



سورهٔ آل عمران و سورهٔ بناره ۲، رکوع ۲ پاره ۲، رکوع ۲

حضرت لانامفتی مُحدّثیع صَاحبُ جَمَّهُ لِیْعَلیہ مفتی عظم ماکیٹ تنان مفتی اظم ماکیٹ تنان

مِهُ الْمُعَالِقُ الْمُعَالِقِ الْمُعَالِقِيلَ الْمُعَالِكِيلَ الْمُعَالِقِيلَ الْمُعَالِكِيلَ الْمُعَالِقِيلَ



بتعصيب بالتعول والميزمين أتعرى

حكومت باكتان كابي رأبش رحبط ليثن نمب يا

بابتمام : جُحِيِّكُ صُنْيَتًا فِي مُرِّبِّيًّا

طبع جدید: رئیجال فی ۱۳۲۹ھ - اپریل ۲۰۰۸ء

مطبع: شمس برنشگ برایس کرای و

المُ الْعُلَافِي الْمُعَالِقِينَ الْمُعَلِّقِينَ الْمُعِلَّقِينَ الْمُعَلِّقِينَ الْمُعِلَّقِينَ الْمُعِلَّ الْمُعِلَّقِينَ الْمُعِلَّ الْمُعِلَّ الْمُعِلَّ الْمُعِلَّ الْمُعِلَّ الْمُعِلَّ الْمُعِلِّ الْمُعِلِّ الْمُعِلَّ الْمُعِلَّ الْمُعِلِّ الْمُعِلَّ الْمُعِلَّ الْمُعِلَّ الْمُعِلَّ الْمُعِلَّ الْمُعِلَّ الْمُعِلَى الْمُعِلَّ الْمُعِلَّ الْمُعِلَّ الْمُعِلَّ الْمُعِلَّ الْمُعِلِي الْمُعِلَّ الْمُعِلَّ الْمُعِلِّ الْمُعِلَّ الْمُعِلِي الْمُعِلَ لِمُعِلَّ الْمُعِلَى الْمُعِلَّ الْمُعِلَى الْمُعِلَى الْمُعِلَ الْمُعِلَى الْمُعِلَى الْمُعِلَى الْمُعِلَى الْمُعِلَى الْمُعِلِي الْمُعِلَى الْمُعِلَى الْمُعِلَى الْمُعِلَى الْمُعِلِي الْمُعِلَى الْمُعِلَى الْمُعِلَى الْمُعِلَى الْمُعِلَى الْمُعِلَى الْمُعِلِي الْمُعِلَى الْمُعِلَى الْمُعِلِي الْمُعِلَى الْمُعِلَى الْمُعِلِي الْمُعِلَى الْمُعِلَى الْمُعِلِي الْمُعِلِي عِلْمِي الْمُعِلِي الْمُعِلِي الْمُعِلِي الْمُعِلِي الْمُعِلِي الْمُعِلِي ال

قون: : 5032020 - 5049733

i_maarif@cyber.net.pk : ان ثيل

ملنے کے پتے:

الحَالَةِ الْمَعَالِثِ الْمُعَالِثِ الْمُعَالِثِ الْمُعَالِثِ الْمُعَالِثِ الْمُعَالِثِ الْمُعَالِثِ الْمُعَال فون: 5049733 - 5032020

المنظمة المنظ

دبياجيز طبع اول

ایک توبیکه زیرمتن زجه حفرت شیخ المهندُ کاپودالے لیا گیاہے، جودواصل مشاہ عبدالقادد رحمۃ اللّٰہ علیہ کا ترجمہ ہے ۔

دوس بریم مفلامة تفسیر میں اس کا الزام کیا گیلہ کے حصات سیم الامت تھانوی و کی تفسیر "بیان انعتران" میں جوشروع میں خلاصة تفسیر مختص انداز میں بیش کیا گیاہے اس کو پر داکا پولائیا۔ ہے، البتراس خلاصہ میں جوجو مشکل الفاظ تھے ان کی تشریح اپنی عبادت میں کر دی گئی ہے۔

تیئرے یہ کہ اس خلاصہ تفنیر میں حصرت نے یہ المزّام کیا ہے کہ ترجمۂ تسرآن کے ساتھ ہی کچھا لعن ظرتف پر کے مڑھاکر مختصر جامع تفنیراس طرح کبھی ہے کہ اصل ترجمہ کے اُو ہرخط کھینچکر مما ذکر دیا ہے ، اور تفسیری نوسط کو بغیرخط کے ہن القوشین ککھا ہے۔

اسطرح سے اس خلاصر تھنے ہورا ترجمہ حصرت کے الامت کا بھی آگیا، اور عزوری فیسر بھی، اس الترام کے ساتھ ماظرین معارف العلیٰ ان سے لئے دوستند ترجے مستقل سامنے آجا ہی گیا۔ ایک زیرمتن ترجمہ حصرت شیخ الدند کا، دوٹر سراخلاصہ تفسیر کے ضمن میں حصرت محیم الامہ قدس مرہ کا باتی خصوصتیات تفسیروہی ہی جربہلی جارمین ملح فطربی ہیں، وانشہ المستعان دعلیہ التکلان

> بنۇ **جسستىمار بىن** دادا دەمەلەم كراچىمبرادا شعىتىان مۇپ ترا ھ

الله دوسرے ایرسین میں جلداق ل کو تمی ان امور کے مطابق کیا گیا ہے، اس لئے یہ جلد دوم کی خصوصیات نہیں رہیں - اب معارف القرآن کی تمام جلدوں کا ایک ہی طرز ہے۔ (مصح مصح ع

<u> </u>					
فهرست مَضامين معارف القرآن جلدة وم رسورة آلِ عمران ونيساء،					
صخ	مضابين	صغح	مضابين	صغح	مضاين
[أيات هنالك دعا ذكريارته صيمة		آيت فان ما تجوك عصيصيرالعباد		آيات الم الم الم الم العزيز الحكيم
29	الدعاء تك خلاصة تفيار درمعارف مسائل	791	يمك خلاصة تغسير	1100	يك ترجسه وربط آيات
أيدا	أيت فنادته لللانكة سيمرا لضلي يناك	ر به	آيات اٽ الذين يکفرون سے من ^م	۱۳	ان آیات کاخلامت تعلیر
ָּרָ װ ְ	فلاحتنتنيرا درمعارف وسائل	, , ,	ناصرين يمك خلامته تغيير		ان آیات کے معارف ومسائل ت
44	آيات قال رب سنه والابكاريك		آبات الم ترافى الذين مصدلانظلمون الريان ما تاز	0.4	توحید کی طرف دعوت تام انبیار ^م روزند
42	فلاحدُ تفييرا ورمعارف ومسائل		انگ خلاصة تغيير اس جما الأبيد از اس		کا وظیفہ رہاہے کئیں جو بازی شدا ۔ اما انسب
1	حضرت ذکر یا علیدانسلام کی دیمار ' اور اس کی حکمت	MY	اً یات قل اللّهم سے بغیرصاب یک مندر تاہ	fA (آیت هوالمذی انزل ساولوالالباب بحد میروی :
į			اخلاصَدُتِفَير امعارف ومساكل		سک ترجمه وربط آیات خلاص تنفیر
ر استار استار	أيات واذقالت الملآئكة سع مع الاكعين كاضل مؤنني إورمعارف مسائل	1 1	اس آیت کشان زول اورغزده خندق کاوقه	l	مند مسير اس آيت كي معلق معارف ومسائل
1 I	اروسین من منه سیرورهاری سان ایت ولکس انهآ الغین بختصون		بوچيزي عادة بري جي جات بي انجام		ا بن الاتزغ قلوبنات لا يخلف آيات ربنا لا تزغ قلوبنات لا يخلف
	ایک ولات را ایا اسیب ساون مک خلاه در تفییر اور معارف ومسائل	ra	کراعتبارسد وه مجی بری مهی	rr 4	ایک دیات میان میان میاند. المیعاد تک ، خلاص تغییر
	كىيت اذقالت الملاكمة بيران كالمسلمين تك	74	اس آیت کی مخصوص فضیلت	77	ان آیات کے متعلق معارف ومسائل
	خلاصة تغيير ورمعارف ومسأنل	, ,	أيات لا يتخذ المؤمنون سيرا وف		آيات الذين س وبكس للمادك
	ئزدل عيى عليالت لام ك أيب دليل	MA	كالعبادتك فلاحتة فسير	l	
	آيت قالت ربّ لِنَّ يكون في ولدست	79	ان آیات کے متعلق معارف مسائل	"	آیت قد کار مجم آیت سے لاولی الابصارتك
44	كن فيكون تك فلاحدً فضير		كفارك ساته مسلمانون كم تعلقات	70	خلاصتة تغسيرا ورمعارف ومسائل
	آيات ويعلمه الكثب والخكمة مصملط	۵۰۰	كيد مون جائيس ؟	1	آیات زین للناس سے والمستغفرین
44	منتقيم كمضاف تنفي إدرموارف مسائل	٦٢	آیات قلِ ان کنتم تحبون الشرس	14	بالاسحاد تك خلاصة تغيير
1 2.2	آيات فلمااحس عينى سدمع المتبدين	۵۴۰	لايحت الكفرين تك ملاحد تضيراور	14	معادف ومائل
~	يم خلاصة تفسير ورمعارف ومسائل		معارف ومسائل		دنیاکی مجتت فطری ہے نگراس میں غلو
41	فاكده فبخته	٠۵۵	آيات ان السُّراصطفي ادم سيميع عليم		فہلک ہے
444	آیات ومکروا ومکرانٹرسے فیہ تن میں سفادین		ىك ترجمه وخلاصة تغيير در برينة علم برير رتا آ	۳۳.	آیات شهدانشرین الحساب ریستان تنا
	محتلفون بك صنيفير		انبیائے سابقیق کا تذکرہ برائے تسلی این میں ماریاں سا		ی <i>ک خلاصهٔ تغییر</i> مین سرمتهایی درو کدا
"	ان آیات کے اہم الفاظ کی تشریح اس میں زمی میں جوز یہ عدایا سے		آنخفرنتصلی انٹرعلیدوسلم آیات اذقالت امراکٹ عمران سےمن	ra	ان آیات کے متعلق معارف مساکل آیت شہدائٹر الا کے فصائل
 	آیتِ مذکورہ میں حضرت عیاج سے ' اداری اس منم میں		ا بات اد فات امرات عمران عصن انشیفان الرجیم تک خلامته تغسیر	ر س	ایت مهداندراه کے فضائل دین ادراسلام کے الفاظ کی تشریح
	الشرتعانی کے پانچ وعدے اسائن کی مرح د مطور تر سامی		النيش الزيم في معارف مسائل ان آيات كيشعلق معارف مسائل	1 7 µ_	دی دوسلا کالفاظ ی سرو اس زاریس نجات اسلام می مخصر ب
44	امرائیل کی موجوده حکومت سے اس پرکوئی مشہ بنہیں ہوسکتا	44	ان ایات می معارف سان ک	11	، قرر مدین جات عمراً این صرب غیر سلم سماعال صالحا در اخلاق صنه
ام	پرون سبه بی بوستا مئله حیات ونزولِ عیلی علیانسلام	۵۸.	ریت تسبیها رجانے بیرساب اخلاصد تفسیر	11	بیر ملے مان مان وروسان سنہ جی معبول نہیں
,	1	II	y / " "	l)	

صخ	مضايين	صفح	مغاين	صفحد	مضاين
144	l [1	ميثاق سيرادب وادريكهان بواو		أيت فاما الذين كفرواس والذكر
	كيات قل يا احل الكتب عدالي	 }	تمام انبيار عليمان كرمطاليكافاك		الحكيم كم تعلاصة تفشيرها رفي مسأل
Irr*	مراطمتنقيم تك فلاعنة تغيير	,	حضوصلى الشرعليدوسلم كى نبؤت عاتمه	Are	مصائب دنياكفارك كاكفاره نبي
	آيات يا ايما الذين امواسط علكم	1-1	أيت ومن يبتغ الخ فلاعد تفيير		موت ، مُوس ك ك كفاره بوكرمفيد
Ira:	تضدون تك خلاصة تغنير	1.4	معارف ومسائل		إيوت بي
177	مسلمانون کی اجتماعی قوت دواصول	4	اسلام کی تعریف اوراس کا مازیکی مونا		l "" a '
"	تقویٰ اور با چی اتفاق		آیات <i>گیف یعدی انٹریے من نفرین</i>		كسنملاصة تفيرا ورمعارف فسأنل
11/4	حنِ نقویٰ کیا ہے؟		من <i>ک فلامن</i> تقسیر به سر	i	1
IPA :	مسكانون كى اجتماعي قوت كادومرا	1-4	ان آیات کے معارف دمسائل	14	مبابله کی تعربیب
	اصول با جی اتفاق ر پر دسله ته دریه ده	"	ایک شبه کاازاله	*	واقعت مها بداوررة روافض
	پوری سلم قوم کا تفاق صرف اسلام ایدی زور به سری منسور	1.94	آیت نن تنالواالبرالز، ربطِ آیات مه تشدیمین دود	٨٤٠	آیات قل یااهل الکتی سلمون تک
ا ۱۳۱۲	ہی کی بنیاد پر ہوسکتاہے بہی اور طنہ سے سرد بند مرب		ام تشرّع الغاظ ایر این بردن بتذار منهمهای	l '	اخلاصة تفسيرا ورمعارف ومسائل تعلق من من سرويير بيرا
	وطنی د صدت بیرکام نهیں ہوسکتا	1+4	آیتِ ندکوره کاخلامئیفنا ورمعاروسائی است زیر مصایحاتی زیرور	*	تبليغ و دعوت سے اہم اصول سرین سرین
إماما	اسلمانون كاباجي اتحاد الشرتعالي	*	آیتِ ندکوره ادرجها بَرُلامٌ کا مِذبهٔ عل در سر میشد شده دارج تا در سر تاریخ	444	آیات یااصل الکشب ام تی تون سے ا مارین میں میں میں است
	کی اطاعت پرموقوف ہے۔ آیات ولتکن تنکم اتر سے ظیم تک	ŀΛ	اس آیت میں تفظیر تمام صدقاتِ ماہ رو نناک شاہ		و کی المؤمنین تک خلاصَهٔ تغییر ایرو دروی میرین به میاند تغییر
112	' <u></u>	ا م	واجبداورنغلبدكوثان ہے	49	آیات وقت طائفت وائتم تعلمان کے شاہ درتف اور دار نہ در اگل
	خلاصدُتغیراورسعارفِ مسائل سلمانوں کی قوی ادراجمّا بی فلاح	1.9 11.	, ,	٦.	کے خلاصتُلِفیراورسوارف وسائل آیت و قالت طاکفتہ سے ڈوالفضل
124	د ویزون پرموقون ہے		ال مجوب سے کیا مراد ہے ؟ فالتوسامان اور حاجت سے زائد ،		العظيم ك خلاصة تفسير
	روپیرون پر ورک ہے۔ اجتبادی اختلاف پس کوئی جانب		چیزی انٹری راه میں خرچ کرنا بھی		آیت ومن اصل الکتب سے دھم
164	منكرنيوں بوتی اس پرتمير جائز نہيں	,	پیری به مدالی نهیں اواب سے فالی نہیں	44	يعلمون تك خلاصة تفسير
100	مردری تنبی		أيات كل الطّعام سين المشركين	91"	معارف وسائل
	ا آیات یوم تبیقن وجوه سے الامور	_	يك خلاصة تغسير		كى فيرسم كابط وهناك مرح كذورته
-{	تك خلاصة تغيرا ورمعارف مسائل	111	ان آیات کے شعلی فوائد ومعارف	,	أيات بلامن اوفى عداب اليم
} }	چهرے کی سیامی اورسفیدی سے		آيت ان اول بيت الح كا خلاعة فير	91"	بك خلاص تفسيراور معارف ومسائل
16/7	كيامراد 4.	وبهورا	ا ورمعادت وسسائل		عبدی تعربیف اوراس سے خلاف
	سياه چېرے دل اورسفيدچېرے	*	فعنائل بيت الشرمع تاريخ تعمير	"	كرسف والم برجد وعيدي
^ {	والے کون لوگ ہیں ہ	114	بيست التركي بركات	40	' " "
162	چند اہم فوائد		آيت فيدأيت بتيئت كاخلاصة تغيير	94	خلاصة تضيرور معارف ومسائل
164	آدى مزااية بى كنابون كى ياماب	J/A<	ا ورمعارت ومسائل	"	عصمتِ انبسیایِاکی ایک دلیل
"	أيت كنتم خيراتمة الوكا خلاصة تضيراور	"	بيت التُركي مِن خصوصيات	9<	آيات واذا فذا لترسط لمسيلون
16.4	معارف ومسائل		امقام ابراہیم	44	يمه خلاصة تغييرا ورمعارف مسائل
•	امّتِ مُحَدِيكًا خِيرُلام مِن اوراس كي چندوجوه	#	داخل بيت الشركامامون بونا	11	الشرتعالي كيتين عبد

صغم	مضاین	صفحه	مفامين	صفحہ	معنايين
710	ان كى خطا كال بعضوودر كذركا بيثال علما		رسول کی ا لهاعت کوانشرتعانی سع	. هر	أيت لن تيضرو كم الإ كا خلاصة تضيراور
	صى بُرُامٌ كِمُعَلَّقَ عَلَى مسلما نور كه الله	الإلا	الگ کر کے بیان کرنیکی جکمت	اها	معارف ومسأكل
117	ایک بنی	I۸۳	آيات الذين يفقون مي المتقين يك		أبيت ضربت عليهم الذكة الخ كاخلاصته
ทพ	آيات ياإيعاالذين امنولس تحترون	1 1	غلامئة تغييرية	l i	تفسيرا ورمعارف ومسأل
rige	يمك ربطِ آيات وخلاصتهعنير	, ,			بهود پر ذرکت و غضب کاسطاب
*	آیت فیمارهستهٔ من انترالو به		انفاق فی سیل الله کے اعد صروری	•	موجوده اسرائیلی حکومتے شادرجواب اس ماند کر سرائیلی حکومتے شادرجواب
ri a	ربط آیات وخلاص تغییر بر نم پروز آید دو پر		نہیں کہ مال ہی خرج کیا جائے انگ زونہ کر ری کر اے		آیات لیسواسوآ <u>رسه نظ</u> لم <i>ون نک</i> نبرینه
FIY			ا تنگیاورفراخی که ذکریں ایک درجکت اس میں اثبت میں تنظیمار	II	فلاصنةفسير
-	/		آیات ولاتهنواستنظرون تک ن رآخیا		آیات یااتیهاالذین سے محیط کم ا اندار تنا
YIA	· • • • • • • • • • • • • • • • • • • •	1	خلاصَ تغییرا ودمعارف دمساکل آبات وامحدٌ تعالشاکرین تکضلام تغییر		خلامدُیغیر ان آیات کے تعلق معادف مسائل
414	مشوره کی شرع حیثیت کیا ہے ؟ رول کیم کومحار کرائم سیشور لینے کا درجہ	190	ابات و مدعے مسامری میں صد سیر ان آیات کے مقلق معارف مسائل		ال ایاف می معادف سال اسلانوں کی معادف سال اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ
	رون میم و ما درم مع مورید مادرجه عکومت اسلامی می مثور کادری کیاب،	ידו	الادارة على من المنطق المناسطة		مشكلات بين إساني كاراز مبرادر تقوي
,,,,	مثورہ میں اختلاف رائے ہوجائے تو ،		بايك رئايل ك بلك مليل لك خلاصة تغييراورمعارف ومسائل	H	ک دوسفتوں میں مضمرب ک دوسفتوں میں مضمرب
tro	فیصلہ کی کیاصورت ہوگی	l	كسى نيك على برناز نهيس كرناجا بيني بلكسرهال	14	آیات داد فدوت مینشکون ک
 * **	ايك النبكال اوراس كاجواب	ı		11	خلاصة يغسير
	ہرکام میں کمل تدبیرکرے کے بعد		كى دُعاركرت ربها جاہيئ		ان آیات کے معارف وسائل
۶ ،	الترتعالى يرتوكل كرنا		آيات ياايباالذين امنواسة النفرن	144.	ا درغزوهٔ أحد كابس منظر
774	أيات ان ينفركم الترسط لحنين تك	4.4	يك ملاحدة تفسير	146	بى علايسلام كى ينكى ترتيب غيرل كى نظري
779	اخلامئ تفسير		أيات سنلقى فى قلوب الذين سه	170	l
rrr	·	r-r"	على المؤمنين تك خلاصة تضير		أمدك واقعه مع چند سبق
,	مال غنيت مين جوري گناه عظيم ب	۲۰۵	4		بدرى ابيت ادراس كاعمل وتوع
=		1	الترتعالي كونزديك صحابة كرام كا		آيات اذلفول للمؤمنين مصاغفور
the.	اموال اوقاف اورمرکاری خزانے ا		مقام بلن داوراس کی رعایتیں		رحيم ب <i>ک خلاصة يغيير</i> سريم مين سرمة ما اور سرم ايسا
'', '	یں بحکیم غلول ہے اس و آل دیساری میں		بعض صحابة كالم كالدؤه دنيا كالمطلب	13	ان آیات کے متعلق معارفے مسائل نشتہ کی اسمبر کریں کی اسمبر
المالية الم	رمول ريف كالشرعلية ولم كا وجود با وجود بورى انسانيت برست برا احسان ب	7.4			فرشون کی مادیمیم کی جکت وراصل منصد ا اورآمداد طانکسی مختلف عدر بیان کزیر مکت
	ا چری مسایت برمت براه حسان سے دافعهٔ اُمدین ملانوں کوعارض شکست دع	۲.۷	,		اورىددولامىي ھىقى عدبيان رىي سے غزوة أُمد ميں حضور كى كفار كسيے
	وافود اماری می ون وعادی مست دم زخم وقتل کے مصائب بیش آنے کے		ان ایات می معارف مساس اُحد مصائب زانبی بلاز اکش تع اورج		مرده الدي مسوري تفاريط إ بددُ عابرمبروتحل كي تعليم
175	رم ر ب مع من بنان العام العند الرياب الدومكتين		بغرش بعض الكرام من من وه معاف كري كني		برون بربروسی میم آیات یا ایماالذین امنواسه للکافرین
	الشرى راوين شهيد بوزيوالول كفاص	73.	واقد اُحدین ملاول برسائی اسبب باتعام	144	
1	نصائل ودرجات فضائل ودرجات	1			
rpa	آیات الذین استجابواست تومنین تک	1	الشرقالي كزديك ابكام كاسقا بلنداور	144	فلامتة تغيير ومعارف ومسائل
<u> </u>		 	<u> </u>	<u> </u>	<u> </u>

ч

, 			4		
4	مضامین	منغر	مضائين	منحد	مضاين
	قرآن مي تعدّدِازواع اوراسان م	754	أيات التي في خلق السلوات عير لميعاد يك	179	خلاحت تغييرا ودمعارف ومساكل
ra	يربيط قوام عالم مي اس كارواج			11	ربط آیات اورث بن نزول
	اسلام في تعدد ازواج بضرري بابندي	11	سعادف مسائل آيت كاشاب نزول		منى كالميك صرف جديجه اورفان ثارى
T^:	نگانی او پول مساوات کا فانون جاری کیا] *		خلق السغوت والارض مع كيامراده؟	144	كافئ نبين جب يك اخلاص شهو
YA4	وحة تلعالمين مسلّى لترمليّة لم يسطة تعدّد إرحاج	*	اختلاف ليل نهارى مختلف صورتين	"	فكم رسول درحقيقت عكم خداب
	اگرمتعةد بيويون بي سيا دات دويدل برا سيرور سيرور	0	لفظاآيات كي تحقيق	•	احسان کی تعربین
'	قدرت نهوتوم أيك يوى بالتفاكي بطائح		عقل المصرف بي لوگ بي جواد تقالي ير		تقویٰ کی تعریف
1494	اس سلسان ایک شباد اس کاجواب	רקוף ד	ايمان القيري اوريفرل مي اسكا ذكركرة بي		خوفِ خلاسے کیا مرادہے ؟
raz	آيت و'اتواالنسآر تامرينًا كاخلاصَهُ		آيات فاستخاب بهم سدالحماب نك		آيات ولايجز لك للذين عصين تك
' '`	تفسيرا ورمعارف ومسائل			1 1	, , , , , , , , , , , , , , , , , , ,
.	آيات ولانوُ تُواالسغباً وتاحيبًا كا		معارف ومسائل	ተየጎ	
 	ترجه دبیط آیات اورخلامت تغییر ز)		هجرت اورشهادت مصب گناه معان معرت میروند.	أدا	کفاری دنیوی عیش وعشرت بھی ا
* ** 		- {	موجات إن مم قرض دغيره حقوق العبأ		درحقیقت عذاب بی کی تمیل ہے
*	ال مزایز زمرگی ہاد راسکی ضافت لازی ہے است سے میں میں میں اسلوال		کی معافی کا دعدہ نہیں		أيت ماكان التزاؤكا خلاصتيفسير
	عورتوں، بخوں اور کم عقلوں کو مول	"	ويت يا بيما الذين إمنوا احبروا الزكا ترب ترب	tra	اورمعارف دمسائل
<u> </u>	ا میبردندگئے جائیں اردیان محمد اصلار معاش بماحک	•	خلاصة تغييرا ورمعارف ومسائل	اِ ر	مؤمن ومنافق میں امتیاز وجی کے
12.4	المالول في هور خوت بيني والسم		رباط يبنئ اسكائى سرحدى مفاطلت كأشظام		بجائة على الوريركرن في جكت
*	بلوغ کی تک ر موشیاری کیونکرسلوم بوگی باس سِلسل		فمازباجاعت کی پابندی ایک نماز کم	ٳٙ	امورغيب بركسي كومطلع كردياجات و
7-5	اروسیاری بورسوم اوه ۱۹ ای بست پس استمهم رشارای تشریح	P494	بعدد ومری کے انتظاریں رہنا بھی باط افسد سیا	ļ	وه علم غيب بهين
١.	ین استم بهروی سرح یتیمورکامال بیجا خرج کرنے کی معانعت	. }	اس آیت کے متعلق ایک فائدہ اس آیت کے متعلق ایک فائدہ	779	أيات ولأتيسبن الذين مطالامورتك والتي والتي التي التي التي التي التي التي التي
	التیم کاولی اس کے مال میں سے ضرفر آغ		الحاليت في المحالمة		ربط گیات وخلامترتغییر ان آیات کیمتنگن معارف ومساکل
m.4	ا کھائی اور	122	سُوبَرة بِنسَاء		ان ایات نے معلی معارف دمسان بخل کی تعریف اور اس پرمنزا کی تفصیل
	بال مير دكرتے وقت گواه بنانا	ļ	آيات ياايحاالاس اتعواست حوبًا	*	بن محرف ود ن پردل سه رامن بوزا کفر دمعسیت پردل سه رامن بوزا
	او قات اور دوسسری ملکی دمتی	• {	ایت ایک از جدور بط آیات کبیرانک کا ترجه در بط آیات	1 31	مروسیت پرول کے رہاری بھی ایسا ہی عظیم گناہ ہے
*	ا فدمات کامعا ومند	rzaÌ	بیرانگ بازدردبرد. خلامترنفسیر	Ì	بی بید ہوں کے ہمانا ہے۔ فکر آخرت سارے غوں کا عِلاج
٣.۷	آيات المرجال نصيب تاسعيرا	' '[المعارف ومسائل	740	اورشبهات کاجواب ہے
۳۰۸	آيات كاربط وخلاصة تفسير	- 1	ميدرجي كمعنى اوراس كے فضائل		ابل ف كالى بال الدائس بنيا ايك
r.9	ا معارف ومسائل		يتيون محقوق والكاموال كالفاظت		امرب، اورسكاعلاج صبرو تفوي ب
	ا والدين وروير الرياس المسامول من بن ميارث	rapr	المستخدر فوالدورون والاستارات	141	أيات واذاخذالتر معشى قدريريك
۳۱۰	السخقاق ميراث كاضابطه	140	المعارف ومسائل	` I	خلاصة تغييرومعارف ومساكل
الط	يتيم يوسفى ولإثت كامسئله		يتيم دوكيون كحق تلغى كاانسداد		علم دِين كوني أحرام أور بني على كراس
{	ا متونی کی ملک بی جرکھ جوسب بی گنافی ای	/AY	ثكاح نابالغ كامسئل	# {c	بردح وتعرفين كانتظاره أبتما أذموم
'	<u></u>	1.	<u></u>		

4

	_		۸	-	
صفح	معنا پين	صنح	مفنايين	صنح	مفاين
۳۵۶	محرّاتِ کی کئ قسیں	۳۳۲	مكذا يحكام ميراث		میراث مح مقررہ حصة الشرك جانب
,	ا وَلَ مُعَرِّماتِ منبيتِه		المسلان كافركا دارث تنهي بن سكت	r _{''} r	استطرشده بي
	دوم محرّات رضاعیه		قابل کی میراث		وراثث ایک جری ملک ہے اس
"	موم مخزات بالمعيابرة	,	بیٹ میں جو بچہ ہے اس کی میراث		میں ماکک ہونے والے کی رضامتری خورشد
"	چهادم وه عورت <i>ین جوشوم وا</i> لیان بی		معتده کی میراث		شرطنهیں مرمون در
ra<	معارف ومسائل	[مسئلہ، متوہر سے مرض موت میں ا یف سے خوام نے مال ہ		محروم الارث زست دارول کی دلداری صروری ہے
749		10 4	خودسے خلع کرنے والی عورت وارث نہیں ہوگی		رمزری مروری ہے الشرہے ڈرتے ہوئے میراث
74 4	حُرِّمتِ متعہ آیت ومن لم یستطع نارحسیگا		ورک بین ہوئی عصبات کی میراث	۳۱۴	ا عبر الروب ارب بيرات تفسيركري
749 "	ایت و ن م یاسی دارسیا ترجه وربطِ آیات		مستله:عصبات اگرندمول توبيماموا		يتيم كا مال فلماً كها ناپيشايي انگاريم
″ 14•			مال امحاب فرائض بررّد كيا جائيًا	4.	تھرنا ہے
141			مسكد: فُدى الارحام كوميراث		
۳۷۳	مور وي. ب	11 2. 3	کب پہنچ ہے	,	فلاصد <i>ٌ</i> تفسير
۲۲۲	رسي وريون أ	41	آيات والتي يآمين تارحسيما		معارف ومسائل
دع۳			خلاصت تفسير، ربط آيات		فقوق متقدمه على الميارث
144	7		معارف ومسائل	{I	ادلاد کاحشہ
424	/*		غيرفطرى طريقيت فعناء شهوت	• •	لزكيول كوحقته دسية كى ابعيت
	جس طرح باطِل طريق مص غير كامال		کا حکم س بر مذاهات ۱۹۹۸ آ	11	
*	کھانا جائز نہیں خود اپنامال بھی باطل (وور میں خود کی میں برین			III	1
	طراق من خرج کرناجائز نہیں اطلاعات میں کرن ال کردن کرنا		خلاصتهضیزمعارف ومسائل کیا قصدواختیارسے کیا جواگٹ ہ	Fra	معارف ومسائل معارف ومسائل
re a	باطل طرنیۃ ہے کوئی مال کھانے کی تنٹریج وتفصیل		یا صدر العیار سے یہ ہرات ہ معان نہیں ہونا	"	شوبرا در بیوی کا حقه
	منز <i>ن رخصین</i> که مدانث سم زا نوه تریتا	11	معامل بين بربا فلاصد: گناه برمالت بر برحالت ک		•

بہن بھائی کاحتہ ومیتت عےسائل ا۲۵۰ مرط ترامنی کی حقیقت ۔ مقررہ محقوں سے مطابق تغنیم کر 24 أَدَيات والمحصلت من المنسآء تا حكيمًا اله ٣٥٥ من جوس كي دُوقعيس ء اعال صالحه صفائر كاكفار موجات بي

9

_					
صخ	مضامين	منح	مغاين	منخ	معناین
_{(**} -	اشراك في التفترت	٠,	قرابت دارول مكدسا تقصي مؤك	۳۸۳	ميره كناه مرف توبيعه معاف محرقي
"	عبادست مشركيب مخبرانا		کی تاکید	የ ለም	گناه کی ڈوقسیں ، صفائر وکبائر
	این مدح سران ادرعیوب سے	*	يتيم اورسكين كالتق		
*	پاک ہونے کا دعویٰ جائز نہیں	•	پڑوئى كا حق	1744	
871	أيات الم تر"ما نصيرًا	rit		ľAA	خلاصةتغنير
*	خلاصتهنسير		را نگيريا حق	1749	معارث ومساكل
רייי	الجبت والطاغوت مصكيامرادب	414	و ہیرہ کی غلام ، باندی اور الازموں کا تق حد قرید کے واپس و سرباع کے اور	٫	امورا خست باريها درغيرا ختياريه كي
0	زبت مذکوره آیات کا شان نزول افغه افغارشان بعض او قله سه	die.	المون بن ونان دري ون رح	l	, ,,,,,
أدواه	المباق والجناف في الرفاط		ہیں جن کے دلول میں تکبر ہو		1 1 374
ן יייןן	ادى كودين سے محروم كرديتي بي		·	1	آيات الرجال قوامون ناخيرا
oral	التركي لعنت دنيا وآخسرت بي				خلاصة تغيير
∥'''}	رموان کاسب ہے			1	
	الشرى لعنت كم مستحق كون لوگ	1	اخلاص <i>ت</i> ەنقىسىر م	PMI / .	مردول کی افغیلیت کے بیان کیلئے کے
∥ }	اين ۽		معارث ومساكل		قرآنِ حکیم کاعجیب اسلوب
۲۲۶	لعنت <u>ک</u> افکام بروزار روز		آیت یا بیماالذین اسخا تا غفورًا		مردادرعورت کے مختلف عیال
44	ں عنت کے متعلق چند مسائل اس	l i	سٹ ان نزول خلاصۂ تغسیر		تقتیم کار کے اصول پربنی
*	أيات ام لهم تاسعيب رًا	:			
/	خلامته تفسير	777	مٹراب کی حرمت کے تدریجی احکام تنہ مریم	199	نا نشسران بیوی اوراسکی اصلاح آ درد ده
۱۴۴۹	ملاحتہ سیر معارف ومسائل یہودلوں کے صدکرسنے مرشدہ	ere e	تیم کا حکم ایک انعام ہے جواس سرخہ	· · ·	کاهرلفیه مدن
} ؞ ا			امّت کی خصوصیت ہے توریب دارہ = اتنا آئی	10.1	خلاصت مضمون وظرور برا ما را مرا را را را را
	الم <i>دمت</i> أن كانت مكان ساك	"	آیات الم ترتا قلیلًا ندر م		جھگڑا اگرطول بکڑ جائے تو دونوں ، ماہ : سیار مرسر عکر صلہ
],	حسدی تعربیت احکم ادراس کی م		محکامت سیر ان آیات کے معارف ومسائل		طرف سے برادری کے حکم سے ملح کائی جائے
16.	مضرَّون کا بیان آیات اتّ الذین کفروا تا ظلیلًا	۴۲	ان ایت می می است اور ربط آیات		
' ' '	ایات آن الدین شروا ماطلیلا خلاصهٔ تضییر		ارپرربعد ایات آیت یا ایماالذین اوتواالکتب	l[دوسرے نزا عات بی بھی فکم سے
L,tal	معارت ومسائل معارت ومسائل		ایت یا ایک الدی او وااللب ا تا مغولاً	[• Δ.	روسرے سروعات یں بی مسلم کے ا دربیسہ مصالحت <i>کرا</i> ئی جائے
LEI	معارف وسان ازواج مطبّرة کی تغسیر		ا با مستولا ا خلاص تغسير	l I	ľ , '
444	آیات ان انشر بایر کم تا آدیاً ا	(TA	معارث ومسائل معارث ومسائل	I	l
rrr	ایات در استرام به با در ایا خلاصهٔ تفسیر	•	آبات ان الشرالا يغفر تا مُبينًا -	ll .	معارف دمسائل معارف دمسائل
Like	سعارت ومسائل سعارت ومسائل	l	فلامتدتفسير	II.	حقوق سے بیان سے پہلے توحید کا
4	شانِ نزول شانِ نزول		شرك كى تعربيث اوراس كى چند	11.	فرکوں؟ فرکوں؟
444	ا دائے امانت کی تاکید	# }**4	صورتیں		توصيد كي بعد والدين محقوق
	خیان نعاق کی علامت ہے		علم ين مشريب علم إنا	[]	Sign
ليبيا		<u> </u>	<u> </u>	<u>. </u>	<u> </u>

1.

صفحه	معثايين	صفح	معنابين	صغر	مضابین
826	سشیطان کی تدبیرصنعیف ہے		أبات ولوا تأكتنا باستغتبا	6,6,4	ر ب
PEA	آیات الم تر تا شهیداً آ		خلاصة تغيير		حکومت سے مناصب اللہ کی
749	`.*		معارمت ومساكل	*	انتين بين
MAI	ان آیات کے معارف ومسائل		ت ان نزول		كسى منعب يرغيرا بل كوبتعانيوالا
	اشان نزول	ıı		لما	لمعون ہے
	مَكِم جهاد نازل ہونے پرسلمانوں	۲۲۲	خلاصة تغيير		I [*]
	ك طرف سد التوارمكم كى تمناكس	,	ظلمت تغییر معارف وسائل	17/1	صامن ہے
	وجہ سے ہوئی		جنّت کے درجات اعال کے		علاقانی اورصوبائ بمنسیادوں پر
	اصلاح ملک سے اصلاحِ نفسس			1	مکومت سے مناصب مسیرد کرنا
('A7'	معدم ہے	774		1	اصولی غلطی ہے
•	دنيااور آخرت كالمتول بس فرق		جنت ميس ملاقات کي چنده مورتين	"	دستور ملکت کے چندر میں اصول
1744	ايك عبرتناك واقعه		قرب کی مشرط محبت ہے	:I	
CA C	يخنة مضبوط كمرتعب كرنا توكل ك		رسول الشرطلي الشرعليد وسلم كي		عكم اوراطاعت كي تين على صوريب
"	فلات نهيں		ر فاقت کسی رنگ نسل پرموقون میں ریز		فلاب مشرع كامول بس اميركي
	النبان كونغمت جمض التركي ففنل	14.	درجات کی تغمی <i>ل</i> انتریک شده برای کرد.		اطاعت بأكرنهي
	ے ملتی ہے مصیبت انسان کے شامتِ اعال کانتی ہے	141	صديقين ومشهدار وصالمين كي	MAY.	عادل آدی استرکا مجوب ترین
MA	مصيبت انسان تحتمامتِ عال م ارونند	يا.ريا	تعربیت ایران ایر میزده دارم: ۵ آوناگ		بنده ہے
11		'			اجتها د اورقیاس کاثبوت آیات الم تر تارمسیگا
MAT.	آپ کی رسالت تمام عالم کے گئے؟ ملد م		خلاصترتفییر معارت دمسائل		·
	عام ہے آیت من بیلع الرسول تاحشیقاً		شارت ويس <i>ن</i> فوائد مينه	II .	
	ایت ک پی امرین ۵ سیق خلاصنه تغسیر		• • •	11	معارف ومسائل معارف ومسائل
	آیات دیقولون ^{تاکثی} را		ئىلىك ئىلىم ئىلىپ خلاھئەتىفىير		
MAK	خلاصة تفسير		, , , ,	II .	خلاصة تغيير
	سيارت ومساكل سعارت ومساكل		مظلوم کی فریاد رسی اسسدام کاایک	II .	معارف ومساكل
MAG	بيتواك ك ايك ابم الإيت	·I .	اہم فریقیہ		دمولِ كريم على الشرعليه وسلم ك
MAA		II .	الشرتعالي في دعارتمام مصائب	LI .	فيصل كوتسليم فكرناكفرب
	قرآن وسنت كى تفيروتشري يرم	II .	كابہترين علاج ہے	tl	اختلافات بن آب كوتكم بنالاً ب
PA94		!	جنگ توسب كرتے بي مراس سے	\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\	مے عہد کے ساتھ محصوص نہیں
	نبیں ہے میکن اس کیفے شرائعا ہیں	//	مؤمن اور کافشرے مقاصد الگ	II .	چىنىداېم مساكل
-	قیاس کا تبوت		الگ بین	٦٢٧	ایک اہم فائدہ

11

صخد	معناین	صغم	مفاين	صخد	معناین
			· · · · · · · · · · · · · · · ·	1	اختلان کیری تشریح
ATT	بسر مساس انا انزان اليك تاعظيّ	4.	آيات فالكم في المنافقين تامبيناً خلاص تفسير	ן ייי	آیت وا ذاجاءهم تاالآقلیلاً
// Auru	الارتااتيك التقيا خلامئة تغيير		مین منتف کروموں کا بیان اوران س		الملاحدة تغسير
ברים ברים	معادف وسائل وربط آيات		ین مصف و درون دیون ارون سکام	1 1	ال تنر
	آیات کاشان نزول آیات کاشان نزول	. ,	ا د ' د ' د '	i l	مشان نزول
*	ا تخفرت صلی الترعلبه دسلم کواجتهاد		بجرت كى منتف صورتي اور احكام		بيتحتيق باتون كااراانا كن واور
SPT	كرنے كاحق حاصل غنا	۵۱۲	آيات وماكان لوسن تاعظيما	791	افتنه
۳۸۵	آوبر کی حقیقت		-		ادلواالامركون لوگ بي ب
	اسين كناه كاالزام دومرب يرانكانا		معارث ومسائل وربطٍ آيات		مسأل جديره مين قياس واجتهاد
*	ووعظ عذاب كاسبب			795	ا ورعوام ك الع تقليدا تُدكا تبوت
ا ر	قرآن وستت ك حقيقت				رسول كريم على الترعليه وسسلم بحي
	آنخفرت صلى الشرعليه وسلم كاعلم سارى	عاد	آيات يااتيماالذي أمنوا تارحسيما	'	استناط واستدلال كه مكلف تق
06,4.4	مخلوقات ستعزا نكرب	ain	خلاحدُتغشير	•	ا فوائد مهته
•	آيات لاخير فى كثير المعييرا	٥١٩	معادف وسيألل وربط آيات	بها فیما	اجتماد واستنباط غلبة طن كافائلادينا
•	ترجمسه وخلاحة تضير	رما	مسلفان بيصف كم المن علامات اسلام		عَلِمُ لِقِينَ كَانَهِينِ
۵۴۵	ان آیات کے معارف وسائل	~`	كافى بي باطن كي تفتيش كذا جائز نبيل أ	•	اليت نقاتل الشد تنكية
"	با بهی متورول اور مجلسو <i>ن ک</i> آداب	Are	واقعدى تفين كؤبغيرت يصلكرنا	•	فلاحته تغسير
261			جائزت <u>س</u> التأثيرة أبيرة	11	1
/ /	اجماع امت جمت ہے	il		•	انشان نزول ا تا بوز رور روم
Dec.	1 " ' ' ' ' ' ' ' ' ' ' ' ' ' ' ' ' ' '	11	1 1	11	قرآنی احکام کاحئن اسلوب
DEA	/ -		1 4	ш	آيات من يشفع شفاعةُ تا حديثاً خلاصدُ تغسير
064	I - /			11	1
00.	شرک اورکفرگی سزا کا دائمی مونا میں سرتہ قب	11	i	مصراا	سفارسش کی حقیقت اوراس کے اقدام واسکام
*	ظلم کی تین قسیں	ł i		l1	ا عدال الراحة م سفا رسش بر مجد معاومندلينا وترثوت
	شرک کی حقیقت میران میران میران در اور از میران میران از میران می	II .	بجرت کی تعربیٹ بجرت کے فعنائل	سيدها	سفارس پرچدمی وهدیب اردوت سه ا در حرام سه
ا۵۵		H	1	ш	می اور اسلام مشالام اور اسلام
۱۵۵	ررنج، برین کار کار	۱۱۵۳۰ ۱۱۵۳۰	262000000000000000000000000000000000000	11	مفظ تحیّه کی تشریح اوراس کا
os,	ان ایات میران ماری وساس سلانوں اور این کماپ کے دمیان	ar ar	i		تاريخي بيلو
	مفاخرار گفتگو مفاخرار گفتگو		,	- 11	اسلامی ستلام تمام دومری اقوام
، مما	من مراد معدد المنز كارد كي مقوليت كاليك معياد	11	سفرادرتعرك احكام		کے ملام ہے ہمتر کے
ه ها	افتر من معياد الم		عرادر مرے احام	<u> </u>	+

11

صفح	مضامين	صفحه	مضاين	صغحر	سفاين
4.4	خلاصة تفسير	۵۷۹			تومول کی گراہی کا سبب اخلاص یا ؟
4.4	معارف ومسائل			2224	صحتِ عمل كافقدان سے
,	أيات اتااومينا اليك نايسيرا	444			آيات وليتفتونك في النساءً احكماً
4.4	خلاصة تغسببر		تغييرادائ كرنولي كمجلس ثي		
40	معاردت ومسائل	۵۸۲	میشرکت جا تزنہیں	•	معارث ومساكل
715	أيات يااتيما الناس تاحكيمًا	•	مُرول کی حجت سے تنہائی جبی		ازدواجى زىرگى مەستىلىق چىند
	خلاصة تغسير		کفر برراضی ہونا گفرہے	"	قرآنی ہوایات
44	آيت يااهل الكثب لاتعنوا ما وكيلًا	6 84	آيات ان المنفقين يُذعون تامبيثًا		زومین مے جمگڑے میں دومرول
410	خلاصة تغييرومعارف ومساكل	2	خلاصة تغسير	4114	كا دخل بلاضرورت مناسب نهيس
ا د	وكلمت في تشريح		سعارت ومسائل	244	امورغيراختياريه پرمؤاغذه نهيس
717	وروح مذکی تشیریج	*	كيات النالمنفقين تاعلياً	1 442	اس أيت سه تعذفواز دولج كوفلا
414	لطيف		خلاصتهم	- , -	امستدلال قطعًا غلط ہے
714	ولاتقولوا ثلثة كى تشريح		معارف ومسائل	۸۲۵	_
419	دین میں غلوح۔ رام ہے			11	
44.	فوائدِ مهتبه			19	ا ا
441	ا څټ د نياکي مدود د ت		معارف دسائل	FI .	
"	سُنّت اوربرعت کی حدود بریر تن میرد		اسلام م <i>دار</i> نجات ہےکئی مخالف مرید	H	اخلاصئة تغسير
17F{	علار ومشائخ كي تعظيم واتباعيس		مذہب میں نجات تہنں ہوسکتی س	IJ	دنيامي انبياعلهم السلام اورآساني
`	را واعتدال		آيات يشلك احمل الكثب تاغيظاً 		كمابين بيجيئ كالاصل مقصدعدل و
4 -	آيات لن بيتنكف الميع تا ولانسيرًا مستند		خلاصَ تغییرومعارف دسیائل میر در زند:		انصاف کاتیام ہے،اسی سے دنیا
" !	خلاصة تغييبر	1 1		H	کاامن دامان قائم روسکتاب
456	معارف ومسائل	1 1	_ **	14474	عدل وانصاف پرقائم رہنا صرف
	الشركا بيثره بونا إعلى درجهه كي ا	4.1	معارف دمسائل به سن شهره س	11	مکومت کا فریف نہیں بلکہ ہرانسان اس میں میں
	شرافت اورعزت ہے ۔		يهود كواشتاه كس طرح بيش آيا	11	اس کا سکامن ہے
	آیات یا ایتحاان س تاستقیماً شده مرتز	- 1	آخرنهانے میں حضرت عیسیٰ علیائسلام سرزی اساعت وقطور الدور		امن عالم کی منمانت صرف عقیده ک
776	خلاصة تضيرومعارف ومسائل		ئے نزول کاعقیدہ قطعی اوا جا ہی ہے ۔ جس کامٹر کا فرہے		آخرت اورخوب فداد سسکتاب
*	بربان سے کیامراد ہے ؟ اس ساستان کی اعلا	1 1			عدل وانصاف کے قیام میں رکادت
777	أيت يستغنونك تاعليمُ خلاصة تغنير	l' '		4	بغنه والے اسباب آیات یا ایما الذین اسوا تاسبیلا
"~	معادف ومسائل معادف ومسائل		سادن و سائل معارف و سائل]	ايات يا يعالدين الور ناطبين خلامترنفسير
	معارف ومت س فواكبومهت	4	کشاری و کسی ن آیت مکن الراسخون تاعظ یا		' '
	100			- - 1	

موق الاعتران

سُورَةُ الْعِمْرَانَ مَدَيِنَةٌ وَهِي مِا طَتَاالِيَةٍ وَعِشْرُ وَنَ رُكُوعًا
سورة آل عمران مدمينه مين نازل موئى او راس مين دونسكو آيستين اورسيتل ركوع بين ،
بِسُمِ اللهِ السرَّحُ النَّهِ السرَّحُ النَّهِ السرَّحُ النَّهِ السرَّحُ النَّهِ السرَّمِ النَّهِ السرَّمِ النّ
سروع الديك نام سے جو بے حد مربان نهايت دحم والاسب ،
النَّمِّ أَنْ اللهُ لَآلِالهُ إِلَّا هُوِ الْحَيُّ الْفَيْتُومُ صُّ نَزَّلَ عَلَيْكَ [
الشر اس كے سواكوئى معبود نہيں زندہ ہے سب كا كھاشنے والا ، اتارى بخ بر
الْكِتْبَ بِالْحَقِّ مُصَرِّةً الِمَابَيْنَ بَنَ يُهِ وَأَنْزَلَ التَّوْرِيةَ وَ
کتاب ہی تصدیق کرتی ہے اگل کتابوں کی اور اکارا توریت اور
الْإِنْجِيْلَ ﴿ مِنْ قَبْلُ هُنَّى لِلنَّاسِ وَانْزَلَ الْفُرُقَانَ مُ
النجيل كو اسكتاب سے پہلے لوگوں كى بدايت كے اور أمتاك فيصل ،
إِنَّ الَّذِينَ كَفَي وَا بِالْبُ اللَّهِ لَهُ مُعَنَابُ شَرِينًا كُولُ
بینک جو منکر ہوتے اللہ کی آیتوں سے اُن کے واسطے سخت عذاب ہے ،
وَاللَّهُ عَزِيْزُدُ وَانْتِقَامُ ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَىٰ عَلَيْهِ شَيْءٌ
ادر الله زبروست سے بدلہ لینے والا ، الله پر جیبی نہیں کوئی جیسز
فِ الْآرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءُ ٥ هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُ كُمْ
زین میں اور نہ آسمان میں ، وہی متمارا نقشہ بناتا ہے
<u> </u>

الُحَكِيمُ۞

حكمست والاء

خلاصت تيفيبر

سورة آل عمران كى ابتدائى بابخ آيتوں ميں اس مقصد عظيم كاذكرہ ، جس كى وجہ سے
كفروامسلام اوركا فرومؤمن كى تقتيم اور باہمى مقابلہ مغروع ہوتا ہے ، اوروہ النزحل مث انداكى
توجيدہ ، اس سے ماننے والے مؤمن اور بناماننے والے كا فروغ مسلم كم لاتے ہيں ، اس دكوع كى
بہلى آيت ميں توجيد كى عقلى دلسل مذكورہ ، اور دومسرى آيت ميں نقلى دليل بيان فرمائى كى جاسے ، اور دومسرى آيت ميں نقلى دليل بيان فرمائى كى ج

اس کے بعد لفظ اَنْتَی الْقَیْوَدُم سے توحیدی عقل دیں بیان کی گئی جس کی تشریع بیہ ہے کہ عبادت نام ہے اپنے آپ کوکس کے سامنے انہمائی عاجب زو ذہبل کرتے بیش کرنے کا اوراس کا قت تن یہ ہے کہ جس کی عبادت کی جائے وہ عزت وجروت کے انہمائی مقام کا مالک اور ہرا عست بار سے کا مل بو اور بہ ظامرہ کہ جو چیز خودا پنے وجود کو قائم ندر کھ سکے، اپنے وجود اوراس کی بقامیں ورسے کی محتاج ہواس کا عزت وجروت میں کیا مقام ہوسکتا ہے ، اس لئے با لکل واضح ہوا کہ دینا میں جبتی پیزیوی ہی مذخودا پنے وجود کو قائم رکھ سے بالکل واضح ہوا کہ دینا میں جبتی پیزیوی ہی مذخودا پنے وجود کی مالک بیں اور دنہی اپنے وجود کو قائم رکھ سے تا اور کو تا کم رکھ سے تا اور بینے میں ان میں کوئی بھی لائق بینے وجود کے توام شیدہ جو دہتے اور بینے وجود ہو اور ہمیں نام نوان میں کوئی بھی لائق میں وقائم نہ ہوا کہ اور وہ صرف اور جب اور دہ میں تا وجد کی نقلی دلیل بیان فرمائی گئی ، ارشاد ہے ، مَوَّلُ اَنْ مَانَ اَنْ وَالْ اَنْ جَدِیْلُ وَالْ اِنْ حَدَیْلُ وَالْ اِنْ خَدْلُ وَالْ اِنْ جَدِیْلُ وَالُولُ اِنْ اِنْ اِنْ مِن کُولُ وَالْ اِنْ جَدِیْلُ وَالْ اِنْ جَدِیْلُ وَالْ اِنْ جَدِیْلُ وَالْ اِنْ حَدِیْلُ وَالْ الْوَالُولُ وَالْمَالَ وَالَى اِنْ اِنْ اِنْ وَالْمَالُولُ وَالْمَالُولُ وَالْمَالُولُ وَالْمَالُولُ وَالْمَالُولُ وَالْمِالُولُ وَالْمَالُولُ وَالْمَالُولُ وَالْمَالُولُ وَالْمَالُولُ وَالْمَالُولُ وَالْمَالُولُ وَالْمَالُولُ وَالْمَالُولُ وَالْمَالُولُ وَالْمُلُولُ وَالْمُولُ وَالْمَالُولُ وَالْمَالُولُ وَالْمُولُ وَالْمُلُولُ وَال

جس کاخلاصہ بہ ہے کہ الندجل شانہ کی توحیہ کامفنوں جو قرآن نے بیان کیا ہے یہ کچھ درآن نے بیان کیا ہے یہ کچھ درآن کی یا بیغ براسٹلام صلی النرعلیہ وسلم کی خصوصیت ہنیں ، بلکہ اس سے بہلے بھی توراۃ و اپنیل دغیرہ کتا ہیں اورانبیاءً النرتعالیٰ نے بھیجے ہیں، ان سب کا یہی دعولی اور میں کلمہ تھا ، استرآن مجید نے آکران سب کی تصدیق کی ہے ، کوئی نیاد عولی میٹ ہمیں کیا، جس سے سبج نے باری میں لوگوں کو کوئی آ بھین ہو۔ یا ماننے میں لوگوں کو کوئی آ بھین ہو۔

آخری در آئیوں میں توحید کی دلیل کا محملہ حق تعالیٰ کی صفات علم و قدرت کے بیان سے کیا آئیا ہے، کرچو ذات علم محیطاز لی کی مائک ہے ،ادرجس کی قدرت ہرشے پر حادی ہے، وہی اس کی مستجی ہے کہ اس کی عبادت کی جائے، نا قص علم اور محدود قدریت ولیے کو یہ مقام حاصل نہیں ہوسکتا۔

منرکوره آیتون ک مختصرتفسیرمیسے :-

مَنْ مُنْ مُنْ الْمُنْ قَالِهِ وَآنُوْلَ الْعُنْ قَالَ

الشرتعانی ایسے بین کران کے سواکوئی قابل معبود بنانے کے نہیں اور وہ زندہ دجادید،
ہیں، سب جیزوں کے سنبھالنے والے بین، النرتعالی نے آپ کے پاس قرآن بھیجاہے واقعیت کے ساتھ اس کی فیدت سے کہ وہ تصدیق کرتا ہے آن دائسمانی کتابوں کی جواس سے بیسلے محریکی بین آور واسی طرح) مجھیجا تھا تورسیت اور ایجیل کواس کے قبل کوکول کی ہدایت محریک بین آور واسی سے قرآن کا ہدایت ہونا بھی لازم آگیا، کیونکہ ہدایں، کا مصدق تم بی

ا ابرایت ہے) اوراللہ تعالیٰ نے را نبیآری تصدیق کے داسطے) بھیج معجزات، بیشک جولوگ مسئر ہی الشرتعالی ان آیتول کے رجوتوحید برداللت کرتی میں ان کے لئے سز اسخنت ہے ، اور اللہ تعانی غلیہ (اور قدرست) والے ہیں (کہ برا۔ ہے سکتے ہیں اور) بدار لینے والے (بھی) ہیں ، بیٹنک النہ السُّرِيَّعالَىٰ سے كوئى چرچى موئى بنہيں ہے (مذكوئى چيز) زين ميں اورمذ دكوئى چرز) آسمان ميں (سی ان کا علم بھی ہما بیت کا مل ہے) دہ آئیسی ذات (یاک) ہے کہ تمعاری صورت (مشکل) بنا *کاہے جس طرح چاہتاہے* دکسی کی کیسی صورت اورکسی کی کیسی صورت ایس ان کی قدرت بھی کامل ہے، حیات اور قیومیت اور علم اور قدرت جو اُم تمات صفات سے ہیں ان میں کا مِل طورسے بلا شرکت موجود ہیں جس سے ثابت ہواکہ) کرئی عبارت سے لائق ہیں ، بجبزاس دفات پاک کے داور) وہ غلبہ والے ہیں (مسئکر توحیدسے انتقام لے سیحے ہم نیکن) پھھت والے (مجی) بن (کربمسلحت دنیایس دهیل دے رکی ہے)

معادت دمسائل

توحید کی طرف دعیت دوسری آبت میں جو نقلی داسیل توحید کی بیش کی گئی ہے ، تشریح اس کی یہ ہے تَعَا البَيارُ كَا دَطَيفِهِ إِنْ ﴾ كرجس بات يربهبت سے انسان متفق ہوں ،خصوصًا جبكہ وہ مختلف ملكوں سے باشندے اور مختلفت زبانوں میں سریوا ہوئے ہوں ، اور درمیان میں سینکروں ہزاروں برس کا فاصلہ ، اور ایک کی بات دوسے مک پہننے کا کوئی ذریعہ بھی ہبیں ، اس کے با دجود جواعمات وہی ایک بات کمتلہ جو پہلے لوگوں نے کہی تھی، اورسب کے سب ایک ہی بات ادرایک معقیدہ کے ابند ہوتے ہیں تو نظرت اس کے ستبول کرنے برجبور ہوتی ہے بمشلاً الشرتعالى كا وجودا وراس كى توحيد كالمعنمون انسانون بي ستب يبط حصرت آدم عليه سلام ہے کرآنے اوران کے بعدان کی اولاد میں تومسلسل اس باست کا چلنا کچے بعیدرہ متھا، لیکن مائڈ درازگررجانے اورا ولاد آدم کے وہ تم طریقے بدل جلنے کے بعد پھر حضرت نوح علیالت لام آتے ہیں،اس چیزی دعوت دیتے ہی جس کی طوعت آدم علیہ استالام نے لوگوں کو مبلایا تھا، اُن کے زمانه درا زمخرر سني سے بعد إبرامهم، اسملعيل، اسمى اور نعقو بسمليهم السلام ملك عواق و شام میں بیدا ہوتے ہیں، اور شعیک وہی دعوت لے کر استفتے ہیں، پھر موسی علیہ انسلام ادر ہاروں علیہ اسسلام اور ان سے سلسلہ کے انبیار آتے ہیں ، اور سب کے سب وہی ایک کلئہ توحید بولتے ہیں، اور دہی دعوت دیتے ہیں، ان پرز مانۂ درازگذرجانے بعرعییی علیہ نسلام دہی دعوت لے کرائٹھتے ہیں ، اور آخر میں سیدالا نہیار سیدنا محد مصطفیا صلی لڈ علیہ کم

وبى دعوت ليكرتشرلف المستقيس -

اب اگرایک فالی الذہن انسان جسکواسلام اور توحید کی دعوت سے کوئی بنف اور بھیر ادہ ہوسا دگی سے ساتھ ذروا اس سلسلہ برنظ ڈوانے کہ آدم علیا سسلام سے لے کرفاتم الانہیا، صلی اللہ علیہ کوسلے سے زمانہ تک ایک لاکھ جوبسیس ہزاد انبیارعلیہم استلام مختلف زمانوں میں بھیرا ہوتے ، اور سب سے سب بہی کہتے اور شلاتے جیلے مختلف زبانوں میں ، فختلف ملکوں میں پیدا ہوتے ، اور سب سے سب بہی کہتے اور شلاتے جیلے آتے ، اکثر ایک کو دو سرے کے ساتھ ملنے کا بھی اتفاق نہیں ہوا، زمانہ تصنیف وتا لیف اور کتا بیں اور تحریری مل جاتی ہول ، اُن کو دی کو اس دعوت کوا بنالیے ہوں ، بلکہ ابنی میں ہرایک و دسرے سے بہت قرنوں سے بعد بیدا وہ اس دعوت کوا بنالیے ہوں ، بلکہ ابنی میں ہرایک دو سرے سے بہت قرنوں سے بعد بیدا ہوتا ہے ، اس کو است جا بی کوئی جرنہیں ہوتی ، البتہ وہ الشرقعائی کی طوف سے وحی پاکران سسب سے حالات دکھیات سے مطلع ہوتا ہے ، او زور اتعالیٰ می طوف سے اس کو اس دعوت سے لئے کھڑا کیا جا تا ہے ،

اب کوئی آدمی ذراسا انصاف کے ساتھ غور کرے کہ اگر ایک لاکھ چوہیں جسنوار انسان مختلف زما نوں اور مختلف ملکوں میں ایک ہی بات کو بیان کریں تو قطع نظراس سے کہ بیان کریے نے دالے تھے اور معتبرلوگ ہیں یا نہیں ، اتنی عظیم انشان جاعت کا ایک ہی بات پرمتفق ہونا ایک انسان کے لئے اس بات کی تصدیق کے واسطے کانی ہوجاتا ہے ، اور جب انبیار علیم اسلام کی ذاتی خصوصیات اور ان کے صدق وعدل کے انتہائی بلند معیار پرنظسر الله جات تو ایک انسان یہ لفین کئے بغیر نہیں رہ سکتا کہ ان کا کلم صبح اور ان کی دعوت حق اور فلاح دنیا و آخریت ہے۔

کشروع کی دوآیتوں میں جومضمون آد حید کا ادشاد فرایا گیااس سے متعلق حدیث کی دوایات میں ہے کہ دوایات میں ہے کہ دبعن نصاری آنخصر سے کی اللہ علیہ وہم کی خدمت میں حاصر موت ،ان سے ذہبی گفتگو جاری موئی، آنخصر سے اللہ علیہ وہم نے اللہ جل شان کی توحید کے برت میں میں میں دود دلیلیں با ذین خواوندی مین فرائی، جن سے نصاری لاجواب موت ۔

اس سے بعد تنیسری اور چوبھی آیتو ک میں بھی اسی مضمونِ توحید کی تنمیل ہے ، تیسری آیت میں اللہ تعالیٰ کے علم محیط کا بیان ہے ، جس سے سی جہان کا کوئی وُرہ چھپا ہڑا ہیں اور چوبھی کی اس نے اور چوبھی کیت میں اس کی قدرت کا طہا ورقا درِمطلق ہونے کا بیان ہے ، کہ اس نے انسان کو بطن ما درکی تمین اند ہمیر لوں میں کیسی پیمست بالغہ کے ساتھ بنا یا ، اور انکی صورتوں اور رنگوں میں وہ صنعت کاری فرمائی کہ اوبوں انسانوں میں ایک کی صورت و و مرسے سے الیں نہیں ملتی کہ امست از مذہب، اس علم محیط اور قدرت کا ملہ کا عقلی تقاضا یہ ہے کہ عبا دہت صرف اس کی کی جانب، اس کے سواسب سے سب علم دقدرت میں یہ مقام نہیں رکھتے، اس کے وہ لائن عبادیت نہیں۔

اس طرح توحید کے اشبات کے لئے حق تعالیٰ سٹ نہ کی چارا ہم صفات ان چارآ ہتوں یں آگئیں، پہلی اور دوسری آئیت میں صفات حیات از لی وابدی اور قبرمیت کا بیان ہوا، تیسری سے حیثی آئیت تک علم محط اور قدرت کا ملم مطلقہ کا اس سے ثابت ہوا کہ جو ذارت ان چارصفا کی جا مح ہودی عبادت کے لائق ہے۔

هُوالِّنِ كَا اَدَى اَدَالِ عَلَيْكَ الْكِتْبِ مِنْ الْالْكِتْ الْمُعْ الْمُعْلِيلُ اللّهُ ال

دہی سمجئے ہیں جن کو عفست ل ہے

ر المسلم المسلم

علم محیط اور قدرت تخلیق میں النز تعالی کے مکتا اور منفر دہونے سے استدلال کیا ، اور یہ سب مقدمات تصاری کونسلیم کرنا پڑنے ، جب توحید ثابت ہوگئی تو اس سے تثلیث کے عقیدہ کا بطلان بھی ٹابت ہوگیا ، ان لوگوں نے مشرآن کے ان الفاظ پر اپنے کچے شہرات بیٹ کئے جن بی عیسیٰ علیہ السلام کا روح الٹریا کلمۃ النّد ہونا مذکور ہے کہ ان الفاظ سے حصرت عیسے علیہ السّدلام کی شرکمیت الہمت ثابت ہوتی ہے ۔

اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں ان شبہات کوختم کر دیا، کہ بیکا ت متشابہات کوختم کر دیا، کہ بیکا ت متشابہات کو درمیان میں، ان کے ظاہری معنی مراد نہیں ہوتے، بلکہ بیداللہ تعالیٰ اوراس کے رسول کے درمیان ایک راز ہیں، جن کی حقیقت بریخوام مطلع نہیں ہوسے تہ عوام کے لئے ان الفاظ کی تحقیق میں بڑنا بھی روا نہیں، ان براس طرح ایمان لانا صروری ہے کہ جو کھے ان سے اللہ تعالیٰ کی مراد ہے دہ حق ہے، مزید تفتیش اور کھود کرید کرنے کی اجازت نہیں ہے۔

خلاصئ تفسير

 ر کھتے ہیں سب وآیتیں ظاہر المعن بھی ختی المعنی بھی) ہما اسے پر دردگاری طروف سے ہیں، دلہس ان سے جو بچے معنی اور مراد واقع میں ہوں وہ حق ہیں) اور نصیحت دکی باست کو) وہی توگ جول کرتے ہیں جوکہ اہل عقل ہیں مرد مصر اور فضول قصتہ میں مذکلے ۔

معارف ومتائل

پہلی آیت میں الشرتعالیٰ نے آیات محکمات اور متشابہات کا ذکر فرماکر آیک عام اصول اور صنابطے کی طرف اشارہ کر دیاہے، جس کے سبحہ لیسے کے بعد بہت سے شہرات اور نزاعات جتم ہو سیحتے ہیں، جس کی تفصیل یہ ہے کہ مشتر آن مجید میں دوقتم کی آیات بائی جاتی ہیں، ایک قسم کو محکم آت کہتے ہیں، اور دو مہری کو متشا بہات ۔

محکمآٹ ان آیات کو کہتے ہیں جن کی مراد البیے شخص پر بالکل طاہرادر بین ہوجو توا عدِ عربیتہ کو انجھی طرح جاننے والا ہو، اور جن آیات کی تفسیراو دمعالیٰ ایسے شخص پرطاہر نہ ہوں من سے متاثبات میں تبدید مدنیا میں جن نہ

ان كومتشآبهات كهت بيس، دمنظرى ٢٠)

بہلی قیم کی آیات کوالٹر تعالی نے ام الکتاب کہا، جس کا مطلب بہ ہے کہست اری تعلیات کا اصل اصول میں آیات ہوتی میں جن کے معانی اور مفاہیم اشتباء والسباس سے یاک ہونے ہیں۔

ان آیات اور ابنی گیمٹل دوسری بہت سی آیات سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ سے علیہ استلام اللہ تعالیٰ کے برگزیدہ بندے اور اس کی مخلوق ہیں، لہذا نصار لی کا ان سے بایسے میں الو میت اور ابنیت کا دعویٰ کرنا صحح نہیں۔

اب أكركوني شخص ان سب محكمات سے البحقيق بندكر سے صرف كلمة الله

اور دوح من وغیرہ متشابہات کولے دوڑے اوداس سے دہ معن لینے لگے جو محکات قرآنیم اورمتوا تربیانات سے منافی ہوں توبیاس کی کجردی اوربسٹ دھرمی ہوجا سے گی۔

کیونکہ متشابہات کی صبح مراد صرف اللہ ہی کومعلوم ہے، دہی اپنے کرم داحسان سے جس کوم فقر میں اپنے کرم داحسان سے جس کوم فقر میں اپنی دا ہے، اہمذالیہ متشابہات سے اپنی دا سے میں دروں نام ان اصبح مند

سے مطابق کھینے تان کر کوئی معن نکالناصیح نہیں ہے۔

کامتاآ آن بی آیا مرحم آنیخ ، اس آیت سے المند تعالیٰ نے بیان فرایا کہ جولوگ سیم الفطرت ہوتے ہیں، وہ متشابہات کے بالے میں زیا دہ تعقیق و تفتیش ہیں کرتے، بلکہ ابحالا ایس آیات پرابیان نے آتے ہیں کر یہ بھی المند کا برق کلام ہے ، اگر جواس نے کشی کمت کی وجہ سے ہم کوان کے معالیٰ پر مطلع ہیں و نسرمایا ، ورحقیقت بہی طریقی سلامتی اور ابلا کی وجہ سے ، اس کے برخلاف لبعض لیسے لوگ بھی ہیں جن سے دلال میں بھی ہے، وہ محکات سے معالیٰ میک برخلاف لبعض لیسے لوگ بھی ہیں جن سے دلال میں بھی ہے، وہ محکات سے معالیٰ محالیٰ محالیٰ میں اور ان سے ابنی خواہش کی مطابق معالیٰ معالیٰ محالیٰ محالیٰ محالیٰ کو گول کو مفالط میں ڈالنے کی کوٹ ش کرتے ہیں اور ان سے ابنی خواہش کی مطابق معالیٰ معالیٰ محالیٰ میں خواہش کے اسے میں قرآن محد معالیٰ میں خواہ میں ڈالنے کی کوٹ ش کرتے ہیں ایسے لوگوں کے بارے میں قرآن وحد مث ہیں سخت دعید آئی ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عہذا فرماتی ہیں کہ صندمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب آپ ایسے دو کر جب آپ ان سے دو کہ جب آپ ایسے دو کر اللہ تعالیٰ نے دقرآ ن میں کیا ہے، (بخاری ج۲) مسائلیں میں کیا ہے، (بخاری ج۲)

ایک دوسری حدیث بس ادشاد صندایا که مجے اپنی احمت برجمین با تول کاخوف ہے ،
اول یہ کمال بہت میل جائے جس کی وجہ سے باہمی صدیمی مسبقلا ہو وہ ایک اور شنت و خون کرنے گئیں ، دوست میں کہ کہا ہے النٹرسا منے کھی جائے دایونی ترجمہ کے ذریعہ ہرعامی اور جاہل بھی اس کے سمجنے کا مدعی ہوجائے) اور اس میں جو ایس سمجنے کی نہیں ہو باین متشابہا انکہ میں سمجنے کی نہیں ہو بات میں میں انکہ ان کا مطلب اللہ ہی جانتا ہے ، تینتری یہ کہ ان کا مطلب اللہ ہی جانتا ہے ، تینتری یہ کہ ان کا مطلب اللہ ہی جائے ہے ۔ دابن کینر بحالت علم بڑھ جائے تو اُسے منا نع کر دیں اور عسلم کو بڑھانے کی جبتی جھوڑ دیں ۔ دابن کینر بحالت طلب دانی)

تَلَاّتَ السِعُوْنَ فِي الْعِلْمِ لَقُوْكَ الْمَثَّادِهِ ، داسؤن في العلم م كون لوگ مرادين؟ اس مي علمار سے اقوال مختلف بين، داج قول بير ہے كمان سے مرادا بل السنة والجاعة بين جو متران دسنت كى اسى تعيروت شريح كوضيح سبحتے بين، جوصحابة كرائم سلف صالحين اوراجام؟ امّت سے منقول ہو، اور وت رآئى تعليمات كامحودا در مركز محكمات كومانتے بين، اور منشابها کے جومعانی ان کے ہم واوراک سے با ہر میں اپنی کوتا ، نظری اور قصور علمی کا اعترا من کریتے ہوئے ان كوخدا كے سپر دِكرتے ہيں ، ده اپنے كمالِ على اور قوت ايماني پرمعنسر ورنہيں ہوتے ، بلكہ بميشہ حق تعالىٰ سے استقامت اور مزیر فضل دعنایت سے طلب گار رہتے ہیں،ان کی طبیعتیں فلند کیسے ندنہیں ہوئیں کہ منشابهات می کے بیچیے تگ ریس وہ محکمات اور متشابهات سب کوحق سیجیتے ہیں، کیو کا انتخاب یقین ہے کہ دونوں قسم کی آبات ایک بی سرحتیہ سے آئی ہیں البترایک قسم معنی کات سے معانی ہا ہے لئے معلوم کرنے مغیرا در صروری ستھے ، تو اللہ تعالی نے وہ پوسٹ ید ، نہیں رکھے، بلکہ کھول كمول كرسان كروسية، اوردوسري تسم لعن متشابهات كے معانی الند تعالی في ابني مصلحت سے بیان نہیں فروا مے البداان کامعلوم کرا مجی ہا ہے لئے عزودی نہیں الی آیات پرایان اجالاً ہے تنابی کافی ہے، دمظری ملخصا)

رَبَّنَا لَا ثُنِّزَعُ قُلُونُ بَنَا بَعُنَ إِذْ هَلَ يُتَنَا وَهِبُ لُنَا مِنْ رب رہی ہانے واوں کو جب توہم کو ہدایت کر چکا اور عنایت کرہم کو اپنے ہاس لْهُ نُلْكَ رَحْمَةً ﴿ إِنَّكَ آنَتَ الْوَهَّابُ ﴿ رَبَّنَّا إِنَّكَ الْوَهَّابُ ﴿ رَبَّنَّا إِنَّكَ رحمت توہی ہے سب کھے دینے والا ،

جَامِعُ ٱلنَّاسِ لِيَوْمُ لَارَيْتِ فِيهِ إِنَّ اللَّهَ لا يُغْلِفُ جح كرف والاب لوگول كوايك دنجى مي كيمستبرنهين ، بينك الدفلاف نهيس كرما

الْبِيتِيعتبادَ ﴿

اپٹ وعیدہ اللہ اللہ کا ذکر مخطا کہ وہ باوجودعلی کمال اللہ تعالیٰ سے ایک کمال کا ذکر مخطا کہ وہ باوجودعلی کمال اللہ تعالیٰ سے استفامہ سے کی دعاً رتے تھے، انگل آیات میں اسٹر تعالیٰ اُن سے دوسرے کمال کوبیان فرمادے ہیں ۔

حنيااحة تفنيه

اے ہانے پر ور دگارہارے داول کو کم نہ کیجے، بعداس سے کہ آپ ہم کو (حق کی طر) ہاہیت کرچے ہیں اور ہم کواپنے ہاس سے رحمت رفاعتہ) عطا فرانے (وہ رحمت بدے کہ دا ہ منقیم رقائم ریس) بلاست بداب براے علا فرمانوالے بین اے ہمارے بروردگار ا رہم بیدعا کمجی سے بیچنے کی اور حق برقائم رہنے کی کہی دنیا دی غرض سے نہیں مانگتے ، ملکہ

عصٰ آخرت کی بخات سے واسطے، کیونکہ ہماراعقیدہ ہے کہ ایب بلاشہ تمام آدمیوں کو (میدانِ حشرمی) جمع کرنے والے بین اس ون بین جس رہے آنے) میں ذراشک نہیں ربینی قیامت سے ون میں اورشک نہ ہونے کی وجہتے کہ اس کے آنے کا اللہ تعالیٰ نے وعدہ فرایا ہے اور) بلاشبہ اللہ تعالیٰ خلات نہیں کرنے وعدہ کو (اس لئے قیامت کا آنا صرورہے اوراس واسطے ہم کواس کی فکرہے)

معارف ومسائل

بہلی آیت سے معلوم ہوائے کہ ہدایت اور صلالت الندہی کی جانب سے ہے،النڈ تعالیٰ جب کو ہدایت دینا چاہتے ہیں اس سے دل کونیکی کی جانب مائل کر دیتے ہیں،اور حب کو گراہ کرنا چاہتے ہیں اس سے دل کوسیدھے راستہ سے پھیر لیتے ہیں۔

جنائج ایک حدیث می صنور صلی النه علیه و لم فرات بین که کوئی دل ایسانه میں کو سے جوال کا کہ کوئی دل ایسانه میں سے جوال تا تعالیٰ کی اسکیول میں سے دوالکیول سے درمیان ند ہو، وہ جب سک جاہتے ہیں اور جب چاہتے ہیں اس کوحت سے بھیرد ہے ہیں "

وہ قادر مطلق ہے، جوجا ہتا ہے کراہے، اس لئے جن کو گول کودین برقائم رہنے کی ایکر ہوتی ہے، دہ ہمیشہ اپنے اللہ سے استقامت کی دعار ما بھتے ہیں، حضود اکرم صلی اللہ علیہ کی ہمیشہ استقامت کی دعار ما بھتے ہیں، حضود اکرم صلی اللہ علیہ کی ہمیشہ استقامت کی دعار ما بھا کرتے ہے ، چنا بنی ایک مدیث میں ہے کیا کہ فظیر آئے گؤب بین ہے تاہم اس کے بھیر نے دالے ہما اسے دلوں کو اپنے دین ہم قائم رکھ اللہ دمنطری ، ج۲)

اِنَّ النَّنِ النَّهِ النَّهُ وَالنَّ تُغْنَى عَنْهُ مُوا الْهُمُ وَلَا اَوْلَا وَلَا الْهُمُ وَلَا اَوْلَا وَالْوَلَا الْهُ وَالنَّالِ الْهُمُ وَلَا الْوَلَا اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّه

حَكَفَّمُ وَاسَتُعْلَبُونَ وَتُحْثَمُ وَنَ لِلْ جَهَلَّمُ وَ لِلْ اللَّهُ اللْمُلْلِ اللْمُلْلِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُلْمُ اللْمُلْمُ اللَّهُ اللْمُلِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُلْمُ اللْمُلْمُ اللْمُلْمُ اللَّهُ اللْمُلْمُ اللْمُلْمُ اللْمُلْمُ اللْمُلْمُ اللْمُلْمُ اللْمُلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُلْمُ اللْمُلْمُ اللْمُلْمُ اللَّهُ اللْمُلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُلْمُ اللْمُلْمُ اللْمُلْمُ اللْمُلْمُ

مھکا ناہے

تحلاصم تفسير

این و اور ان دون و گرک کو کرتے ہیں ہرگز ان سے کام بنیں آسے ، اُن کے مال (دولت) اور منان کی اولادان دی تعالی سے مقابلے ہیں فرہ ہرابر ہیں ایسے و گرجہ کا ایندھن ہوں سے دان وگوں کا معاملہ ایسا ہے) جبیبا معاملہ تھا و نسر عون والوں کا اوران سے بہلے والے کا فر) توگوں کا دوہ معاملہ بیتھا) کہ انھوں نے ہماری آبیوں کو رلین اخبار وا حکا کو) ججوڑا بتلایا، اس برالنہ تعالی نے ان بردار دگیرون رائی ان سے گنا ہوں سے سبب اوران تقالی دکی وار دگسے رہیں سخت ہے کہ وہ کئی شان یہ ہے کہ وہ) سخت سنراد سے والے بی داسی طرح معاملہ ہوگا کہ انھوں نے ہماری آبیوں کی شان یہ ہے کہ وہ) سخت سنراد سے والے بی داسی طرح معاملہ ہوگا کہ انھوں نے ہماری آبیوں کی گذریب کی سوان کو بھی ایسی ہی سنزا ہوگی اول ان کفر کرنے والے انھوں نے ہماری آبیوں کی گذریب کی سوان کو بھی الیسی ہی سرزا ہوگی اور ان ہوگی ، بلکہ بہال اور دہاں دونوں جگہ ہوگی ، جنا بخہ دنیا میں) حنفر بسبتم دمسلمانوں سے ہاتھ سے) مغلوب سے اور درائخر سے بی مختل کہ موری میں ہوگی ، جنا بخہ دنیا میں) حنفر بسبتم دمسلمانوں سے ہاتھ سے) مغلوب سے اور درائخر سے بی موری ، جنا بخہ دنیا میں) حنفر بسبتم دمسلمانوں سے ہاتھ سے) مغلوب سے اور درائخر سے بی موری ، جنا بخہ دنیا میں) حبنم کی طرف جسم کر سے سے جائے اور درائخر سے بی موری ، جنا بخہ دنیا میں) حبنم کی طرف جسم کر سے سے جائے اور درائخر سے بین میں ، جبنم کی طرف جسم کر سے سے جائے اور درائخر سے بین) جبنم کی طرف جسم کر سے سے جائے اور درائخر سے بین) جبنم کی طرف جسم کر سے سے جائے والے اور درائخر سے بین) جبنم کی طرف جسم کر سے سے جائے والے اور درائخر سے بین کے اور درائخر سے بین کے دور ان خوالے کی ان کا کھوں کے دور کا کھوں کے دور کا کھوں کی کھوں کی کو دی کو دور کی کھوں کے دور کی کھوں کی کھوں کے دور کی کھوں کے دور کی کھوں کی کھوں کی کھوں کی کھوں کی کھوں کی کھوں کے دور کی کھوں کی کھوں کے دور کی کھوں کے دور کی کھوں کی کھوں کی کھوں کی کھوں کے دور کی کھوں کے دور کی کھوں کی کھوں کی کھوں کی کھوں کے دور کی کھوں کے دور کی کھوں کی کھوں کے دور کو کھوں کی کھوں کے دور کی کھوں کے دور کی کھوں کے دور کی کھوں کے دور کھوں کے دور کی کھوں کی کھوں کی کھوں کے دور کی کھوں کے دور کی کھوں کے دور کی کھوں کی کھوں کے دور کی کھوں کے دو

معارف ومسائل

قُلُ لِلْكُنِ بِيَنَ كُفَّى وَاسْتَعْلَبُونَ ، مَكَن ہے كوئى اس آیت سے پیشبہ كرے كرآیت سے معلوم بوتاہے كوكفا رمغلوب بوں گے ، حالا تكرسب كفار دنیا کے مغلوب نہیں ہیں ہیں ہی پیسٹ بہ اسپ سے نئے نہیں بوسكتا كريہاں كفارسے مرادشام دنیا بھر کے تفار نہیں ہیں ، بلكه آل وقت کے مشركتن اور میرود مراد ہیں، چنا بخ مشركین كوقتال وقیدا ور میرود كوقتال قید کے ساتھا تھ جزیر اور جلا دطنی شے ذریعہ مغلوب كیا گیا تھا ،

قَلُ كَانَ لَكُ مُ الله فِي فِكَ مِن الْمَقَالَ الْمُعَالَ اللهُ وَعَلَا اللهُ وَعَلَا اللهُ وَعَلَا اللهُ وَعَ اللهُ ال

الله وأخرى كافرول كافرول كافرول كالمكنين والمن الدوور والمرى وقع كافرول كالمولات المالية والمالية والمالية

دا لول کو

ر بط آیات سے اس کا ایک مغلوب ہونے کی جردی گئی تھی، اب اس آبت کر بط آیات سے اس کا ایک مثال بطور دلیل سے بیان فراتے ہیں ۔

تحلاصك تفسيار

بینک تحقایہ (استدلال کے) لیے بڑا نمونہ ہے دوگر وہوں (گاقعہ) میں جو کہ باہم ہم رہدر کی لڑائی میں) ایک دوسرے سے مقابل ہوتے سے ، ایک گروہ تو رایعن مسلمان) اللہ کی راہ میں لڑتے سے اور در سراگر وہ کا فرلوگ سے را درکا فراس قدر زیا وہ سے کہ سکا آلی اللہ اللہ کی راہ میں لڑتے سے اور دیجا ہی کی حصتے (زیا وہ) ہی را در دیجا ہی کی دہم دخوال کا نہیں بلکہ) کھی آئی تھوں دیجھنا رجس سے واقعی ہونے میں شبہ نہیں تھا ، کین کھا گا اور معلی آئی مور زیا وہ عدد ہونے سے پھر بھی اللہ تعالی نے مسلما نوں کو غالب کیا اور رفالب اور مغلوب کرنا محص قبصنہ خداوندی میں ہے) انٹر تعالی اپنی امداد سے را دریؤی کو جائے۔

کو جائے ہیں قوت دیدیتے ہیں رسو) بلاشک اس (واقعہ) میں بڑی عبرت ہے داوریوں کے لئے۔

معارف ومسائل

اس ایت بیں جنگ بقر کی کیفیت کو بیان کیا گیا۔ ہے، جس میں کفار تقریبًا ابکہ ہزار تعے جن سے پاس سانت سُوا ونٹ اور ایک سو گھوڑ سے سفے ، دوسری طرف سلمان مجاہدی آین سوّس کھادہر سے جن سے پاس کُل سنز اونٹ ، دّرگھوڑے، کچھ ذر ہیں اور آ کھ تاریقیں،
اور تا شہ یہ تھاکہ ہرائیک فریق کو حربیت مقابل ا ہنے سے دّوگانا نظر آتا تھا ،جس کا نیتحسبہ یہ سے تھاکہ کفار سے ول سلمان اپنے سے مقابل کی طرف متوجہ ہوتے ، اور کا مل توکل وہ سیقلال سے وکرگئی تعسدا و دیجہ کراور زیادہ جن تعالیٰ کی طرف متوجہ ہوتے ، اور کا مل توکل وہ سیقلال سے خدا کے وعدہ اُل کی شوف مقابل کی طرف متوجہ ہوتے ، اور کا مل توکل وہ سیقلال سے المدر کھتے ہے، اگران کی پوری تعدا و جو تین گئی تھی مشکشف ہوجا تی تو مکن تھا خوف طاری امیدر کھتے ہے، اگران کی پوری تعدا و دیجہ ما مجھ ما اور یہ معنی اور یہ بعض احوال دو ستھے ہوجا تا ، اور یہ مسلم کو دوسے وفریق کی جیست کے معالی معنی وطبعیت سے مقابلے میں جب ہرائیک کو دوسے وفریق کی جھیست کم محسوس ہوئی ، جیسا کہ سورۃ آنفال میں آئے گا۔ بہرحال ایک تعلیل اور بے مروسا کا ان جا عت کوالی مقبوط جھیت کے مقابلے میں اس طرح کا میاب کرنا ، آئکھیں رکھنے والوں ان چیست بڑا عبرت بڑا عبرت ناک واقعہ ہے و فوائد علام عثانی ج

زُنِينَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوٰتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَيْنِينَ وَ ریفتہ کیا ہے لوگوں کو مرغوب چیزوں کی مجت نے جیسے عور میں اور بینے لُقَنَا لِمُنْ الْمُقَنَّطَى وَمِنَ الذَّهَبِ وَالْفِطَّةِ وَالْخَبُلِ خزانے جج کتے ہوئے سرنے اور چاندی کے اور گھوڑے لمُسَوَّمَةِ وَالْاَنْعَامُ وَالْحَرْمِثِ لَا لِكَ مَتَاعُ الْحَيْوْ الدُّنْيَا نشان لگائے ہوئے اور مولیش اور تھیلت سے فائدہ اعطانا ہے دنیا کی زند فی میں وَاللَّهُ عِنْكَ وَحُسُنُ الْمَالِبِ ﴿ قُلُ آ وَ كَنِيِّكُ مُرْبِحَ أَرِينِنَ اور الشربي سے باس ہے البھا طفکانا ، كمددے كيا بتاؤں بي متركو اس سے وللكور للآنين تقتو اعنكرته فيمرجنت تنجري من تحتر برمسين کارول کے لئے اپنے رب کے اِل باغ ہیں جن کے نیجے ہری جاری كَ نَهُ رُخُلِدِ ثِنَ فِيمَا وَأَنْ وَإِنَّ وَإِنَّ مُكُلِّهٌ وَهُو الْحُ بین ہمیشہ رہیں گے اُک میں اور عورتیں بین مسئے تھری اور رہنا من دی مِّنَ اللهِ وَاللهُ بَصِيرُ إِلْفِبَادِ ﴿ آلَٰذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا ادراللہ کی تگاہ یں ہی بندے دہ جو کہتے ہیں اے دب ہارے

اِنْنَا المنّا فَاغُفِرُ لَنَاهُ الْوَبِهَا وَ فِنَاعَنَ ابَ النَّارِ النَّارِ الْصَابِرَةِ الْمَرْرَبُولَ فِي الم ایان لات بن سوبخن نے ہم کو گناہ ہمائے اور بچاہم کو دوخ کے مذاب اور مبرکر بُولَ فِی والصّٰ لِوقین کا لفنیت یُن کا لمنفیق این والمستغفیل نین ادر سے ادر حم بجالانے والے اور خرج کرنے والے ادر گناہ بخشورنے والے بالاستحاری

خولاكم عم تفسير

رکسات کی اوران کی مقار ومسشرکین کی خالفت اوران کے مقابلہ میں جہاد کا ذکر اسکے مقابلہ میں جہاد کا ذکر اسکا میں اسٹ لام وایمان کی مخالفت اوران میں اسٹ لام وایمان کی مخالفت اوران میں اسٹ لام وایمان کی مخالفت اور ان کی مخالفت اصل منشا کو بیان فرما یا گیا ہے کہ وہ محمیّت دنیا ہے اور کوئی اپنی آبائی رسوم کی مجتت سے اخست یا در کوئی اپنی آبائی رسوم کی مجتت سے سبب حق سے مقابلہ پر کھڑا ہوجا تا ہے ، اوران ساری جیسے وں کا خلاصہ ہے محمیّت ونسیا، مختصر نفسیران آیات کی یہ ہے ،۔

خوشنا معلوم ہوتی ہے (اکٹر) توگوں کو جمت مرغوب چیزوں کی (مثلاً) عوری ہوئیں ہوئیں بیٹے ہوئے بیٹے ہوئے ہوئے ہوئے ہوئے ہوئے ہوئے اور دراعت ہوئی رئیس بیسبہ سیٹھالی چیزیں ہیں دنیوی ریا دوسرے) مولتی ہوئے اور زراعت ہوئی رئیس بیسبہ سیٹھالی چیزیں ہیں دنیوی زندگانی کی اورانجام کار کی نوبی دکی چیز) توالٹ ہی کے باس ہے (جو بعد موت کے کام آدے گرجی کا فراد ہے کہاں آب (ان توگوں سے یہ) فراد ہے کیاں می کوالی چیسے زبتلا دوں جو (بررجہا) جہتر ہواں دو کورہ) چیز ول سے (سوسنو) ایسے وگوں کے لئے جو دائشہ تعالی سے) ڈرتے ہیں ان کے مالک رحقیقی کے باس لیے باغ ہیں دیعی ہیں میں ہمری کی ہوئی ہیں اور ران کری ہوئی ہوئی ہیں اور ران کریے) دوستوں میں ہمیشہ کو رہیں گھے، اور ادران کے لئے اللہ تعالی کی طرف سے اورانٹہ تعالی خوب دیکھتے (بھالئے) ہیں، بند و سے نوشنودی ہے اللہ تعالی کی طرف سے اورانٹہ تعالی خوب دیکھتے (بھالئے) ہیں، بند و سے نوشنودی ہے اللہ تعالی کی طرف سے اورانٹہ تعالی خوب دیکھتے (بھالئے) ہیں، بند و سے نوشنودی ہے اللہ تعالی کی طرف سے اورانٹہ تعالی خوب دیکھتے (بھالئے) ہیں، بند و سے نوشنودی ہے اللہ تعالی کی طرف سے اورانٹہ تعالی خوب دیکھتے (بھالئے) ہیں، بند و سے نوشنودی ہے اللہ تعالی کی طرف سے اورانٹہ تعالی خوب دیکھتے (بھالئے) ہیں، بند و اوران کے حال آدر نے والوں کو یہ نعمیں دیں گے ، آگے ان ڈرنے والوں کا بعضی دیں گے ، آگے ان ڈرنے والوں کا بعضی دیں گے ، آگے ان ڈرنے والوں کی بیٹھ

تعفیل صفات ذکر کی جاتی ہیں) (ہر) ایسے نوگ دہیں) جو کہتے ہیں کدا ہے ہماد سے پر وردگادہم ایمسان کے آئے سوآب ہما ہے گنا ہوں کو معاف کردیجئے، اورہم کو عذاب ووزخ سے بچالیجئے (اوردہ لوگ) صبر کرنے والے ہیں اور دالمنڈ تعالیٰ سے سلمنے) فروتنی کرنے والے ہیں ، اور دالمنڈ تعالیٰ سے سلمنے) فروتنی کرنے والے ہیں ، اور دنیک کا موں میں مال کے) خرچ کرنے والے ہیں ، اور اخیر شب میں دا تھ اسھ کر گنا ہوں کی معافی جا ہے والے ہیں ۔

معارف ومسائل

دنیای مجست فطری ہے کی مجست ہر برائی کا مرحتی ہے ؟ بہلی آیت میں دنیا کی جندا ہے مرغوب گراس میں فلومبلک ہے کی مجست ہر برائی کا مرحتی ہے ؟ بہلی آیت میں دنیا کی جندا ہم مرغوب چیزوں کا نام نے کر بتلا یا گیا ہے کہ لوگوں کی نظروں میں ان کی مجست خوش نا بنادی گئی ہے ، اس لئے بہت سے لوگ اس کی ظاہری دونق پر فریفتہ ہو کر آخرت کو مجھلا بیٹھتے ہیں ، جن چیزوں کا نام اس عبد لیا گیا ہے دہ عام طور پر انسانی رغیت دمجت کا مرکز ہیں ، جن میں سہے پہلے عورت کا نام اس سے بعداولا دکو بیان کہا گئیا ہے ، کیونکہ دنیا میں انسان مبتی حبسن دول سے عاصل کو اخراجی کی فکر میں لگا دستا ہے ان سب کا اصلی سبب عورت یا اولا دکی عزودت ہوتی ہوتی ہے اس کے بعدسو نے جا ندی اور مولیتی اور کھیتی کا ذکر ہے ، کہ یہ دوسے رئم میں انسان کی دغیت کا مرکز ہوتے ہیں ۔

فلاصہ ومطلب آیت کا یہ ہے کہ انٹر تعالیٰ نے ان جیسٹروں کی مجست ملبعی طور پر
انسان کے دنوں میں ڈال دی ہے، جس بیس ہزار وں پھستیں ہیں، ان میں سے ایک یہ ہے کہ اگر
انسان سبی طور پران چیزوں کی طرن مائل اوران سے مجست کرنے والا نہ ہوتا تو دنیا کا ساوا
نظام درہم وبرہم ہوجا تا بہس کو کیا غوض تھی کہ کھیئی کرنے کی مشقشت اطحا تا، یا مزد وری وخت
کی محنت برداشت کرتا، یا تجارت میں اپنار و بیہ اور محنت مردن کرتا، و نیا کی آبادی اور افقا
اس میں صفر تھی کہ لوگوں کی طبائع میں ان جیسٹروں کی مجست بیدا کر دی جائے جس سے دہ
خود بخود ان جیسٹروں سے ہیا کرنے اور باقی رکھنے کی فکر میں پڑجا ہیں، میں اکٹے کرمز دوراس
فکر میں گھرسے نکا ہے کہ کچے بھیے کہ اے ، مالداراس فکر میں پڑجا ہیں، میں ان جیسٹر خرچ کرکے کوئ
مزد ور لا سے جس سے اپنا کا مزیکا لیے ، تا جر مہتر سے بہتر سامان ہیا کر سے گا کہ کے انتظار ہی
بیفتا ہے کہ بینے حاسل کرے ، گا کہ سو کوسٹ شیں کرکے بھیے لیکر یا زار بہو بنچا ہے کہ اپنی خروا
کا سامان خریدے ، غور کیا جاسے تو سب کو د نیا کی انتخاب مرغوبات کی مجرمت نے اپنے لینے

گھرے نکالا ، اور ونیا سے تدنی نظام کو بہایت مضبوط و شخکم اصول پر قائم کر دیا ہے۔
دوسری محمت یہ بھی ہے کہ اگر دنیوی نعمتوں سے رغبت و مجبت انسان سے دل میں مذ
ہو تو اس کو اخر دی نعمتوں کا نہ ڈا کھ معلوم ہوگا نہ اُن میں رغبت ہوگی ، تو پھراس کو کیا عزودت کہ
دہ نیک اعمال کی کوسٹیٹ کر کے جنت مصل کرے ، اور بھرے اعمال سے پر ہمیز کر کے دونے ہے
تیسری محمت اور وہی اس جگہ ذیا دہ قابل نظر ہے یہ ہے کہ ان جب زوں کی مجمت طبعی
طور پر انسان سے دل میں ہیسے داکر سے انسان کا احتمان لیا جائے کہ کو ن ان چیز وں کی مجمت میں میں سبت کلا ہو کر آخر سے کو کو کہ مت اور کون سے جو ان جیسے زول کی اصل حقیق مت اور
میں کہ کا تاریخ پر مطلع ہو کر ان کی فکر لقد رصر ورت کر ہے ، اور ان کو آخر سے کی درستی کے کام
میں گا ہے ، قرآن مجبد کے ایک دوسے رمقام میں خود اس تزمین کی بھی حکمت شلائی گئی ہے ،

سین ہم نے بنایا جوزیں پر ہیں زمین کی زینت، تاکہ ہم اوگوں کی آزگیش کرمی کان میں سے کون اچھ علی کر آہسے ، أَنَّا جَعَلْنَا مَاعَلَى الْآرُضِ زِنْنِيَّةً لَهَا لِنَسُلُوَ هُمُ آيَّهُ مُرَ آحُرَنُ عَمَلاً (١٥: ١)

خیک کی کی گیا ہے کہ دنیا کی لذید اور مرغوب جیزوں کوحی تعالی نے اپنے فضل و مسلمت سے انسان کے لئے مزین مسسر ماکران کی مجست اس سے دل میں ڈوال دی بجس ہیں بہت سی جھتوں میں ایک بیر مجبی ہے کہ انسان کا امتحان لیاجا سے کہ ان سرسری اور ظاہری مرغوبات اوراس کی چندروزہ لذت میں مسبستلا ہونے کے بعد وہ اپنے اوران سب چیزوں سے رب اور خالات و مالک کویا در کھتا ہے ، اوران حب نے دل کواس کی معرفت اور محبت کا ذریعہ بناتا ہے یا امنی کی مجتب میں انہو کے اصلی مالک وخالی کوا ور آخرت میں اس کے سامنے فردیعہ بناتا ہے یا امنی کی مجتب میں انہو کے احمالیا اور میں وہ ہے جس نے دنیا ہے بھی فائدہ اٹھایا میں اور حساب و کما ب کو کھلا بیٹھتا ہے ، بہلا آدمی وہ ہے جس نے دنیا ہے بھی فائدہ اٹھایا

اور آخریت میں بھی کامیاب رہا، دنیا کی مرغوبات اس کے لئے سنگ داہ بننے کے بحائے سنگت بن کرفلاح آخرت کافر ایعمبن گئیں اور دومرا شخص وہ ہے جس کے لئے مہی چیزیں حیات آخرت کی بربادی اوردائمی عذاب کاسبب بن گین ، اور اگر گری نظرے دیجما جاسے تومیج زیں دنیا یں بھی اس سے لئے عذاب ہی بن جاتی ہیں، نسسر آن کرمیم میں ایلے ہی لوگوں کے متعلق ارشاد ہے:

لِيُعَيِّنِ مَعْمُ عِمَافِي الْحَدُورِ فِيضَ عِيدَان كابعطانهين بوا بكه إيوال ادلادآ خرسیس توان کے لئے عذاب سی محمد

الزُّنْكا-رو: ٥٥)

بئ دنیایں بھی رات دن کی فکروں اور مشاغل کے باعث عذاب ہی بن جاتے ہیں او

الغرض دنیا کی جن صیبینز دل کوی تعالی نے انسان سے لئے مزیّن اورمرغوب بنا دیاہے ، مشسرلعیت سے مطابق اعتدال سے ساتھان کی طلب اور صرورت سے موافق ان کوجمع کرنادنیا وآخرت كى فلاح ب، اورناجا ترطريقون براك كالمستعال ياجا ترطريقون مين اتنا غلوا ورابهاك جس محسب اخرت سے فقلت موجائے اعب الاکت ہے، مولانا رومی رحمت الدعليانے اس کی کیا ایچی مثال بیان مسسرمانی ہے۔

آب اندرزیرکشتی پیشتی است آب درگشتی ہلاکیکشتی است

یعن دنیا کاساز دسامان یان کے اندہے، اوراس میں انسان کا قلب ایک شق کی طرح ہے، بانی جب مکتنی کے نیمے اور از گردیے توکشی کے لئے مغیدا ورمعین اوراس سے مقصد وجود کو لوراکرنے والاہ ،اور اگر بانی کشی کے اندر داخل ہوجائے تو یہی کشتی کی غرقابی ادر ہلاکت کاسامان ہوجا تاہے، اسی طرح دنیا کے مال ومتاع جب بک انسان کے دل میں غلبه مذیالیں،اس کے لئے دمین و دنیا میں معین و مدر گاریں،ا درجس وقت اس سے دل پر حیاجا۔ تودل کی بلاکت ہیں، اس لے آبتِ متذکرہ میں جندهاص مرغوبات و نیا کا ذکر کرنے سے بعد ارشاد ہوتا<u>ہے،</u>

خُولِكَ مَتَاعُ الْحَلِوةِ اللَّهُ نَيَا وَاللَّهُ عِنْكَ لَا حُسْنُ الْهَابِهِ "يعن يه سب چیزی دنبری زندگی بین صرف کام جلانے کے لئے بس، دل لگانے کے لئے نہیں اور المدكے باس ب اجھام مكانا ولين وہ محكانا جہاں ہيشدر سناہے ، اورجس كي نعتيں اورازي مذفقا برونے والی میں مذکم ماضعیف موسفے والی ۔ د دسری آیت میں اسی مضمون کی مزید توضیح کرنے سے لئے قربایا:

عُلُ ٱ ۚ فَكُنَّا ثُكُمُ بِحَيْرِمِنَ الْمِلْكُونِ لِلْكُونِ لِثَالَةِ لِمَا لَقَوْ الْعِنْلَ رَبِّهِ مِجَنَّتُ تَجُرِي مِن تَحْتِهَا ٱلْاَنْهُ وَلِمُ لِللِّنَ فِهَا وَ آرُواجٌ مُّطَقَّرَةٌ وَيِضُوَانُ مِنَ اللهُ وَاللهُ تعيير كم العِبَادِه اس مين آ تحصرت صلى الدّعليه وسلم كو خطاب كرك ارشاد ب كرات ان لوگول سے جور ساکی اقص اور فانی نعمتوں میں مست ہو سکتے ہیں فرا رہیجے کہ میں تھھیں ان سے بہت بہترنعتوں کا بیتہ دیتا ہوں ،جوانٹہ تعالیٰ سے ڈرنے دالوں ادراس سے فیرما نیر داروں کوملیں گئ وہ تعمیس سرسبز باغات ہیں جن سے نیعے ہرس بہتی ہوں گی، اور برقسہ کی گندگی سے پاک صنا بيبيان بين اورا الشرتعالي كى رصنا وخوست نورى ہے ، تجھلى آبت مين دنيا كى خيھ بڑى نعستوں كرشار کمیا گیا تھا کہ لوگ ان کی مجست میں مست ہیں، لین عور تین ، اولآ دادر سوئے جا مری کے دھیر ادرعمره كمفورك ادر تموليش اور كميتى، ان كے مقابلے ميں آخرت كى نعموں ميں بطا بر من جيزوں كا بیان آیا، اوّل جنت کے سرسبز با غات ، دوسرے پاک صاف عور تمیں، تیسرے رضائے خلاور ہا تی چیز وں میں سے اولاد کا ذکراس لئے نہیں کیا گیا کہ دنیا ہیں تو انسان اولاد کی محبت اس کئے کر آ ہے کہ اولادسے اس کواسینے کا مول میں معر دہلتی ہے، اور اسس کے بعداس سے اسکا نام ذنده رستا ہے، آخرت میں مذاس کوکسی کی مدد کی صرورت رہے گی، مذیر فنا موگا، کا لینے بع*دے لیے کبی د*لی اوارٹ کی تلاش ہو، اس سے علا دہ دنیا میں جس کی اولاد ہے وہ سے اِس مح جنت میں مل جاتے گا، ادرس کی اولاد دنیا میں ہیں ہے اس کواقل تو اخرت میں اولاد کی خواہش ہی ہمیں ہوگی، اور کسی کوخواہش ہو تواللہ تعالیٰ اس کو دہ بھی دیدیں گئے، حیاج تر دى كى أيك حديث بس سے كررسول الله صلى الله عليه وسلم لے فرما يا كر اگر كسى حبّى كو اولارى خوامش موتى توبيكا حل محرولادت محراس كابرا موجانا يرسب تقورى ديرس برجات گا، اوراس کامقصد بورا کردیا جا سے گا۔

اس طرح جنت بین سونے چاندی کا ذکر اس لئے نہیں کیا کہ دنیا بین توسونا چاندی اس لئے مطلوب کے آب براس کے برلہ بین دنیا کا سامان خربرا جاتا ہے ، اور برصر ورت کی جینے اس کے دراید حال کی جاسے تہ ہے، آخرت بین مذہبی خرید دروخت کی صرورت ہے گی ، نه سی جیز کو جنتی کا دل چاہے گا، دہ فوراً مہیا کردی جائی اس کے علاوہ جنت بین خود بھی سونے چاندی کی کی نہیں ، کیونکہ دوایات سے ثابت ہے کہ جنت سے بعض محملات الیے ہول سے جن کی ایک اینٹ سونے کی اور دوسری چاندی کی جنت سے بعض محملات الیے ہول سے جن کی ایک اینٹ سونے کی اور دوسری چاندی کی جنت سے بعض محملات الیے ہول سے جن کی ایک اینٹ سونے کی اور دوسری چاندی کی جنت سے بعض محملات الیے ہول سے جن کی ایک اینٹ سونے کی اور دوسری چاندی کی جنت سے بعض محملات الیے ہول سے جن کی ایک اینٹ سونے کی اور دوسری چاندی کی بہرجال آخرت سے کی اظ سے دہ کوئی قابلِ ذکر چیز نہیں سمجھی گئی ۔

اسی طرح گھوڑوں کا کام دنیا میں تو مہ ہے کہ اُن پرسواری کریسے مسافت سفر تعلی کی جگا دہاں ندسفر کی حردرت ندگسی سواری کی ، البتہ اُ حاد بیٹ صیحہ سے بہ اُبات ہے کہ اہلِ جنّت کوجمعہ کے روز عمدہ گھوڑ ہے سواری کمے لئے پین کہتے جا میں گے ، جن پرسوار ہوکراہل حبنّت اپنے اعدّ اُرواحبًا سے ملاقات کے لئے جایا کر ہو گئے ۔

خلاصہ بہت کہ وہاں گھوڑے کوئی خاص اہیست بہیں رکھتے ،جس کا ذکر کیا جاست ،آئ طرح موہشی جکھیتی کا کام دیتے ہیں یا دود صکا، یہ سب چیزیں اللہ تعالی نے جنت ہیں بغیران

مولیثی کے داسطے نودعطا فرادی ہیں۔

یمی مال کھیت کا ہے کہ رنیا میں تو کھیت کی مشقت آجنا س سے بیداکرنے کے لئے اٹھائی جاتی ہے جنت میں پرساری اجناس خود بخدم ہتا ہول گی، دہال کمی کو کمیتی کی صرورت ہی کیا ہوگی، اورکسی کوخواہ مخواہ کھینتی ہی سے مجتت ہوتواس سے لئے بیجی ہوماتے گا، جیسا کہطرآنی ك بعن روايات مريث يس ب كرابل جنت بس ايك خص كينى كى تمناكر عال توسارا كهين كاسامان جع كردياجات كاري كويت كابونا، لكانا، يكنا اود كالمنايرسب چندمنس ميس موكرسا من آجات گا، اس لتے نعائے آخرت میں صرف جنت ادرجنت کی ورون کا ذکر كرديناكا في مجها كيا، كيونكم ابلِ جنت كي لئة قرآن كريمي مي يه وعده تبي ب كرة فيها مكا تَشْتَهِيْهِ الْاَنْفُسُ (٢١:١٣)، يعن ال كوبروه چيز طي گرجس كي ده خوامش كري يك، اس جامع اعلان ے بعد کسی خاص نعمت کے ذکر کرنے کی صرورمت نہیں دہتی، لیکن ان بیں سے چند مخصوص نعمتو^ں كاذكركر دباكيا جوبرحبتى كوف ماسكے ملين كى ، يعن جنت سے سرسبز باغات اور حيث جبل عورتیں اوران جامع نعمتوں سے بعدا یک سب بطری نعمت کا ذکر کمیا گیا جس کا عام طور ہم انسان كوتصور بمي نهيس بونا، ادروه التدتعالي كي دائمي رصنا وخوشتودي عي بص كي بعد ارامنى كاخطره نهيس ربها، چنامخ مديث بين به كرجب سب ابل جنت جنت ميروخي كر مسرور دمطمتن ہر پھیں گے، اور کوئی شمقارہ سے می جو بوری مذکر دی گئی ہوتو اس وقت حق نعظ خودان ابل جنت كوخطاب فرائيس مح كه اب سم را صى اورمطمن بوسس اورجز كي صرورت توہمیں دہ وص کرس سے اے ہما ہے ہر وردگاد اسے اتن نعمتیں عطا فرادی ہیں کہ اس سے بعدا ورکسی بین زکی کیا صرورت رہ سحق ہے ،حق تعالیٰ فرمانیں گے کہ اب میں تم کو ان سب نعمتوں سے بالا ترایک اور نعمت دیتا ہوں، وہ بیکہ تم سب کومیری رصا اور قرب دائمی طور برح سل ہے، اب ناراضی کاکوئی خطرہ نہیں، اس مے نعامے جنت سے سلب ہوجانے کا یا کم ہوجانے کا بھی خطرہ نہیں۔

انبى دوا يون كا خلاصه بعجوا كفرت مل الشعليه ولم فرمايا ؛

رِفِلْيَةٍ إِلاَّذِكُولُ دَيْمِ وَمَا وَالْاَهُ كُرُوانِيةً بِنَالِياجات، اورايك رداست مي ميه كر كرا مترك اوراس حيز

اَلْنُ نَنَا مَلْعُوْنَةٌ وَمَلْعُونَ مَا فِيهَا الْرَبِيمِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ عَلَيْ اللهِ وَفِي اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَيْ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ الل أَوْعَالِماً أَوْمُتَعَلِّمًا -

سے جوالسرتعالی کولیت ندموا در مجب نام اورطالب علم کے ا یہ حدمیث ابن مآجہ اور طبرانی نے بر دابیت حضرست ابو ہرمیرہ رضی الندعنہ نقل فرائی ہے۔

شَهِمَاللَّهُ أَنَّهُ لِآلِكَ إِلَّهُ إِلَّا هُوَ الْمَلْكُةُ وَأُولُوا الْعِلْمُ نے گواہی دی کمکمیں کی بندگی مہیں اس کے سوا۔ اور فرشتوں نے اور علم والوں نے مجی لِعَمَّابِالْقِسْطِ لَآلِالْهَ إِلاَّهُوَ الْعَزِيْرُ الْحَكِيمُ ۞ إِ ہی حاکم انصاف کا ہے کمی کی بندگی ہیں سوااس کے زبر وست ہے حکت والا۔ تن يُن عِنْكَ اللهِ الْاسْلَامَةِ وَمَا اخْتَلَعْتَ الَّذِينَ أَوْتُوا دین جرب الشرمے بہال سوبی سلانی محمرواری اور مخالف منیں موست كِتْبَ إِلاَّمِنُ بَعَلِي مَا جَآءَ هُ مُرَالْعِلْمُ بَغُيًّا بُكِنَهُمُمُ بگرجب ان کومعلوم جوچکا تاکیس کی صند مِنُ يَكُفُرُ بِاللِّي اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهُ سَرِيْعُ الْحِسَابِ در جوکوئی انکاد کرے انڈکے حکول کا تو انٹر حب لدی حساب لینے وا لا ہے۔

خلاصتيفسيه

اسابقرآیات میں توحید کا بیان ہواہے، ذکورہ آیتوں میں سے بیلی آیت میں ر بط آیات اسمی توحید فدا وندی کامعنمون ایک فاص اندانست بیان فرایا گیاہے که اس پر ہمین شادتوں کا ذکرہے ، ایک خودا نشر حل مشانہ کی شمادست دومرے اس سے فرشتوں کی جیسرے ابل علم کی النترجل شاع کی شہادت تو بطور مجازے، مرادیہ ہے کہ النترجل شان ؛ ك ذات وصفات اور اس كے تمام مطاہر ومصنوعات الشر تعالى كى توحيد كى كھلى نشانيان بين مرهاه کداززمین روید به دحرهٔ لاسشریک له گوید

اس کے علاوہ اس کی طرف سے سے جھیجے ہوئے رسول ادرکتا ہیں بھی اس کی توحید برشارین اوربیسب چیزیں حق تعالیٰ کی طرف سے ہیں تو گویا خود اس کی شماد سہ اس بات پرہے کہ اس کے سواكوني لا تن عبادت نهيس ـ

د دسری شہادت فرشتوں کی ذکری گئی ہے ، جوالشد تعالیٰ کے مقرب اوراس کے تکونی امور کے اہلکار ہیں وہ سب کی حان کراور دیمی کر شہا دیت نے بن کہ لائق عبا دیت انڈ تعالیٰ شآ ہے سواکوئی نہیں ۔

تيسري شمادت ابل علم كى ب كدا بل علم سے مراد انبيار عليهم است لام اور عام علما يهسلاً میں اس لتے ایم غزائی اورابی کیبرے فرا اکر اس میں علاء کی بڑی فضیلت ہے کہ الدّ تعظیم ان کی شہادت کو اپنی اور اینے فرشتوں کی شہادت کے ساتھ ذکر فر مایا اور سیمی ہوسکتاہے کہ اہل علم سے مطلق وہ لوگ مراد ہوں جو علمی اصول میجیسے نظر کریے یکا تنات عالم میں غور و منکر كر كے حق جل وعلامث انه كى وعدا نيت كا علم حضِّل كرسكيں، أگر حير وہ صنا بسطہ نے عالم مذہوں ادر دومسری آیت بس المدی نز دیک صرف دین استلام کامفول مونا اس کے سواکرین مذبهب كامقبول منر بونا بيان كريم مصنمون تؤحيد كي تحميل منسراتي ، اوراس سا ختلا ت کرنے دالوں کی تباہ حالی بیان سنسر ماتی ، مختصر تفسیران د دنوں آ میتوں کی یہ ہے :

گراہی دی ہے الندنے (کتب ساویریں) اس (مضمون) کی کہ بجزاس ذات (پاک) <u>شے کوئی معبود ہوسنے س</u>ے لائق نہیں اور فرشتوں <u>نے بھی</u> داینے ذکر دتسیج ہیں اس کی گواہی دی ہے، کیونکہ ان کے اذکار توحیدسے بھرسے ہوتے ہیں) اور (دوسرے) اہل علم نے بھی راین تقریرات د محریرات بین اس کی گواہی دی ہے، جیسا کہ ظاہرہے) آور معبور نجھی دہ اس شان <u>مے ہیں کہ زم رحیز</u>کا) اعتدال کے ساتھ انتظام رکھنے دالے ہیں زاور بھرکہاجا تاہے کہ ان سے سوا کونی معبود ہونے سے لائق نہیں وہ زبردست ہیں، پھست والے ہیں، بلاسٹ بدرین (حق اور مقبول، المشرتعالي سے نزد بيسے من اسلام ہي ہے آور (اس محيى بونے بي اہل امسالم سے ساتھ) آبلِ کتاب نے جواختلاف کیا راس طرح سے کہ اسسلام کوباطل کہا) توالیسی کیات <u> کے بعد کہ ان کو</u> دامسلام سے حق ہونے کی) دلیل بہرنے بھی تھی محض ایک دوسرے سے برہنے کی وجہسے، دلیعی اسسلام سے ی ہونے میں کوئی وجہسشبہ کی بہیں ہوئی، بلکان یں ا قده دوسروں سے بڑا بنے کا ہے اور اسسلام لانے بیں بیسرداری جوان کو اب عوام برعال ہے فوت ہوتی تھی،اس لئے اسسلام کو قبول نہیں سیا، بلکہ الٹا اس کو باطل بتلانے نظے اور جو نَّضِ النَّدِ تَعَالَىٰ کے احکام کا ایکا دکرے گا زحیبا ان لوگوں نے کیا) توبلاشبرا لنڈ تعالیٰ بہت جا

اس كاحباب ليني دالے من زاورطاہر به كدا يستخص كے حساك انجام عذاب بوگا) ـ

معارف فسأتل

آیت شہراد ندا الا مے فضائل کی آیت شہاد ست ایک خاص شان رکھتی ہے ، امام تغییر لبخوشی مجسنے نقل کیاہے کہ میرو کے دو بڑے مالم ملک شائم سے مدین طیبہ میں وادد ہوسے، مرتینہ کی كستى كو د كيدكر آبس بي تذكره كرف ملك كديد بستى تواس طرح كى ب جس كے لئے تورا ق بي بيشينگوئي آئى ج كم أسَيس بنى آخرالزمال قيام پذير مول مح ،اس سے بعدان كواطلاع على كم بهال كوئي بزرگ ہی جن کو لوگ نبی سہتے ہیں، یہ استصرت سلی اللہ علیہ ولم کی خدمت میں حا حزبوے ، آپ برنظر پڑتے ہی وہ تام صفات سامنے آحمیس جو تورا آ میں آج سے لئے بتى لائى حمی تعیس حاحز ہوكر وض میاکرآت محدید ؟ آئ نے فرایا ہال، مجروض کیا کہ آئ احدید ،آئ نے فرایا بان میں محد ہوں اور احد ہوں، مچروصَ کیا کہم آپ سے ایک سوال کرتے ہیں، اگرآٹ اس کاسچیے جواب دیں توہم ایمان لے آئیں سے ، آپ نے فرمایا دریا فت کر ورا تصول فے سوال کیا کہا اللہ تعالیٰ کی کتاب میں سے بڑی شہادت کونسی ہے واس سوال کے جواب سے لئے برآیت شادت ازل ہوئی،آٹ نے ان کوپڑھ کرسمنادی ایدوون اسی وقت مسلمان ہوگئے۔

منداحد كحديث بيس بكرع فاتمي رسول الترصلي التدعلية والمهنف يآيت برص تواس کے بعد فرمایا:

وَآنَاعَلَىٰ ذُلِكَ مِنَ المَثْمِونِينَ السُّعِن اللهِ مِن اللهُ مِن اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ شابر برول "

يارتب دابن كثير

اورام اعمن کی ایک روایت سے معلوم ہوا کہ جو شخص اس آبیت کی الاوت کے بعیریہ کے کہ ا مَلْعِلْهُ ذُلِكِ مِن الشُّهُ مِن ين - تَوَاللُّهُ تَعَالَىٰ قبيامت مع روز فرشتوں سے فرماً يَنْ كُرُمُ يِسِ بندے نے ایک جمد کیاہے، اور میں عہد بورا کرنے والوں میں سے زیادہ ہوں، اس مخ میرے بندے کو جنت میں داخل کر دو اوا بن کنیر

بورحفزت ابوا بوب انصاری کی عدمیث میں ہے کدرسول کرمیم ملی الشرعلی و مم نے فرا یا کر بیخص برنما زفرض کے بعد سور کا فاتحا و رآیت الکرسی اورآیت شیه کدامله که ۱۵۸: ۱۸۸ و رفل الله مُعَ مليك المُتلكيب بِغَيْرِجِسَابِ (٢٤٠٢١،٣) تك يرهاكر الترتعالى اس كوسب كاه معاف فرائیں گے اور جبت بی جگہ دیں گے آوراس کی سنتر عاجتیں بوری فرائیں گے ،جن میں سے کم سے کم حاب

اس كى مغفرت بي (دوج المعانى بحالة دلمي)

دتن ادراسلام ع اع بى زبان مى لفظ دين كے چندمعتى بس،جس بى أيك معنى بى طرافقدا در الفاظ کی تشریح کے دویق ، فسترآن کی اصطلاح میں لفظ دہین ان اصول واحکام کے لئے بولاجآ أب جوحصرت آدم عليه استلام سي خاتم الانبيار صلى التدعليه ولم تك سب بيام ين مشرك بن ادرانظ مرابعت ياسمنهاج "يا بعدى مطلاحات بن يفظ مرب فروى احكام كميلة بوسه جاسته بين بحومختلف ذما نول اور مختلف المتول بين مختلف موسته

علے آئے ہیں، مسرآن کریم کاارشادہے:

شَرَعَ لَكُمُ مِنْ الْرِيْنِ مَا السَّيْنِ مَا السَّيْعَ النَّهُ مَهَالِهُ لِهُ وَبِي دِينَ جَالُا اللَّهِ عَلَيْهِ مِنْ اللَّيْعَ النَّهُ مَهَالِهُ لِهُ وَمِنْ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ الْ

كوادرد دستحرانبيا عليهشم السسلام كوك كتى تمق ا

اس معلوم ہواکہ دین سب انبیارعلیم اسلام کا ایک ہی تھا، لین الدتعالیٰ كى ذات كے جامع كمالات اور شام نقائص سے بائم، مونے اور اس كے سواكس كالاكتِ عبار منهون بردل سے ایمان اورزبان سے اقرار روزتیا مست اوراس بی حساب کتاب اور جمزاء ومنزاا درجنت ودوزرخ بردل سے ایمان لانا اور زبان سے اقراد کرنا، اس کے بھیجے ہوئے

برنی ورسول اوران کے لاتے ہوت احکام پراسی طرح ایان لانا۔

ادر لفظ اسلام" كاصلى عن بن اين آب كوالله تعالى كے سيروكر دينا، اوراس سے الع مسسران مونا، اس معنى كے اعتبار سے مرتى ورسول كے زمان يں جولوگ ان يراميان لاتے اوران کے لاتے ہوتے احکام میں ان کی تسنرا نبردادی کی دہ سمب کمان اورسے كملانے كم متح شغير اوران كادين دين اسسلام تها، اسى معنى كے لحاظ سے حصرت نوح عليه السلام في فروايا: قرا يم وري أن الكون من الد مسيلين (سورة يون ١٠) اور اسي الق حضرت ابراميم عليه السلام نے اپنے آپ کوادرابتی است کوامت صله فرطایا، رَبَّنا وَاجْعَلْنَا مُسُلِمَيْنَ لَكُ وَمِنْ دُيْرِ تَبِيَّنَا أَمَّةَ مُسُلِمَةً لَكَ م (٢٠ ١٢٨)

اورحضرت عيلى عليه استلام كي واريين في اسمعنى كاعتبار سيكما تها، وَأَشْهَانَ بِآنَّامُسْلِمُونَ لَالْعُران ١٦٥)

ادراعبن اوقات برلفظ خصوصيت سے اس دين وستراحيت كے لئے بولا جا تا ہے جوسب سے آخریں خاتم الا نبیا صلی المدّعلیہ وسلم الے کرات ، اور حس نے بجبل تام شرائع كومنسوخ كرديا اورج قيامت تك باتى ربي كا، اسمعن كا عنبارسے يه لفظ صرف دين مخرى

ادرامّت بحدّیہ کے لئے مخصوص ہوجانا ہے ، جرش علیہ اسلام کی ایک حدیث ہوتم امکنیہ حدیث ہوتہ مرتب اس میں رسول الشعلی الشد علیہ و لم نے اسلام کی بہی خاص تفسیر بیان نسریان نسریائی ہے ، آیت ند کورہ کے لفظ ڈلاسلام " بیس بھی دونوں معنی کا احتمال ہے بہیہ مصنے نے جاتیں تو مطلب یہ ہوگا کہ الشر تعالیٰ سے نزدیک مقبول دین صرحت وین سلام ہے ، تعین اپنے آب کوالشر تعالیٰ کے تابع و نسر مان بنا نا اور ہر زمانہ بیں جورسول آت اور وہ جو احکام لات اس پرایمان لانا اور اس کی تعمیل کرنا اس میں دہن محدی گی اگر چر تحصیص ہو کچھ احکام لات اس پرایمان لانا اور اس کی تعمیل کرنا اس میں دہن محدی گی اگر چر تحصیص نہیں، لیکن عام قاعدہ کے مامخت حصرت سیرالانسسیا مطی اسٹر علی بھی ہوگا کہ نوح علیہ لسلام لانے کے بعد ان براوران کے لات ہوتے منا م احکام برایمان وعلی بھی ہوگا کہ نوح علیہ لسلام سے زمانہ میں دہنے اور وہ تھا جو نوح علیہ لسلام سے زمانہ میں دہنے اور آخ اور موسوی اسی طرح حضرت میں آیا ، اور عیلی علیہ لسلام سے زمانہ کا اسلام وہ مخاج الواح تورآق اور موسوی اسی طرح حضرت میں آیا ، اور عیلی علیہ لسلام سے زمانہ کا اسلام وہ جو ابخیل اور جیلی اور جیسوی اسٹر علیہ و کہ کے زمانہ کا اسلام اسٹر علیہ و کہ کے زمانہ کا اسلام کے زمانہ کا اسلام کے زمانہ کا اسلام وہ جو ابخیل اور جیل اور کو تورآق اور موسوی اسٹر اس کی دور کا نہ کا اسلام وہ جو ابخیل اور عیل استر علیہ و کہ کر آت کے اسلام کی دور آن و سندت سے بیا ہو اور آخر میں خاتم الانہ بیارصلی اسٹر علیہ و کہ کور آن و سندت سے بتلات ہوئے نقتہ ہور مرتب ہوا۔

صلی النرعلیه وسلم کے زمانہ میں سٹرانع سابقہ سے جواحکام منسوخ ہوگتے وہ اب اسسالام مہیں رہے، اس لتے جوامت قرآن کی مخاطب اس کے لئے اسسلام کے مصنے عام لئے جائیں یا نما ص ا وونول کامصل میں ہے کہ وسول کرمی صلی الشرعليد وسلم كى اعتبت سے بعد صرف دبن اسلام كها كے کامستی وہ ہے جونستہ آن اور آنخصرت صلی الشھلیہ دسلہ کی تعلیات کے مطابق ہوادر وہی للہ ے نزدیک مقبول ہے ،اس سے سواکوئی دین مقبول اور درایع شجات نہیں ، بیمضمون قرآن مجبد | كى بے شار ایت میں مختلف عنوانات سے آیاہے ، ایک آیت کے الفاظ میں اس طرح وارد إ ب، وَمَنْ يَبْنَعِ غَيْرًا لَامشلَامِ وِبُنَّا فَكُنْ يُقْبَلَ مِنْهُ (٨٥٠٣) يعنى جِشَعْص اسلام كم سوا کوئی دین جست یاد کرے گا تو دہ اس سے قبول مذکریا جائے گا ، اس کے تالیع جوعل کیا جائے گاوہ ضائع پوگا 🤉

اس زمان میں بخات اسلام بین بحسرہ، ان آیات نے پوری وضاحت سے ساتھ اس ملحدان فظرام غیر ملے اعلی صالحہ اورا خلاقِ حسّنہ کا خام نہ کرویا جس میں ہے لام کی روا واری سے نام پر کفرہ اسلام کوایک کرنے کی کوٹیشش کی گئے ہے، اوربیقار

دا کیا ہے کہ دنیا کا ہرمذہ سب خواہ بہو دست و نصرانیت ہویا بت پرستی ہرایک ذرایسة نجات بن سكما ہے، بسٹ ولميكراعمال صالح اوراخلاق حست نه كايا بند ہو، اور دير عقيق مت سلام کے اصول کومہدم کرناہے،جس کا عصل بیہجاناہے کہ اسلام کی کوئی حقیقت ہی نہیں ، محص ایک خیالی چینز ہے ،جو کفریے ہرجامہ میں مجمی کھی سکتا ہے ، قرآن کریم کی ان آیات اور جی جبیں بے شار آیات نے کھول کر متبلاد باہے کر حس طرح اجالا اورانہ ہیرائیے بہیں ہوسکتے اس طرح یہ بنایت نامعقول اور نامکن ہے کہ اللہ تعالیٰ کو اپنی نا منسرمانی اور بغا دیت بھی ایسے مى بېسند موجىيے اطاعت د فرما نېردارى ،جوشخص اصول استلام بىس سے كسى أيك چېز كا منكريد وه بلاشبه خدا تعالى كاباغى ادراس كے رسولو كا دشمن بے ،خواه فروى اعمال اور رسی جنالات میں وہ کتنا ہی اچھا نظر آئے، منجات آخرت کا مدارست پہلے اللہ تعالیٰ اور اس سے رسول کی منسرماں برداری ہے،جواس سے محروم دبا اس سے مسی عمل کا اعتبار نہیں قرآن مجیدیں ایسے ہی لوگوں کے اعمال کے متعلق ارشادے:

کاوزن قائم مذکرمی سے »

فَلا نَفِت لَيْمُ لَهُ مُ يَوْمَ الْفِيلَمَةِ \ يُعِنهم قيامت كرن ال كركسي ل وَزُونَا (١٠٥١٨)

اس آیت میں اوراس سے مجھیلی آیات میں جو نکدر دسے من اہل کتاب کی طرف ہے اس الے آخرامیت میں ان کی بیو تونی اور غلط کا ری کواس طرح بیان فرایا ہے: وَمَا الْخَلَفَ النَّنِ الْمُنْ الْوَلَمُ الْعَلَىٰ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ اللهُ عِلَىٰ اللهُ عَلَىٰ اللهُ اللهُ

آخرمی فراید: وَمَنَ یَکُفُنُ مِالیْتِ اللهِ فَانَ اللهُ سَرِی اَلهُ اَلهُ سَرِی اَلهُ اَلْحَسَابِ وَ الله تعالی جلداس سے حساب لینے والے میں اور تو کے بعداس عالم کا امتحال واخلہ قبر کے اس عالم میں ہوگا جس کو ترق کہا جاتا ہے اور تجریف جساب قیامت میں اس حساب و کتاب کے وقت سب حفیر و ل کے قیمت اور تجریف میں اس حساب و کتاب کے وقت سب حفیر ول کی حقیقت کمل جاتے گی اور تجراس کی مزاسا منے کہا ہائے گی اور تجراس کی مزاسا منے آجائے گی ، اور تجراس کی مزاسا منے آجائے گی ۔

خلاصة تعنيبير

امترفیع سورت میں توحید کا اشبات اور تشلیت کا زد کیا گیا تھا، ان آیات میں کر لیا گیا تھا، ان آیات میں کر لیا گیا تھا، ان آیات میں کر لیا گیا ہے :

داسلام سے حق مونے پر دلیل قائم ہونے کے بعد ، مجھ بھی آگریے لوگ آسپ سے

- (الله

ر خواه مخاه کی جین کالیس آرآپ دجواب مین فراد یج که دیم انویا نه ان مین تو اپنائ فاص انشر کی طرف کرجکا اورج میرے بیروشے وہ بھی دا بنائ فاص انشر کی طرف کر بچے ، یہ کنا یہ ہے اس سے
کہ ہم سب سلام اختیاد کر بچے جس میں اعتقاد الوہیت کے اعتباد سے قلب کاخ فاص انڈ ہی
کی طرف ہوتا ہے ، کیونکہ دو مرے مذاہب میں کچھ کچھ ٹرک ہوگیا تھا) اور آراس جواب سے
بعد وریافت فرانے کے طور بر) کہتے اہل کتاب سے اور دمشر کین) عرب سے کہ کیا ہم بھی
اسسلام لاتے بوسوا گروہ وگر اسسلام ہے آئیں تو وہ لوگ بھی دا ہوراست) پر آجا ہیں گے
ادراگر وہ لوگ داس سے بیستوں کے در دائی در کھیں سور آپ اس کا بھی غم نہ کھیے ، کیونکی آپ کے
ادراگر وہ لوگ داس سے بیستوں کو گر دائی در کھیں سور آپ اس کا بھی غم نہ کھیے ، کیونکی آپ کے
ذمصرت داختی فداد ندی کا ، بہنچا دینا ہے اور دائی انٹر تعالی خود دیکھ داور سمی ایس سے ،
در ایک بیندوں کو د آپ سے کوئی باز کہرس نہیں ہے)

اِنَّ النَّنِ اَنَّا كُونَ اِلنِي اللَّهِ وَلَهُ اَلْوَنَ اللَّهِ اللَّهِ وَلَهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ وَلَهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّلَا اللَّهُ اللْمُلْمُ الللْمُ اللَّهُ الللْمُ الللْمُلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُلْمُ ال

خلاصتهنسير

 بینک جونوگ کفر کرتے ہیں اللہ تعالیٰ آیات کے ساتھ (جیسے بہود کہ انجیل اور سرآن کو نہیں مانتے سے) اور قتل کرتے ہیں بیٹی ہردل کو داور وہ قتل کرنا خو دان کے خیال ہیں بھی ہنائ دہوتا ہے) اور قتل کرتے ہیں ایسے شخصوں کوچو (ا فعال وا خلاق کے) اعترال کی تعلیم دیتے ہیں ، سوایسے نوگوں کو خرشنا دیمے آیک مزائے در دناک کی زاور) یہ وہ لوگ ہیں کہ رمجو عہ ا فعال ذکورہ کے سبت اعال (صالح) فارت ہوگئے دنیا ہی دبھی اور آخرت ا فعال ذکورہ کے سبت اعال دصالح) فارت ہوگئے دنیا ہی دبھی اور آخرت میں کھی) اور آخرت میں کوئی کا دور گارند ہوگا۔

اَلَمْ تَرَالَى النّهِ النّهِ الْمَالِيَ الْمَالِيَ الْمَالِي الْمَالِيَةِ الْمَالِيَةِ الْمَالِيَةِ الْمَالِيةِ الْمَالِيةِ اللّهِ اللهِ اللهُ اللهُ

خلاصتيوسيبر

ایناکیا ، اور ان کی حق تلفی مذ ہوگی

را مے محرصلی اللہ علیہ ترلم) کیا آپ نے ایسے وگٹ نہیں دیکھے جن کو کتاب دسادی یعن توراۃ) کا ایک رکا فی صدر یا گیا، دکہ اگر ہدایت کے طالب جوئے تو وہ حصد اس غرض کی محمیل کے لئے کا فی تھا) او راسی کتاب اللہ کی طوت اس غرض سے آن کو بلایا بھی جا تا ہے کہ وہ ان کے درمیان (فرہبی اختلاف کا) فیصلہ کرنے بھر رہمی) آن بیں سے بعض لوگ آنخوا ف کرتے ہیں ہے درمیان (فرہبی اختلاف کا) فیصلہ کرنے بھر رہمی) آن بیں سے بعض لوگ آنخوا ف کرتے ہیں ہے کہ وہ لوگ یوں

بِينِ كَ الْحَكْرُو (تَكَ عَلَى كُلِّ شَيْعَ قَدِيدُ ﴿ ثُوْبِمُ الْكَيْلُ الْمُعَ قَدِيدُ ﴿ ثُوْبِمُ الْكَيْلُ ترے اندے سبوں بے شک توہر جزیر قادر ہے ۔ توداض کرتا ہے دات کو

فِي النَّهَ الرَحْ تُولِجُ النَّهَ أَنَّ فِي اللَّهُ الْحَرَالُ وَيُحْرِجُ الْحَيْمِ مِنَ وَلَا الْمُعَالَمُ وَلَا الْمُعَالَ وَلَا الْحَرَالُ وَلَا الْحَرَالُ وَلَا الْحَرَالُ وَلَا الْحَرَالُ وَلَا الْحَرَالُ وَلَا اللَّهُ اللّلَهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّلْمُلِّلَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّل

الْمَيْتِ وَتُخْرِجُ الْمَيْتَ مِنَ الْحُنِّ وَتُورِنُ مُ مَنْ تَشَاعُ

بِغَيْرِحِسَابِ

<u>بے</u> شمستار

خلاصته فنسير

ان آبات میں امّتِ محدّیہ کوایک دعاء و مناجات کی تلقین اس اندازے کی گئی ہے کہ اس کے حضمن میں امّتِ محدّیہ کے گفا د پرغلبہ بانے کی طرف اشارہ بھی ہے ، جیسا اس سے شا نِ نز ول سے نا بست ہے کہ رسول اسٹہ صلی الشرعلیہ کرسلم نے دوم وفارس فتح ہوجانے کا وعدہ فرایا تومنا فقین و بہود نے سے نزار کیا، اس پریہ آیت نازل ہوئی ، کما فی دیج المعانی

عن الواحدى عن ابن عباسٌ وانسٌ .

مخفرتفسیران آبات کی بہ ہے،

راے مرصلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ سے) یوں کہتے کہ انتہاںک تمام ملک کے ایس ملک کے ایس کی اللہ کا مسلم کی است کے لیتے ہیں اور جس (کے قبضہ) سے جاہیں ملک رکا صدم کے لیتے ہیں اور جس واجب کے ایتے ہیں اور جس کردیتے ہیں اور جس کو آپ جاہیں لیست کردیتے ہیں اور جس کو آپ ہی لیست کردیتے ہیں آپ ہی کے جسسیار میں ہے سب بھلائی ، بلاسٹ بر آپ ہر چرز پر پوری قدرت دکھنے والے ہیں، آپ و لعبض موسموں ہیں) رات رکے اجزار) کو دن میں وافل کردیتے ہیں رجس سے لی بڑا ہونے گلتا ہے) اور (بعض موسموں میں) وان در کے اجزار) کو دان میں وافل کردیتے ہیں دجس سے لی بڑا ہونے گلتا ہے) اور (بعض موسموں میں) اور آپ جان دار چیز کو بے جان سے بھال لیتے ہیں رجیے ہیں دوجے ہیں اور آپ جسی کو جانے ہیں دوجے ہیں دوجے ہیں اور آپ جسی کو جانے ہیں دولے ہیں دوجے ہیں دولے ہیں اور آپ دور آپ دیسے ہیں دوجے ہیں دوجے ہیں دوجے ہیں دولے ہیں دور ہیں کا دور آپ دیسے ہیں دولے ہیں د

معارف مسائل

اس آیت کاشان زول برود و قدین مشرکین کرکی مسلسل شکست اور مسلمانوں کے خلاف اور خود و خذت کا داقعہ برحد وجہد میں اکامی کے ساتھ مسلمانوں کی مسلسل ترقی اور اسسلام کی روز اسند وں اشاعت نے قرایش مکہ اور تمام غیر مسلموں میں ایک بو کھلا ہسٹ ہیدا کردی تی بس سے وہ اپناسب کھے قربان کرنے کو تیار ہورہ ہے تھے جس کا نتیجہ ایک عام ساز مشس کی صورت میں یہ فاہر ہوا کہ مشرکین عرب اور میہ دول صاری سب کا ایک متحدہ محا ذم سلمانوں کے خلاف بن گیا، اور سبب نے مل کرمدین ہر سیجار گی حلم اور فیصلہ کی جنگ کی شھان لی اور ان کا بے بناہ ان کراسلام اور مسلمانوں کو دنیاسے مشاڈ النے کا عزم لے کرمدین پرجہ ترح آیا ہوں کو دنیاسے مشاڈ النے کا عزم لے کرمدین پرجہ ترح آیا ہوں کو دنیاسے مشاڈ النے کا عزم لے کرمدین پرجہ ترح آیا ہوں کو دنیاسے مشاڈ النے کا عزم لے کرمدین پرجہ ترح آیا ہوں کو است میں دسوال میں میں دول الشمال کی تعلید کرم نے صحابہ کے ساتھ مشورہ سے یہ طے فرمایا تھا کہ غذیم کے داست میں مدین سے میں ان کا عرف کا جدی کا ان کا عزم کے داست میں مدین سے میں ان کا عزم کے داست میں مدین سے میں ان کا عرف کا عرف کا ایک کا عزم کے داست میں مدین سے میں کرنے کہ کوئی کو دی جائے کے میں مدین سے میں دین کا عرف کا عرف کرا ہوئی کے داست میں مدین سے میں کوئی کوئی کوئی کوئی کرا ہوئی کے داست میں مدین سے میں کوئی کہ کوئی کا عرف کرا ہوئی کے داست میں مدین سے میں دی کوئی کوئی کوئی کا عرف کرا ہوئی کوئی کوئی کرا ہوئی کے داست میں مدین کے معام کرا کرا ہوئی کوئی کوئی کا عرف کرا ہوئی کی کوئی کرا ہوئی کے دائی کوئی کرا ہوئی کوئی کرا ہوئی کوئی کرا ہوئی کرا ہوئی کرا ہوئی کرا ہوئی کرا ہوئی کرا ہوئی کوئی کرا ہوئی کوئی کوئی کوئی کرا ہوئی کوئی کرا ہوئی کوئی کرا ہوئی کوئی کرا ہوئی کرا ہوئی کوئی کرا ہوئی کرنے کرا ہوئی کرا ہو

بہتی اور ابونعیم اور ابن خزیمہ کی روابت میں ہے کہ خند ت کھودنے کا کام جا ہری الام صحابۂ کرام کی سپر دہوا تو چالیس چالیس ہاتھ لمبی خند ق دس دس آ دمیوں سے سپر دہتی، یہ خند ق کتی میل لمبی اور خاصی گہری اور تجوڑی تھی ، جس کوغنیم عبور مذکر سکے ، اور کھدائی کے لئے تکیبل جارے جارکر ناتھی اس لئے جاں نشار صحابۂ کرام بڑسی محنت سے اس مین شخول تھے کر تصلت ما جست اور کھانے دعیرہ کی صرور بات کے لئے یہاں سے بھنا مشیکل ہورہا تھا ،
مسلسل مجو کے رہ کریے کام انجام دیا جارہا تھا، اور لیقسیٹنا کام ایسا تھا کہ آبجل کی جدیداً لات
والی بلش بھی ہوتی تواس تھوڑے وقت ہیں اس کام کا پورا کرنا آسان مذہوتا، گرمیاں ایمانی
طاقت کام کردہی تھی جس نے باسانی مجمیل کرادی ۔

ستدالانبیا ملی الترطیه و می ایک فردگی میشت سے اس کھدائی کے کامیں بنریک سفے، اتفاقا خندن کے ایک حصری بنریک کامی بنری بخری برای جٹان کل آئی، جن حضرات کے حصری خندن کا پہنر اتھا وہ ابن پوری قوت صرف کرکے عاجز ہو گئے، تو حضرت سلمان فارسی ہو گئی تحضرت صلے الشہ علیہ و سلم کے پاس بھیجا کہ اب حضور کا کیا حکم ہے ؟ آپ اسی وقت موقع پر لشریف الت اور کدال آ ہی خود دست مبارک میں لے کرایک حزب لگائی تواس جٹان سے کھرا نے اور کدال آ ہی خود دست مبارک میں ہوئے، اور کدال آ ہی خود دست مبارک میں ہوئے، اور ایک آگئی تواس جٹان سے کھرات و عادات و کھائی میں ہوئے، اور فرمایا کہ اس کی روشی میں ہوئے، اور دوسری حزب لگائی، اور پھرا بیٹ علم برآ مرہوا تو فرمایا کہ اس کی روشی میں بھی میں موجوں کے میٹر خ میٹر خ میٹر کو میٹا کہ اور دوشنی میں بھیلی تو فرمایا کہ اس میں مجھے حتی میں اسی میں موجوں کے میٹر نے میٹر نے میٹر کے میٹر اس میں مجھے حتی اور فرمایا کہ میں تمھی سے خوشنی کی دیتا ہوں کہ مجھے جبرتیل امین نے خبر دی سے کہ میری احتیا ان متمام مالک پر غالب خوشنی کی ۔

جی میں مناجات ودعا مسے ہراریمی قوموں سے و و دوال اور مکوں کے انعلاب میں حق جل دعلا شامان کی قدرمت کا طرکا میان ایک نہایت بلیغ انداز سے کیا گیاہ ہے، اور فارش ورقم کی نتو حات سے بلائے میں رسول کرمم صلی الله علیہ و لم کی بیٹ بینگوئی سے بورا ہونے کی طرف اشار ہوئے کی طرف اشار میں دنیا کے انقلا بات سے بے جرقو موں کے وجہ و زوال کی تا پیخ سے نا واقع نے ک

قرم فرہ اورعاد دمتود کے واقعات سے فا نل اورجابل وشمنان اسسلام کو تنبیہ کی گئی ہے کہم ظاہری شان وظوکت کے پرسستار یہ نہیں جانتے کہ دنیا کی ساری طاقیق اورحسومتیں سب ایک فاست ہاک کے تبصنہ قدرت میں ہیں، عزّت و ذکّت اسی کے ہاتھ ہے، وہ بلاست ہاس پر قادر ہے کہ غریبول اور نقرول کو تخت و تاج کا مالک بنا دے، اور بڑے بڑے ہا وشاہوں سے حکومت و دولت جین لے، اس کے لئے کچھ مٹیکل نہیں کہ آج کے خندق کھودنے والے فقرو کو کو الے فقرول کو کا ایک سے کو کمن تات کے دولے فقرول کو کا ایک سے کہ کا کا کا کا کہ بنا ہے۔ کے خندق کھودنے والے فقرول کو کا ایک سے کو کمن شاتم وعوات اور مین کی حکومت عطافر مانے سے

ذرہ درہ دہرکا بابست تقدیرہے زندگی کے خواب کی جامی ہی تعبیرہے

مَصَايِّبُ قَوْمٍ عِنْلَ قَوْمٍ وَكَالِيْنُ ثِن اَيك دُم ك معانب دمري وَحَ وَامَةٍ كَيِنْ

مجوعة عالم سے مقالے و فوائد برلظ کرنے والاکسی رکٹی درجہ بیں اس حقیقت کو پاسک ہے کا سے کا سیم جتنی جیسے نری خواب ادر مری ہم جی جاتی ہیں، وہ ابنی ذات میں جاہے بری ہمی جاتی ہیں اس میں جنری ہم جی جائیں گروی ہے عالم کو اگر ایک جبم فرض کر لیا جائے تو وہ اس سے چرہ کے خال ادر بال ہیں، خال ادر بال میں مخال کر برن سے آیا وہ خراب کوئی چر ہمیں ایکن ایک جسین جرہ کا جزر ہونے کی حالت میں ہجر ہیں دوئی حسن ہوتی ہیں۔

خلاصہ یہ ہے کہ جن حب بین دوں کو ہم برا کہتے ہیں اور بُراسیجتے ہیں ان کی بُرالی جزیری ہے اور خانین کا تنات اور رہ العالمین کی نبیت اور مجبوعة عالم کی مصلحت کے اعتبارے کوئی چیز شریا خراب نہیں ، کسی نے خوب کہاہے سے

ہمیں ہے بیز تھی کوئی زمانے میں کوئی برانہیں قدرت کے کارخانے میں

اس لئے اس آیت سے ختم میں صرف لفظ مخیر" پراکتفارکر کے فرما باگیا بیتیں آئے الحکیگر کیونکہ خالق کا گنات کی بحکت اور پھو مست اور مجوعة عالم کی مصلحت کے لحاظ سے ہر حیز خیر ہی خیر ہے، یہاں تک بہلی آیت کا مضمون ختم ہوا، جس میں تمام عالم عناصر کی طاقتوں اور دنیا کی سب حکومتوں کاحق تعالی کے قبضتہ قدرت میں ہونا بیان منسر مایا ہے۔

دوسری آیت میں آسانی طاقتوں اور فلکیات برحی جل وعلا شانئی قدرت کا ملکا اعاطہ اس طرح بیان فرایا ہے: تُوَیْجُ الْسِیْلَ فِی النَّهَ اَرِدَ تَوْیْجُ النَّهَارَ فِی النَّیْلِ ، لِیْنَ پ جب چاہتے ہیں داست سے اجزار دن میں داخل مسئر کردن کو بڑا کردیتے ہیں اور جب جاہتے میں دن کے اجزار داست میں داخل کرکے داست بڑی کریتے ہیں ۔

اور بہ ظاہرہے کردات اور دن سے بڑے جھوٹے ہونے کا مدار آفناب کے طلوع وفؤ و اوراس کی حرکات پرہے، اس منے اس کا عصل یہ ہوا کہ آسمان اور اس کے متعلق سب سے بڑا سستیارہ شمس اور سستے معروف ستیارہ قمر سب آپ کے احاطۂ قدرت میں ہیں ، مجھسر عالم عنا صراور دنیا کی باتی طاقتوں میں کسی شک وسٹ ہرکی کیا گنجاکش ہوسکتی ہے۔

ادراگرزنده ادرمرده کامنبوم عام لیا جائے ، توعالم ادرجابل اورکابل دناتص ادر مؤمن و کافرسب کوشامل موجا کہ ہے ، جسسے حق جل وعلاشانه کی قدرت کا لمد ادراس سے تصرفات منام عالم ارداح ادر روحانیات پر داخنج ہوجاتے ہیں کہ وہ جب جاہیں تو کا فرے مومن یا جابال سے عالم بیدا کردیں ادرجب چاہیں مؤمن سے کا فریاعالم سے جابل بیدا کردیں آ در سے گھر نے ملیل اللہ بیدا ہوجاتے ، اور نوح علیا استالام سے گھریں ان کا بیٹا کا فردہ جائے ، عالم کی اولا دجابل رہ جائے ، اور دوجائی رہ جائے ۔ اور دوجائی رہ جائے ۔ اور دوجائی رہ جائے ۔

استفصیل ایستان معلوم کیا ہوگا کہ کیسی بلیغ ترتب کے ساتھ حق تعالیٰ کی قدر کا ملی استفادی تعالیٰ کی قدر کا ملی ات عالم عمام اوراس کی المان ان است کا ملی اتنا ہے کہ پہلے عالم عنا صرا وراس کی قرق اور مسکومتوں کا ذکر آیا ہے ، مجموعا لم مافلاک اوراس کی قرق ن کا اوران سمجے بعد

روح ادر دوهانیت کاذکرآیا ہے جو درحققت سانے عالم کی ساری قوقوں میں سب بالاتر قوت ہے،
آخرآیت میں ارشاد فرمایا ، وَمَوْرُونُ مَنْ مَنْ مَنْ اَلَّهِ عَلَيْ حِتْلِهِ مِنْ اَلَّهِ مِنْ اَلْمَاد فرمایا ، وَمَوْرُونُ مَنْ مَنْ اَلَّهُ اَلَّهِ عَلَيْ اللهِ عَلَم مِن ذرّه ذرّه نام ابواہے ۔
عطا صدرا دیں ، جب کوکوئی مخلوق مذمعلوم کرسکے ، اگر چہنمائی سے علم میں ذرّه ذرّه نکام ابواہے ۔
ابتہ ذکر وی محمور نمینلت المابنوی فیابی سندکیت اس جگر تی محصور مناز کے بعد سورة فاسخ اور آیت الکرسی علیہ ولم نے فرما یا کرحق تعالیٰ کا فرمان ہے کر تی محصور میں اس کا محکا تا اور آل عمران کی بین آیشیں ایک آیٹ شہری الله انتہ اس کا محکا تا ابت ایک الله می آخر تالہ ولی اس کا محکا تا بہت کیں الله می آخر تا اور اس کا احتکا تا بہت میں بنا دوں گا ، اور اس کی طرف سنر محب کہ دوں گا ، اور اس کی طرف سنر مرتب میں بنا دوں گا ، اور اس کی طرف سنر ماجتیں پوری کروں گا اور اس ماس کا محدل گا ، اور اس کی طرف سنر مرتب منظر رحمت کروں گا اور اس کی طرف سنر محب ہو ماسدا در وشمن سے بنا ہ دوں گا ، اور اس کو علیہ اور اس کی سنر حاجمت کی ولی گا اور اس کی مقروع جنیں پوری کروں گا اور اس ماسدا در وشمن سے بنا ہ دوں گا ، اور اس کو خوال گا ، اور اس کی سنر حاجمتیں پوری کروں گا اور اس ماسدا در وشمن سے بنا ہ دوں گا ، اور اس کو عالب رکھوں گا ۔
ان براس کو غالب رکھوں گا ۔

ۚ يَتَّخِينِ الْمُؤْمِنُونَ الْكُفِيٰ مِنْ أَوْلِيَا عَمِنُ دُوْنِ الْمُؤْمِنِ أِيَ سلمان ممکا فسنسرول کو دوسست مسسلمانوں کو چھوڑ مِنَ يَفْعَلُ ذِلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيِّ إِلَّا أَنَّ تَتَّقُوا مِنْهُمُ ورجو کوئی یہ کام کرے تو بنیں اس کوالشرسے کوئی تعلق منگر اس حالت بین کر کرنا جا ہو تھ يَّةً وَيُحَدِّرُ كُمُ اللهُ نَفْسَهُ وَإِلَى اللهِ الْمَصِلِيرُ ﴿ سے بچاؤ اور النشر تم کو ڈرا تا ہے اپنے سے اور النشر ہی کی طرف توٹ کر جا نا ہے ، النان تُخفوا مَا فِي صُلُ وَمِ كُمْ آ وَ تُكُنُّ وَكُا يَعُلَّمُ أَوْ اللَّهُ مِا كبر أكر تم چياؤك ابنے جى كى إت باك ظاہر كردك جانتاہے اس كو الله وتعشك مافي التكمؤت ومافي الأتمض والثة على كلّ وراس کو معلوم ہے جو کھے کہ ہے آسانوں میں اور چو کھے ہے دمین میں اور النڈ ہر حبیب زیر ئَئُ قَانِيُرُ ۞ يَوْمَ تَجِلُ كُلُّ نَفْسِ مَّاعَمِلَتْ مِنْ خَ قادر ہے ، جس دن موجود بافے گا ہر مخص جو کھے کہ کی ہے اس نے نسیکی اپنے تَحْفَرًا ﴿ وَمَا عَمِلَتُ مِنْ سُوَّةً ﴿ تُورُّ كُو أَنَّ بَيْهَا وَبَيْنَا ادرجو کھے کہ کی ہے اس نے برائ آرزد کرنگا کہ مجھیں ادراس میں بر جاتے لَا يَعِنُلُ الْوَيْحَلِّ رُكُمُ اللَّهُ نَفْسَكُ لِوَاللَّهُ وَعُوْدًا ادراللہ ڈراتاہے مم کو اپنے سے اور اللہ بہت مہر

4

=(ئو،

بِالْعِبَادِ ﷺ بنددن پر

خلاصة نمعنسبير

ربط ایات ادراس برایت کی مخالفت کرنے دالوں کے لئے سخت دعیدہ کہ ہوان کو دوست دہنایں ادراس برایت کی مخالفت کرنے دالوں کے لئے سخت دعیدہ کہ ہوان کو دوست بنائے گا، اس کا المد تعالیٰ ہے دوست کا علاقہ قطع ہوجائے گا، کا فرول سے باطنی ادر دلی دوستی تومطلقاً حرام ہے ، اور طاہری دوستی معاملات کے درجہ میں اگر جنے جا ترہے ، مسگر بلاضرورت وہ بھی بیسند تہیں۔

مخقرتفسيران آيات كيب،

مسلما نوں کو <u>میاہتے ک</u>ے دظاہرًا یا ماناً) کفار کو درست نہ بنا دین سلما نوں دکی دوستی ہے تجاو ز کرے ریہ تجا دز د دصورت سے ہوناہے ، ایک پیکرمسلما نوں سے بالکل د دستی نہ رکھیں ، د دستر يركرمسلمانول كےساتھ بھى دوستى بوا دركفار كےساتھ بھى دونول صورتي مانعستى داخانى) ادر وتخص الساركام) كرے گاموود الند كے ساتھ دوستى ركھنے كے تسى شار لى نہيں زكيونكر حن و خضوں میں باہم عدادت ہوا کہ وسی کرے دوسرے سے دوستی کا دعویٰ قابل اعتماد ہنیں ا برسکتا) گرایس صورت میں رظا ہری دوستی کی اجازت ہے) کہ تم اس سے کسی اقوی) ا ندلیشر رکھتے ہو ز دہاں د فع طرر کی صرفرت ہے) اورا لنٹر نعا آئی تم کوا بنی دات رعظیم الشان سے رما تا ہے رکہ اس کی وات سے در کرا حکام کی مخالفت مت کرد) اور خدا ہی کی طرف کو مل مرحاناً ہے راس وقت کی مزاکا خوت کرنا صرورہ)آپ دان سے فرادیج کواگریم (دل ہی دل بی) يوشيره ركھو يحے ابنا افي العنميرياس كو د زبان دجواج سے) ظاہر كرد وتھے اللہ تعالیٰ اس كو دہرجاليں) جانتے ہیں اور راسی کی کیا تخصیص ہے) وہ توسب کچھ جانتے ہیں، جو کچھ کہ آسانوں ہیں ہے اور جو مر کرن میں ہے دکوئی جیزان سے محنی نہیں) اور اعلم کے ساتھ، انشدتعالی ہرجیز مرتقدرت میں كامل ديكية بن دسواكريم من الرقبيج كااد كاب كرده ي فواه ظاهرًا يا باطنا توده مم كوسرا في سيحة مِن)جس روز دايسا موكا، كرمز خفس لين احي كية موت كاحول كوسائ لايا مرا بات كا، اوراين بُرِس <u>کتے ہوئے کا مول کو دہمی بائے گا اس دوز) اس بات کی تمنا کرے گا کہ کمیا خویب ہو آجوا سطحنص</u> کے اوراس روز کے درمیان دور دراز کی مسافت رحائل) ہوتی رہاکہ اپنے اعمال برکامعاسنہ خرنا پڑتا) آور دہم سے پیرمکرد کہا جاتا ہے کہ خدا تعالیٰ تم کوائن ذات رعظیم الشان)

سے دراتے ہیں د اور بر ڈرانا اس وجہ سے ہے کہ المتد تعالیٰ ہنا بہت مہر اِل ہیں داینے بندول دکھے مال ہر داس مہر ای سے یوں چاہتے ہیں کہ بدسزائے آخرت سے بیچے رہیں ،اور بیچے کا طراحیہ ہے اعال بدکا ترک کرنا ، اور ترک کرنا عادة بدون طورانے کے مونا ہنیں ،اس لئے فررانے ہیں ،ہیں یہ ڈرانا عین شفقت درجمت ہے)

معارف ومسأئل

اس صفون کی آیات قرآن کریم میں جابجا مختلف عنوانات سے ساتھ بکتریت آئی ہیں ا ورة محتقن میں ارشا دہے ،

تین اے ایان والو: میرے دشمن ا وولیئے وشمن مین کا فرکو د دسست ند بنا و کومتم ان کو پیغام بھیج د دستی ہے ہ

مجستنص نے ان سے دوستی کی تودہ سیدھ یہ شہت کراہ ہوگیا،،

تین نے ایمان والویہود ونصاری کورو دنبنا و کیونکہ دہ آپس میں ہی ایک ووسر کے درست ہیں دمسلمانوں سے ان کو کوئی درستی ادرہ در کی نہیں ، توجواک سے دوشی کرسے گا وہ ابنی میں شار ہوگا ہے

مین آب رہایس سے سی قوم کوجولیتین رکھتے ہوں الشربرا درآخرت کے دن بر کر درت کریں ایسے وگوں سے جو مخالف بیں الشرکے اوراس سے رسول کے خواہ دہ اپنے آب داد اہی جول یا اپن اولا دیا اپنے بھائی میا اینے خاندان دلے یہ يَّايَّهُمَّا الَّذِي يُنَ الْمَنُوُ الْاَمْتَخِذَهُ الْمَاتَّخِذَهُ الْمَاتَّخِذَهُ الْمَاتَّخِذَهُ الْمَاتَخ عَنُ وِي وَعَنُ وَعِنُ وَكُمُ الدُّلِيَّاءَ مُلَقَّوُنَ لِلَهِمُ مِالِمُهُمَّ الْمُنْوَدَّةِ

مچراس سے آخر میں نسسرمایا: پیروس میں میں میں میں میں میں میں ہے:

وَمَنُ يَعْعَلُهُ مِمْنَكُمُ نَعَثَّنُ صَلَّ سَوَآءَ السَّبِيْلِ

ادردوسرى جَمَّهُ مِن ارشادىد: يَا يَحْنَا الَّذِنْ ثِنَ المَنْوَا لَاَسَّخِدُ وَا الْيَحُوُدَ وَالْمَنْظِيرِي اَوَ لِيَسَاعَ بَعْضَهُ مُنَ اَوْلِمَا فِهِ بَعْضِاْ وَمَنْ يَسَوَلَّهُمُ يَعْضَهُ مُنْ اَوْلِمَا فِهِ بَعْضِاْ وَمَنْ يَسَوَلَّهُمُ

مِنْكُمْ فَإِنَّةُ مِنْهُكُمْرًا (١١٥٥)

اورسورة مجادلميس ب

ڵٳؾڿؚۘۘڽؙٷڟؙؽٷؙڡۣڹۘٷڹۘٷڹڛٝۼ ۊٳڶؙؾٷۼٵڷٳڿڔڲؾٵڎٛٷؽ؆ڽ ػٳڎٵۺڰٷڗۺٷڮٷڰٷڰٳڰٛڰ ٵؠۜٵۼۿؠؙٵۉٲڹٮۜٵۼۿڞؙٲۉٳڿؙٷؙڰ ٵٷۼۺ۬ؽڗۼڞؙؠٞۄڔ؞ۿ؞٢٢)

کفارے ساتھ مسلانوں کے ایم صنون مہست سی آیاتِ قرآ نید میں مجل اور فصل فرکورہے جس میں تعلقات کیسے مونے جائیں؟ | مسلانوں کوغیرمسلوں کے سائھ موالات اور دوستی اور محبت سے شدّت كے ساتھ رد كاكيا ہے ، ان تصريحات كو ديجھ كرحيقت حال سے نا وا فق غيرمسلول كو توب مشبه برجاتاب كرمسلمانول مے نربب يس غيرمسلمون سے سى قسم كى روا دارى اورتعاق كى بلك محسن اخلاق كى مجى كونى كنج كسش نهيس اوردوسرى طرف اس سے بالمقابل جب قرآن كى بهت سی آبات اوررسول کریم می المدعلیه و الم کے ارشادات اور عل سے حلفا سے واشد کن اُ اورد وست صحابة كرائم كے تعالى سے غيرمسلوں سے ساتھ احسان وسلوك اور بدروى وعموارى ے احکام اورا لیے ایئے واقعات ٹابت ہوتے ہیں جن کی مثالیں دنیا کی اقوام میں ملنامشکل ہی ا تراكب طي نظر كيف والے مسلمان كريمني اس حكد مستران وسنست سے احكام وارشا داستى باہم تعارض اور تصادم محسوس ہونے لگتا ہے، گریہ دونوں خیال سے آن کی حقیق تعلیات يرطائرانه نظراورنا قص تحقين كالتجربوتي بن اگر مختلف مقامات سے قرآن كى آيات كو جو اس معاملہ سے متعلق ہیں جمع کرتے غور کمیا جائے تریہ غیر سلموں کے لئے وجہ تسکایت باقی رہتی ہے، بذایات دروایات میں کسی سے اتعارض باقی دہتاہے،اس لئے اس معتام کی پوری تنتریح کر دی جانی ہے ،جس سے موالات اور احسان وسلوک یا ہمدر دی دعمخواری میں بھی مزت اور سرایک کی حقیقت بھی معلوم ہوجائے گی، اور یہ بھی کدان میں کونسادرج جائز ہے كونسا ناجائز ،اورجونا هائزيي اس كي دجوه كيايس ـ

بات بدہے کہ دوخصول یا دوجاعتوں میں تعلقات کے فتلف درجات ہوتے ہیں ، ایک درجہ تعلیٰ کا قلبی موالّات یا دلی مو ذت ومجسّت ہے ، بیرصرت مؤمنین کے ساتھ محضو*ص ہے* غرمومن سے ساتھ مؤمن کا یہ تعلق کسی حال میں قطعًا جائز ہیں۔

دوسرا درجه مواسآت کاہے جس کے معنی ہیں ہمدر دی وخیرخواہی اور نفع رسانی کے ہیہ بجز کفارا ہن حرب کے جومسلانوں سے برسر سکار ہیں باتی سب غیرمسلوں کے ساتھ جا ترہے. سُوَرة محمَّة كي الشوس آيت بن اس كي تفصيل سان كي محرب بن ارشاد ہے ،

لَا يَنْ هُكُمُ اللَّهُ عَنِ اللَّذِي نُونَ \ "بن الله تعالىم كومنع نهيس كرا ال لَمْ يُقَانِلُو كُمْ فِي الرِّي يُحْدِ جُولِتِ المِينَمْ عدين براد رُكالا أبين وَلَمْ يُخْوِجُو كُمُونِ فِي إِلِكُمُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الل اَنْ نَنْزُوهُ هُمُوتُهُ عُسطُوا إِلَيْهِ هُود ٨٠٦) ووانساف كاسلوك كروي

تمسرادرجة مرارآت كابح جس كيمعن بين ظاهري خوس خلقي اور دوستان برتا دّ كي، يه

چرتھادرج معاملات کے جائیں، یہ مجھی تمام غیر مسلوں کے ساتھ جائزے ، مجزابی حالت کے کان معاملا سے معاملات کے جائیں، یہ مجھی تمام غیر مسلوں کے ساتھ جائزے ، ہجزابی حالت کے کان معاملا سے عام مسلمانوں کو نفضان ہن جی امور رسول کر بھ صلی الشرعلیہ وسلم اور خلفات واشدین اور در سے رصحابہ کا تعامل اس پر شاہدے ، فقہا رفے اسی بناء پر کفارا ہل حرب کے ہاتھ کے سلح فرو خست کرنے کو ممنوع قراد دیا ہے ، باق تجارت وغیرہ کی اجازت دی ہے ، اور ان کو اپناکا زم رکھنا یا خود آن سے کا دخانوں اور اور واروں میں ملازم مونا ہوسب جائز ہے ۔

اس تغضیل سے آب کوید معلوم ہوگیا کہ قبلی اور دلی دوستی دمجست قرکمی کافر کے ساتھ کمیں حال میں جائز نہیں، اور احسان وہمدر دی ونفع رسانی بجز اہلِ حرب کے اورسب سے سکھ جائز ہے، اسی طرح ظاہری خوش خلقی اور دوستانہ بڑاؤ بھی مستبے ساتھ جائز ہے، جبکہ اس کا مقصد مہان کی ضاح داری یاغیر سلموں کو امسالامی معلومات اور دینی نفع بہنچانا یا اپنے آپ کو ان کے کسی نفصان و صرد سے بچانا مو۔

خلفات راشدین اور حجابه کرام سے معاملات اس قب مے واقعات سے بھرے ہوئے ہیں ،سب مواسات با مدادات یا معاملات کی صور میں تھیں بجس مؤلات سے منع کیا گیا وہ مزمقی۔ اس تفصیل اورتستری سے ایک طرف تویہ معلوم ہوگیا کہ غیرسلوں سے لئے اسسلامیں كتنى روادارى اورتحن سلوك كى تعليم ہے، دوسرى طرف جوظا ہرى تعارض تركب موا لات كى آيا

یے محسوس ہوہا تھا دہ بھی رفع ہو گیا۔

اب ایک بات برباتی روهمی کرفت رآن نے کفاری موالات اور قلبی دوسی و مجست کواتنی شدت کے ساتھ کیوں روکا کہ وہ کسی حال میں کہی کا فرکے ساتھ جائز ہنیں رکھی،اس میں کی حکمت ہے؛ اس کی ایک خاص وجہ یہ ہے کہ اسلام کی نظر میں اس دنیا کے اندرانسان کا دجود عام جا نورول یا جنگل کے درختوں اور گھاس بھوس کی طرح نہیں کہ بیدا ہوتے ، بھولے بھلے بھرمر کرختم ہوگئے یکدا نسان کی زندگی اس جیان میں ایک مقصد زندگی ہے ، اس کی زندگی کے تنام اد دار اس کاکھانا یما، اٹھنا، بیٹھنا، سونا جاگنا، بیبان تک کرجینا اور میناسب ایک مقصد کے گردگھو ہتے ہیں ، جب تك وواس مقصد كے مطابق بين توبيسان كام صبح ودرست بين اس سے خالف بين تويسب علطين ، دانات روم في خوب فرمايات

زندگی از بهر ذکر و مبندگی ست یے عبادت زندگی شرمندگی سست

جوانسان المعصدير بسط جلسے وہ وا کاسے دوم واہل حقیقت کے مزد کیک انسان نہیں ۔ آ تخب دى بنى حن الاب آدم الد

نيستندآ دم عن لاون آدم اند

قرآن سيم في اسى مقصد كا قرادا نسان سے ان الفاظ مي ايا ہے:

قُلْ إِنَّ حَتَلًا لِنْ وَنُسُحِى وَ السَّابِ كَهَ كَمِرِي الزاور مِرِي قربالا الله مَعْيَاكَ وَمَمَالِقَ لِدُي وَسِيتُ مِرى رَسَلُ اورمِرى موت سلبُر بِالعُلين

الْعَلِمَيْنَ لُو (١٦٢:١)

اورجب انسان كي زندگي كامقصدالله رب العالمين كي اطاعت وعبادت مضمرا تودنيا ككاروباررياست وسياست اورعاتلي ادرمنزلي تعلقات سب اسك تابع مخفرك ، توجو انسان اس مقصد سے مخالف ہیں وہ انسان کے سب سے زیادہ دیمن ہیں، اوراس وشمیٰ ہی چ کدشیطان سے آمے ہاس نے قرآن کیم فے فرایا: إِنَّ انشَّيْظُنَ لَكُمْ عَلُ رُفَّا تَجْنُ وَكُو اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الله الله الم

بميشه بإدركهون

عَدُوَّاء (٦:٢٥)

اس طرح جو لوگ شیطانی دساوس سے سب روا درا بھیار علیم السلام سے در دید آئے ہوئے وحكام فداودى كے خالف إس ال كے سائت ولى مدردى اورقلبى دوستى اس شخص كى موئ من كات جس کی زندگی ایک مفصد زندگیہ، اور دوستی ورسمنی اور موافقت ومحالفت مب اس مقصد کے تالع ہیں۔

اسم صنمون كرميحين كى اكب مديث بين اسطرح ارشاد فرما يا كيا ہے:

مَنُ آحَتَ يِنْدِ وَآ بُعْمَنَ دِنْدِ اللهِ مَنُ آحَتَ يِنْدِ وَلَا أَبُعَمَنَ كِلَا اللهِ عَلَى اللهُ الله

معلى بواكرايان كى كميل اس وقت موتى بي جبكه انسان اپن مجتب و روستى اوردشمنى ونفرت كوالشرتعالي سے تابع بناوے، اس لئے مؤمن كى قلبى موالات ادرمودّت صرفت اسى كے لئے ہوسکتی ہے جواس مقصد کا ساتھی اور اللہ عبل شان ہما تا لیج فرمان ہے، اس لئے قرآن عکیم کی مذكوره آبتول مين كا فرول كے سائق ولى اور قبلى موالات اور دوستى كرف والول سے بائے أي كبا كلياكه وه الهني ميں سے بيس ۔

آخراً بت مين ارشا و فرما ياكم الشرتعالي تم كوابني ذات عظيم كورا ماسي، السام مبوكم چندروزه اغواص ومقاصد كي خاطر موالات كفارس سبتنلا موكرا المتص شانه كونا راض كرجينيو، اورجو مكم موالات كاتعلق دل سے اور دلكا حال الله كے سواكرتى نهيں جاتنا، اس التے يہ ہوسكتا ہے كەكوئى شخص داقع ميں توكفاركى موالات ومجست بين ببتلا ہومگرز بانى الحاركرے ،اس لئے دوسرى آيت بي فرا إكر تمعانے دلوں بي جو كھے ہے المند تعالى اس سے خوب واقعت وخبردادبس برائحانها ان سے سامنے ہیں حل سکتاسه

> کارہا یا خلق آری جملہرا سست إ خدا تزدير دحيله كے رواست

قُلُ إِنْ كُنْ تُمْرِجُ بُنُونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُو فِي يُحْبِيَكُمُ اللَّهُ وَلَغُفِرْ اگر تم مجتت رکھتے ہوائڈ کی تومیری داہ جلوآ کہجت کرے ہم سے اللہ اور بیٹے اور الله سخف والا مربان ب ،

الله وَالرَّسُولَ فَإِنْ تُولُواْ فَإِنَّ الله لَا يُحِبُّ الْكُفِي بَيْنَ ﴿ الله وَ الله كَا ادر رسول كَا الجر الراعواض كري قر الله كو مجست الله كالنسرون سے

خلاصتيفسيبر

ر لط آیات اورا تباع دسول کا وجوب اورکفرکی مذمست ذکودتھی، آگے اعتقادِ درگت رکبط آیات اورا تباع دسول کا وجوب بیان فراتے ہیں، تاکہ معلوم ہوجائے کہ جس طرح انکارِ توحید کفریے اسی طرح انکارِ دسالیت بھی کفرہے ، ارشاہ ہوتا ہے :

معارف ومسائل

مجست ایک مخفی چیزہے، کسی کو کہی سے محبت ہے مانہیں، اور کم ہے یا زیادہ ہے، اس کا کوئی بیانہ بجزاں کے نہیں کہ حالات اور معاطلات سے اندازہ کیا جائے، مجست کے کہ آثار اور علامات ہوتی ہیں اب سے بہجانا جائے، یہ لوگ جواللہ تعالیٰ سے مجتب کے دعو مارار رمجوبہت کے متنی ستھے اللہ تعالیٰ ان کو ان آیات میں اپنی مجست کا معیاد ستلایا ہے، لینی اگر دنیا میں آج سمی شخص کواپنے مالک جنیقی کی مجت کا دعوٰی ہو تواس سے لئے لازم ہے کہ اس کوا تباع محدی اس کا دشخص لیا ہے محدی اس کے مسری کی سوئی پر آز ماکر دیکھ لیے، سب کھ اکھوٹا معلوم ہوجائے گا، جوشخص لینے دعوٰی میں جنیا سچا ہوگا ا تناہی حضورا کرم صلی الشرعلیہ وسلم کی اتباع کا دیادہ اہتام کرے گا اور آب کی لائی ہوئی روشنی کو مشعل راہ بنا کے گا، اور جنیا اپنے دعوے میں کمزور ہوگا اسی قدل آب کی اطاعت میں سمزور کردری دیکھی جائے گا ۔

ایک حدیث میں آپ نے ارشاد فرمایا سجس نے محد رصلی الشرعلیہ وہلم کا اتباع میں اس نے درحقیقت الشرع التا عام کیا ، اورجس نے محمد رصلی الشرعلیہ وسلم کی نا فرمانی کی اس نے درحقیقت الشرک التا میں ہوئی اس نے درحقیقت الشرک التا ہے التا میں ہوئیں ہوئ

اس نے الڈکی ٹا نسنسرانی کی او تقسیرمظہری ج ۲)

إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى الْحُمْ وَنُوحًا وَّالْ إِبْرُهُمْ وَالْ عِمْوَالْ عِمْوَالْ عِمْوَالْ عِمْوَالْ عِمْوَال

سائے جان سے جو اولاد نے ایک دوسرے کی اور اللہ سنے والا

عَلِيُونَ

جاننے والاہی۔

انبیارسابقین کا ذکرہ برائے اولوگ رسول الدصلی الدعلیہ کر کم کی اطاعت سے اس لئے گریز من آ تخفظ کا در علیہ دیم کی بدایت کے لئے ان آیات میں کچے نظائر انبیارسا بقین کے بیان فرائے ہیں، جن سے یہ شہات رفع ہوجا ہیں، ان انبیارسا بقین کے تذکرہ میں صفرت آ دم ان فرق آل ابراہیم آل عراق کا ذکر تو اجال واختصار کے ساتھ کر دیا گیاہے، اس کے بعد دراصل ذکر حضرت عیلی علیہ اسلام کا کرنا ہے، اس پہلے آف کی ناتی اور والدہ کا بھی تفصیل تذکرہ اور حضرت عیلی علیہ اللم کا ہمایت مفتل ذکر کیا گیا ہے جس کی بحث وصلحت کا بیان مسئلہ حیات عیلی علیال الام می تحت کے کا ان کلا اور ایس کے ایس کے ایس کے اور حضرت عیلی علیہ اللم یہ کرائمت محدید کو آخر را ندیں حصرت مصلحت کا بیان مسئلہ حیات عیلی علیال الام می تحت کے کا ان کلا ایس کیا ہمان کی بیجان اور علامات کے ایس ان کی بیجان اور علامات کے بیان کرنی کا اہمان مرآن میں سب انبیاز سے زیادہ کیا گیا ہے۔

خوالصّاع تفسيل بي منتخب فرايات رحضرت آدم رعليم) المرادة المالية المرادة المرا

اور دحفرت فوح رعليالسلام كواور دحفزت ابراكيهم رعليالسلام كي اولاد دين سے بعضوں ہم و رجیسے حصرت المعیس علیہ اسسالام، حصریت اسخی علیہ اسسالام، حصرت العقوب عليالسلام، اورتام البيار بن اسرائيل كراولاد بعقوب عليه اسسلام كى بين اورجاك رسول صلى الشرعليه وسلم كدا ولا واسمعيل عليه السلام سيين اورعم ان كي ا والآوريس بعضول والربيعران حصرت موسى عليه استلام سے والديس توا والدس مراد حصرت موسى علیہ السلام اور حضرت ہارون علیہ السلام ہیں ، اور اگرب عمران حصرست مریم علیہ السلام سے والدبس تواولا دس مراد صرب عيسى بن مرتم عليا اسلام بين ، غوض ان حصرات كونبرت کے لئے) تنام جہان (کی مخلوقات) ہر (منتخب فرایاہے) تعضے ان میں تعضول کی اولاد ہیں ا ا رجیسے آدم علیہ اسلام کی اولادسب ہیں ، اسی طرح نوح علیہ اسلام کی اولادسب ہیں اور <u> صنرت ابراہیم علیہ انسلام کی اولار میں اولا دِعمران بھی ہے) اور النّد تعالیٰ خوب سننے والے </u> مین توب جاننے والے بین دکرسب سے قبل سنتے ہیں سب سے احوال کوچانتے ہیں ابس جس تھےاقوال داحوال مناسب شانِ نبوت کے دیکھےان مونبی بنادیا)۔ اِذُقَالَتِ امْرَاتُ عِمْرِ <u>نَ رَبِّ اِنِّيُّ نَنَرُتُ لَكَ مَانِيُ بُطُوٰةً</u> ب کہا عمران کی عودست نے کراہے دب میں نے نذر کیا تیرے جرکھے میرے پیٹ میں ہے يَرْزَلِ فَتَقَتِّلُ مِنِي ۗ إِنَّكَ آنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۞ فَ لَنَّسَّ ب آزاد رکد کرو ترجمت قبول کر بینک ترمی به اصل سننے دالا جانے دالا وَضَعَتُهَا قَالَتُ رَبِّ إِنِي وَضَعَتُهَا ٓ أَنْثَىٰ وَاللَّهُ إَعْلَمُ لِهِ بُولی آے رب میں نے تو اس کو لڑکی بھی اورالٹڈکو توب معلوم ہے ہو کھے وضعت وليس الذكر كالرمنى وإن سميتها مريم نے جنا اور بیٹا نہ ہو جیسی وہ بیٹی اور میں نے اس کا نام رکھا مریم بِنُ أُعِينُ هَا بِكَ وَذُرِّ يَتَهَا مِنَ الشَّيْظِنِ الرَّجِيدُ ور میں تیری بناہ میں دینی ہول اس کو ادراس کی اولاد کو سٹیطان مردود سے خلاصة تفسير ردہ وقت بھی یا دکرنے کے قابل ہے) جبکہ عراق ربدر مریم ، کی بی بی نے دحالت ا

یں حق تعالی ہے، عوض کیا کہ اسے میر ہے ہر ور دگار میں نے نذر دیعن مُزّت ، ان ہے آب دک عباوت) کے لئے اس بیجے کی جومیرے سٹی میں ہے کہ وہ (خانۂ خداکی خدمت کے واسطے) آزاد رفاع) رکھاجاتے گا (اور میں اس کو اپنے کا میں نہ لگاؤں گی) سوآپ (اس کو) مجھ سے مستبول کر لیجے ، بیٹ کہ آپ خوب سننے والے خوب جانے والے بین دکھیری عوض کوسن رہے ہیں ، اور میری نیست کو جان رہے ہیں) مجھ جب الن بی بی نے والی بی تو خدمست میں اور میری نیست کو جان رہے ہیں) مجھ جب الن بی بی نے والی بی تو خدمست میں اس کے لائق نہیں ، بی کام قوم و وں کا ہے ، اس لئے حسرت سے ، کہنے تگئیں کہ اس کھیرے پر وردگاد ! میں نے قوحل لوگی جن (حق تعالی فر ماتے ہیں کہ وہ اپنے خیال سے حسرت کر رہی تھیں) والا کہ خدا اور ایک اس لڑکی کے برابر نہیں و ہوسکتا تھا، بلکہ یہ لڑکی ہی افسل ہے کہ اس کے کمالات و برکا ت عجیب وغریب ہوں تھے ، بیا رشا و خداو ندی بطور جسلہ افضل ہے کہ اس کے کمالات و برکا ت عجیب وغریب ہوں تھے ، بیا رشا و خداو ندی بطور جسلہ معترضہ کے اس کے کمالات و برکا ت عجیب وغریب ہوں تھے ، بیا رشا و خداو ندی بطور جسلہ معترضہ کے تھا ، بیھوان بی بی کا قول ہے) اور میں نے اس لڑکی کا نام مربی دکھا اور میں اس کو اور اس کی اولاد کو (آگر کم جی اولاد ہو) آپ کی ہناہ (اور حفاظت) میں ویتی ہول شیطان مرود ہے اور اس کی اور اس کی اولاد کو (آگر کم جی اولاد ہو) آپ کی ہناہ (اور حفاظت) میں ویتی ہول شیطان مرود ہوں

متعارف فمسأتل

ا بیارسابقین کی سفرلیت میں ایک طریقہ عبادت کا پر بھی تھا کہ اپنی اولادیں سے کسی بچے کو اللہ سے بخصوص کر دیں کہ اس سے دنیا کی کوئی خدمت نہ لیں ،حفرت ترکیم کی والدہ نے اس قاعدہ کے مطابق اپنے حل کے متعلق یہ تنت مان کی کہ اس کو خاص میت المقدس کی خدمت کے لئے رکھوں گی، دنیا کے کام میں نہ لگاؤں گی، مگرجب حل سے لڑکی بیدا ہوئی توریخام نہیں کرسکتی، مگرجی تعالیٰ نے ان کے اخلاص کی برمت ہے اس لڑکی ہی کو ت بول فرمالیا، اوراس کی شان ساری دنیا کی لڑکیوں سے متاذ کردی۔

اس سے معلوم ہواکہ ماں کواپنے بیچے کی تعلیم ونربیت کے لئے ایک گورہ ولاست مال بے کہ کورہ ولاست مال بے کہ کورہ ولاست مال میں کورہ ولاست مال منہ ہوتی تو حصرت مریم علیہ السلام کی والدہ ندر منہ ماشیں اسی طرح ریمی نابت ہواکہ مال کو بھی حق ہے کہ اپنے بیچے کا نام خود بچو ریز کریے دج صاص)

فَتَقَبَّلُهَا رَبِّمَا بِفَبُولِ حَسَن قَ أَنْكِبَهَا النَّا حَسَنَا لا قَرَّكُفَلُهَا بِعِرْبُول كِيا اس كواس كے رب نے انجی طرح كا فبول اور بڑھايا اس كواجى طرح بڑھانا اور سنسپردى

خلاصة تفيسير

حصل یہ کہ حصارت مریم علیہاانسسلام کی والڈان کو لے کرمسجد بیت المقدس میں نیہیں اور وہاں سے مجاورین و عابدین سے جن میں حصارت ذکر یا علیہ استلام بھی تھے، جاکر کہا کہ اس لاکی کو میں نے حاص خدا سے لئے ما ناہیے، اس لئے میں لینے یاس بنہیں دکھ سکتی، سواس کو لاتی ہوں، آیپ لوگ دیکھتے۔

حضرت عران اس محبے دام تھے، اورحالت حلیں ان کی وفات ہو جگی تھی ، ورنہ ستے زیارہ ہی تھے اور مجد بہت المقدس کے دوستے، المرکی کے باب بھی تھے اور مجد بہت المقدس کے جا وربن وعابدین میں سے ہرشخص ان کو لینے اور بالئے اور بالئے کی خوبہش رکھتا تھا، حصرت زکر یا علیہ السلام نے اپنی ترجع کی یہ دج بیان فرمائی کرمیرے گھریں اُن کی خالہ ہیں، اور وہ بمنزلة ماں کے ہوتی ہے، اس لئے بعد ماں کے وہی رکھنے کی مستق ہے، گرا در لوگ اس ترجع برراضی ا درمتفق نہیں ہوتے، آخر قرعہ اندازی براتھا قرار پایا، اورصورت قرعہ کی مجی جیب وغرب باخلا عب عادت مجھری، جس کا بیان آگے

آتگا، اس بن بمی صفرت ذکر یا علیالسلام کامیاب ہوئے۔ چنا سنچ حصفرت مربیم ان کو مل گئیں، اور انخول نے بعض روایات کے مطابی ایک آن کو قاب ایک بندی برق ، غرض وہ خود استھنے بیٹھنے لگیں، ان کو مجد کے متعلق ایک عمدہ مکان بی لاکر دکھا، جب بہیں جاتے اس کو تعل لگا کر جاتے ، بھر آئر کھول لیتے، اِسی قصد کا ذکر مختقر کے دکھا، جب بہیں جاتے اس کو تعل لگا کر جاتے ، بھر آئر کھول لیتے، اِسی قصد کا ذکر مختقر کے آئے ہیں اِن دمریم علیا السلام) کو ان کے دسب نے بطرای آس مربی ملیا السلام) کو ان کا مربی میں آبا اور درصفرت ، ذکر آر ملیالسلام) کو ان کا مربی میں بنایا جب بھی رصزت) ذکر ما آر علیہ اسلام) آن کے پاس راسی بعدہ مکان ہیں رجس ہیں اُن کو اُس کے کا صفاعی اُن کو اور) یوں فرمائے ایک کھا تھا کہ اُس کھ کھانے پینے کی جیسے زیں پائے راور) یوں فرمائے کہ اسے مریم میر چیزیں متھا ہے واسطے کہاں سے آئین رجب کہ مکان مقفل ہے، با ہرسے کسی کہ اسٹر تعالیٰ کے پاس رجو خزانہ غیرب ہواس میں کے آنے جانے کا امکان ہمیں وہ کہتیں کہ اسٹر تعالیٰ کے پاس رجو خزانہ غیرب ہواس میں سے آئیں، بیشک النہ تعالیٰ جسکوچا ہتے ہیں بے ہتھا ق رزق عطا فرمائے ہیں رجیسا اسس موقع برمحص نصل سے بے مشقت عطا فرمایا)۔

هُنَالِكَ دَعَانَ كُرِيَّارِيَّهُ وَالْهَ مِنْ لَهُ نَكَ مَنْ لَهُ نَكَ وَمِنْ لَهُ نَكَ وَمِنْ لَهُ نَكَ وَمِن دِمِن دِعَارَى زَرِيالَ أَبِيْ رَبِي عِنْ الْمُرْمِيِّ وَالْهِ فِاسِ مِنْ مِنْ مُنْ الْمُرْمِيِّ وَالْمُنْ عَالَمُ وَالْمُ وَالْمُنْ عَالَمُ وَالْمُنْ عَالْمُ وَالْمُنْ عَالَمُ وَالْمُنْ عَالَمُ وَالْمُنْ عَالَمُ وَالْمُ عَالَمُ وَالْمُنْ عَلَيْكُ وَالْمُنْ عَالَمُ وَالْمُنْ عَالَمُ وَالْمُنْ عَالَمُ وَالْمُنْ عَلَيْكُ وَالْمُنْ عَلَيْكُ وَالْمُنْ عَالَمُ وَالْمُنْ عَالَمُ وَالْمُنْ عَلَيْكُ وَالْمُنْ عَلَيْكُ وَالْمُنْ عَالَمُ وَالْمُنْ عَالَمُ وَالْمُنْ عَلَيْكُ وَالْمُ عَلَيْكُ وَالْمُنْ عَلَيْكُ وَالْمُنْ عَلَيْكُ وَالْمُنْ عَلَيْكُ وَالْمُنْ عَلَيْكُ وَالْمُ وَالْمُنْ عَلَيْكُ وَالْمُنْ عَلَيْكُ وَالْمُنْ عَلَيْكُ وَلَا مُنْ عَلَيْكُ وَالْمُنْ عَلَيْكُ وَالْمُنْ وَالْمُ وَالْمُنْ عَلَيْكُ وَالْمُ لَا مُنْ عَلَيْكُ والْمُنْ عَلَيْكُ وَالْمُنْ عَلَيْكُولُولُ وَالْمُنْ عَلَيْكُ وَالْمُنْ عَلَيْكُ وَالْمُنْ عَلَيْكُ وَالْمُنْ عَلَيْكُ وَلِمُ اللَّهُ وَالْمُنْ عَلَيْكُ وَالْمُنْ عَلَيْكُ وَالْمُنْ عَلَيْكُ وَلِمُ لَا مُنْ عَلَيْكُ وَالْمُنْ عُلِيلًا عَلَيْكُ وَالْمُنْ عَلْمُ اللَّهُ عَلَيْكُ وَالْمُنْ عِلْمُ لِلْمُ اللَّهُ عَلَيْكُ وَلِمُ اللَّهُ عَلَيْكُ وَالْمُنْ عِلَالِمُ عِلْمُ اللَّهُ عِلَالِمُ عِلْمُ اللَّهُ عِلَالِمُ عِلَالِمُ عَلَيْكُ وَالْمُنْ عِلَالِمُ عَلَيْكُ وَالْمُنْ عِلْمُ لِلْمُ عَلَيْكُ وَالْمُنْ مُنْ فَالِمُ عَلَيْكُمُ اللَّهُ عَلَيْكُولُولُ عِلَى مِنْ مِنْ مِنْ مُنْ مِنْ مُنْ لِلْمُنْ فَالْمُ عِلْمُ عِلَالِمُ عِلَالِمُ عِلْمُ عِلْمُ عِلَالِمُ عِلَالِمُ عِلَالِمُ عِلَالِمُ عِلْمُ عِلَالِمُ عِلَالِمُ عِلَالِمُ عِلَالِمُ عِلَيْكُولِمُ فَالْ

اولار پائسيزه بيشك توسننے والاس دعاركا

خلاصة فنيسير

دحفرت ذکر باعلیالسلام نے حضرت مریم کی تربیت میں غیر معمولی نشاناتِ قدر و کھی کراینے لئے بھی دعار فرماتی ،جن کا بیان یہ ہے،

اس موقع پر دعاً کی (حصزت) ذکر میآ (علیا لسلام) نے اپنے رب سے عرض کیا کہ اے میرے رب سے عرض کیا کہ اے میرے رب عنابیت کیج مجھ کو خاص اپنے پاس سے کوئی اچھی اولاد بینیک آپ بہت سننے والے ہیں دعار کے۔

معارف مسأئل

کھنالِك وَ عَالَ كُورِی ا محضرت زكریا علیه السلام کے اس دقت کک اولاد دیمی، اور المان برطھا ہے کا آگیا تھا جس میں عادة اولاد نہیں ہوسکتی، اگرچ خرق عادت کے طور پر قدرت خداور ہو کا ان کو فردا عتقاد تھا کہ وہ ذات اس برطھا ہے کے موقع میں بھی اولاد نے سکتی ہے، لیکن چ ککہ اللہ کی ایسی عادت آپ نے مشاہرہ نہیں کی تھی کہ دہ ہے موقع اور ہے موسم چرز میں عطاکر تا ہے اللہ کی ایسی عادت آپ نے اس لئے آپ کو اولاد کے لئے دعاء کرنے کی جرآت منہ ہوتی تھی، لیکن اس وقت جب آپ نواب آپ کو بھی میوے عطا قسنسر ما سے ہیں تواب آپ کو بھی سوال کرنے کی جرآت ہوتی کھی اولاد

مبی عطاکرے گا۔

قَالَ رَبِ هَبِ إِنْ مِن لَّهُ مُلْكَ ذُرِّيكَةً فَيَتِبَةً ، اس آيت معلوم مواكم اولادك لي دعار كرنا انبيا يا ورصالحين كى سنت ب.

آیک دوسری آیت بی حق تعالی کا دشاد ہے ؛ قد تعدی آرسندنا کہ سکا مین قبل کا دو و کھندا کہ کھڑاؤوا جگا تا کہ ہم ایسی جس طرح محفور اکرم صلی الشرطیہ وسلم کو بیوبال اور اولاء عطاک گیں اِسی طرح یہ نعمیت انبیارسا بقیق کو بھی دی گئی بھی اب اگر کوئی شخص کسی ذاہر سے اولاد کو بہیدا ہونے سے رو کئے کی کو بیشسٹن کرے تو وہ مذھرت نطرت سے خلاف عشر کم بناوت بلند کرے گا بلکرا نبیار علیم السلام کی ایک مشترک اور متفق علیہ سنت سے بھی محروم بوگا، حضورا کرم سیسلے الدی علیہ دسلم نے بحاج اورا ولاد سے مسئلہ کو اسی ایم بیت وی ہے کہ آپ نے اس خص کو اپنی جا عت میں شامل ہونے کی اجازت نہیں دی جو بیا ہشاوی اورا ولاد سے مارو و قدرت کے اعراض کرتا ہو، چنا بی آیٹ فرماتے ہیں ا

١- آليگام مِن سُنْتِي -

٣ _ فَنَسَ وَغِيبَعَنْ سُنَيْقِىٰ فَلَيْسَ مَنِى . ٣ ـ قَزَوَجُوا الْوَدُوْدَ الْوَلُوْدَ فَإِنِّى مُسْكَاثِرُ

مِكُمُّ الْأُمَّــمَّـ .

مکاح میری سنت ہے۔ چومیری سنت سے اعلاض کرے وہی سے مہیں ہوگا۔ تم خا دند سے دوشی دکھنے والی ود بہت جنے والی سے سے اس کا رہے ہے۔ نکاح کردکیو کم تمہاری کترت کی دجہ سے میں دمری اس نا

ارشاد باری ہے و

دَا لَذِنْنَ يَقُوْلُونَ رَبِّبَاهَبَ سُينَ اللهُ لَا يَنَ اللهُ لَا يَنِهُ اللهُ لَا يَنِهُ اللهُ لَا يَنَ اللهُ لَذَا مِنَ اللهُ لَا يَنْ اللهُ لَا يَنْ اللهُ لَا يَنْ اللهُ لَا يَنْ اللهُ لَا يُنْ اللهُ لَا يُنْ اللهُ لَا يُنْ اللهُ لَا يُنْ اللهُ اللهُو

سیمی الشرکے فرا نرداد لوگ لیے ہیں جم یہ دعا رکرتے ہیں کہیں بیوی بیچے لیے عنا۔ فراجنیس دکھے کرآ تکھیں محتنڈی اولیہ

مسرودمون

حضرت من بصری نے فرمایا کرمیاں آنکھوں کی مشتدک سے مرادیہ ہے کہ اپنے بیوی پی سے مرادیہ ہے کہ اپنے بیوی پی سے مرادیہ ہے کہ اپنے بیوی پی سے منافول دیکھے .

اولاد کوزیادہ کرادراس چیز میں برکت عطاکر جوکہ آئے اس کوعطاکی ہے ،، رَبَادِكُ لَهُ فِيْمَا ٱعْطَيْنَتَهُ ـ

اسی دعایکا الرتهاکه حضرت انس کی ادلاد نتوکے قربیب ہوئی، اور المندتعالی نے مالی وسعت بھی عطافرائی۔

فنادته الملككة وهوقا بعريض لنبخراب

بھراس کو آواز دی فرسٹنوں نے جب وہ کھڑے ستے نماز میں حجرے کے اندر

اَنَّ اللَّهُ يُكِبِيِّرُ كَ بِيَحْدِيلُ مُصَلِّ قَا بِكِلْمَةِ مِنَ اللَّهِ وَ كَوَ اللَّهُ بَيْهِ مَوْضُ جَرِي ويَنابِ بِحِنْ كَيْ جَرُوانِي فِي كَالْسَالُةُ فَيْ مَصْمَ كَلَّ اور

سَيِّلًا وَحَصُوْلً وَ نَبِيًّا مِنَ الصَّلِحِيْنَ ﴿

مردار ہوگا اور عورت کے پاس نہ جانے گا اور نبی ہوگا صالحین سے

خلاصة تفسير

پس پیکاد کرکہا اس سے فرشتوں نے جب کہ وہ کھڑے نماز بڑھ دہ تھے محراب میں کہ اندرتعالیٰ آب کوبشارت دیتے ہیں بھی رنام بیٹاعطا ہونے، کی جن کے احوال یہ ہموں عے کہ وہ کلمۃ اللہ دیدی حضرت عیلیٰ علیا سلام کی نبوت، کی تصدیق کرنے والے ہمول گے اور و درسرے) مقتدات و دین ہمول گے اور و تیم رے الیان نفس کو دلذات سے) بہت رقد کے والے ہمول گے اور د با پخویں) اپنے نفس کو دلذات سے) بہت رقد کے دلے ہمول گے اور د با پخویں) اعظے درجہ کے شاکستہ ہمول گے ۔

معارف مسائل

کیلم نے اداری اسل میں علیہ است الم کو کلہ النراس نے کہتے ہیں کہ رہ محض النارة م

حَصْرُ مِنَّ ، حصَرَت بِي عليه السلام كى يہ تدبرى صفت بيان كى تئى كه وه لين نفس كو لذات سے بہت دوكنے والے تھے، اور لذات سے روكنے بيں مباح خواہشوں سے بنا بھى داخل ہے، مشلا اچھا كھانا، اچھا پہننا اور نكاح وغيرہ كرنا، اس صفت كوموقع مدرح ميں فرانے سے بظاہر يہ معلوم ہوتا ہے كوافشل طرابقہ يہى ہے، حالا كا حادیث سے نكاح كی فضيلت تابت ہے، تحقیق اس كى يہ ہے كرجس شخص كى حالت حصرت بجي عليه السلام كى سى خطيلت تابت ہے، تحقیق اس كى يہ ہے كرجس شخص كى حالت حصرت بجي عليه السلام كى سى خطيلت تابت ہے، تحقیق اس كى يہ ہے كرجس شخص كى حالت حصرت بجي عليه السلام كى سى خطيلت تابت ہے، تحقیق اس كى يہ ہے كرجس شخص كى حالت حصرت بجي عليه السلام كى سى خوا کراس پرآخرت کاخیال اس قد دغالب ہوگاس کے غلبہ کی وجرسے نہ بیری کی عزودت محسوس کرے اور نہ بیری بچوں کے حقوق اواکرنے کی فرصت ہو، ایسے شخص کے لئے یہی فیال ہے، اسی وجر سے جن احاد سیٹ بین نکاح کی نصنیلت آئی ہے ان میں ریمجی قید مذکورہے: مین استَطَاعَ و میکھڑا آئیاء تھ ، لینی جوآدمی نکاح کرنے کی قدرت رکھتا ہو، اور زوجیت سے حقوق اواکرسکا او تواس کے لئے نکاح کرنا افصل ہے ورمہ نہیں (بیان ہستران)

قال رَبِ كِهِ مِنَا مِرْ مِنَا اللهُ يَعْلَمُ وَقَالَ بَلْعَنِي الْحِيدِ وَمَا اللهِ اللهِ يَعْلَمُ اللهُ يَعْلَمُ اللهُ اللهُ وَمَا اللهُ اللهُ اللهُ يَعْلَمُ اللهُ الله

خلاصئة غسيبر

 <u>= (ت</u> ل ع

ردل سے بھی) مجرست یا دکھیوا در در بان سے بھی تبیعے دقولیں) کیجبودن ڈھلے بھی ادر صبح کو مبھی ، دکیونکہ ذکرانڈ کی فدرست اس و قست بھی پورس رہے گی ۔

معارف ومسأنل

حصرت ذکر یا علیہ السلام آئی یکون کی عُلام ، حضرت ذکر یا علیہ السلام باوجود کی قدرت خداوندی کی دعارا دراس کی حکمت کے محتقد بھی سخے اور بمنوند کا مکر دمشا بدہ بھی کر بچے سخے اور خود ہی درخوا کی سخی اور جنولیت کا علم بھی ہوگیا تھا ، بھواس کہنے کے کیامعنی کہ کس طرح لڑکا ہوگا ؟ بات درحقیقت یہ ہے کہ آب کا یہ سوال کرنا المنڈ کی قدرت پی شک کی وجہ سے نہیں تھا ، بلکھ قصور سوال سے کیفیت کا معلوم کرنا تھا کہ آیا ہم دونوں میاں بیوی کی جو حالت موجودہ ہے کہ دونوں خوب بو ٹرمے ہیں ، بی حالت رہے گی یا کھی اس میں تبدیلی کی جاور ہے گی المنڈ تعالی نے جو اب میں فرایا کہ نہیں ہم بوڑھ ھے ہی رہو گے ، اور اس میں تبدیلی کی جاور ہوگی ، اب اس مین کمی فرایا کہ نہیں ہم بوڑھ ھے ہی رہو گے ، اور اس حالت میں تمھا ہے اولاد ہوگی ، اب اس مین کی فرایا کہ نہیں ہم بوڑھ ھے ہی رہو گے ، اور اس حالت میں تمھا ہے اولاد ہوگی ، اب اس مین کوئی افتریاں الفران)

قَالَ اینکُ آلَ اینکُ آلَ اینکُ آلَ الله مکانشَهٔ آیا آیا آلَ آی آلَ آی آلَ اسلام کانشہ اسلام کانشہ معلوم کرنے سے مقصود میر تھا کہ ہمیں جلدی خوش ہوا اور بچ سے پیدا ہونے سے پہلے ہی شکرس مشغول ہوں، جہانچ الله تعالی نے آپ کویہ نشائی عطائی کہ آپ ہیں دن تک نوگوں سے سو تھے۔
مشغول ہوں، جہانچ الله تعالی نے آپ کویہ نشائی عطائی کہ آپ ہیں دن تک نوگوں سے سو تھے۔
مشغول ہوں، جہانچ الله تعدی سک

ا شاہے ہے کوئی کلام نہیں کرسکیں تھے۔

اس نشانی میں لطافت بہ ہے کہ نشانی کی درخواست سے جوائی کامقصود تھا کہ شکر اور کریں، نشانی ایسی تجریز کی گئی کہ بجزاس مقصود کے دوسرے کام ہی ہے بند ہیں تھے، منٹو نشانی ایسی تجریز کی گئی کہ بجزاس مقصود بدرجہ اسم عصل ہوگیا، دبیان القرآن بی الدّر مُنزل اس آیت سے معلوم ہوا کہ جب کلام کرنا متعذر ہو تواشارہ قائم مقام کلام کے سبحھا جائے گا، جنا بنچ ایک حدیث میں آتا ہے کہ دسول الدّصلی الشرعلیہ ولم نے ایک گئی بندی سے سوال کیا کہ آئین احدّیث اللّه کہاں ہے، تواس نے آسمان کی طرف اشارہ کیا، جنوراکرم صلی اللّه علیہ ولم نے ارشاو فر ما یا کہ بیر باندی مسلمان ہے۔ د قرطبی)

وَإِذْ قَالَتِ الْمُلَكِلَةُ يُمَرُيعُ إِنَّ اللهُ اصْطَفْكِ وَظَهَّى لِهُ الرَّهِ اللهُ اصْطَفْكِ وَظَهَّى لِك ادرجب فریخے بولے کے مریم اللہ فے بخد کو بسندکیا اور مُتھ ا بنادیا واصطفاع علی نیسا اوا لُعٰ کمین ﴿ یَمْرُیمُ اَفْنُوقَ لِوَ بِلُكُ در بسند کیا بچہ کو سب جان کی عرزوں پر اے مریم بندگی کو اپنے دب ک

وا شجبای وائی تعی مع الر کھین ا ادر سجدہ کر اور رہوع کرسائق رہوع کرنے والوں کے

خلاصتهفسيبر

رادردہ وقت بھی یادکرنے کے قابل ہے) جبکہ فرشتوں نے رحصرت مریم علیہ السلام ہے)
ہمااے مریم بلاشک الشرتعالیٰ نے ہم کومنتوب ریعنی معتبول) فرایا ہے ، اور درتام ناپندیو افعال داخلاق ہے) پاک بنایا ہے اور درمقبول فرمانا کچھ ایک دوعور تول کے اعتبار سے نہیں، بلکہ اس زمان کی تنام جہان بھر کی بیبیوں کے مقابلہ میں منتخب فرمایا ہے، دا ورفرشنول نے بیبھی کہا کم اس زمان کی تام جہان بھر کی بیبیوں کے مقابلہ میں منتخب فرمایا ہے، دا ورفرشنول نے بیبھی کہا کم اے مریم اطاعت کرتی رہوا ہے ہر دردگار کی اور بحدہ دلینی نمازا دا آئی کرداور دنماز میں کروئی درکوئی کوئی دائے ہیں۔

معارف مسائل

وَاصْطَفَا اللّهِ عَلَىٰ الْعَلَمْ اللّهُ الْعَلَمْ اللّهُ الْحَدَّى اللّهِ اللّهِ اللهُ اللهُ

ذرك مِن النّاء الغيب نوجيه إليك و ماكنت النهم المنت النهم الغيب كور ادر تود تها ان يح إس المحمول المح

خلاصة نفسير

معارف ومسأنل

مستکم: شریعت محری میں صنیہ کے مسلک پر قرعہ کا پیمکہ کہ جن حقوق کے اسباب شرع میں معلوم دمتعین میں ان میں مسرع ناجائز و داخل قارے، مشلاً شئی مشترک میں جس کانام نکل آئے وہ سب لے لے ، یا جس بہتے کے نسب میں جسکا اس میں کام نکل آئے وہ سب لے لے ، یا جس بہتے کے نسب میں جسکا اس میں کام نکل آفے وہی باب سمجھا جانے اور جن حقوق کے سباب دائے کے سپر دہول اُن ہی قرعہ جائز ہے، مثلاً مشترک مکان کی تقسیم میں قرعہ سے زید کو شرقی حصہ دید میا اور عمو کو کی حصد دید مینا، یہ اس لئے جائز ہے کہ بلا و تسرعہ میں ایسا کرنا اقعاقی مسئسر سیمیں سے یا قصائے قاصی سے جائز تھا رہیان القرآن)

یا یوں کہے کہ جہاں سب شریکوں کے حقوق مساویا مدہوں وہاں کوئی ایک جہت ایک شخص سے لئے متعین کرنے کے واسطے فرعدا ندازی جائزے۔

إِذْ قَالَتِ الْمَلْكِلُةُ يُمَرِّيمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَيِّرُ لِهِ بِكُلِمَةٍ مِنْهُ إِ . كما فرستول في المد مريم الشريخه كو بشادت ديبا ب ايك اله عم كي مُمُهُ الْمُسِينَةُ عِيْسَى ابنُ مَرْيَهُ وَجِيرًا فِي اللَّهُ مُنَّالًا مُنْكُمُ اللُّهُ مُنَّالًا جس کا نام مسیح ہے عینی مریم کا بیٹا مرتبہ والا دنیا میں لِخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّ بِيْنَ ﴿ وَسُكِلَّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ خرت میں اورانشکے معستر بول میں اور بائیں کرے گا لوگوں سے جب کہ مال کی

وَكُفُلاً وَ مِنَ الصَّلِحِينَ ١٠

گردس بوگا اورجیکہ پوری عرکا ہوگا اور نیک تون ہے

خلاصرتفسه

داس دقت کویا دکر و ، جبکه فرشتول نے دحفرست مرمیم علیها اسلام سے بریمی ، کہا کہ اے مریم بیٹک انٹرتعالی تم کوبشارست دیتے ہیں ایک کلر کی جومنجانب اللہ ہوگا ریعی ایک بجۃ بیبیا ہونے کی جو لما واسطہ بایب سے بیدا ہونے سے سبسب کلمۃ النّد کسلاوے گا) اس کا ہم (دلغیہ) میے عیسی بن مربیم موگا (ان کے بہ حالات ہول گے کہ) بالبردم دل کے دخدا تعالیٰ کے نردیک) دنیا میں رہمی کہ ان کونبوّت عطاہو گی <u>اور آخرت میں</u> رہمی کہ اپنی امّیت کے مؤمنین سے باب میں مقبول الشفاعیت ہوں گے) اور <u>رجیہے</u> ان میں نبوّیت دشفاعیت کی صفیت ہوگی جس کا تعلق د وسروں سے بھی ہے ، اسی طرح ذاتی کمال کے سائھ بھی موصوف ہوں تھے ₎ ۔ منجله مفت تربین رغندالند) بهول سے ادر رصاحب معجزه بھی بهول سے آ دمیول سے ردونو حالت میں یکسا<mark>ں) کلام کریں گئے ، گہوارہ میں</mark> دلینی با ککل بچین میں بھی،ا<u>در بڑی عرمی</u> دبھی دونوں کلاموں میں تفاوت مذہوگا) اور (اعلے درجہ کے) شاکستہ لوگوں میں سے ہوں گئے۔

معارف ومسأتل

نزدلعین علیات لام کی ایک لیل اس آیت میں حضرت عیسیٰ علیالست الام کی ایک صفعت یہ سمی بڑی عمر سے مصرت بین علیا اسلام اسلانی ہے کہ وہ بجیس سے جوانے میں جب کوئی بجرکلام کرنے کی کالام مجزہ ہی ہے صلاحیت بہیں رخمتا اس حالت میں مجی کلام کریں گئے، جیسا دوسری آبت میں مذکور ہے کہ جب لوگوں نے ابتداءِ ولادت کے بعد حضرت مرمم پر تہرت

كى بنا رپرلعن طعن كميا تويد نومولود بيخ حضرت عيىلى على بسلام بول اُنْظے ، إنّى عَبْدُ اللَّهِ تَعْنُ (٣٠:١٩) اخ اوداس كے ساتھ یہ بھی فرا یا کجب وہ کہل لین او صیرعمرے ہول سے، اس وقت مبھی نوگول سے کلام کرس کے بهاريه بات قابل غويه كربيين كي حالت مي كلام كرنا تواكب معجزه اورنشا في سخى اس كا ذكر تو اس حسكم كرنا مناسب يم كرا د حير عمر مي لوگول سے كلام كرنا توايك ايسى جيز ہے جو برانسان تون كافر عالم جابل كيابى كرتاب ايبال اسكوبطوروصف فأص فركر كرف سي سيامعن موسعة بال اسسوال کا ایک جواب تو دہ ہے جوبیان آلقرآن کے خلاصة تفسیرے سجھ میں آیا کہ مقصداصل میں حالت بجین ہی سے کلام کا بیان کرنا ہے ،اس سے سائھ بڑی عمر سے کلام کا ذکر اس غض سے کیا گئیا کہ ان کا بچین کا کلام مجھی ایسا ہمیں ہوگا جیسے بیتے ابتداریں بولاکر کے ہیں بكدعا قلامة، عالمانه، فصيح ولميخ كلام بُوكا، جيب ا دصير عمرك آدمى كياكرين بي، اوراكر حضرت عيسى عليا سسلام ك واقعداوراس في يورئ نايخ يرغوركيا جاست تواس جكدا دهير عمرين كلام كرفي كا تذكره أيك منتقاعظم فائده كے لئے موجاتا ہے، وہ يہ كراسلام اورسسر آنى عقيد مے مطابق حضرت عینی علبالسلام کوزندہ اسان برامطا لیا گیاہے۔ ردایات سے بی نابت ہے کہ ان کو اُتھانے کے وقت حضرت عیسی علیاسلا کی عرتقر بالنس نیس سال كدرميان تقى جعين عنفوان شباب كاذ ماد تها ، ادهير عرص كوعر بي يى كبل كيت بى ، و ه اس نيا يں ان كى موتى بى دىنى ، اس كے ا دھ طرعرس لوگوں سے كل جبى موسكة بين جبك و ه كير دنيايس تشريف لائيں ١١س لي جس طرح ان كا بجين كاكلاً معجزه تقااس طرح ا د حيط عركا كلاً مجي جيزه بى ہے -كَالَتُ رَبِّ آنَى يَكُونَ لِي وَلَنَّ كَالَمْ يَسْمَسُنِي بَشْرَكُم بولی اے رب کہاں سے ہوگا میرے الاکا ادرمجھ کو ہاتھ نہیں لگایا کسی بٹ قَالَ كَنْ لِكِ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَإِذَا فَضَى آمُواً فَالَّمَا زایا اس طرح الله بسیدا کرا ہے جو جانے جب ادادہ کرتا ہے کسی کام کا تو یہی كَفُوْلُ لَهُ كُنْ فَيَكُوْنُ @ كبتاب، سكوكه بوجا سوده بوجاتا ب خلاصةتف حفرت مریم علیها اسلام بولیں اسے میرے پر در دگار مس طرح ہوگا میرے بیج عنه دیکھیے نغیر فرطبی ج ۲ ص ۹۱ ۔ لیکن محقق علا مرام کی ایک تعداد کی رائے یہ ہے کر حضرت عیسی علیالسلام کو اتھائے جانے کے وفت ان کی عماسی شمال بختی ۔ ملاحظ فرمائے ۔ الجوال فصیح المولانا بدرعالم مرکفی می مقلقی عثانی ۱/۲/۱۴ م

مالاکہ مجھ کو کسی بسٹر نے رحبت کے طور پر) ہاتھ ہندس لگایا (اور کوئی بچے جائز طربی سے مادة اللہ مجھ کو کسی بسیر ہوتا، تو معلوم نہیں کہ دیسے ہی صفن قدرتِ عداوندی سے بچے ہوگا یا مجھ کو نکاح کا عکم کیا جائے گا) انٹر تعالی ہو چاہیں پیدا کر دیتے ہیں فرشتے کے واسطے سے) فرمایا لیسے ہی ربلامرد کے) ہوگا دکتو نکہ انٹر تعالی جو چاہیں پیدا کر دیتے ہیں ریعن کسی چیز کے پیدا ہونے کے لئے عرف ان کاچا ہنا کافی ہے، کسی واسطہ یا سبب تعاص کی ان کو حاجت ہنیں اوران کے جائے کا طرفیہ یہ ہے کہ) جب کسی جو جا ہی تو جا ہی تو اس کو کہہ دیتے ہیں کہ دوج فی ہوجا ہیں وہ جیز رموج دی ہوجا تی ہے دہ ہوجا تھے۔ کہ دوج دی ہوجا تھے۔ کہ دوجا دو اس طرح ہوجا تی ہے۔ دہ ہوجا تھے۔ کہ دیا دہ اس طرح ہوجا تی ہے۔ دہ ہوجا تی ہے۔

ويُعَلِّمُهُ الْكِتْبُ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرِيةَ وَالْإِنْجِيلَ در بهجها دیگا اس کو کمناب اور تههه کی باتیں اور تورسیت سُوْلِ الْيَابِينِي إِسْرَاءِيلَ مُ آنِيْ قَالَ جِمْنَكُمْ وَإِيْتِهِ مِنْ بیکا اس کوسیغیر بن اسسدا تیل کی طرف بیشک میں آیا ہوں متحالیے پاس نشانیاں ہے سم تكمُّلاً نِي أَخْلُو مُ لَكُ وَمِن الطِّلِين كَهَنِكَ فِي الطَّلِينِ الطَّلِينِ كَهَنِكَ فِي الطَّلْ ئے رب کا طرن کے کہ میں بنارتیا ہوں تم کو گلانے ہے۔ پر ندے کی مثل آفعہ فِی اِی فَیکُون کُلِی اِلْاِن اللّٰہِ وَابْرِی الْاَکْمَالَہُ اِلْاَکْمِالِہُ اِلْاَکْمِالُہُ وَابْرِی الْا میں بھونک آرتا ہوں تو ہوجاتا ہے وہ آڑتا جانور النڈ کے چکم سے اورا چھاکرتا ہوں ماور زادا ندھے کو لْأَبْرُكَ وَأَنْجُ الْمُوْتَى بِإِذْنِ اللَّهِ وَأَنْبَتَكُمُ بِهَ ور کوڑھی کو ادر جلاتا ہوں مرفے کو ادارے محم سے ادر بنادیتا ہوں مم کو جو کھا کر آڈ اور جو دکھ آؤ اپنے گھریں يَةً تُكُمُ إِنْ كُنْ ثُمُ مُؤْمِنِ أِنْ وَمُصَلِّ قَالِّ یُوری ہے نمٹر کو آگریم ہفتین رکھتے ہو اور سچّا بستاُتا ہوں لینے بِينَ يَنَ يَنَ يَ مِنَ التَّوْرُدِةِ وَ لِأُحِلَّ ثَكُمُ تَعْضَ الَّذِي وَ لِأُحِلَّ ثَكُمُ تَعْضَ الَّذِي سے بہلی کتاب کو جو توریت ہے اوراس واسطے کہ حلال کردوں سمتے کو بعفی وہ چیزیں

خلاصترفسير

رادرا سے مرسماس مولودمسود کی پانصنیلتیں ہول گئے استران کوتعلیم فرا وی سطے دآسانی کنابی<u> اورسمجد کی باتی</u> اور ربا بخصوص تورست اورانجیل اوران کو رتمام) بنی آمیرآیل <u>کی طرف</u> دسینچربنا کریدمعنمون ہے کر) بھیجیں گئے کہ (اِنْ قَنْ جِنْکُکُمْرَا مُسُنَقِ یُمُرُّعِیٰ) یں تم کوگوں <u>مے پاس دابنی نبوّت بر) کافی دلیل ہے کرآیا ہوں وہ یہ ہے کہ میں ہم لوگوں کمے</u> ریفٹین لانے کے ا لية كا اي سالين مكل بناتا ہوں جبسي ير نده كي شكل ہوتى ہے بھراس (مصنوعي شكل) سے اندر مچونک ماردیتا مول جس سے وہ رہے کے کاجا ہدار) پرندہ بن جا آہے خدا کے حکم سے (ایک معجزہ تو یہ ہوا) اور میں اچھا کردیتا ہوں مادرزا داندھے کوا دربرص کے بیار کواور زندہ کردیتا ہو مردد ای خدا سے محم سے زیر دوسراتیسرامعجزہ ہوا) اور میں متم کو بتالا دیتا ہوں جو مجھ لینے گھرول میں کھا رکھاکرا) <u>نے ہوا درجو</u> (گھروں میں) ر<u>کھا تے ہو</u> ربیج و کھامعجزہ ہوا) بلاشیان (معجزات ند کورہ) میں دمیر سے نبی ہونے کی کانی دلیل ہے تم لوگوں کے لئے اگر تم ایمان لانا جا ہو، اور میں اس طود برآیا ہوں کہ تصدیق کرا ہوں اس کتاب ی جومجہ سے بیلے (نازل ہوئی) متی لین توراة کی اوراس لئے آیا ہوں کہ متم لوگوں کے واسطے بعضی ایسی حبیب زیں حلال کردوں جو امشراعیت موسیٰ علیه است لام یں ، متم پرحرام کردی گئی تھیں دسوان کی حرمت میری شرلیست بین موخ ہوگی) آور (میرایہ دعویٰ نع بلادلیل ہیں ہے بلکہ میں ثابت کرجیکا ہوں کہ) میں تمعانے پاس رنبوت کی، دلیل نے کرآیا ہوں (اورصاحب نبوت کا قول دعویٰ نسخ میں جست ہے) حکیل یکہ رجب میرانبی ہونا دلاکل سے نابت ہو جیکا تومیری تعلیم کے موافق ہم آوگ اللہ تعالیٰ رکی مخالعنت سے درواور (دین سے باب میں) میراکہنا مانو داور خلاصرمیری دین تعلیم کاب يدى) بيشك المنذ تعالى مير بحيب ورتها ترجيب (يوجيل يركيب الوجيل المركيب عقيده كا) سوئم وكاس درب،

کی عبادت کرد (به عصل موانکمیل کا) بس به به داه داست دوین کی جس بین عقائد داعال دونون کی جس بین عقائد داعال دونون کی تیمیل بواسی سے نجامت دوصول الی المدّمیتر بوتاہے)

معارف ومسأنل

مستکه: برنده کی شکل بنانا تصویر تقابواس سریعت بین جائز تفا، بهاری شراییت بین اس کاجواز منسوخ بوگیا -

خلاصة تفسير

دخون بشارت مذکورہ کے بعد حضرت عینی علیہ لسلام اسی شان سے بیدا ہوتے ، ا در بنی اسرائیل سے معنمون مذکورہ کی گفتگو ہوئی، اور معجزات نظاہر فرمائے، گربنی اسرائیس لے آپ کی بنوت کے منکردہ) سوجب حضرت عینی علیہ لسلام نے آن سے انکار دیکھا (اور انکا ڈاکھی اورا تفاقا کی ہوگ ان کوالیے ملے جو حوادین کملاتے ہے) انکار کے ساتھ در لیے ایڈا ہمی، اورا تفاقا کی ہوگ ان کوالیے ملے جو حوادین کم ملاتے ہے) منکرین سے انہا برمخالفین و آورا تفاقا کی ایسے آدمی بھی بیں جو (دین حق بیس بمقا بلرمخالفین و مسئرین کے) میرے مددگار ہوجادیں المنڈ کے داسطے رجس سے دعوت دین میں مجھے کوئی ایڈا م دیم ہونی تا ہے کہ ہم المنڈ تعالی ہے اورآب اس دبات کے آوا المنڈ کے ردین کے) ہم المنڈ تعالی ہے اورآب سے دیموت آپ کے اورآب سے فرما نبردار بی رکھرزیا دیت اہمام و توثین کے لئے المنڈ تعالی سے مناجات کی کہ اسے فرما نبردار بی رکھرزیا دیت اہمام و توثین کے لئے المنڈ تعالی سے مناجات کی کہ ا

معارف ومسأئل

قَالَ الْحَوَّ الِهِ يُونَ لَفظ حوارى، حَوَرِسِ ما خوذ ہے جس کے معنے لغت میں سفیدی کے ہا اصطلاح میں حضرت عیسیٰ علیہ اسلام کے مخلص سامقیوں کوان کے اضلاص اورصفائی قلب کی دجہ سے یا ان کی سفید ہوشاک کی دجہ سے حاآری کا لقب دیا گیاہے، جیسے دسول النوصلی اللہ سے سامقیوں کو صحائی کے لقب سے ملقب کیا گیاہے۔

بعض مفترین نے حوارین کی تعداد بارہ بتلائے، اور کبی لفظ حوآری مطلقاً مددگاد کے معنے میں بولاجا آلے، اسی معنی سے ایک حدیث میں ادشاد ہے کہ ہرنبی کا کوئی حواری

یعی مخلص ساتھی ہر تاہے، میرے واری زبیرہی رتفسیر قرطبی)

ن مروس اس آیت میں فرمایا گیاہے کرعیسیٰ علیاً لست الام کوجب لوگوں کا کھنسراور فی مگرہ ہمسر فالفت محسوس ہوئی اس دقت مدرکار دل کی تلاش ہوئی تو فرمایا بیٹ آنفتاری

ابتداریں نبوت کامنصبی کام اور دعت شروع کرتے وقت تہنا ہی تعمیل سے لئے کھڑے ہوگئے سے سے سے سے سے کھڑے ہوگئے سے می پارٹی یا جاعت بنانے کی فکر میں نہیں بڑے ، جب عزورت بی ہی تو جاعت سی بن گتی، غور کیا جات تو ہرکام ایسے ہی عزم وہمت کو جا ہتا ہے۔

وَمُكُرُوْا وَمُكَرَاللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرًا لَهُ كِرْنِ ﴿ إِذْ قَالَ

اور عرکیا ان کا فروں نے اور مرکیا اللہ نے اور اللہ کا داؤ سب سے بہتر ہے جس وقت کہا اللہ لیجنہ کی ای منتوق کا کے درا فعالے الی و مطاب ک

الله في المعلى من في ورس كا بحد كو ادر المفالون كا ابن طرف ادر إك كرون كا بحد كو

مِنَ الَّذِينَ كُفَرُ وَا وَجَاءِلُ الَّذِينَ النَّبِعُولُ فَوْقَ الَّذِينِينَ

کا فروں سے اور رکھوں گا ان کو جو تیرے تا بع ہیں غالب ان لوگول

عَفَى وَالْ يَوْمِ الْقِيمَةِ ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمُ فَآحِتُكُمْ

سے جو انکارکرتے ہیں قیامت کے دن تک پورمیری طرف جستم سب کو پھوآنا پونیصلہ کردوں گا

المالية

بَيْنَكُمْ فِيُهُ كُنُنُكُمُ فِي وَيَحْتَلِفُونَ @

تمیں مِں بات یں تم حبگراتے <u>تھے</u> مد

خلاصئر تفسير

اوران لوگوں نے دجو کہ بنی اسمرائیل میں سے آپ کے منکر ببوست منے آپ کو ہلاک رنے اور ایزار بہو بخانے سے لئے) خفیہ تد سب کی رجا سنے مکر وحیلہ سے آب کو گرفن ارکر سے سُولی دینے پرآمادہ ہوسے) اورالشرتعالیٰ نے (آپ کومحفوظ دیکھنے کے لئے) خفیہ تدہمیسر فر آئی دجس کی حقیقست کا ان بو گوں کو بھی بیتہ بند لگا، کیو تکہ انھیں مخالفین میں ہے ایک شخص کوحفرت علیلی علیہ اسسلام کی تکل بربنا دیا ، اورعیلی علیہ اسسلام کوآسان برا تھا اباجسسے وہ محفوظ يه ،اور ده مهشكل سولى وياكيا ، ان لوگول كواس تدبيركاعلم تك بجى نه موسكا اور دفع يرتو سمیا قدرت ہوتی) اور اللہ تعالی سب تدبیری کرلے والوں سے انچے ہیں، دکیونکہ اوروں کی تدبيرس صنعيف موتى بس اوركبي تبسيح اور في موقع مجى مولى بس اورح تعالى كادبيس قوی بھی ہوتی ہیں اور ہمیشر خرمحص اور موافق محمت کے ہوتی ہیں، اور وہ تدبرا للہ تعالیٰ نے اس وقت فرمانی) جَبَرُ المنّر تعالَیٰ نے رحضرت عیسیٰ علیہ السلام سے جبکہ وہ حَر فعاری سے قَدْ مترة دا دربریشان ہوئے، فرایا اسے عیسے دمچے عمرہ کرو، بے شک میں تم کو داینے وقت موعود برطبعی موست سے ، و قاست دینے والا بول زئیں جسب بھالیے لئے موت طبعی مقدر ہے تو طام سے کہ ان رشمنوں کے اعقول دار برجان دینے سے محفوظ رہو گھے) آور (فی الحال) میں تم کواینے (عالم بالاک) طرف انتقائے لیٹا ہوں ، اور تم کوان لوگوں (کی ہمدت) <u>سے</u> پاک کرنے والا ہوں جو رمتھا ہے ، متکر ہیں اور جولوگ تھا را کہنا مانے والے ہیں آن کوغالب رکھنے والا ہوں ان لوگوں برج کہ (تھا ہے) مسئکر ہی روزِ قبامت تک دگواس وقست ثیرین غلبهاور قدرت رکھتے ہیں) ت<u>ھ (</u>جب تیامت آجائے گیاس وقت) میری طرف ہو گی ، ب کی والیسی (دنیا وبرزخ سے) سومی (اس وقت علی اسب سے) ورمیان رعلی) فیصلہ کردوں گاان امور میں جن میں تم باہم اختلات کرتے تھے کہ رمنجلہ ان امور کے مقدمه ہے عیبی علیہ نسسلام کا)۔

ایت کے اہم الفاظ کی شریح

اس ایت کے الفاظ ومعانی میں معبن منسر قوں نے سخر بینات کا در دازہ کھولاہے جو

تام امت کے خلاف حضرت عیسی علیہ السلام کی حیات اور آخر زمان میں نزول کے منکر ہیں ، اس لئے مناسب معلوم ہواکہ ان الف ظ کی تیثر کے وضاحت کے ساتھ کر دی جاتے ۔

وَادَدُهُ عَنِيْرُ الْمَلِيرِيْنَ ، لفظ " كر" ول زبان بن لطيف دخفيه تربير كو كهت بين ، أكره التي مقصد كے لئے ہو تو الم التي كو كے بين ألكر التي مقصد كے لئے ہو تو الم التي كان الدر برائ كے لئے ہو تو برا ہے ، اس لئے وَ لَا يَعِينُ الْكُرُ الشيقَى دهم و به محادرات بين كر عرف ساذمن الدر برى تدبيرا ورحيل كے لئے بولا جا آہے ، اس سے وبی محادرات برشبر مذكيا جائے ، اس لئے ادر بُرى تدبيرا ورحيل كے لئے بولا جا آہے ، اس سے كري و دف حصرت عيلى عليا اللهم كے فلان سبال خداكو " فيرا لماكري" كہا گيا ، مطلب بيہ كري ديو دف حصرت عيلى عليا اللهم كے فلان طرح طرح كى سازشيں اور خفيه تدبيري منروع كردي، حلى كہ بادشاه كے كان كرويت كري ميشف طرح طرح كى سازشيں اور خفيه تدبيري منروع كردي، حلى كہ بادشاه كے كان كرويت كري مسيح طرح طرح كى سازشيں اور خفيه تدبير و معاذالله مى گرفتا دى كا حكم ديويا ، أدهر ميہ مورہا تھا اور اور حرى تعالى كى لطيف و خفيه تدبير عليا الله مى گرفتا دى كا حكم ديويا ، أدهر ميہ مورہا تھا اور اور حرى تعالى كى لطيف و خفيه تدبير ان كے توڑي اپناكام كر دہى تنفي جن كاذكر آگلى آيات بن ہے ۔ در تفسير خاتى)

آئِنَ مُنَوَقِنَافَ ، لفظ مُتونَ "کامصدر تونی آدراده" وَفَی "ب، اس عام من و ب افخت کے اعتبار سے بودا پورالینے کے ہیں ، وفار ، ایفار ، استیفار اسی معنی کے لتے بولے جاتے ہیں تونی کے بھی اصلی معنی بورا پورالینے کے ہیں ، تمام کتب لغت عوبی زبان کی اس پر شاہد ہیں ، اور چونکہ موت کے وقت انسان اپنی اَ جَلِ مقدر بوری کرلیتا ہے ، اور خدا کی دی ہوئی دوج پوری نے لی جاتی ہے ، اس کی مناسبت سے یہ لفظ بطور کنا یہ موت کے معنی میں بھی سہنمال ہوتا ہے ، اور موت کا ایک ہماسا منور نہ و زاندانسان کی نیند ہے ، اس کے لئے بھی قرآن کریم میں اس تعظما سنمال ہوا ہے ، الله یک موق الکونی موت کے وقت ، اور جن کی موت ہیں جس کا ترجم یہ ہے کہ آلہ اللہ لے لیتا ہے جانوں کوان کی موت کے وقت ، اور جن کی موت ہیں آئی ان کی نیند کے وقت "

حافظ ابْن تيميَّهُ فِي الْبِوَالِلِصِحِص ٨٨ ج ٢ مِن فرايا ، ٱلتَّوَفِّي فَى كُفَةِ الْعَرَبِ مَعْنَاهَا الْفَبَصُّ وَالْإِسْتِيْفَاءُ وَذِلِكَ تَلَاثَهُ ٱلْوَاجِ ، ٱحَلُّ هَا التَّوَفِّي فِي الْمَنَوْمِ الثَّانِىُ تَوَفِّى الْمَوْتِ وَالثَّالِثُ تَوَى الرُّوْحَ وَالْتِبَرِينِ جَمِيْعِيَّا ـ

ادركليآت ابوآلبقاء بسب، اَلتونَى الامانةُ وَقبض الروح وعليه استعلى العامة الركليآت ابوآلبقاء واخذالحق وعليه استعال البلغاء .

اس لے آیت نرکورہ میں لفظ متو خیلے کا ترجمہ اکٹر حضرات نے بور لینے سے کیا ہے، جیسا کہ ترجمہ شیخ المنڈ میں ندکورہے ،اس ترجہ کے لحاظ سے مطلب واضح ہے کہ ہم آپ کو ۔ بہودیوں سے ہا تھ میں مذھیوٹریں گئے ، ہلکہ نود آپ کولے لیں گئے ، جس کی صورت یہ ہوگی کہ اپنی طر آسان برحرط صالیں گئے۔

اورلبعن حفرات نے اس کا ترجم موت دینے سے کیا ہے، جیساکہ بیا آن العتران سے خلاصہ میں اوپر مذکورہے ، اور کہی ترجم مفسر العشر آن حفزت عبداللہ بن عباس سے اسا نیرم بحی منقول ہے کہ معنی آبیت کے یہ اسا نیرم بحی منقول ہے کہ معنی آبیت کے یہ میں کہی تعالیٰ نے اس و قت جب کہ یہودی آپ کے قنل کے در پے تھے آپ کی تستی سے لئے در و لفظ ارشا و فرما ہے ، ایکٹ یہ کہ آپ کی موت اُن کے ہا تھوں قتل کی صورت میں ہوگی ، دو تمرایہ کہ اُس وقت اُن لوگوں کے نرغہ سے بی نہیں بلکہ طبعی موت کی صورت میں ہوگی ، دو تمرایہ کہ اُس وقت اُن لوگوں کے نرغہ سے بخات دینے کی ہم یہ صورت کریں گے کہ آپ کو اپنی طرف اطحالیں گے، ہی تفسیر حضرت ابن عباس شیسے منقول ہے۔

تفسیر در منتورس صرب ابن عباس کی بدر داست اس طرح منقول ہے:

"المخ بن شرادرا بن عساكر في بروات جوم عن الفحاك حفرت ابن عباس هن سي آيت الى متوفيك درا فعك الى كى تفسيرس يد لفظ لقتل كئة بين كرمين آپ كه الى كار بخوات فرز اله ندس البن طون المحالون كار بخوات فرز اله ندس الب كوطبى طود بردفات دول كا "

أَخُوجَ إِسْطِينَ مِنْ الْمِثْ الْمِثْ الْمُخْتَحَ الْمُطْتِكُ الْمُخْتَحَ الْمُنْ الْمُؤْمِنَ وَالْمُنْ الْمُؤْمِنَ الْمِنْ عَلَيْ الْمُؤْمِنَ الْمُنْ عَبَّالُمِنْ أَيْ الْمُنْ عَبَّالُمِنْ أَيْ الْمُنْوَقِيْكَ وَ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنِينَ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنَ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّه

اس تفسیر خلاصریہ ہے کہ تو تی کے معنی موت ہی کے ہیں، گرا افاظ میں تقدیم والیم ، رَایِعَلَقَ کا بہلے اور مُعَلَّو فِیْکُ کَا وقوع بعد میں ہوگا، اوراس موقع پر مُعَلَّو فِیْکُ کَ کومقدم فرکررنے کی محمت وُصلِحت اس پورے معاملے کی طرف اشارہ کرنا ہے جو آگے ہونے والا ہے، بعنی بیابی طرف بلا لیڈنا ہمیشہ کے لئے نہیں ، جندر وزہ ہوگا اور پھر آپ اس دنیا میں آئیں گے اور دشمنوں پر فنح پائیں گے، اور بعد میں طبعی طور پر آپ کی موت واقع ہوگی، اس طرح دوبارہ آسان سے نازل ہونے اور دنیا پر فنح پانے کے بعد موست آنے کا واقعہ ایک معجزہ بھی تھا اور حمزت عیسی علیہ استلام کے اور دنیا پر فنح پانے کے بعد موست آنے کا واقعہ ایک معجزہ بھی تھا اور حمزت عیسی علیہ استلام کے اور اوا کرام کی تکھیل بھی نیز اس میں عیسائیوں کے عقیدہ الوہ میت کا ابطال می محفظہ وریز ان کے دانو کی طرح می وقیوم ہے، اس لئے پہلے متلی ویڈی کے افغ الفظار شاد

نسشره كران تنام خيا لاستكا الطال كرديا بجوابنى طرمت بلاسف كاذكرفرمايا ـ

ادر حقیقت برہے کہ کفا ڈمخشرکین کی مخالفت وعدا و ست تو انبیار علیم السسلام ہمیشہ ہی ہوتی چلی آئی ہے، اورعادہ اللہ بدرہی ہے کہجب کسی بنی کی قوم اپنے الکار اور صند پر حمی رہی ہیغیبر کی بات سرمانی ، ان کے معجز ات دیکھنے کے بعد مبھی ایبان مذلاتی ، تو دلو صورتول میں سے ایک صورت کی گئے ہے ، یا تواس قوم برآسانی عذاب بھیج کرسب کوفٹا كرديا كيا، جيسے عآد وئٹور اور توتم بوط عليہ لسسلام و قوم صالح عليہ لسسلام كے ساتھ معاملہ كيا كيا، يا كيرب صورت مولى كراسيخ مغيركواس وادا لكفرس محربت كراسي كمي دوسسرى طرحت منتقل کیا گیااورو ہاں ان کو وہ قوست۔ وشوکست دی گئی کم مچوا بن قوم پر فتح یان ،حصرت ایرامیم علیا استدام نے عراق سے ہجرت کرکے شام میں بناہ لی،اسی طرح حضروى مصر بجرت كرك عَلَاثاتُم مِن شريعين لا اورا خريناتم الانبيام الدعلية لم مكرت بحرت كرك مترين الميشر فعي الانميم وماس حل آور مہو کرمکہ فتح کیا، یہودیوں کے نرغہ سے بیجانے کے لئے یہ آسان پر بلالینا ہمی چیقت ایک قیم کی جرت عنی ،جس کے بعد دہ مجر دنیا میں والیس آگر میودیوں برمحل فتح عصل کرسے رہا یہ معاملہ کدان کی بہجرت سنے الگ آسان کی طرید کیوں ہے ؛ فوق تعالی نے ان سے بایے میں خود فرا ویا ہے کہ ان کی مثال آدم علیہ است لام کی سی ہے ،جس طرح آدم عنایہ سال کی سید بشس عام مخلوفات سے طراتی سیدائش سے مختلفت بغیراں باب کے سے اس ان کی پیدائش عام انسانوں کی پیدائش سے مختلف صورت سے ہوئی اور موت مبھی عجیب وعزیب طریقے سے صد ہاسال کے بعد و نیایں آ کرعجیب ہوگی، تواس میں کیا تعجب ہے کہ ان کی ہجرت مجی کہیں ایسے عجیب طریقہ سے ہو۔

بری م دل الکب دفت آشے گا جب ان کوبھی موت آسے گی ۔

الم رازی نے تقبیر کیریں صدرایا کہ قرآن کریم میں اس طرح کی تقدیم وٹانیر اس طسرح کے مصارح کے مصارح کے مصارح کے مصارح کے مصارح کے ماسخت بخریت آئی کہ کہ دوا قعر اجد میں ہونے والا تھا اس کو جہلے اور پہلے ہونیوالے واقعہ کو بدیں بیان صدرایا و تفییر کمبر مص ۱۸ میں ، ج ۲)

قدَا ذِعُكَ آنَ آن كَامَهُوم ظَاهُرِ كَ عَلَى عَلَيهَ السلام كُوخطاب كركم كها كياب كرآب كو ابن طوف الحالول كا، اورسب جائت بيس كه عنينى نام حرف روح كانهيس بلكروق مع جمكاب، تورفع عينى كايمهُ وم لينا كه حرف رفع دوحان مواجسها في نهيس الحفايا كيا بالكل غلط ہے، رہا يدكم لفظ رفع كبى بلندى مرتب كے لئے بھى سبت عال موتا ہے جيسا كه ستر آن كريم ميں دفع بحفظ كم الفظ رفع كيم الله في الله الله في الله الله الله في الله الله الله في الله الله الله في الله في الله في الله الله الله في الله الله في الله الله في الله الله في الله الله في الله الله في ال

قرینظا برب که لفظ دفع کور فع درجه کے معنی میں ستعال کرنا آیک مجازے جو قرائ کی بنار پر مذکورہ آیات میں ہواہے، بہاں حقیقی معن چھوٹ کر مجازی لینے کی کوئی دج نہیں، اس کے علاوہ اس جگہ لفظ آفی کے ساتھ لفظ آئی آتی مال نسر ماکراس مجازی حن کا احستہال بالکل خم کردیا گیاہے، اس آیت میں تلافی کا فی فیا، اور سورہ نسار کی آیت میں بھی جہا بہودیوں سے عقیدہ کاردیکی کی وہاں بھی بہی فرما یا و کما قَتَلُقُ کُهُ یَقِینُنَا کُلُ بَلُهُ اللّهُ اللّ

آبت ذکورہ میں حضرت عینی علیالسلام اس آبت میں حق تعالی نے بہود یول سے مقابلہ می حضرت سے انتخابی کے مقابلہ می حضرت سے انتخابی کے دعدے وسسر است ا

ست بہلا دعدہ یہ تھا کہ ان کی موت یہو دیوں کے ہاتھوں قبل کے ذریعہ نہیں ہوگی، طبعی طورے دقت موعو دہر ہوگی، اور وہ وقت موعود قرب قیا ممت میں آئے گا جب عیسیٰ عنیا نسلام آسمان سے زمین پر نازل ہوں گے، جیسا کہ احاد میٹوصیح متواترہ میں اس کی تفصیل موجو دہے، ادراس کا کچھ حصر آگے آئے گا۔

روس راوعره فی الحال عالم بالای طرف المقالین کا مقا، یه آسی وقت برداردیگیا جس کے بورا کرنے کی جرسورہ نسآ مکی آیت میں اس طرح دیدی گئی، وَ مَافَتَ لُوُهُ یَقِینُنگا کا جَلُ تَفَعَهُ اللّهُ اللّهِ و (۳۰، ۱۵۵) "یقیناً ان کومیودبوں نے قتل نہیں کیا بلک السّرتعالیٰ نے اپنی طرف اُنظالیا " تبسرا وعده ،ان كودتمنول كيهمتول سے إك كرنے كا تھا وَمُطَلِق وَكَا اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللّ تحفَّى والله من وه اس طرح بورا بواكه عامم الانبيار صلى المدعلية ولم تشرفين لات وربيورك سب غلط الزامات كوصاف كردياء مثلاً بهودحفرت عيلى عليالسلام كے بغير إي بيدا ہونے کی دحیتےاں سے نسب کومطعون کرتے ہتھے، قرآن کریم نے اس الزام کورونسراکر صاحت کردیا کہ وہ محض الشدکی قدرست اوراس کے پیمے سے بلابا ہے۔ کے بیدا ہوئے، اوربیکوئی تعجب کی جیسز نہیں ، صرب آدم کی بید اس سے زیادہ تعجب کی چیزے، کہ ال اور باب رونوں کے بغیرسیدا ہوتے۔

مبودی حصرست عیسی علید استداد کم خداتی سے دعوے کا الزام لگاتے ستھے استرآن کرم کی بهت سي آيات مين حفرت عيسي عليه لسلام كااس محي خلات ايني عبدست ادر بهزا كي اور لتبرية

کاا مشہادنقل فرمایا۔

يوتها وعده وجاعل الكينن المبعونة يسبه كأب كمتعين كآب كمتكن برقيا مت مك غالب ركها جائے گا، يه وعده اس طرح بودا اوا كرميان اتباع سے مراد حصرت عيى عليه استلام كى نبوت كااعتقاداورا قرار مرادي، ان كے سب احكام برايمان واعتقاد كى شرط بهیں تواس طرح نصاری اورا ہل اسسلام دونوں اس میں دا جل ہو گئے کہ وہ حضرت علینی علیهٔ اسسلام کی نبوت ورسالت کے معتقد ہیں، یہ دوسری بات ہے کہ صرف اتنااعتقاد نجاتِ آخرت سے لئے کا فی ہیں بلکہ خاست آخرست اس پرموقود ہے کرعیسی علیہ اسلام سے تھم احکام براعتقاد دایمان ریکے، اورحصرت عیسی علیہ السلام کے قطعی ادر صروری احکام میں سے ایک پرہمی تھاکدان کے بعد خاتم الا بعیارصلی المشرعلية وسلم پرلمجی ايمان لائيس، نصاري نے اس بر اعتقاد وایان خسسیارند کیا، اس لئے نجاتِ آخرت سے محروم دہے ، مسلمانوں نے اس پرجمی عل كيا،اس ك نجات آخرت كيمتى موكة ، ليكن دنيايس ببودون برغالب دين كادعده صرف عليلى عليالت الم كى نبوت پرمو قوت تفا، ده دنيا كا غلبه نصارى اورمسلما نول كو مقابله بيود سيشه صل راا دريقيناً قيامت مك يسي كار

جت التدتعالي في يه دعده فرما يا تقااس وقت سے آجنگ مشيد مشا بده مين بوتا چلاآية كربمقابلة مبود بميشر نصارى اورمسلمان غالب ايهاء المغيس كى حكومتيس ونيائين قائم بوئي

اورری*یں۔*

امراتیل کی موجوده حکومت کی حقیقت اس کے سوان میں کہ وہ دوس اس پر کوئی شبہ میں ہوسکتا اور بورت کے نصاری کی مشترکہ جھاونی ہے جوا مفول خسلانوں

مے خلافت قائم کررکھی ہے ،ایک ن کے لئے ہی اگر حکومت روش و آخریکہ و دیگر مالک ہورت ابنا باتهاس كے سرسے بھاليں تو دنيا كے نقشه سے اس كا وجود متنا بوا سارى دنيا مشا هده كريے ، اسس لئے ميود يا اسسرائيل كى يہ حكومت حقيقت شناس لوگوں كى نظريس ايك مجازتو ہوسکتا ہے اس سے زیادہ کوئی حقیقت نہیں، اور بالفرض اس کوانکی اپن ہی حکومت تسلیم سربیا جائے توہمی نصاری اور اہلِ اسسلام کے مجموعہ کے مقابلہ میں اس کے مغلوب ومقہور ا ہونے سے کونساھیجے العقل انسال انسکارکرسکتاہے، اس سے بھی تبطح نیظر کرو تو قریب قیامت میں چیندر دزہ میرو کے غلبہ کی خبر توخو داسسلام کی متوا ترر دایات میں موجو دہے، اگر اس و نیاسمو اب زیادہ باتی رہنا ہیں ہے اور قیامت قریب ہی آ پی ہے تواس کا ہو ایمی اسلامی دوایات سے منافی نہیں، اور ایس چندروزه شورش کوسلطنت یا حکومت نہیں کمستے ۔ یا بچوال وعاره ، تیامت کے روزان مذہبی متلافات کا فیصلہ فرمانے کا تورہ دعات مجى ابنے دفت پرضرور بورا موگا، جيساكه آيت مين ارشادے فَيَقَدِ إِلَى مَرْحِ عَكُمٌ فَأَعَكُمُ الْكُلُكُ

مسلة خيات ونزول عيسى عليه استسلام

ونياس صرحت يبوديون كايه كهناب كرعيسى عليالت الممقتول ومصلوب موكرد فن المرحة اور مھرزندہ نہیں ہوئے ،اوران کے اس خیال کی حقیقت قرآن کرمے نے سورہ نسام کی آبیت میں واصنح کردی ہے ، اور اس آبیت میں بھی وَمُكَرُّوُا وَمِنْكُرُ اللَّهُ مِین اس كى طرف اشاره كرديا -ج رحق تعالی نے حصرت عیسی علیہ اسسلام کے وتمنوں کے کیدا در تدبیر کوخود ابنی کی طرف لوٹا دیا كرجوبيودى حصرت عيى عليال الم ك قتل ك التي كان كاند عمة عقد التدتعال في ابنى ميس سے ایک شخص کی شکل وصورت تبدیل کرے بالکل عیسی علیا استالم کی صورست میں طنعال دیا، اور حصرت عیسی علیا اسلام کوزنده آسمان براً مضالیا، آبیت سے الفاظ میاب،

وَمَا قَسَلُوكُ وَمَا صَلَبُوكُ وَلَيْنَ | يُواحُول فِي كُون كمان سُول جِرْعالِ ليكن مريرة فيان كوشبين وال وإدكرايين ى دى دى كوقىل كرمے خوش مولئے) ك

شُبِّتِهُ لَحُكُمُ ط(٣:١٥١)

اس کی مزیدتغصیل سورہ نسآریں آسے گی۔ نصالى كاكمنا يرمحقاكه عيى عليه السلام مقتول ومصلوب توجو كيئ كمر محرود باره زنده كريراسان برانها ية سية ، ذكوره آيت في أن سياس غلط حيال كي بهي ترويدكردى ، ا در شلاد یا کہ جیسے میہودی اپنے ہی آ دمی کو قتل کر سے نوسشیاں منا رہے تھے اس سے یہ دھو کہ عیسائیوں کوبھی لگ گیا کہ قتل ہونے والے عینی علیہ السلام ہیں اس لئے شُہِیّتہ لَھُم یُ کے مصداً پہودکی طرح نصارتی بھی ہوگئے۔

ان دونوں گروہوں کے بالمقابل ہسلام کا وہ عفیدہ جواس آیت اور دوسری کئی آیتوں میں دصاحت سے بیان ہواہے کہ المند تعالی ان کو یہو دیوں کے اٹھ سے نجات دینے کے لئے آسمان برزندہ انتقالیانہ ان کو قتل کیا جاسکا نہ سولی برجر ٹھایا جاسکا، وہ زندہ آسمان برموجور میں اور قرب قیامت میں آسمان سے نازل ہو کر یہو دیوں برفع پائیں گے، اور آئر میطبعی موسلے سے وفات یائیں گے۔

اسی عقیدہ برتمام المت بسلم کا اجاع دا تفاق ہے، حا فظ ابن مجر نے تافیص الجیوا اس میں پہسماع نقل کیاہے، قرآن مجید کی متعد د آیات اور حدیث کی متواتر دوایات سے پیمقیدہ اور اس پراجہا جا است سے نابت ہے، بہاں اس کی پوری تفصیل کا موقع مجی نہیں، اور صرورت بھی نہیں، کیونکہ علمار احمت نے اس مسئلہ کو مستقل کتا بوں اور رسالوں میں پور ا پورا داواضح فر ا دیاہے، اور منکرین کے جوابات تفصیل سے دیتے ہیں، ان کا مطالعہ کا نی ہے، شلا حضرت مجد الاسلام مولانا سیر محمد آفورشاہ کشمیری کی تصنیف بزبان عربی عقیدۃ الاسلام فی حیات عیسی علیہ استال می محضرت مولانا سیر محمد آفورشاہ کشمیری کی تصنیف بزبان علیہ السلام، مولانا سید محمد آفورشاہ کے آوریس صاحب کی تصنیف جائیں، احتقر نے بلر اور بھی سینکڑ وں مجود نے بڑے درسائل اس مسئلہ پر طبوع ومشتہر ہو بھی ہیں، احتقر نے بلر استاذ محرت عیسیٰ علیہ استام کا ذبحہ المخطاب خانا اور بھی قرب قیامت میں ناول ہونا برواتر محضرت عیسیٰ علیہ استان کی تصنیف کے ایک بزرگ علامہ عبر آلفتا کی ابوغتہ ہے۔ جس کو حال شاہ میں جھواکر شائع کیا ہے، جس کو حال میں جھواکر شائع کیا ہے۔ یہ مواکر شائع کیا ہے۔ یہ مواکر شائع کے ایک بزرگ علامہ عبر آلفتا کی ابوغتہ ہے۔ یہ وہ میں جھواکر شائع کیا ہے۔ یہ جھواکر شائع کیا ہے۔

اورحا فظابن كثيرُ في مودة نغرَّف كم آيت وَإِنَّهُ لَعِلْعٌ لِلسَّاعَةِ (٣٣) كم تفهرس لكما

"یعنی رسول اندُصلی اندُعلیه و ملم کی احادُ اس معاصلے میں متواتر ہیں کہ آپ نے صر عیسیٰ علیہ استہ لام کے قبلِ قیامت نازل مونے کی خردی ہے ہے

وَقَنْ تَوَافِرَتِ الْإِحَادِ يُدِثُ عَنْ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيُ بِهِ ثَحَلَ انْتَهَا خُبَرَ بِنُورُ فِلِ عِينِى عَلَيْ إِلسَّلاً قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ إِمَامًا عَادِلاً الْح قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ إِمَامًا عَادِلاً الْح

حضرت عيسى عليه السلام كے زندہ آسان پر اعطائے جانے اور زندہ رہے بھرقرب فیا

میں نازل ہونے کاعقیرہ دسرآن کریم کی نصوص قطعیہ اورا حادیث متوانرہ سے ثابت ہے جن کوعلائرات نے ستقبل کتابوں رسب بوں کی صورت میں شاکتے کرایا ہے جن میں سے تعبین کے نام اوہر درج میں مہسئلہ کی مکل تحقیق کے لئے توانمنی کی طون رجوع کرنا چاہئے۔

سیان صرف ایک بات کی طون توج دلاتا ہوں جن پر نظر کرنے سے ذوا بھی عقل والفت ہوتواس مسئلہ میں کسی شک دسشبہ کی گئی تش نہیں روتی ، وہ یہ ہے کہ سورہ آلی عمل ان کے جو تھے رکوئ میں جن تعالیٰ نے انہیا برسابھین کا ذکر فر ما یا قوصفرت آدم ، فرح ، آل ابر آہے ، آل بھرات آل اس کا اس کے بعد تقریباً بین رکوع اور بایس آیتوں میں صفرت عیمیٰ علیا اس کے فائدان کا ذکر اس بسط و تعصیل کے ساتھ کیا گیا کہ خود خاتم الانہیا صفرت عیمیٰ علیا استلام اوران کے فائدان کا ذکر اس بسط و تعصیل کے ساتھ کیا گیا کہ خود خاتم الانہیا صفرت عیمیٰ علیا استلام اوران کے فائدان کا ذکر اس بسط و تعصیل کے ساتھ نہیں آیا ، صفرت بینی صفح الذی علیا اس کا ذکر ان کی نذر کا بیان والدہ کی ہیدائش ان کا نام ، ان کی تربیت کا تفصیل علیا اس کا ذکر ان کی ذکر اس نے کیا کھا یا بیا اس کا ذکر ، اپنے خائدان میں بہتے کولے کرآنا، ان کے طعن رہ شنج ، اول ولا تو ذکر ، صفح سے نام اور میں آئا، می دوعت دینا، آن کی مخالفت ، حوار بین کا میں ان کو بطور حجر دی کو ان اور قدم کو دعوت دینا، آن کی مخالفت ، حوار بین کا کر رہے منان کو صورت ، بیست ، لباس و غیرہ کی پوری تفید لات ، بیا ایسے حالات ہی کہ بی ان کی میں نہیں کے گئے ، یہ بات ہر فرائن و حد سبٹ میں مینی و رسول کے حالات اس تعفید لات ، بیان نہیں کے گئے ، یہ بات ہر انسان کو دعوت فیل کو دعوت فیل کو دی تفید کیا تو میں ان کی انسان کی دعوت فیل کو دعوت فیل کو دعوت نار نام کو کھی ہیں ان کی انسان کو دعوت فیل کو دعوت فیل کو دعوت نار نام کی کا لات ہیں کے گئے ، یہ بات ہر انسان کو دعوت فیل کو دعوت کی کی کا نام کی کا نام کی کو کو کی کو کی کو کو کو کو کو کو کی کو کی کو کو کو کی کو کو

زراہی غور کیا جائے تربات صاف ہوجاتی ہے کہ صفرت عام الا نہیا صلی المشر علیہ وسلم چونکہ آخری بنی ورسول ہیں کوئی و ومرا بنی آپ کے بعد آنے والا نہیں ، اس لئے آپ نے اپنی تعلیم میں اس کا بڑا ہم ام فرایا کہ قیامت تک جوجو مراصل احمت کو بیش آنے والے ہیں ان کے متعلق مرایات ویریں ، اس لئے آپ آپ ایک طوف تواس کا اہتمام فرما یا کہ آپ کے بعد قابل ا تباع کون وگر ہوں گے ، ان کا تذکرہ اصولی طور پر عام اوصافت کے ساتھ ہی بیان فرمایا بہت سے صفرات کے ساتھ ہی بیان فرمایا بہت سے صفرات کے ساتھ ہی بیان فرمایا بہت سے صفرات کوئی مہتمین کر کے بھی احمت کوان کے اتباع کی تاکید فرمائی ، اس کے ما مقابل ان گراہ لوگول کا بھی بیتہ دیا جن سے احمت کے دین کوخطرہ تھا۔

بعد سے آنے والے گراہوں میں سہ بڑا تفق سے دجال تھا، جس کا فلتہ سخنت گراہ کرتھا اس سے اتنے حالات وصفات بیان فرادیتے کہ اس سے آنے سے وقت اقت کواس سے گراہ ہونے میں کسی شک وسٹ بدکی گنجائش ندرہے، اسی طرح بعد کے آنے والے مصیلی اور قابان کا بزرگوں میں سب زیادہ بڑے حضرت علی علیہ استلام ہیں ، جن کوئ تعالی نے نبوت ورسالت فرازا، اور فتنہ حجال میں است مسلمہ کی احداد کے لئے ان کواسمان میں زندہ رکھا، اور قرب قیات میں ان کوقت کی اور قرب قیات میں ان کوقت کی دان کے حالات وصفات بھی میں ان کوقت وقت کی اس نئے صرورت بھی کہ ان کے حالات وصفات بھی است کو ایسے واشکاف بتدا سے جائیں جن سے بعد نزولِ عیلی علیہ اسلام سے وقت کی انسان کوان کے بہتا نئے میں کوئی شک وحشبہ ندرہ جائے۔

اس میں بہرت سی پیم ومصالح ہیں، آول یہ کہ اگرامنت کوان کے بیجانے ہی ہیں اشکال سینس آیا توان کے نزول کامقصد ہی فوت ہوجائے گا،امّتِ مسلمان کے ساتھ مذکّلے گی تووہ امّت کی ایداد و نصرت کی طرح فرمائیں گے۔

دوسرے یک حصرت عیلی علیہ استلام اگرج اس وقت فرائین نبوت ورسالت پر آلاد ہوکر دنیا ہیں بذا کیں گے، بلکہ المت محدّد کی قیاد سے وامامت سے لئے بحیثیت خلیفہ رسول تنظر بھٹ لائیں گے، مگر ذائی طور برجوان کومنصب نبوت ورسالت عامل ہے اس مے معزول بھی منہوں گے، بلکہ اس وقت ان کی مثال اس گور نرکی سی بوگی جوا پنے صوبہ کا گور نرہ بہ مگر کسی مزورت سے دو سرے صوبہ بین چلاگیاہے، قودہ اگر چرصوب بین گور نرکی چیشت پر نہیں گر اپنے عبدہ گور نرکی سے معزول بھی نہیں، خلاصہ یہ ہے کہ حضرت عیلی علیہ استلام اس وقت بین صفت نبوت ورسالت سے الگ نہیں ہوں گے، اور جب طرح ان کی نبوت سے امکا ریہلے کفر تھا اس وقت بھی کو برگا، تو المسب مسلم جو پہلے سے ان کی نبوت پر وت آئی ارشادات کی بنار برائیا اس وقت بھی کفر برگا، تو المسب مسلم جو پہلے سے ان کی نبوت پر وت آئی ارشادات کی بنار برائیا اس وقت ہوں کے دو تت ان کو رہ بہا نے تو انکار بی مبتلا ہوجا سے گی، اس لئے آئی ملایات وصفات کو بہت زیا دہ واضح کرنے کی عزودت تی ۔

تیسرے یہ کہ نز ول عینی علیہ السلام کا واقعہ تود نیاکی آخری عمر میں بیش آسے گا، اگرانکی علامات وحالات مہم ہوتے تو مہت مکن ہے کہ کوئی دوسراآ دمی دعویٰ کر بیٹھے کر بین سے عینی ابن مربم ہوں ان علامات کے ذریعہ اس کی تر دید کی جائے گی، جیسا کہ مندوستان میں مرزآ قادیانی نے دعویٰ کیا کہ بین سے موعود ہوں ، اور علما ہرامت نے ابنی علامات کی بنار ہراس کے قادیانی نے دعویٰ کیا کہ بین سے موعود ہوں ، اور علما ہرامت نے ابنی علامات کی بنار ہراس کے اس میس م

قول کورزد کمیا۔ جسام

بحدات المحمایہ کاس مجگہ اور دوسرے مواقع میں حصرت علی علیہ سلام کے حالاً وصفات کا اتن تفیعیل کے ساتھ بیان ہونا خودان کے قرب قیامت میں نازل ہونے اور دوبارہ دنیا میں تشریف لانے ہی کی خبراے رہاہے ، احقی نے اس مضمون کر بوری وضاحت کے ساتھ اپنے دسالہ مہی موعود کی بہجان میں بیان کر دیاہے ، اس کود کھ لیا جائے .

قَامَّا الَّنِ الْمُنْ اللّهُ اللّهِ اللّهُ اللّهِ اللّهُ اللّهُ

دلط آیات اوپرآیت بی ندکورتهاکه بین ان اختلات کزیوالول سے درمیان قیات سے درمیان قیات سے درمیان قیات سے درمیان قیات سے دوز علی نیصلہ کردن گا" اس آیت بین اس فیصلہ کا بیان ہے:

خلاحتهضير

تفصیل (فیصلہ کی) یہ ہے کہ جو توگ دان اختلات کرنے دالوں میں) کافر شخے سوان کو دان کے کفر میں سخت مزاد ول گا انجوعہ دونوں جہان میں) دنیا میں ہمی دکہ وہ تو ہو پی اور آخرت میں ہمی دکہ وہ باقی ہوں کے کفر میں اوران وگوں کا کوئی حامی دطرت دار) بنہ ہوگا اور جو لوگ مومن تھے اور کھنو نے نبیک کام کتے تھے سوان کو انٹر تعالیٰ ان کے داییان اور نبیک کامون کی تواب دیں گے اور دکھا کو مزا ملنے کی وجہ یہ ہے کہ) انٹر تعالیٰ ہوئت نہیں دکھتے دایے) ظلم کرنے والوں سے دجو خواتھا یا پیغیروں کے منکر ہوں بعنی چونکہ یہ ظلم عظیم ہے ، معافی کے قابل نہیں ، اس لئے مبغوض شدید یا پیغیروں کے منکر ہوں بعنی چونکہ یہ ظلم عظیم ہے ، معافی کے قابل نہیں ، اس لئے مبغوض شدید ہوکر مزایاب ہوجا تاہے) یہ دفقعہ ندکورہ) ہم من کو د بزرادیہ وسی کے) بڑھ پڑھ کر مناتے ہیں جو کہ دائی دنہ ہوجا تاہے) یہ دائی دنہ ہو کہ دائی دنہ ہوجا تاہے کے اور منجالہ محمدت آمیز مصنا بین کے ہے جو کہ دائی دنہ کے ہے اور منجالہ محمدت آمیز مصنا بین کے ہے

معارف ومسائل

مصائب دنیا کفار سے کفارہ نہیں ہوتے فائعین جھٹم عَنَ ابَّا شَین کِینَ اِنْ الْکُ نَیَا وَالْاَخِوَقِیِ مومن کے لئے کفارہ ہوکرمفید ہوتے ہیں اس آیت کے معنمون پرایک خضف سا اشکال ہوتا ہے، سمقیامت کے فیصلہ کے بیان ہیں اس کہنے کے کیامعنی کہ میں دنیا دا خربت میں مزاد ول گائیو

اس دقت ترمزاتے دنیوی نہیں ہوگی۔

صل اس کا یہ ہے کہ اس کہنے کی الی مثال ہے جیسے کوئی حاکم کسی جرم کو یہ کے کہ اس وقبت تو ایک سال کی تعدر کا ہوں اگر جیل خانہ میں کوئی مثر ارست کی تو دوسال کی سسز اکر دل گا، فقط اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ یہ دوسال آج کی تا یکخ سے ہوں گے، بس اس بنام پریقینی ہے کہ ترایت کے بعد دوسال کا حکم ہوجادے گا، حاسل یہ ہوتا ہے کہ نشرادت ہراس مجبوعہ کی تکییل بطورا نصنیم ایک سال زائد کے مرتب ہوجادے گا، حاسل یہ ہوتا ہے کہ نشرادت پراس مجبوعہ کی تکییل بطورا نصنیم ایک سال زائد کے مرتب ہوجادے گا،

اس طرح میہاں ہم صناچاہے کہ دنیا ہیں تو مزا ہو مکی اس کے ساتھ مزائے آخرت منظم ہوکر مجوعہ قیامت سے روز بحیل کردیا جائے گا، بعنی مزائے دنیا کھارہ منہ ہوگا مزائے آخر کے لئے بخلاف اہل ایمان کے کہ آگران پر دنیا میں کوئی مصیبت دغیرہ آئی ہے تو گناہ معافت ہوتے ہیں اور عاقبت کی عقوبت خیصت یاد فع ہوجاتی ہے، اوراسی وجہ سے اس کی طرف تد ہوجی النظامی تی میں اثارہ فرمایا گیا، بعنی اہل ایمان بسبب ایمان کے مجوب ہیں، مجوب سے ساتھ ایسے معاملات ہوا کرتے ہیں، اور اہل کھرب سے ساتھ ایسے معاملات ہوا کرتے ہیں، اور اہل کھرب بسب کفر کے مبغوض ہیں، مبغوض کے ساتھ ایسامعاطر نہیں ہوتا۔ د بیان القرآن)

اِنَّ مَثَلَ عِنْسِي عِنْلَ اللهِ مَثَلُ الأَمْ مَنْكُونَ الْكُونُ اللهِ عَمْلُ الْمُ مَنْكُونُ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى الْكُونُ فِي مَنْ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى

3 (P) +

ومامن اله إلا الله وإن الله كهوا لعن أرا لحكم الدرس المراكم ا

حنلاصةنفسير

بیشک حالت عجیبہ رصورت) عیس (علیا لسلام) کی استرتعائی سے نزدیک دلین ان کی تجزیزاز کی میں مشاہر حالت عجیبہ (حضرت) آدم رعلیا لسلام) کو بھے دیا کہ رجا ندار) ہوجا، پس وہ رہا ندار) ہوجا، پس ان رہا ندار) ہوجا، پس ان رہا ندار) ہوجا، پس جو ان رہ کے پر در دگار کی طرف سے دسالیا ان رہ کے پر در دگار کی طرف سے دسالیا ان میں ان براہ ہوجا، پس ہو آب سے عینے علیا لسلام کے باب میں دراب ہی) جست کرنے والوں میں سے مذہوجا ہے ، بس جو آب سے عینے علیا لسلام کے باب میں دراب ہی) جست کرنے آب کے پاس علم دواقعی آب ہی ہی ، تواقع کے داور ہم کا اور می کے دراب میں یوں) این براہ ہو کے کہ داوی اگر دلیل سے نہیں مانے تو بھی آجاتہ ہم داور ہم) ملا در کروا ہوں کو اور تو دراب کی اس کے دراب کے دراب کی است جمیعی ان براج اور کو مالی کی دراب کی است جمیعی ان براج دراب کی اور بلا حک المدت جمیعی ان براج دراب کی معبود ہوئے کے لائق نہیں بھی دائے ہی در ہوئی کے دریہ تو حید ذاتی ہوئی اور بلا حک المدت تعلی المدت الحالی المدت الحالی المدت الحالی کے دریہ تو حید ذاتی ہوئی اور بلا حک المدت تعلی المدت الحالی المدت الحالی کے دریہ تو حید ذاتی ہوئی اور بلا حک المدت تعلی کے دیم تو میں کے بعد مرابی کی خلید دالے حمیت دالے ہی دراب تو حید ذاتی ہوئی) تو دراب اس بھی توں کے بعد مرابی کی خلید دالے حمیت دالے ہی دالے کراپ کو دراب کو دراب کو دراب کو دراب کے دراب کو دراب کو دراب کی دراب کو دراب کو

معارب ومسأنل

قياس كى جحيّت

اِتَّ مَثْلَ مِیْنی عِنْلَ المنْ حَمَثَلُ الحَمَّ اس آیت عمعلوم ہوتا ہے کہ قیاس بھی جمت سے معلوم ہوتا ہے کہ قیاس بھی جمت سے سے ، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ علیہ السلام کی بیدائش

واقعہ کمہا ہم اور در افض کے نصاری کی جانب ایک فرمان ہم جانبی کے نصاری کی جانب ایک فرمان ہم جانبی کی جانب ایک فرمان ہم جانبی کے لئے تھا۔

مرحاکی ، نصاری نے آبس میں مشورہ کر کے مشر تعبیل، عبدا نشر بن شرصیل اور جا آب نقص کو مضورا کرم صلی الشرطین ورکر کے مشر تعبیل، عبدا نشر بن شرصیل اور جا آب فیص کو مضورا کرم صلی الشرطین کے فرم کی فدمت میں ہم جانا ہم گا اور ہم تنا بات کر مذہبی امور پر بات چیت مشروع کی ، یہاں بک کرم حضرت عیں علیات الله کی الور ہم تنا بات کر مذہبی المور پر بات چیت انتها ہی تعبیل کی الور ہم تنا بات کر مذہبی الموری ، اس پر آب نے نصاری کو انتها ہی کہ الم کہ دعوت دی ، اور خود مجمی حضرت فاطر رضی الشرع بنا بحض منا المذائل ہوئی ، اس پر آب نے نے نصاری کو مہا بلہ کی دعوت دی ، اور خود مجمی حضرت فاطر رضی الشرع بنا بحض الشروج بر ، امام سن اور حسین رضی الشرع بنا کو ساتھ لے کر مہا بلہ کے لئے تیا رہو کر تشریف لاتے ، مشرطبیل نے یہ اور خود میں استحد کر میں ہماری بلاکت ہے ، بر با دی بھتی ہے ، اس لئے نجات کا کوئی دو سراواستہ کلاش کرو ، ساتھ بول نے کہا کہ متعالی نزد یک نجات کی کیا صورت ہے ، اس نے کہا کہ میں ہوگیا ، ساتھ بول نے کہا کہ متعالی نزد یک نجات کی کیا صورت ہے ، اس نے کہا کہ میں کے دور کر کے صلح کی واسے کہ بات کی کرا میں کر انہ کول نے کر کرا ہماری کر کے صلح کی جاتے ، جانا ہوئی الشرطیہ و کر انہ طول نے بھی جانچ اسی کر کرے صلی الشرطیہ و کر انہ کر کے صلی کی دائے کے موانی میں کر کے صلی کر دی جس کوا تھا تھا تھی کہ کر دی جس کوا تھا تھا کہ کول سے کہا تھی کر کرے صلی الشرطیہ و کہا تھی کر کرے صلی کا الندا تھا تھی کہا تھی کر کر کے صلی کر دی جس کوا تھا تھا تھی کر دی جس کوا تھا تھا تھی کر دی جس کوا تھا تھا تھی کر دی جس کوا تھا تھی کر دی جس کوا تھا تھا تھی کر دی جس کوا تھا تھی کر دیا تھی کر دی جس کوا تھا تھا تھی کر دی جس کوا تھا تھا تھی کر دی جس کوا تھا تھی کر دی جس کوا تھا تھی کر دی جس کوا تھا تھا تھی کر دی جس کوا تھا تھی کر دی جس کوا تھا تھی کو دی جس کوا تھا تھا تھی کر دی جس کوا تھا تھا تھا تھی کر دی جس کوا تھا تھی کر دی جس کوا تھا تھا تھی کر دی جس کوا تھا تھی کے دور دی جس کوا تھا تھی کر دی جس کوا تھا تھا تھی کر دی جس کوا تھا تھی کر دی جس کوا

منظود كرنيا دتفيراين كيزن ١)

اس آیت میں آبنگانی خاسے مراد صرف اولاد صلبی نہیں ہے، بلکہ عام مراد ہے، خواہ اولاد
ہمریا اولاد کی اولاد ہو، کیونکہ عزفا ان سب پراولاد کا اطلاق ہوتا ہے، ہمذا آبنگانی کا میں آپ کے
نواسے حضرات حسنین اور آپ کے داما دحضرت علی رضی انٹرعنہ داخل ہیں، خصوصاً حضرت علی
رضی انٹرعنہ کو آبٹائی کا میں واخل کرنا اس لئے بھی میچے ہے کہ آبٹ نے تو پرورش بھی حضوری کی
آخوش میں یائی تھی، آپ نے ان کو اپنے بچن کی طرح پالا پوسا، اور آپ کی تربیب کا پودا پورا
خیال دکھا، ایسے بیتے پرع نا بیٹے کا اطلاق کیا جاتا ہے۔

اس بیان سے بیہ بات واضح ہوگئی کہ حضرت علی رضی اللہ عنداولا دیس واخل ہیں، لہٰذا روا فعن کا آپ کو آئِنَا مِنَّا سے خاج کرے اور آفضینا میں واخل کرے آئِ کی خلافت بلافصل براسستدلال کرنا چیجے نہیں ہے۔

قُلْ يَا هُلَا الْكِتْبِ ثَكَا لُو اللَّي كَلِمَةِ سَوَا عَبَيْنَا وَ بَيْنَكُمُ وَكِه لِهِ ابْلِ مَنَابُ آوَ ايك بات كَا طرف جو برابر ہے ہم بن اور نم بن اَلَّا نَعْمُنُ الْكَالْدُةُ وَلَا نُسْتُوكِ بِهِ شَيْرًا وَلَا يَتَخِنَ بَعْضَنَا كَبندگ يَكِن عُرِن عُر اللّٰه كَى اور شرب مَن عَبْراوِي اس كانسي كو اور مذ بناوے كون كوبندگي ميكون عُرادي الله كي اور شرب من عَبْراوِي اس كانسي كو اور مذ بناوے كون

بعضًا أَنْ بَا بَارِّنَ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تُولُوا اللَّهِ فَإِنْ تُولُوا اللَّهِ فَكُلُّوا اللَّهِ فَكُلُّو سى كورب سوائے اللہ سے مجر اگروہ قبول دكري توكيہ دد عواہ ديوك

بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴿

حث لاحتفيبر

راے محرصلی انشھلیہ وہم)آپ فر اور سے کہ اے اہل کتاب آو ایک آسی بات
کی طرف جو کرہا ہے اور تھھالے در میان رمسلم مہونے میں) برابرہ وروہ) یہ دہے) کم بجز النشہ
تعالیٰ سے ہم کسی اور کی عبادت بد کریں اور النہ تعالیٰ سے ساتھ ہی کو ہتر یک بذ مظہرائیں ،
اور ہم میں سے کوئی جسی دوسرے کورب قرار نہ دے خدا تعالیٰ کو چھوٹر کر سچر اگر (اس سے بعد
میں) وہ لوگ رح سے) اعواض کریں تو ہم رمسلمان) لوگ ہم دو کہ ہم رہم ایس) اس دا قرار)

سے عواہ رہوکہ ہم تو داس بات سے ماننے والے بیس داگر ہم ند ما فو تو متم جانو)۔

معارف ومسائل

ملخ و دعوت ایم الول الکیلمته سوآ و بینکنا و بینکفر، اس آیت سے تبلیغ میں اس میں الم ایک ایک ایم المول معلوم بوتا ہے، وہ یہ کا اگر کوئی مخص میں اس میں اس میں المول معلوم بوتا ہے، وہ یہ کا اگر کوئی مخص

سمی ایسی جاعت کودعوت دینے کا خواہش مند ہوج عقا تدونظ پات میں اس سے مختلف ہو ، تو اس کا طریقے یہ سے کہ مخالف العقیدہ جا عت کوصرف اسی چیز پرجع ہونے کی دعوت دمی جاسے جس پر دونوں کا اتفاق ہوسکت ہو ، جیسے رسول المندصلی المندعلیہ دسلم نے جب رتوم سے ہا دشاہ مرقل کوامسسلام کی دعومت دمی توالیے مسئلہ کی طرف دمی جس پر ودنوں کا اتفاق تھا ، لین الند

تعالى وحدانيت ير، وه دعوت امه ذيل مين نقل كياجا مايد:

يِسْمِ اللهِ الرَّحُهٰنِ الرَّحِيْمِ، مِنْ مُحَمَّمُ لِعَبْنِ اللهِ وَرَسُولِهُ إلى هِرَقُلَ عَظِيمَ الرَّوْمِ ، سَلَامٌ عَلَى مَنِ النَّبَحَ الْهُ لَمُ الرُّوْمِ ، سَلَامٌ عَلَى مَنِ النَّبَحَ الْهُ لَمُ لَى اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ

فَقُونُ واشْهَا كُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ، اس آبت بسجريكما كياكم مم كواه رجواس سي تيعليم دی گئے ہے کہ جب دلائل واضح ہونے سے بعد سجمی کوئی سی کوئ سی کوئے اپنا مسلک طاہر کریے کلام ختم کروینا جاہتے، مزید سجیت و ککراد کرنامنا سب نہیں ہے۔ يَا هُلِ الْكِتْبِ لِمَرْتُحًا جُونَ فِي إِبْرُهِ بِمَ وَمَا ٱلْيُزِلَتِ التَّوْلِيةُ ، اہل کتاب کیوں مجھکڑتے ہو ابراہیم کی بابت ادر توریت ادر انجیل ت كِ نَجِيلُ إِلَّامِنَ بَعَيْهِ ﴿ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۞ هَا نَتُمُ هُوُّا فرایجے جس بات میں سم کو حمچھ خبر تھی ، اب حمیوں حصے گراتے ہو جس بات میں سم کم مُرِبِهِ عِلْمُ ﴿ وَإِنَّاهُ يَعُلَمُ وَإِنْكُمُ لَا تَعْلَمُونَ ﴿ مَاكَادَ اور الله جانتا ہے۔ اور عم نہیں جانتے سيم يهودى ادرند تها لصراني كين تها منيعت بين سب جهورخ ندمهون بيزاراد ديم براراد ويحمروا مَا كَانَ مِنَ الْمُشْيِرِكِيْنَ @إِنَّ آوْلِي التَّاسِ بِالْبِرْهِيُمَ لَلَّانَ ثُنَّ لوگوں میں زیادہ مناسبت ابراہیم سے ان کوشقی جو ساتھ دریه تھا مشرک نَّبُعُونُ وَهُوَ النَّالِكِ بِي وَالنَّنْ يَنَ امَنُو إِلاَ اللَّهُ وَلِيَّ الْمُؤْمِنِيُنِ[©] اس کے سے اوراس بی کو اور جو ایمان لاتے اسبی پر اورائشد والی ہے مسلمانوں کا

خلاصة تنفيسير

اے اہل کتاب کیوں جت کرتے ہو (حضرت ابراہیم (علیہ لسلام) سے بالے میں دکہوہ طریق بہودیت برستھ یا نصرانیت برستھ) حالانکہ نہیں آزل کی گئی تورا قا اورانجیل اسکر ان سکے دز مانہ سکے بہست) بعد داوریہ دونوں طریق ان دونوں کتابوں کے نزول کے بعد علام میں موجودی مناتھا ، مجوحضرت ابراہیم ان طریقوں برکس طرح ہوسے علام میں میں مناتھا ، مجوحضرت ابراہیم ان طریقوں برکس طرح ہوسے میں میں کیا ہر ہوتا ہوتا ہے ہو اور) مجوشہمتے نہیں ہو، ہاں متم ایسے ہو

رایس بات میں جب کرسی می سے سے جس سے مم کوسی قدر تو وا تعنیت سمی رگواس میں ایک عسلط مقدمه لكاكر بتيج غلط كالت سقع مراداس سے خوارق بين عليا اسلام مے كريد مطابق واقع سے سبے ، البتراس میں یہ مقدمہ غلط ملالیا حمیا کہ الیے خوارق والا الذیا ابن الا ہوگائین ایب مقدمه منشارسشتهاه تو تفاه اس لئے اس کو ناکانی دا قفیت کہیں گئے ،جب اس میں آ تمھاری علطی طاہر ہوگئی سوالیں اِت میں رہیر کیوں حجست کرتے ہوجس سے مم کوا صف لگ وا تعنیت بہیں، رکبو کم اس دعوے کے لئے توکوئی سبب ہتاہ کا بھی تھا اسے یاس نہیں، کیونکہان سے اور ابر آہسیم علیا نسسلام سے فرع متر نعیت میں موا فقت تھی ہزیقی) اور اللہ تعالی دابراسم علیه اسلام سے طربق کوخوب جانتے ہیں تم نہیں جانتے دجب تم ایسے ہے مفرا دعوے كرتے موجب سے علم بھى مثل عدم علم كے سمجھا جاتا ہے، تواب الله تعالى سے ال محطوبي كو سنوکه) <u>ابراہیم علیال۔ ل</u>ام نہ تو بہروری سیتے اور رہ نصرانی شیھے ،کیکن (البیۃ) طراق مستقیم والے دبین) صاحب اسلام ستھے اور مشرکین میں سے رہمی) منستھے (سومپوداور لصاری کو تو ندہی طریق سے اعتبار سے ان سے ساتھ کوئی مناسبت مذہوئی ، ہاں) بلاشبہ سب آ دمیوں میں زیا دہ خصوصیست رکھنے والے (حصرت) ابراہیم (علیہ السلام) کے سامخھ البتہ وہ لوگ تخفے جفو^ں نے دان کے دقت میں) آن کا اتباع کیا تھا اور یہ تبی (محرصلی النزعلیہ کو لم) ہیں ، اور یہ ایمان والے رجونبی ملی انشدعلیہ ولم کی احست میں) <u>اور انشد تعالیٰ حامی ہیں ایمان والوں کے</u> رکدان کوان کے ایمان کا تواب دیں گئے) ۔

گراہ نہیں کرسے گرخود اپنے آپ کو دوبال اصلال میں گرفت در ہے ہیں) اور اس کی اطلاع نہیں کرکھتے، اے اہل کتاب ہیوں کفر کرتے ہو الشرتعالیٰ کی دان) آیتوں کے ساتھ دجو قورات اور انجیل میں نہوت محدید پردلالت کرتی ہیں، کیونکہ حصنوصلی الشرعلیہ وسلم کی نبوت کا انکار کرنا ان آیات کی کندیب کرنا ہے جو کفرہے) حالا نکہ تم دابین ذبان ہے) اقرار کرتے ہود کہ وہ آیات حق ہیں ، یہ تو ملامت ہوئی ان کے صلال پراکھے صلال پرملامت فرانے ہیں کہ اے اہل کتاب کیوں مفلوط کرتے ہودات می داختی دمضموں لیون تبوّت محدید) کوغیرواتھی دلیون عبارت محدید باتھ ہو کا اسد) سے اور دکھوں بات جو التا ہوں کا اسد) سے اور دکھوں بات جو التا تھی است کو حالا نکہ تم جانتے ہو دکھوں بات جو ہا ہے ہو)

محارف ومسائل

آئٹیڈ تشدہ کو اور آئٹیڈ تعلیمونی کے الفاظ سے بر دہم ماجائے کہ اگر وہ اقرارِ حق مذکریں یا ان کوعلم مدم و توان کے لئے کفر جائز ہوگا، وجہ اس کی بہ ہے کہ کفر اپنی ذاست کے اعتبار سے ایک تبجے فیعل ہے، یہ ہر حالت میں نا جائز ہے، البتہ علم واقر ارکے بعد کفرخستیار کرنے میں ملامست اور زیادہ بڑھ جاتی ہے۔

وَاللَّهُ ذُوالْفَصِّلِ الْعَظِيمِ ﴿

خلاصة تنغسسير

اور لیصنے وگری ابل کتاب میں سے وبطور مشورة باہم ، کہا کہ رمسلمانوں کو گراہ کرنے کی ایک مدہر ہے کہ ظاہراً ، ایمان نے آوّاس (کمّاہہ) بیرجزمازل کی گئی ہے، دبواسطہ رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وہلم کے <u>مسلماؤں پر</u> دمراد یہ کہ قرآن پرایبان ہے کوّ) تشروع دن میں دیوچ سے وقت اور (کیم) انگاد ربیخوآخردن ربعی شام کو) معجب کیا راس تدبرسے مسلمانوں کو بھی قرآن اوراسلام کے حق یں سشبہ پڑجا ہے اور) وہ را پنے دین سے) <u>مجرحاوی</u> داور بہ خیال کریں کر ہو نوگ علم والے ہیں اور ا بے تعصب بھی مں کداسسلام قبول کرایا،اس بر بھی جو بھر گئے تو عزوداسسلام کا غرح ہونا ان کو ولائل عليه سے نابت ہوگیا ہوگا، اور صرد واسمفول نے اسسلام میں کوئی خرابی دسمی ہوگی جب بی و اس سے مجرکتے اور ابلِ کتاب نے بیمجی باہم کہا کہ مسلمانوں سے دکھلانے کو صرف طا ہری ایک لانا) اور (صدق دل سے) کسی مے روبرو (دین کا) اقرار مست کرنا، گرایسے شخص سے روبرو جو <u> مخفارے دین کا بیرہ ہوراس کے روبروسم کو اپنے قدیم دین کا اقرار خلوص سے کرنا چاہتے باقی</u> غیرمذاہرسب دا اول سے لین مسلما نول سے روبردولیے ہی نیرصلحست مذکورہ زبانی اسسلام کا ا قرار کرلیناہی تعالیٰ ان کی تدبیر سے بچر ہونے کا انہار فرماتے ہیں کہ <u>، اے محد صلی اللّه عَلیم کم</u> آ<u>پ کہدیجے ک</u>ہ زان چالا کیوں سے کچھے نہیں ہونا، کیؤیکہ <u>) بقسینٹا ہوای</u>ت (جو بندوں کو ہوتی ہے ا وہ) ہدایت الندگی رطرت سے ہوتی) ہے رئیں جسب ہدایت قبصنۃ خداد ندی میں ہے تو دہ جس کو ہرابیت بر قامم رکھنا چاہیں اس کو کوئی د وممرآ کسی مدہرے نہیں بحیلا سکتا ہے،آگے ان کے اس مشورہ و تدبیر کی علّت بتلاتے ہیں کہ اے اہل کتاب ہم ، آلیسی باتیں اس کے کرتے ہو کہ کسی اور سوبھی السی جیب زمل رہی ہے جیسی تم کوملی تھی، ربین کتا ب اور دین آسمانی) <mark>یا وہ اور لوگ</mark> متم برغالب آجاوی داس دین تی تعدین میں جر) متعالیے رب محفر دیک (سے مطاب علت کاید ہوا کہ تم کومسلما نوں پرحسد ہے کہ ان کوآسانی کتاب میوں مل حمق یا یہ لوگ ہم پر مذہبی مناظرہ میں کیوں غالب آنجائے ہیں ، اس حسر کی وجہسے اسسلام اور اہل اسسلام سے شنسنرل کی کوسٹسٹ کردسہے ہیں ، آگے اس صدکار دہے کہ) اسے محدصلی ا منزعلیہ وسلم آپ کرر دیجے کہ بے شک نصل تو خدا کے قبصنہ میں ہے وہ اس سے جے جا ہیں عطا فرما دیں اور ا منْد تعالیٰ بڑی وسعت والے بین دان سے میہاں فعنل کی کمینہیں اور) خوب جاننے والے ہ

رکہ کس دقت کس کو دینا مناسب اس لئے ، خاص کر دیتے ہیں اپنی رحمت روفضل کے ساتھ، جس کو چاہیں اورا دیٹر تعالیٰ بڑے فعنل والے ہیں دہیں اس وقت برعایت پیمست مسلمانوں نیشل درجمت فرمادیا اس میں حد کرنا فعنول اور جبل ہے)۔

وَمِن اَهْلِ الْكِتَٰبِ مِن اِنْ اَلْكَانِ مِنْ اِنْ اَلْمَنْ فَي اِعْنَظَارِ لِيُوَدِّ مَ الْمَلْكَ اللَّهِ ا ادر بعض ابل كتاب مِن ده بن كدائر توان كها س المات ركع دُميرال كا تواد الردي بخد كو ومنه مرحم مَن اِن تَا مَنْ فَي بِي يُعَالِمِ اللَّهِ مُوَدِّمَ اللَّهِ الْكَلِّكِ الْكَلِّمُ الْمُعَامُّمُ مَن ادر بعض ان مِن وه بن كذائر توان كه باس المائية ركع الكِ المَرْلُ تواد ان كري تَعْدَى مُرحب بحد كورب

عَلَيْهِ فَيَ أَلِمُ الْحُرِيْكَ بِأَهُ مِرْقَا لُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فَيَا أَكُومِ بِنَ اس بِي سرير كَرُّا يه اس واسطى كه المفول نه به دركان كه بنيس به بم يران و گون كه في نيخ مسببين م كريمون م كيفو لون عَلَى اللهِ الْكَرْبُ وَهِمُ مَ يَعْدَلُمُونَ فَي مِن اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ

رَ لِبِطِ آیات اورکیآیتوں میں اہلِ کتاب کی خیانت فی الدین کا ذکر مقا، لینی ان کا کفر کرنا آیات اللہ کے ساتھ اور خلط کرنا ہو منین کی گراہی کئی کے ساتھ اور خلط کرنا حق اور باطل کا، اور حق سے جھپانے کا ، اور تدبیر کرنا مؤمنین کی گراہی کئی اکس کے ساتھ اور ان میں سے چونکہ تعین امانت وادجی متھے، اور ان میں سے چونکہ تعین امانت وادجی متھے، اس لئے دونوں قسموں کوذکر فرایا ۔

خلاصئرتفسير

ادرابل کتاب میں سے بعض تعنی ایسا ہے کہ (اے مخاطب) اگرتم اس کے پاس انبارکا انبا مال بھی امانت رکھ وو تو وہ (مانگئے کے ساتھ ہی) اس کو تھا اے پاس لا دیکھے اوران ہی ہیں سے جعن وہ شخص ہے کہ اگریم اس کے پاس ایک ویٹار بھی امانت دکھ دو تو وہ بھی تم کوا واند کرے و بلکہ امانت رکھانے کا بھی اقرار ند کرے) ، گرجب تک کہ متم (امانت دکھ کر) اس کے سرم پر (برابر) کھڑے دہو (اس وقت تک قرائکار ند کرے اور جہاں الگ ہوتے بھرا و اکرنے کا تو کیا ذکر ہے، سرے سے امانت ہی سے محکوم اور ے) یہ وا مانت کا اواند کرنا) اس سبت ہے کہ وہ وگ کہتے ہیں کہم برغیرابل کتاب کے رمال کے بالاے میں واگر جو ری چھے لیا جا وہ خرباً) کہی طرح کا الزام ہیں ربین غیرابل کتاب مثلاً قرایش کا مال مجرالینا یا جھین لینا سب جا ترہے الشّرتعاني آسكان كے اس دعوى كى تكذيب فراتے بين) اور وہ لوگ الشّرتعاليٰ برحبوط لكاتے بين ، وكداس فعل كوحلال سمجيتے بين ، اور دل مين وہ بھى جانتے بين دالشّرتعاليٰ نے اس كوحلال نہيں ميا جھن تراشيدہ دعوى ہے)

معارف ومسأئل

می فرسم کا چهادمان می بعض ایک آگذی من آگان نامنه بوتنظار تیوز آگانی آماس این کی درج کرنا درست ہے میں بعض ایکوں کی اما سنت دار ہونے بر درح کی گئی ہے، اگراس بعض سے مراد دو اہل کتاب ہیں جو ایمان لا بچے سے قوان کی تعرف کرنے میں کوئی اشکال ہیں، نیکن اگر ضاص مومن مرادنہ ہوں بلکہ مطلقاً اہل کتاب ہوں جن میں غیر مسلم بھی شامل ہیں تو اس صورت میں بیسوال ہید ا ہوتا ہو گئی میں مرح سے کیافائدہ ؟ میں بیسوال ہید ا ہوتا ہو گئی کی مرح سے کیافائدہ ؟ حوامی بیسہ ہوتا تو پھوان کی مرح سے کیافائدہ ؟ حوامی بیسے کہ کمی جی سے کہ کمی جی بیسے کہ کمی جو اس سے یہ سبلا نامقصوصے کا بھی با کرنے سے یہ لازم ہیں آتا کہ دہ النہ کے ہاں مقبول ہی ہو ہا فائدہ اس سے یہ سبلا نامقصوصے کا بھی با گئی کا فرکی ہو دہ بھی کسی درجہ میں ایک ہی ہے، اور سے درخیا میں "نیک نامی" ہے، اور سے مرت میں عذاب کی کی ۔

اس بیان سے بہ بات بھی داختے ہوجائی ہے کہ اسلام تعصب اور تنگ نظری سے کام نہیں بیتا بلکہ وہ کھلے دل سے اپنے مخالف کے ہمز کی بھی اس سے مرتبہ کے مطابق داد دیتا ہے۔ اِلَّا مَنَا کُمْتَتَ عَلَيْنِ قَالِيتَ اُلَّا اِس آئيت سے امام ابو حذیفہ شنے اسستدلال کیا ہے کہ دائن کویہ حق ہے کہ دہ مرایان سے ابناحق وصول کرنے ہمہ اس کا بچھاکر تا ایسے (قرطی ،ج مہ)

ر لبطر آیات او بردیکوکوکت ایل کتاب کے دعوٰی کی کذیب مزکور تھی، آگے ان آیات سے اسی کمذیب کی کاکیداور ایفا بعہد کی نصیلت اور نقفن عہد کی خدمت کی تصریح ہے ،

خلاصة تفيسير

معارف ومسأئل

عدى تعربيف اوراس كے خلاف اعداس قول كانام ہے جو فرليتين كے درميان باہى بات چيست كرنے والے پرحیف دعي موال ہے ، اس معلى ہوتا ہے ، اس ما موال ہو اس موال ہے ، اس ما موال ہو اس موال ہو اس موال ہے ، اس ما موال ہو اس موال ہو

بخلات دعدہ کے کہ وہ صرفت جانب واحدے ہوناہے ، لعن عمدعام ہے اور وعدہ خاص ہے ۔

ایفاے عہد کی قرآن وسنت میں بہت تاکیدآئی ہے، چنائج اوپر کی آیت نمست میں ہوت

عهد کی خلاف درزی کرنے ولیے بربا پنج دعیدیں مذکورہیں ۱۔

ان سے لئے جنت کی نعتوں سے کوئی حصتہ نہیں ملے گا ، ایک حدیث ہیں رسول کریم صلی اللہ علیہ کو سلم ارتفاد فرماتے ہیں کرجس آدمی نے حجو لی قسم کے ذریعے کہی سلمان کاحق دبایا تواس نے لینے لئے آگ کو واجب کر دیا، داوی نے عرض کیا کہ اگروہ چیز معولی سی ہونب بھی اس کے لئے آگ واجب ہوگی ؟ آپ نے جواب میں فرمایا اگرچ وہ ورخست کی مبز الہنی ہی کیوں مذہود دواہ سلم بچالد منظری)

🕝 الشرتعالي السيخ ش كن بات نبير كري كے -

ادرالشرتعالیٰ ان کی طرف قیامت سے دن رحمت کی نظریے ہمیں دیجھیں گئے۔

اورا مند تعالیٰ ان کے گماہ کومعاف نہیں کریں گئے ، کیونکہ عہد کے خلاف کرنے کی وجہ سے عید
 کاحق تلف ہوا ہے اورحی العبد کو اللہ تعالیٰ معاف نہیں کریں گئے ۔
 اورا ان سے لئے در د ناک عذاب ہوگا۔

وَإِنَّ مِنْهُمُ مُ لَغَى كُفًّا تُكُونَ ٱلْسِنَّتَهُ مُمَّا لِكُنْد اور ان میں ایک فریق ہے کہ زبان مروڑ کر پڑھتے ہیں کتاب دہ کتاب میں ہے اور وہ نہیں کتاب میں اور کہتے ہیں وہ المثر کا ومَاهُومِنُ عِنْدِاللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى اللهِ الْكَيْبِ وَهُمُ ادر ده نبین الله کا کہا ادر الله پر جوٹ بولئے میں کا کھا۔ یَعُلَمُون ﴿ مَا کَانَ لِبَشْرَانَ یُوَوِیْتُ اللّٰهُ الْکِیْبُ وَالْکُانَ کُوکُونِیْکُ اللّٰهُ الْکِیْبُ وَالْکُلُمُ کی بشرکاکام نہیں کہ اسٹہ اس کو دیوے کماب الْنُبُوعَ ثُمَّ يَقُولُ لِلنَّاسِ كُونُوْ إِعِبَادًا لِلَّهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَ انُوا رَجُنِينَ بِمَاكُنُنُمُ تُعَلِّمُونَ الْكِتُبَ وَبِمَ ں کے کہ تم اللہ والے ہوجاؤ جیے کہ تم سکھلاتے تھے کتاب اور جیے ک رِّ تَكُورُسُونَ ﴿ وَلِا يَا مُرَّ كُمْ إِنْ تَتَخِنُ وَالْمَلَابِ لَمُ ادر نہ یہ کے تم کو کہ تھرالو فرم لنِبَيِّنَ أَرْبَابًا وَإِيَّا مُرْكُمُ وَالْكُفِي بَعْنَ إِذُ أَنْتُومُ مُسْلِمُونَ کیا تم کو کفر سکھانے گا بعد اس کے کہ تم مسلمان ہو چکے ہو

حشلاصة تفتير

اور بے شک ان میں سے بعضے ایسے ہیں کہ تج کرتے ہیں اپنی زباؤں کو کتاب و پڑ ہے ہیں ا ربعنی ان میں کوئی لفظ یا کوئی تفسیر غلط ملا دیتے ہیں اور غلط پڑ ہنا کج زبانی کملا آہے ، آکر مق وگ رجواس کوسٹو تق آس دملائی ہوئی چیز ، کو ربھی ، کتاب کا جزو سجھو، حالانکہ وہ کمتاب کا جزو

ہمیں اور (صرف دھوکہ دینے کے لئے اس علی طریق پر اکتفار نہیں کرتے بلکہ ذبان سے ہمی) ہمنے ہیں کہ و دفظ یا مطلب) خدا تعالیٰ کے پاس سے نہیں (بی ان کا جوٹا ہونا لازم آگیا، آگے تاکید کے لئے اس کی پھر تصریح ہے، اورا لشرتعالیٰ پر جبوٹ بولے ہیں اور داپنا جوٹا ہونا دل میں خود بھی) وہ جنتے کی پھر تصریح ہے، اورا لشرتعالیٰ پر جبوٹ بولے ہے ہیں اور داپنا جوٹا ہونا دل میں خود بھی) وہ جنتے میں بہتی بیش ہوسے کہ الشرتعالیٰ پر جبوٹ ہوئے اس کو کتاب اور دوین کی فہم اور نبوت لوگ میں برایک کا مقتصنا ہے کفروش کر سے مانوت اور) بھروہ لوگوں سے دیوی کہنے گئے کہ میرے بند ہے دیوی عبادت کرنے والے ہی بن جائی تعدالی کی قوجید) کو جبوٹو کر دلین کی جبوٹو کر دلین کی میرے نبذ ہوئے والے بن جائی دورام بالنے کا کہم ہوگ اسٹر والے بن جائی دورام بالنے کا کہم ہوگ اسٹر والے بن جائی دورام کتاب بی تعلیم ہے قوجید کی اور تو (وہ بشر ہو صفی النہوہ کی بیات بتلات کا کہم فرصائی میں تواہ فی الواقع یا بز عسم نود) بالنہوہ یہ بالنہوہ کی بات بتلات کا کہم فرصائی کی کرام داس میں خواہ فی الواقع یا بز عسم نود) مسلمان ہوء

معارف مسأئل

(۲) حکومت سے احکام کی تعبیل کرنے اور رعا یا کوجاوہ وفاواری برق مم رکھنے کی کہاں تک اس توقع كى جاسعتى ہے ، كوئى بادشا و يا يارلىينىڭ ايلى آدمى كونا تىب السلطنىت ياسفىرمقررنىيى كرسكتى جس کی نسبت حکومت کےخلاف بغاوت مچھیلانے یا اس کی یالیسی اوراحکام سے انخراف کرنے کا ادن شبهوا بشك يمكن بكراكي في قابليت ياجدية وفادارى كالنداز عكومت ميح طور میرنه کرسکی جوالیکن خدا و ند قد وس کے میہاں پرجھی احتمال نہیں، آگریسی مرد کی نسبست اس کو علمہے کہ یہ میری د فاداری اورا طاعبت شعاری سے ہال برابر تجاوز نذکریے گا تومحال ہے کہ وہ آگھے جلكراس كے خلاف ابت ہوسے، ورىزعلم اللى كا غلط ہونا لازم آتا ہے، العياذ بالله ايہي سے غصرت انبیارعلیم اسلام کامسله واضح موجاتا ہے، بھرجب انبیارعلیم اسلام ادنی عصیان سے یک بیس تو مثرک اورخدا سے مقابل میں بغادت کرنے کا امکان کہاں باقی دہ سکتا ہے۔ اس میں نصالی کے اس وعولی کا بھی رو ہوگیا جو کہتے ستے کہ ابنیت والوہ بیت مسیح کا عقیدہ ہم کوخودمین علیہ استالم نے تعلیم فرمایا تھا، اور انسلا نوں کو بھی نصیحت کردی گئ جنوں نے رسول الشرصل الشدعليہ وسلم سے عرض كيا كھاكہ بم سلام سے بجائے آپ كوسجده كيا کریں توکیا حرج ہے ؟ اورا ہل کتاب ہر بھی تعریف ہوگئی جھنوں نے اپنے احبار ورہبان کو خدانی کادرج نے رکھا تھا را تعیاز بالند) (فوائرعمانی) وَإِذْ أَخِنَ اللَّهُ مِنْ اللّ اورجب لیا الشرنے عہد بہیوں سے کہ جو کچھ میں نے تم کودیا بچر آجے تحصایے یاس کوئی رسول کرسچا بتا ہے تھا کیاس والی کتاب کو تو اس رسول پرابیالا ٥ وَلَتَنْفُونَكُ فَأَلَّا وَأَوْرُرُكُمُ وَأَخَنُ تُمُرِّعِلَّا لَا لِمُ لا ذکھے اوراس کی مدد کرونگے فرمایا کہ کیائم نے افزار کیا۔ اور اس سنسوط پر میرا عہد مستبول خِينُ ۚ قَالُوُّا ٱقُرْتُ نَا وَقَالَ فَاشْهَا لُوَا وَإِنَا مَعَكُمُ وَمِنَ بوے ہم نے اقرار کیا فر مایا تو اب گواہ رہو اور یں بھی تمعادے ساتھ رُمِينَ ۞ فَكُنُ تُوكِيُّ بَعْلَ ذِلِكَ فَأُولِيُّكَ هُــُ برجو کوئی بھرجانے اس کے بعد تو دہی لوگ فْسِقُونَ ﴿ أَفَغَيْرُ حِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ وَلَهُ أَسُلَمُ مَرْ: اب کوئی اور دین و صوند بت بس سوادین الندے اوراسی مے عمر بیں -

خلاصتفسير

آور (ده وقت بهی قابل ذکریے) جب که الشرتعالی فی عهداییا (حصرات) انبیار وعلیم اسلام) سے کدیج کھے ہم کو کتاب اور علم دسٹر لیست) وول (اور) میوسمھالے پاس کوئی (اور) بیم میر اور میوست بین) آرہے جو مصداق (اور موافق) ہواس رعلامت اکا جو تھالے پاس دکی کتاب اور سٹر لیست بین) ہے دینی دلائل معتبر وعنداس رع سے اس کی رسالت ثابت ہوں تو ہم عزد راس رسول دکی رسالت) پر دول سے انتقاد بھی لا ااور دہاتھ پاؤل سے اس کی در بھی کرنا رکھ رہ عہد بیان کر کے اوشاد) فر بایا کہ آیا ہم فاور کیا اور گیا اور لیا تھ پاؤل سے اس کی در بھی کرنا رکھ رہ جو رہ عہد بیان کر کے اوشاد) اس قرار پر گوا ہی دہنا دکیونکہ گواہی سے بوقے کو ہوتھ میروال میں بڑا مجتب ہوئی اور کرنے والے کے کر ہوتھ کو نواز کرنے والے کے کر ہوتھ کو نواز کرنے والے کے کر ہوتھ کو نواز کر ہوتھ کو اس کا بھوجا نا ذیا وہ مستبعد نہیں ہوتا، اسی طرح سم صرحت افراری نہیں بلکہ گواہ کی طرح اس میا بھوجا نا ذیا وہ مستبعد نہیں ہوتا، اسی طرح سم صرحت افراری نہیں بلکہ گواہ کی طرح اس برقائم رہنا) آور میں (بھی) اس (مفنمون) پر شھالے ساتھ گواہوں میں سے دلیتی واقعہ کی اس برقائم رہنا) آور میں رہمی کا فران کرے گا (اس عہدسے) اطلاح اور علم دکھنے والا) ہوں، سوج شخص (اسموں میں سے دوگر دانی کریے گا (اس عہدسے) بعداس کے دکر انبیار تک جد الیا گیا اور اسمی طرفی کو چاہتے ہیں حالا نکہ جن تعالی دکی پرشان نا فرمانی کرنے والے دیون اسلام سے جن کا عہدلیا گیا ہے دوگر دانی کریے کا فرمانی کرنے والے دیون کو است ہیں عالانکہ جن تعالی دکی پیشان کرئے والے دیون کی خوراس) دین خواو ندی سے سواا ور کری طرفیہ کو چاہتے ہیں حالا نکہ جن تعالی دکی پیشان

ہے کہان) کے دہم کے اسلمنے سب مرافگندہ ہیں جنے آسانوں ہیں دہیں اور دجنے از بن ہیں ہیں دبینے خوشی داور دہر ہے۔ اور دبینے اور دبینے بجوری سے اور داوّل تواس عظمت ہی کا مقتصلی یہ تھا کہ کوئی ان کے عہد کی تخالفت نہ کر ہے خاص کر جب کہ آئندہ ہمزا کا بھی ڈ دہو جہنا ہیے اسب حقد ابھی کی طرف دقیا مست کے دون او ٹائے ربجی ہا جادی گے دادر اس وقت مخالفین کوسے زاہوگی کی طرف دقیا مست کے دون او ٹائے ربجی ہا جادی گے دادر اس وقت مخالفین کوسے زاہوگی دائے میں است کے دون او ٹائے ہیں اسلام سے اظہار کے لئے خلاصہ کے طور پرید) فرادی ہے کہ ہم ایان دیکھتے ہیں المتر پراوراس دھم اپر جو جائے یا سب بجا گیا اوراس دھم اپر جو دھنوت اسلام اوراد لا دیفوب دہیں جو بی گزرے ہیں ان ای کھوت امری ان کی طوف جو دھنوت است کہ ہم ان دعم در ججزہ اپر بھی جو دھنوت است برایان دیکھتے ہیں اور ایران بھی آسس کی مطبع ہیں اور دھنرات ایس سے بہا کی سب برایان لانے کے معاملہ میں اور کسی دین ہم کو دیا گیا ان دامی برائے در کسی دوری پرایان دیکھیں اور ہم تو العثر ہی کے مطبع ہیں دامس نے ہی آئیس کے دین ہم کو بتلایا ہم نے جس دامی اور کسی دین ہم کو بتلایا ہم نے جس دامی اور کسی برائیان اور ہم کو العثر ہی کے مطبع ہیں دامی دین ہم کو بتلایا ہم نے جست یا در کہا)۔

معارف مسأئل

تیسرے عہد کابیاں قراؤ آخن الله مینٹاق النتیبین لکآ الله کو من کیتیب قر یخت ہے سے کیا گیا ہے اس کی تفصیل آگے آسے گی رتفیرا صری) میٹاق سے کیا مراد ہے میٹان کہال ہوا ؟ یا تو عالم ارواح میں ہوا یا دنیا میں بزرید دی ہوا، دونوں ادریہ کہت ں ہوا ؟ احتال ہیں، (بیان العشران) میٹان کیا ہے ؟ اس کی تصریح ترقرآن نے کر دی ہے ، نیکن یہ میٹان کس چیے زسے ا باره یں ایا گیاہے ؛ اس میں اقوال مختلفت ہیں ،حضرت علی منا ورحضرت ابن عباس من فریاتے ہیں کواس سے مرا ونبی علیالسلام ہیں ، فینی النّد تعالیٰ نے بیع ہدتمام ا نبیا سے صرف محد صلی النّد علیہ وسلم سے بارے میں لیا تھا کہ آگر وہ تو دان کا زمانہ بائیں توان ہرا بیان لائیں اوران کی تا تید و نصرت کرمی اورا بنی ابن امتوں کو بھی ہیں بدایت کرجائیں۔

م معزت طادّ س ،حن بصری اور قباده رجهم الله فریاتے بین کدید میثاق انبیارے اس سے لیا عمیا تھا کہ وہ آپس میں ایک دوسرے کی تائید و نصرت کریں رتف پر ابن کیٹر)

اس دومری قول کی تا نیدان دیدال سے قول کر آؤڈ آخ نُ نَا مِن البَسْدِی مِینَا فَاهُمُ ا وَمُنكَ وَمِنْ نَوْمِ وَ لِبُوهِ پِیْمَ وَمُوْمِی وَعِیْسَی ابْنِ مَرْبِیّمٌ کُوآخِلُ کَامِنْهُمُ مِیْبَنَاقًا خیلیْظًا "(۳۳)») (احزاب سیجی کی اسکتی ہے، کی کھی ہوا یک دومرسے کی ٹائید وتعدیق سے لئے لیا گیا تھا (تغیرا حری)

در هیمتنت نزکوره دونون تغییرون مین کوئی تعارض نہیں ہے،اس سے دونون ہی مرا د لی جاسحتی ہیں (تغییراین کثیر)

تام انبیارے ابنان کے انظام رہیاں پیشبہ ہوسکتا ہے کہ المد تعالی توعلیم وخبیر بی ان کو اچھی طسر ح مطالبے کا سنائدہ معلوم ہے کہ محمصلی المدعلیہ ولم کی بی موجودگی بین تسشر لیت نہیں لائیں کے تو مجمد انبیا کے ایمان لانے کا کیا فائدہ ؟

وراغور کمیا جائے قرفائدہ بالکل طاہر معلوم ہوگا کہ جب دہ المترتعالیٰ کے ارشاد برمحرصلی النٹر علیہ علیہ النٹر علی علیہ دلم کی ذات والاصفات برایہان قبول کرنے کا بختہ ادا دہ کریں سے تواسی دفت سے تواسب یائیں سے درصا دی بحوالہ جلالین)

بن نہیں گزراجی نے اپنی امت کو آئ پر ایمان لانے اور نا مید و نصرت کی وصیت نہ کی ہو، اوراگر حضوراکرم صلی المندعلیہ ولم کی بعث انبیار کے زمانے میں ہوئی توان سب کے نبی آئ ہی ہوئے اور وہ تنام انبیار آئ کی احت میں شار ہوتے، اس سے معلوم ہوا کہ آئ کی شان محصن نبی الاقت ہی کہ نبیں ہے بلکہ نبی الانبیار کی بھی ہے، چنا بنج ایک صربیت میں آئ خود ارشاد فرماتے ہیں کہ اگر آج موسیٰ علیہ السلام بھی زندہ ہوتے توان کو بھی میری اتباع کے علادہ کوئی چارہ کارنہ تھا۔

اورایک دوسری مجدارشاد فرمایا کوجب عین علیه اسلام ازل موس محمے تودہ بھی ترافی کیم اور متعالیے بنی ہی کے احکام ریمل کریں محمے د تفسیر ابن کیشری

وَمَنْ يَبْتَعِ غَيُرَالِ سُلَامِ رِبْيًا فَكَنْ يُتَقَبِّلَ مِنْهُ وَهُو فِي

اورج كونى چاہ سوا دين اسلام كے اوركونى دين سواس سے برگر قبول مذہوكا، اور ده

اللحِرَةِ مِن النَّخْسِرِيْن @

آخرت بی خراب ہے

خلاصة تفسير

ادرجوشخص اسسلام کے سوائیسی دوسرے دین کوطکب کریے گا تو وہ (دین) اس رشخص) نے رخلا تعالیٰ کے نز دیک) مقتبول درمنظور) مذہورگا، اور (دہ شخص) آخرست میں تباہ کاروں میں سے ہوگا (یعنی بخات مذیا دے گا)۔

بنبنبنبنبنب

معارف ومسأئل

اسلام کا تعربیت ادر است الماس کے تفظی عنی اطاعیت و فرا نبرواری سے ہیں، اوراصطلاح ہیں خاص اس اس کا مارنجات ہونا انسانوں کی ہدایت سے لئے جیجاہے ، کیونکہ اصولِ دمین شام ا نبریارعلیم السلام کی مشریعیتوں میں اکس ہی ہیں ۔

بچرلفظ اُسلام کبھی تواس عام مفہوم کے لئے ہتعمال کیاجا تاہے ، اور کبھی صرف اس افتری نثر لیبت کے لئے ہتعمال کیاجا تاہے و فاتم الانبیار صلی انڈھلیہ و لم پرنازل ہوئی ، قرآن کریم ہیں یہ و دونوں طرح کے اطلا قات موجود ہیں، انبیار سالفین کا لینے آپ کو مسلم کہنا اور اپنی امت کو امتر مسلم کہنا کی احتراف سے اور اس نام کا خاتم الانبیار کی احتراف سے مصوص مونا بھی مذکورہے۔

ھُوسَۃ کُوالْمُسْلِمِیْنَ اُمِنْ فَالُ وَفِیْ هٰلَا (۱۸:۲۲)، خلاصہ یک مردینِ اللّی جوکسی نبی د رسول کے وربعہ دنیا میں آیا اس کو بھی اُسسلام "کہا جا آہے، اورا تست محدّیہ کے لئے یہ خاص لفت سے طور بربھی کہسیتعال ہوتا ہے، اب سوال یہ ہے کہ قرآن کر بم میں اس عجد اُسسلام کے لفظ سے

مونسامفہوم مرادیے۔

اس وقت وہ بھی آب ہی کی شراجیت کا اتباع کریں گے۔

كَيْفَ يَهُ بِي كَاللّٰهُ قُومًا كُفَرُ وَلَيْعُنَ الْيُمَا يَحْمُ وَشَهِلُ وَآ مَوْمَرُ دَاهُ فِي كُاللّٰهِ اللّٰهِ كَاللّٰهُ لَا يَقْمُ لِي كَاللّٰهِ اللّٰهِ لَا يَقْمُ لِي كَاللّٰهِ اللّٰهِ لَا يَقْمُ لِي كَاللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ اللللّٰهِ الللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰلِمُ الللّٰهُ اللّٰلّٰ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰ

كم بينك رسول بجائب ادر آئين ان كے إس نشانيان في رود الدّراه بنين دست الْقَوْمُ النَّا لَكُونَ اللَّهِ الْفَاقِ اللَّهِ الْفَاقِ اللَّهِ اللَّهُ اللّلِي اللَّهُ اللّلِي اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّالِي اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّاللَّاللَّا اللَّهُ الللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ ا

الله وَالْمَلْلِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿ خُلِلِ يُنَ فِيهُا اللهِ وَالْمَلْكِةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿ خُلِلِ يُنَ فِيهُا اللهِ اللهِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿ خُلِلِ يُنَ فِيهُا اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ

الله الروادة المراودة المراودة المرادة المراد

ہلکا ہوگا اُن سے عذاب اور مذان کو فرصت ملے گر جفول نے

تَابُوُ امِنُ بَعَنِ ذِلِكَ وَأَصْلَحُوانَ فَإِنَّ اللَّهَ عَفُومٌ رَجْعُمُ ١٠

إِنَّ الَّذِينَ كُفَّ وَأَبَعُلَ إِيمَانِهِمُ ثُمَّ الْهُ وَالْكُولُ كُفُّ رَا لُكُولًا كُفُرًا لُّنِّ

ثُقُبَلَ تَوْبَتُهُ مُ مَوَا وَلَيْكَ هُمُ الطَّالُونَ ﴿ إِنَّ ثُقُبَلَ تَوْبَتُهُمُ مَوَا وَلَيْكَ هُمُ الطَّالُونَ ﴿ إِنَّ

الآن بِينَ كَفَرُ وَا وَمَا تُوا وَهُمْ كُفًّا مِنْ فَكَنْ يُنْفَيلُ مِنْ أَحَلِيمُ الْمُعَلِّمُ فَكُنْ يَنْفُيلُ مِنْ أَحَلِيمُ اللهِ عَلَيْهُمْ كُولُ بَولُ مَرَ اللهِ عَلَيْهِمُ اللهِ عَلَيْهُمُ اللهِ عَلَيْهِمُ اللهِ عَلَيْهُمُ اللهُ عَلَيْهُمُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُمُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُمُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُمُ اللّهُ اللّ

ال لا

لُءُ الْكَرْضِ دُهُبًا وَ لِوا فُتَلَى بِهُ أُولَيْكَ لَهُمْ عَنَ آبُ أكرج بدارد يوساس مدرسونا ٱلنُورُ وَّمَالَهُ مُرْمِّنُ تَصِينُ فَ دردناک ہے اور کوئی نہیں ان کا مدوگار

حث لاصرتفسير

دادّل أن مرتدين كابيان سے جوكفر برقائم ده كراس كوبدايت سجعة رسب ، يو كمان كا اعتقادیا دعوی به مقاکه خدا تعالی نے ہم کواب بدایت فرانی البغراکن کی خرمیت میں اس کی نفی بھی فراتے ہی کم بھلا) الٹر تعالیٰ ایسے وگوں کو کیسے ہدایت کریں سے جو کافر ہوگئے بعدا یمان لانے سے رول سے) اور تعد آینے اس استرار مے (زبان سے) کہ رسول رصلی اللہ علیمو کم دعوی رسالت میں) سیتے ہیں ، اوربعب داس سے کہ ان کو داختے ولائل (حقانیستِ امسلام سے) بہنچ چیجے ستھے، اورا لندتعالیٰ ایسے بے ڈھنگے وگوں کو برایت ہنیں کیا کرتے زیدمطلب ہیں کرانیول کو مجھی توفیق اسبلام کی نہیں دیتے، بلکہ مقصود ان کے اسی دعوی مذکورہ بالا کی نفی کرناہے کہ وہ کہتے۔ تعے کہ ہم نے جواسسلام چوڑ کرمیطریق فہت بار کیاہے ہم کوخدانے ہدایت دی ہے ، خلاصہ نفی کا به مواکه و شخص کفرکاب و صنگاراسته اختیار کرے وہ بداست خداد ندی برنہیں ، اس کے دہ یہ نہیں کہرسکتا کرمجد کو صدانے برایت دی ہے بھو کہ برایت کا لیہ انتیاج بلکہ ایسے نوٹ یفیٹا گراہ ہیں اور) ایسے توگوں کی مزایہ ہے کدان پرانسڈ تعالیٰ کی بھی لعنت ہوتی ہوا در فرشتوں کی بھی آ در رہبتیرے آرمیول کی بھی زغرض) سب کی (اور تھیروہ لعنت بھی ایسے طور پر دے گی کہ) وہ ہمیشہ ہمیشہ کو اسی داهنت) میں رہیں گئے (ا ورحوزنار اس لعنت کا افرجہنم ہے تو حصل یہ ہزا کہ وہ جہنم میں تہمیشہ رہیں سے اور) ان برسے عذاب ہلکا تھی مذہونے یا وسے کا اورنہ (داخل ہونے سے قبل) ان كوركبى ميعاديك، فهلت بى دى جادت كى دار مي الكابيان م جو كيرمسلمان موسمة ان مواس بھم مے متنی فرماتے ہیں یعنی) آل مگر جو لوگ توب کرلیں اس دکفر) سے بعد دلیجی مسلمان مرجاویں) اور لینے (دل ممر رمجی سنواری داین منافقا نه طور برصر من ذبان سے توب کافی ہیں سوبے شک (ایسول کے لئے) خدا تعالیٰ بخش دینے والے رحمت کرنے والے ہیں، بیشک جولوگ كافرموت اين ايان لانے كے بعد كير سرست ديس كفريس العن كفرير دوام ركھا ايان بنيس لاسے اکن کی توب رج کہ ادر گنا ہول سے کرتے ہیں) ہر گرمقبول نہ ہوگی دکیونکہ توبرعن المعاصی

ایک اطاعت فرعیه اوراطاعت فرعیہ کے مقبول ہونے کی شرط ایبان ہے) اورایسے ہوگ راس قوبہ کے بعد بھی برستور) کی تھراہ ہیں راس توبہ کے بعد بھی برستور) کی تھراہ ہیں

بے شک جولوگ کا فر جوت اور وہ مربھی گئے مالت کفہ بی میں، سوان میں سے کسی کا دربطور کفارہ) زمین بھر سونا بھی دربیا جی چاہے دربطور کفارہ) زمین بھر سونا بھی دربیا جی چاہے داور سے دربیا ہوگی اور ال کے حامی (مادگار) جھی نہ ہول گئے۔

معارف ومسائل

ایک سنبرکا ازالم کیف یقنی کانت الخ اس آیت سے بظاہر پیسسبہ ہوناہے کرسی کو ایک سنبر کا ازالم اللہ واقعداس کے خلا ب، کیونکر بہت سے لوگ مرتد ہونے کے بعد ہدایان قبول کرکے ہدایت یا فقہ بن جانے ہیں۔

جواب یہ کریماں جوہ ایت کی نفی کی گئے ہے اس کی مثال ہمادے محاورات ہیں الیں ہے جواب یہ متال ہمادے محاورات ہیں الیں ہے جی کہ معاش کوکوئی حاکم اپنے ہاتھ سے خصوصیت عنایت فرمائی ہے ، اور اس کے جواب میں کہا جا دے کہ ایسے برمعاش کو ہم خصوصیت کیوں دینے گئے، لین یہ امر خصوصیت ہی ہمیں ، اوریہ مطلب ہمیں ہوتا کہ ایسا شخص کمی طرح قابل خصوصیت ہی ہمیں ، اوریہ مطلب ہمیں ہوتا کہ ایسا شخص کمی طرح قابل خصوصیت ہی ہمیں ، اوریہ مطلب ہمیں ہوتا کہ ایسا شخص کمی طرح قابل خصوصیت ہمیں ہوسکتا اگر جوشائست ہن جا دے ۔ (بیان القرآن)

لَبِرَّحَتَّى تُنفِقُوا مِمَّاتُ حِبُونَ مُوَمَاتُفِقُوا برگزنه علی مرسکونگے نیک میں کمال جب تک ناخرج کرد اپنی پیاری چیزسے کچھ اور جو چیز خرج مِنْ أَنْ كُونَ اللَّهُ بِهِ عَسَرِ لَيُمْرُ ﴿

اس سے بہلی آیت میں کفار ومن کرین کے صدقات و نیرات رلط آیات مع تنتری کا اللہ تعالیٰ سے نزدیک غیر مغبول ہونا بیان کیا گیا تھا،اس آیت میں تومنین کوصد قرمعتبولہ اوراس کے آواب بتلائے گئے ہیں ، اس آیت سے الفاظ میں سے بيلے لفظ بوركے معنی اوراس كى حقيقت كوسيجتے ، تاكہ آيت كا پورامفہوم ميسج طور پر ذہن نشين ہوسے لفظ برز سے تفظی اور حقیقی معنی بین کسی شخص سے حق کی بدری اوائیگی، اوراس سے کا مسل سبكدوش اوراحسان اورحين سلوك معنى بين بعي آماس، بقر بالفع ادر بالتاس تخص كيك ستعال مِوّاب جو النيذ ذمّه عائد مون والعصوق كويورى طرح اداكرت، قرآن كريم بن بَرُّ البَوَالِدَيّ قُرُان ٢٢٠١٩) ادر تبراً بِوَ الدِّيهِ (١٣:١٩) اسى معنى بي استعال بواسه ، ان حضرات كے لئے يدلفظ استعال كيا كيا ج جواینے دالدین سے حقوق کو بھی طور مرا داکرنے والے شھے۔

اسی لفظ بَرّ إلفتح کی جمع ا برآدی، جو قرآن کریم می بمثرست ستعال بوتی ہے، ارشادیج إِنَّ الْأَبْوَارَكِيثُونَ مِنْ كَأْسِ كَانَ مِزَاجُهَا كَافَقُمُ (٤١) ٥) اوردومسرى جكرارت دس إِنَّ الْاَبْرَارَكِفِي نَعِيْعِ لَا عَلَى الْاَرْآبِكِ يَنْظُرُونَ لارهر،٢٣٠،٨٣١ اورايك جَدَّارشا وسعانَ الْاَنْزَارَ كِفَى نَعِيْمِ أَهُ وَإِنَّ الْفُحُجَارَكِينَ جَحِيْمٍ وصل ١٣٠١٣١١) اس آخرى آيت سه يرجي معلوم بواكر بر"كامقابل

اددضر فجود"ے۔

الم م بخاري كے ادب المفردي اورابن ماجه اورمستندا حديق حفرت صديق اكريمنے روايت ہے كەرسول الله صلى الله عليه و لم في فراياكم سيج بولنے كولازم كي و كيونكم تصدق" ترم کاسائھی ہے، اور وہ دونوں جنت میں ہیں، اور جھوٹ سے بچو، کیونکہ دہ فجور کاسائھی ہے،

اورىيە دونول دوزخ ميں ہيں۔

اورسورة بقروى آيت بس مُركور ب كم لَيْسَ الْبِيزَ آنْ ثُوَ لَدُ الْمُحَرِّعَ كُمُرِقِبَلَ الْمُسَرُّقِ وَالْمَغُوبِ وَلَكِنَّ الْبِرَمَنَ امْنَ بِاللَّهِ وَالْبَوْمِ الْأَخِورَ ٢٠ : ١١٥ ، اس أيت بن نيك اعمال كي ایک فرست دے کران سب مو بیر" فرما یا گیاہے ، ندکورہ آیت سے معلوم ہوا کہ اعمال بر میں افضل ترین برتبے کہ اپنی مجوب چیزائٹر کی راہ میں خرج کی جائے ، آئیت مذکورہ میں ارشاد

ہے کہ ہم ہرگز ہر "کوعال نہیں کرسکتے جب تک اپنی ہاری چیزون میں سے کچھ خرج ہذکر و، قو معن یہ ہوت کہ الند تعالیٰ سے حق کی محل ادائیگی اوراس سے پوری سبکد وشی اس وقت تک نہیں ہوسکتی جب تک الند تعالیٰ میں خرچ بذکریں، اسی ہوسکتی جب تک اپنی میں کمال یا تواب عظیم سے الند تعالیٰ کی راہ میں خرچ بذکریں، اس مسمل ادائیگی کو خیرکا مل یائیکی میں کمال یا تواب عظیم سے ترجمہ کیا گیا ہے، اور مراویہ ہے کہ ابراد کی صف میں واحل ہونا اس پرموقوت ہے کہ اپنی مجوب چیزیں الندکی راہ میں قربان کی جائیں۔

حث لاصتنفيير

دلے مسلمانو، متم خیرکا مل دیعنی اعظم ثواب، کو ممبی عامل از کرسکو تھے بہاں تک کہ اپنی دہت، مباری چیز کو دانشد کی داہ میں) خوچ نه کر دیگے اور دیوں) جو پھر بھی خرچ کر دیگے دگو غیر مجبوب چیزہو، انشر تعالیٰ اس کوخوب جانبے ہیں (مطلق تواب اس پر مہی دیدیں گے، لیکن کمال ثواجاصِل کرنے کا دہی طریقہ ہے)

معارف ومسائل

سبحتا ہوں کہ اس کوآپ لینے استہ ما رہیں تقییم کر دیں ،حصارت ابوطلی شنے آ تحصارت ملی الشکلیم وسلم کے اس مشورہ کو قبول فر ماکر اپنے اقر با ، اور چپاڑا دیمھائیوں ہیں تقسیم فر ما دیا ، (یہ حدیث بخاری دسلم کی ہے) اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ خیرات صرف وہ نہیں جوعام فقر آراد دمسائین برصرف کی جائے ، اپنے اہل دعیال اورع بیرورسشتر دار دل کو دینا بھی بڑسی خیرات آور موجب فواب ہے ۔

حضرت زیرب حاری اپناایک گھوڑائے ہوتے حاصر خدمت ہوستے، اورع کیاکہ مجھے اپنی اُٹلک میں برستے، اورع کیاکہ مجھے اپنی اُٹلک میں برستے زیارہ مجوبے میں اس کو الشدکی داہ میں خرب کرنا چا ہتا ہوں، آپنے اس کو قبول مسروالیا، لیکن ان سے لے کرا ہنی کے صاحبر النے اُسآمہ رہ کو دے دیا، زیدب حالتُ اس برکچے دلگی ہوسے کہ میراصد قد میرے ہی گھریں واپس آگیا، لیکن آسخصرت سلی المشرعلیہ دلم نے ان کی تستی کے لئے فرمایا کہ انشرتعالی نے تھا دارے صدقہ قبول کرایا ہے د تعنیم نظری، بحوالت ابن جربر دطری دغیرہ)

تصرّت فار وق اعظم رضی المدّعند کے باس ایک کنیز سے نہ یا دہ محبوب بھی، آپ نے اس کو اور اللہ آذا دکر دیا۔

اسی طرح حصزت عبدالنّدبن عمر اللّے پاس ایک کنیز بھی جس سے وہ محبت کرتے سکتھ، اس کوالنّہ کے لئے آذا دکر دیا۔

الغرض آیت متذکرہ کا عال یہ ہے کہ اللہ کی محل ادائیگی اور خیرکا مل اور شکی کا کمال جب ہی عامل ہوسکتا ہے جب کہ آیت جب ہی عامل ہوسکتا ہے جب کہ آرت میں جب کہ این محبوب جیزوں میں سے مجھ اللہ کی راہ میں خرج کرے، آیت فرکورہ میں چید مسائل قابل نظرا و ریا در کھنے سے قابل ہیں۔

اس آیت میں بفظ برتام صدقاتِ اول برکداس آیت میں انٹرکی داہ میں خرج کرنے کی ترغیب میں استہ اور نفسند کی ترخیب می داجب اور نفسند کوسٹامل ہے اس سے مراد تعین حضرات مفسرین سے نزدیک صدقات واجب اُکواۃ دغیرہ میں، اور تعین کے نزدیک صدقاتِ نافلہ ہیں، کیکن جہور محققین نے اسے مفہوم کو حدقات واجبہ اور نفلیہ دونوں میں عام قرار دیاہے، اور صحابہ کرام سمے واقعات متذکرہ بالااس برشاید ہیں کدان کے بیصد قات صدقات نفلیہ سمے ۔

جین اس کے مفہوم آیت کا یہ ہوگیا کہ اندگی داہ میں جوصد قد بھی اوا کروِ تواہ ذکوۃ فرض ہویا کوئی نفل صدقہ و خیرات ، ان سب میں کمل فصنیلت اور ثواب جب ہے کہ ابنی مجوب اور بپاری چیز کواد ٹدگی راہ میں خرچ کرو، یہ نہیں کہ صدقہ کو تا دان کی طرح سرسے ٹالنے سے لئے قالمتو، میکار ' یا خراب جیزوں کا انتخاب کرد، قرآن کریم کی دوسری ایک آیت میں اس مصنمون کو اور زیادہ

واض اس طرح بيان فراياكيا ب: يَا يُعَا الَّذِي ثِنَ الْمَتُوْ اَ تَفِعْتُوا مِنْ طَيِّباتِ مَا كَسُرُمُ مَ مِسَا الْمَرْضِ وَمِسَا اَحْرُجِنَا لَكُمُ مِنَ الْاَمْضِ وَ لَاتَسَتَّمُ وَالْحَيِيثَ مِنْ الْآنَ وَسَسُمُ مِالْحِيْنِ يُهِ الْآنَ تَعْمِرُ وَالْمِيْدِ (٢١٨٠٢)

یعنی اے ایمان والواپی کمانی بیں ہے اور جو

کھ ہم نے تمصا مے لئے زمین سے نکالاہ

اس میں سے عرہ چیزوں کو چھانٹ کراس

یک خرچ کروا ور ر دی جیزی طرد ن برت

لیجایا کر دکہ اس بی خرچ کرد و مالانکہ وہ جیز اگر تھا رکھی کے بدلے یں کھیں ہے آیس تو تم ہرگز قبول دکر دیگر بجراسکے کہ کسی و تجہ جینے پرش کرما و ق

اس کا عاس یہ ہوا کر خراب اور بریکارجیب زوں کا انتخاب کرکے صدقہ کرنامقبول نہیں، بکہ صدقہ مقبولہ جس پر پیمل تواب ملتاہے وہی ہے جو مجوب اور بیاری جیسے زوں میں خرب کیا جا۔ صدقہ کرنے میں اعتدال چاہئے | روسمرا مسلم یہ ہے کہ آئیت میں لفظ میشا سے اشارہ کر دیا گیاہے کہ برمقصود نہیں ہے کہ جتنی جیسے زیں اپنے نزدیک مجوب اور بیاری ہیں ایس ہی کوالٹد کی راہ میں خرج کر دیا جاتے، بلکم مقصد یہ ہے کہ جتنا بھی خرج کرنا ہے اس میں اچھی اور بیاری جیزد کھیکر خرج کرس تو مسحل تواث سے مہتی ہوں گے۔

"بیسرامسکلہ یہ کہ محبوب چیز خرج کرنا صرف اسی کا نام نہیں کہ کوئی بڑی قیمت کی چیز خرج
کی جائے، بلکہ چو چیز کہی کے نز دیک عزیزا در محبوب ہے، خواہ دہ کتنی ہی قلیل اور قیمت کے
اعتبار سے کم ہو، اس کے خرج کرنے سے بھی اس بر" کا سبحق ہوجائے گا، حضر سے ن بھری فی نے فرایا کہ چوچیز آدمی اخلاص کے ساتھ اللہ کی رضا کے لئے خرچ کرے وہ اگر چر کھجور کا ایک لئے
ہی ہواس سے بھی انسان اس ٹوابِ عظیم اور بر کا ممل کا سبحق ہوجا تا ہے جس کا آبیت ہیں وعد

چوتھ امسلہ بہ ہے کاس آیت سے بظاہر بید علوم ہو اہے کہ اس میں جس خیر عظیم اور پڑکا ذکرہے اس سے وہ غویب اُوک محروم رہیں گے جن سے پاس خرج کرنے کے لئے مال نہیں ، کیوکہ آیت میں یہ فرما گیا ہے کہ یہ خیر عظیم بغیر مجبوب مال خرچ کئے عصل نہیں کی جاسکتی ، اور فقر ارد مساکین سے پاس مال ہی نہیں جس سے ذریعہ ان کی بہاں تک رسائی ہو، لیکن غور کیا جائے تر آیت کا یہ مفہوم نہیں کہ خیر عظیم اور توابع ظیم عصل کرنا چاہیں تو ہجز مال محبوب خرچ کرنے سے ان کا یہ مقصد بورا نہیں ہوسے تا ، ملکہ باست یہ ہے کہ یہ خیر عظیم کسی دو سرکے ذریعہ سے مشاؤ عبادت ، ذکرا لند، تلاویت قرآن ، کٹریت نوا فل سے بھی علی کی جاسمتی ہے ، اسلے ذریعہ سے مشاؤ عبادت ، ذکرا لند، تلاویت قرآن ، کٹریت نوا فل سے بھی علی کی جاسمتی ہے ، اسلے ذریعہ سے مشاؤ عبادت ، ذکرا لند، تلاویت قرآن ، کٹریت نوا فل سے بھی علی کی جاسمتی ہے ، اسلے

فقراء دغوبار کومجی بیفیر عظیم درسے رورائع سے عامل بہوسکتی ہے، جیسا کہ بعض روایات حدیث میں صراحة مجى بيمضمون آبايے۔

مال مجوب سيام ادب إلى تواق سلم : يه كم مال كے مجوب موف سے كيام ادب ، قرآن كى دومرى آتیت سے معلوم ہوا کہ مجوب ہونے کا مطلب بیر ہے کہ وہ چیزاس سے کام میں آرہی ہوا وراس کو اس چیز کی حاجت مور فالتواور نبر کارند مور، قرآن کریم کاارشا دید،

وَ يُطْعِمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُرِّهِ | "ين اللَّهِ عَمْول بند، وه بن جوما بت مندس کوکھاناکھلاتے ہیں، بادجوداس کے کواس کھناتھ

مِسْكِينًا - (۲۶: ۸)

خودان كوبمى ضرورت ب.

اسىطرح دوسرى آيت بي اسى صنون كى اور زباوه وصفاحت اس طرح فرماتى :

وَيُؤُدِيْرُ وَنَ عَلَى آ نُفْسِهِمْ وَ السِّين اللَّهِ عَلَى آ نُفْسِهِمْ وَ السِّين اللَّهِ عَلَى اللَّهِ ع لَوْ كَانَ بِمِسْمُ خَصَاصَةً فَيْ (١٥٠٩) كومقدم دكية بِن أكرونِو دكي عاجمتنديون !

فالنوسامان اورماجي زائد جيري إي علامسلم؛ يدب كرايت بي باللايا كياب كرفيركامل اوراوا التذكيراه مين خرج كرنائهي تواب عظيم إورصفتِ ابرارمين داخلداس برموقوت مي كدابن مجوب جيز البيّد سے خالی ہیں کر راہ میں خرج کریں ، گراس سے بدلازم ہیں آتا کہ صرورت سے ذاہ

فالتومال خرج كرف والے كوكونى تواب بى مد ملے، بلكة آيت كے آخر مي جويدار شادى و مَالْمُنْفِقُواْ مِنْ شَيْءٌ فَإِنَّ اللَّهُ بِهِ عَلِيمٌ اللَّهِ مَا لَيْن مَم وكي الخرج كروك النَّر تعالى اس سع باخريم وآيت ے اس حلکا مہم یہ ہے کہ اگر حے خیرکا مل ا دوصفت ابرارس داخلہ خاص مجوب چیز خرج کرنے پر موقوت المعاليكن مطلق فواس كونى صدقه هالى نهيس منحواه مجوب جيز خرج كرس يازا تداور فالتواشياء یا ن بحروہ اور ممنوع یہ ہے کہ کوئی آدمی اللہ کی راہ میں خرچ کرنے کے لئے میں طریقہ اختیار کرنے کہ جب خرج کرے فالتوا درخراب جرکا ہی انتخاب کرکے خرج کمیا کرے، لیکن جوشف صدقہ خیرات یں اپنی مجبوب اور عمدہ چیزیں بھی خرج کرتاہے ، اور اپنی صرورت سے زائد چیزیں ، بچا ہوا کھا نایا مركف كرام معيب داربرت يامستعالى ديرين بهى خيرات من ديريتاس، وه ال چيزون كاصف كرفے سے كہى گذاه كا مرتكب بتيس بلكه اس كوان بريمي ضرور تواب ملے گا، اور مجوب چيزوں سے خرب کرنے پراس کوخیرعظیم بھی حصیل ہوگی ،اورصنعیّ آبرار میں اس کا داخلہ بھی ہوگا۔ آیت سے اس انخری طملمیں یہ ہی بتلایا گیاہے کہ آدمی جو کھے خرج کراہے اس کی ا صلی حقیقت الشرم روشن ہے کہ وہ اس سے نتر دیک محبوب ہے یا نہیں ، اورا خلاص کے ساتھالٹد کی رضا کے لئے خرج کررہاہے یاریار وشہرت کے لئے، محض کسی کا زبانی وعواہے

حن لاصتنفيير

آرا جیاتی بھر قدراۃ لاؤ بھراس کو رلاکر) بڑھواگر ہم دوئوی خکور ہیں ہے ہو (تواس میں کوئی آیت وغرہ اس معنمون کی نکال دو ،کیونکہ امور منقولہ میں نص کی ضرورت ہے ،اور دوسسری نصوص لفیسے نامنفی ہیں ، صرف توراۃ ہاتی ہے ،سواس ہیں دکھلا دو جنانچ اس میں منو کھلا سے تو کذب ان کا اس دعوے میں نابت ہوگیا، آگے اس پر مرتب کرکے فراتے ہیں)سوجو شخص آس زخور کذب ان کا اس دعوے میں تابت ہوگیا، آگے اس پر مرتب کرکے فراتے ہیں)سوجو شخص آس زخور کردے الدلیل کے بعد رکھی التہ تعالیٰ ہر جبوٹ بات کی ہمست گات رجا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حصرت ابراہم علیا است لام کے وقت سے گوشت شتر وغیرہ کو حرام فرایا) تولیے لگر بڑے ہے الصاحت ہیں ۔

آب بهدیج که اند تعالی نے ہے کہ دیاسو داب اس کوچاہے که بعد شہوت حقیق قرآن کے ملت ابر آب میں دراجی ہیں اوردہ قرآن کے ملت ابر آب میں دراجی ہیں اوردہ داہر ملی مشرک مذیقے ۔ دابراہیم علیال لام) مشرک مذیقے ۔

معارف مسألل

دراصل اس میں قصر بیہ ہواکہ حضرت بیعقوب علیارسلام کو برق النسار کا مرض تھا، آب نے نذر مانی سمی کہ اگر اللہ تعالیٰ اس سے شفار دیں توست زیادہ جو کھانا مجھ کومجوب ہے اس کو حجوز دوں گا، اُک کونشفار ہوگئی، ادرست زیادہ مجوب آپ کواونٹ کا گوشت تھا اس کوترک فرادیا داخرج الحاکم دغیره بسسندهیم عن ابن عباس کذافی روح المعانی واخر حسد الترخی فی سورة الرعدم وقا) بهریمی بخرسیم جوندرسے بوتی بخی بنی بسسرائیل بین بجکم دی باقی در گئی، اود معلوم به قالب کدان کی نشرایست میں نذر سے بخر بیم بھی برجاتی بوگی بحس طسرح بهادی بهادی مترابعت میں مباح کا ایج اب برجاتا ہے ، گر بخریم کی نذر جو در حقیقت یمین به بهادی مشرایست میں حارب بین به بهادی مشرایست میں جا تر نهیں بلکراس میں قسم تو از ما بھراس کا کفارہ دینا واجب ہے، کما قال الله تعالیٰ لِحَدَّ تُحَدِّرُ مُ مَنَا اَحَدُ اللهُ تَلْقَ مَن دور دور تفسیر کیرس ہے۔

اِنَ آوَّلَ بَيْتِ وَضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّنِي بِبَكَّةَ مُلِكِ النَّاسِ لَلَّنِي بِبَكَّةَ مُلِكِكًا وَ اللَّهِ اللَّهُ اللْمُعَالِمُ اللَّهُ اللْمُعَالِمُ اللَّهُ اللْمُعَالِمُ اللْمُعَالِمُ اللْمُعَالِمُ اللَّهُ اللْمُعَالِمُ اللْمُعَالِمُ اللْمُعَالِمُ اللْمُعَالِمُ ا

ۿؙڵؙؽڷؚڵۼڷؠٳؖؽڹٙ؈

ہایت جہان کے لوگوں کو ۔

خلاصترفيسير

یقیناوہ مکان جوسب دمکانات عبادت سے پہلے دوگوں دکی عبادت گاہ بنے کہ اسلے دمخوات اسٹر مکان ہوں ہے دیا تھا ہے دہ کہ اس ہے جوکہ دشہر اسلمہ میں ہے دلین خانہ کھیم ہی جس کی خات یہ ہے کہ دہ برکت دالا ہے دکیونکہ اس میں دہنی نفع لینی تواہی اور زعبادت خاص مثلاً ناز کاخ بنلا نے میں جہان بھر کے دوگوں کا رہنا ہے دمطلب یہ ہے کہ جے وہاں ہو تاہے اور مثلاً ناز کا تواہد بردے تصریح حدیث وہاں بہت زیادہ ہوتا ہے، دبنی برکت تویہ ہوئی، اورجو وہاں نہیں میں ان کواس مکان کے ذریعے سے نماز کا تیج معلوم ہوتا ہے یہ دہنائی ہوئی)

معادب ومسائل

نرکوره آیت بین ساری دنیا کے مکانات بیهان کک کرتام مساجد سے مقابلہ بین بیت اللہ بین بعبہ کا نثر دن اور ا نصلیت کا بیان ہے، اور یہ نفر دن و نصلیت کی وجہ سے ہے۔
فضا کم بیر بیت اللہ کا اقتال اس لئے کہ وہ دنیا کی تام بی عبادت گا ہوں میں سبے بہت فضا کی تربیت اللہ کا عبادت گاہ ہے۔
دو تنمرے کہ وہ برکت والا ہے۔
ماریخ متعمد سے رہنائی کا ذریعہ ہے۔
ماریخ متعمد سے رہنائی کا ذریعہ ہے۔

آیت کے الفاظ کا تعلامہ یہ ہے کہ سہ بہلا گھرہ منجانب المنڈ لوگوں کے لئے مقر رکیا گیاہے وہ ہے جو کہ میں ہے ، اس کا مطلب یہ ہے کہ دنیا میں سہ بہلا عبادت فائد کعبہ ہے ، اس کی رحور بھی ہوستی ہے کہ دنیا کے سب گھروں میں بہلا گھرعبادت ہیں سے لئے بنا یا گیا ہو، اس سے بہلے مذکوئی عبادت فائد ہونہ دولت فائد، صورت آدم علیا استلام اللہ تعالیٰ کے نبی ہیں، ان کی شان سے مجھے بعید نہیں کہ انفول نے زمین برآنے کے بعد ابنا گھر بنانے سے بہلے اللہ کا گھر دینی عبادت کی جگہ بنائی ہو، اس کے حضرت عبد اللہ بن عربی ہو تا دہ، سدی، وغیرہ صحاب دتا ہو بین اس کے قائل ہی کہ کہ میں اس کے حضرت عبد اللہ بن عربی من من ہوں کے دہنے ہو کہ کہ میں ہے ہو گھر ہا ہے۔ میں منقول ہے ۔ میں ہو کے میں اللہ عن من ہو کہ ہو اللہ میں منقول ہے ۔ میں ہو کہ اللہ عن من ہو کہ ہو کہ ہو کہ ہو کہ سے ہی منقول ہے ۔ میں منقول ہے ۔

بیہ بی تنے اپنی کتاب لائل النب وہ میں بروایت حضرت عبداللہ بن عموی ماص روایت حضرت عبداللہ بن عموی ماص روایت حضرت کی ہے کہ رسول اللہ حلیہ السلام کے دنیا میں آنے کے بعداللہ تعالیٰ نے جرئیل المین کے ذریعہ ان کویہ بھی بھیجا کہ وہ بیت اللہ دکھیں، بنائیں، ان حضرات نے حکم کی تعمیل کرلی تو ان کوحکم دیا گیا کہ اس کا طواف کری، اور ان سے کہا گیا کہ آب اقل اقال الناس یعنی سے بہلے انسان ہیں، اوریہ گھر اُوَّل بَیْتٍ وَضِعَ لِلنَّاسِ ہے، یعنی سے بہلا گھرج ہوگوں کے لئے مقرر کیا گیا ہے (ابن کثیر) ضعفہ ابن کشر بابن لہیعہ ولای ان کیس بمتروک الحدیث مطلقا ولاسیا فی ہذا المقام فان الروایۃ قدتاً یہت باشادات الکتاب۔

موجودہ تعبر کومنہ دم کرے اس کوبالکل بنارا برہ ہی کے مطابق بنادوں، قربیش نے جو تصرفات بنار ابراہ ہی کے خلافت کتے ہیں اُن کی اصلاح کر دوں ، لیکن فرمسلم نا وا قصن مسلما نول میں غلط ہی بیرا ہونے کا خطرہ ہے ، اسی لیے سرد ست اس کو اسی حال برجیوڑ تا ہوں ، اس ارسٹا دکے بعد اس دنیا ہیں آپ کی حیات زیادہ ہمیں رہی ۔

ليكن حفزت عائشه صدلقه دمنى الثرعنها كي بمعاينج حضرت عبدا لندمن زبروا أسخضرت صلی انڈ علیہ وسلم کا برادشا دسنے ہوئے شقے، خلفائے داستدین کے بعدص وقت مکہ مکرم ہر ان کی حکومت ہوئی توا تھوں نے بیت الترمہدم کرکے ارشا دِنبوی اور بنار ابراہی کے مطابق بناديا، مگرعب دالىدىن زبير كى حكومت مكه معظم مرجيد روزه مقى ظالم الأمّة حجاج بن یوسف نے ملکہ بر فوج کشی کر کے ان کو شہرید کیا ، اور حکومت پر قبصنہ کرکے اس کو گوارا م^{یا} کعبدالندین زمبیط رکایکارنامهریتی دنیا تک ان کی مدح و ثنارکا ذر لعد بناری اس لئے وكول مين ميمشهوركيا كرعبدا لمتربن زبير كايفعل غلط تها، رسول الترصلي الشيعلية وسلمني اس كوجس حالت يرجهو را تحقابيس اسى حالت يراس كوركمنا جاست،اس ببلنے سے بيت الله سو پیرمنہ دم کرکے اس طرح کی تعمیر بنا دی جوز ما نہ جا بلیت میں قریش نے بنا کی تھی، حجاج بن وٹ ے بعد آنے والے بعص مسلم با دشا ہوں نے مجم حدمیث مذکود کی بنا ریر بنوادا دہ کیا کہ بیبت النار کوازمسر نوحدسیث رسول کرمی طبلے الشرعليہ و لم سے موافق بناديں، ليكن اس زمان سے ام محصرت ا ما مالک بن انس شنے یہ فتولی دیا کراب با د بار بیست الند کومندم کرنا اور مبنا نا آسکے آ بنوالے ا دشاہوں کے لتے بیت انٹد کوایک کھلونا بنا فیے گا، ہرآنے والا بادشاہ اپنی نام آوری کے لتے میں کام کریے گا، اس نے اب جس حالت میں بھی ہے اس حالت میں جھوڑ دیٹا مٹاسب ہے، تهم المت نے اس کو قبول کیا، اس وجرسے آج تک دہی جاج بن پوسفت ہی کی تعمیر ہاتی ہے، البتأمث كست ورئيخت اورمرمت كاسلسله بميشهرجاري رہا ۔

ان روا بات سے ایک تو یہ معلوم ہوا کہ کعبہ دنیا کاست بہلاگھرے، اور یا کم از کم سب
سے بہلاعباوت خانہ ہے، قرآن کر بم میں جہاں یہ ذکر ہے کہ کعبہ کی تعمیر با مرضوا و ندی صورت
ابر ہمیم واساعیل علیہا السلام نے کی ہے وہیں اس کے اشارات بھی موجود ہیں کہ ان بزرگوں
نے اس کی ابتدائی تعمیر نہیں فر بائی، بلکہ سابق بنیاد وں پراسی کے مطابق تعمیر فر بائی، اور کئیہ کی
اصل بنیاد پہلے ہی ہے تھی، قرآن کر بم کے ارشاد قرار ڈیرڈ فئے مرابر الهم عراف قواعت میں البکیت والم تعمیر ورشوں
قطام خیری الله ایم ایسا ہی فہوم ہوتا ہے کہ قواعد بہت الشراحی اس کی بنیادیں بہلے سے موجودی سورہ ورشوں
سورہ کا تیج کی آبیت میں ہے :

تبن جب شیک کردیا ہم نے ابر آہم کیلتے شھکانا اس گھ کا یہ رَادُبَوَّاُ نَالِاِبْرُهِيْمَ مَّكَانَ الْبَيْتِ.٢٦:٣١٠)

اس سے بھی ہیں۔ تفاد ہوتاہے کہ بیت اللہ کی جگہ پہلے سے متعین چلی آتی تھی، اور پہلی آیت سے اس کی بنیا دول کا ہونا بھی مفہوم ہوتا ہے ۔

بعض روایات بین ہے کہ جب حضرت طیل الندعلیا اسلام کو تعمیر بیت الندکا سکم دیا گیا تو فرسشتہ کے دربعہ ان کوبیت الندکی جگرسابن بنیادول کی نشا ندہی کی گئی جوریت کے تو دول میں دبی ہوئی تھی ۔

بہرحال آبتِ ذکورہ سے تعبہ کی ایک فعنید لت پر نابت ہوئی کہ وہ دنیا کا سہے ہہلا گھریا ہہا عبارت او ذرائے آنے تعضرت مل اللہ علیہ کا ایک حدیث میں ہوکہ حضرت ابو ذرائے آنے تعضرت مل اللہ علیہ کہ لمے دریا فت کیا کہ دنیا کی سہے بہلی مجد کونس ہے ؟ آب نے فرما یا ،مجد خسسرام ، انعوں نے عض کیا اس کے بعد کونسی مجد ہے ؟ آپ نے فرما یا مبحد بہت المقدس ہے ، کھر دریا فت کیا کہ ان دونوں کی توجیر کے درمیان کتنی مرت کا فاصلہ ہے ؟ توآپ نے منسرمایا کی تیس سال کا۔

اس مدیث میں بیت اللہ کی بنا برجد پرجوابراہیم علیاستلام سے ہاتھوں ہوئی اسے اعتبادے بیت المقدس کی تعمیر کو فاصلہ بسیت ان کیا گیا ہے ، کیونکہ دوایات سے یہ بھی خابت ہے کہ بیت المقدس کی ابتدائی تعمیر حضرت ابراہیم السلام کے ذرایعہ بیبت اللہ کی قریب السلام کے ذرایعہ بیبت اللہ کی تعمیر ہوئی، اور صفرت سلیان علیا دسلام نے جو بیت المقدس کی تعمیر میں ہوئی، اور صفرت سلیان علیا دسلام نے جو بیت المقدس کی تعمیر میں بیت اللہ کی رہمی بیت اللہ کی رہمی بیت اللہ کی رہمی بیت اللہ کا من اور ابتدائی تعمیر منت کی رہمی بیت اللہ کا منتبال برائی اور ابتدائی تعمیر منتبی ، بلکہ سلیان علیا دسلام نے بنا ابرائی ا

براس کی تجدید کی ہے،اس طرح روایات بس باہم کوئی تعارض نہیں رستا۔

میں یہ ہے کہ ہمینتہ سے دنیا میں اس کی تعظیم و تکریم ہوتی چلی آئی ہے ،اس ہیں نفظ وُجِیْجَا پلنڈا س ہیں اس کی طرف بھی اشارہ ہے کہ اس گھر کی تعظیم و تکریم ہی خاص قوم یا جاعت ہو کا حصہ نہیں، بلکہ عامتہ خلائق اور سب انسان اس کی تعظیم کریں گئے ،اس کی مرشت میں حق تعالیٰ نے ایک عظمت اور مہدبت کا داعیہ رکھاہے کہ لوگوں کے قلوب اس کی طرف خود بخود ماکل ہوتے ہیں ، اس میں لفظ ہم ہے مراد مکہ معظمہ ہے ،خواہ یہ کہا جائے کہتم کو بآرسے بدل دیا گیاہے ، عوب کے کلام میں اس کی نظائر مجرشت ہیں کہتم کو بآرسے بدل دیا کرتے ہیں ، اور یا پر کہا جائے کہ محملہ کا دوسرا

وہ مبارک ہے، لفظ مبارک ، برکت سے شنق ہے ، برکت کے معنی ہیں بڑ ہنا اور ثابت رہنا ، بھرکسی چرز کا بڑ ہنا اس طرح بھی ہوسکتا ہے کہ اس کا دجو د کھلے طور پر مقدار میں بڑھ جاتے، اور اس طرح مہمی کہ آگر چراس کی معتد در میں کوئی خاص اضافہ مذہ ہولیکن اس سے کام اتنے محکلیں جتنے عادة آس سے زائد سے محلا کرتے ہیں، اس کو بھی معنوی طور برزیا دتی کہا جا سکتا ہے۔

پک وصاحت سپدا موا ہے، طا ہرہے کہ یہ سب بیت الله کی معنوی اور روحانی برکات ہیں، آئی بركات كوآيت كي آخري لفظ هُ ل كى سے تعبير فرما يا كيا ہے مُبَارِكُا وَهُ لُكِي تِنْعَالِمَينَ . فِيُوالِكَ ابْكَ ابْدُلْكُ مَقَامُ ابْرُهِيمَ هُ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ امِنَّاط اس مِن نشانیاں مِن ظاہر جینے مقام ابراہیم ادرجواس کے اندر آیا اس کو امن ملا ، و لِلْهِ عَلَى النَّاسِ حِنْجُ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيدِلاً ط وَ ور النَّهُ كاحق ہے تو كوں برج كرنا اس كھر كا جو شخص قدرت ركھتا ہواس كي طوت راہ چلنے كى ، اور مَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ عَنِيٌّ عَنِ الْعَلْكِيثِينَ الْعَلْكِيثِينَ الْعَلْكِيثِينَ الْعَلْكِيثِ جورہ مانے تو ہیم اللہ ہرواہ ہیں رکھتا جہاں کے لوگوں کی ۔

خلاصة تعنسير

اس من رکیدتسترلی کی مکوین) کھلی نشانیاں داس کی افضلیت کی موجود) ہیں (جنایخ تشريعی نشانیول بیں اس کا مبادک اور ہدی بتفسیر ندکور چونا بیان ہوچکا ا درکچے مقام ا براہیم کے يعد خركور بين ليعني اس مين داخل بوزيوالے كامستحق امن موجانا اور اس كا حج بشرا كيط فرص مونا جوكه مطلق مشردعية مذكوره سابن برزائدمفهوم الهابي بي جارنشانيان توتشريس اس ملك مذكوريس اب درمیان میں تکوینی کاذکر فرماتے ہیں کر) مبخلوان (نشانیوں) <u>سے ایک مقام ابراہی</u>م دنشانی) ہے، اور رایک تمریعی نشانی یہ ہے کہ جو شخص اس رکے صدود متعلقہ) میں داخل موجا دے دہ رمشرعاً) امن والا ہوجا تاہے اور دایک تسٹریعی نشانی بیسے کہ) انٹیکے دخوش کرنے سے) <u>واسطے لوگوں سمے</u> ذمراس مکان کا ع کزنا (فرض) ہے (مگرسے ذمہ نہیں بلکہ خاص خاص سے) بین اس مخص کے جو کم طاقت رکھ وہال تک (بہنی) کے سبیل کی اور جو شخص (احکام خدا دندی کا) منکر ہوتو (خدا تعالیٰ كاكميا صرركيوكم) الشدتعالى تمام جبان والول سيعنى بين ركسي مان بران كاكونى كام الكابنين برا بلكنوداس منكري كاعريب)

متعارف ومسائل

اس آیت میں بیت الٹریئی مصوصیات اور فضائل بیان کے گئے ہے الٹری الٹری الٹری قدرت کی مہمت سی نشانیاں ہیں، مخللان کے الٹری میں الٹری قدرت کی مہمت سی نشانیاں ہیں، مخللان کے الٹری میں الٹری م تین صوصیات مقام ابرامیم ب، دوتسرے یہ کہ جو تحض اس میں داخل ہوجائے وہ مالا

اور محفوظ مرجاتا ہے، کوئی اس کو قبل نہیں کرسکتا، تیترے یہ کرساری ونیا کے مسلمانوں پراسس بيت الله كاج فرض ب، ابشرطيكه وبال مك ميني كاستطاعت بو، اور قدرت ركمة الهور یہلی بات کراس میں النڈ جل شاہ وکی قدرت کی بڑی نشانیاں ہیں ،اس کی توضیح یہ ہے کہجب۔سے بسیت انٹرقائم ہوا اس کی برکست سے انٹر تعالیٰ نے اہلِ مکہ کومخالفین کے حلول سے محفوظ فرادیا، ابر بمدنے با تھیوں کا سے کر حرامهانی کی، تواند حل شان نے اپنی قدرست کا ملہ سے ان کو ہرندوں کے ذرایعہ تباہ وہلاک کردیا، حرم مکّہ ہیں داخل ہونے والا انسان ملکہ جا نور تک محفوظ ہے، جا نوروں میں بھی اس کا احساس ہے، حدودِ حرم کے اندرجانور بھی اپنے آپکو محفوظ محصتے ہیں وہاں دھنی شکاری جا ورانسان سے نہیں بھا گیا، عام طور پر رہیمی مشاہرہ کیا جا ماہے كربيت الشركي جس جانب بارش موتى ب اس حانب ك مالك زياده بارش سے سيراب موتے میں، ایک عجیب نشانی یہ ہے کہ جمرات جن بر ہرا کی جج کرنے والا سات سات کنکر ماں روزا تین روز یک بچینکتا ہے ،اور ہرسال لا کھوں حجاج وہاں جمع ہوتے ہیں اید ساری کنکر مای اگر و ہاں جمع ہوکر باقی رہیں تو ایک ہی سال میں وہ جرات کنکرنوں کے ڈھیر میں دَب جائیں اور خبر سال میں تو و ہاں ایک پہاڑین جانے ، حالا تک مشاہرہ بہ ہوکہ جے کے تینوں دن گذرسفے بعد وبال كنكروي كاكونى مهست براانبارجيح نهيس موتاء كي كسنكريال مجسلي موتى نظراتى بيسجس كي وجه حدمیث میں آمخصرت صلے اللہ علیہ وسلم نے یہ بیان مسترمانی کہ یہ کنکرماں فرشتے اٹھالیتے ہے ادرصرت اليد نوگول كى كنكريان باقى رە جاتى بىن جن كاج كى وجرسى قبول نهيى موا، اورىمى دجم ہے کہ جرات کے باس سے کنکریاں اٹھاکر دمی کرنے کی حما نعت کی گئے ہے، کیونکہ وہ غیر تقبول بین رمول كريم صلى الشرعليه والم كاس ارشادكى تصديق برديجين والاآ فكحول سي مشابده كراس كرجرات كے آس ياس بہت تقورى سى كنكرياں نظراتى بين ، حالا مكه د بال سے الطانے اصاف کرنے کا دکوئی اہشتہام حکومست کی طرف سے ہوتاہے نہ عوام کی طرف سے ہے اس وجه سے شیخ جلال الدین سیدولی شف خصائص کبری میں فرمایا که رسول کرم صلی الشوطي وسلم کے بعض معرات ایسے میں برآپ کی وفات کے بعد مجی موجود اور قائم ہیں ، اور مامت تك باتى ربي مح، اور مرتض ان كامشايده كرسك كا، ان بين سے أيك تو ت آن كا یے نظیر ہونا ہے کہ ساری دنیا اس کی مثال لانے سے عاجزت ، یو بجز جیسے عہد بنوی میں تعالیہ ہی آج بھی موجو دہے، اور قبیامت تک ہے گا، ہرز مانہ کامسلمان پوری دنیا کوچیلیج کرسکتاہے ك فَانْدُوا بِمُوْرِة فِي مِنْ مِنْدِهِ ، اسى طرح جرات كے بائے بن جوآ مضربت صلى الله عليه ولم كا ادشادسه كدان برتعينني مونئ كنكرما ل نامعلوم طور مر فرشته المحالينته بيس ، صرف ان برنصيب ا معلوم موا ب كر حكومت في المواقع كا انتظام كيا س محدثاتي عماني

وگوں کی منگر باں رہ جاتی میں جن سے جے تبول نہیں ہوتے ، آپ سے اس ارشاد کی تصدیق ہرز مانہ ہر قرك میں ہوتے دالا میں ہوتی رہی ہے اور قیامست مکس ہوتی ہے گی، یہ رسول کر مے صلی اللہ علیہ دسلم کا ہمیشہ باتی رہنے والا معجزہ اور بہیت اللہ سے متعلق اللہ تعالیٰ کی ایک بڑی نشانی ہے ۔

اکن نشایوں میں سے ایک بڑی نشائی مقام آبراہیم ہے، اس کتے قرآن کرمے ہے ا برایم اس کومستقل طور برعلیحده بیان سنسرایا، مقام آبرانسیم ده بچوره جس پر کومیے بوكر حضرت ابراسيم عليه السلام بيت المندى تعير فرات سقى، أو را عصن روايات بي ب كم بچرتعمیری بلندی کے ساتھ ساتھ خور بخور بلند ہوجا آتھا، اور نیچ اتر نے سے وقت نیجا ہوجا آ تعا، اس بتعریے اوپر صنوب ابراہ ہم علیہ السلام کے قدم مبارک کا مجرانشان آج تک موجود ہے، ظاہرہے کہ ایک بے حس دیے شعور ستھریس یہ ا^ا دراک کہ صرورت سے موا نق بلندیا لیرت ہوتھا ادرية بانزكه موم كى طرح نرم موكر قدمين كالمكل نقسش اين اندر العديد يرسب آيات قدرت م جوبیت الله کی اعلے نصیلت ہی سے متعلق ہیں، یہ تھربیت اللہ کے نیے در وازے کے تربب تها جب قرآن كايشكم نازل بواكه مقام ابرام سيم برِنما زيرٌ حو ، وَاتَّحْذِنُ وَامِنُ مَّقَامًا إبراهييم مصفة اأس دقت طواحث كرف والول كمصلحت سي اس كوا مفاكربيت الترسك سامنے ذرافاصلہ برمطاحت سے باہر برزورم کے قریب رکھ دیا گیا، اور آ مجل اس کواسی مجدا بیت محفوظ مکان مین عفل میا مواسے، طوات کے بعد کی دور کعتیں اسی مکان کے پیچے پڑھی جاتی ہیں حال میں یہ ترمیم ہوئی کہ وہ مکان تو ہشا ریا گیا اور مقابم آبراہ ہم کوایک بلوری غول کے اندر محفوظ کر دیا گیا، مقام آبرانہ میں اس ناص خاص بھر کا نام ہے، اورطوا ف کے بعد کی تعتبیں اس کے او پر ای اس سے پاس پڑ سناا فصل ہے، لیکن مقام آبرا ہم سے مفظی عنی کے اعتبارے ید نفظ تمام مجرورام کوحادی ہے،اس لئے حصرات فقارنے فرما یاکد مسجور وام کے اندرجس حکم تھی طواف کی رکعتیں براھ لے واجب ادا ہوجائے گا۔

داخل سریت الدکامامون بونا است مذکوره بین بیست الدگی دوسری خصوصیت بیتبلانی امون و محفوظ برجائے ده امن والا بعسنی مامون و محفوظ برجا آیک توتشدیعی مامون و محفوظ برجا آیک توتشدیعی اعتبارسے ہے، اس بی داخل برجائے والے کا مامون و محفوظ برنا آیک توتشدیعی اعتبارسے ہے، بینی الدتو تعالیٰ کی طرف سے لوگوں کو چیس کم ہے کہ جو شخص اس بین داخل برجائے اس کو دسستا در نقل کرو، اگر کوئی شخص کیری کوفتل کرکے یا کوئی اور جرم کر کے وہاں چلاجائے اس کو بھی اس جگر مزان دری جائے۔ بہکہ اس کو اس برجبور کیا جائے کہ وہ مم سے با ہر آنے پر منزا جاری کی جائے گی ، اس طرح حرم ہیں داخل ہونے والا سے با ہر شکلے ، حرم سے با ہر آنے پر منزا جاری کی جائے گی ، اس طرح حرم ہیں داخل ہونے والا

خرعی طوربر اَ مون ومحفوظ ہوگئیا ۔

دوسے وم میں داخل ہونے دلے کا ما مون و محفوظ ہونا یوں ہی ہے کہ الشرقع الی نے کہ بی اللہ تعدالی نے کہ بی اور وہ سب عوثا ہزادوں الحد بہر ہرقوم دملست سے دلوں میں بہت النٹر کی تعظیم و کریم ڈال دی ہے، اور وہ سب عوثا ہزادوں المحت المحت بادج داس عقیدے بر منعت ہیں کہ اس میں داخل ہولے والا اگر چوجرم یا ہما داؤ شمن ہو قوحرم کا احترام اس کا تعقیق ہے کہ وہاں اس کو کچے نہ کہیں، حرم کو عام حجگل دل لرائیوں سے صفوط رکھا جائے، ذما فہ جا ہلیست کے عرب اوران کے مختلف قبائل خواہ کہتنی ہی عسلی حسد را بیوں میں مسب تلاتے، ذما فہ جا ہلیست کے عرب اوران کے مختلف قبائل خواہ کہتنی ہی عسلی حسد را بیوں میں مسب تلاتے، گر بہیت النّد اور حرم محترم کی عظمت پر سب جان دیتے ستے، ان کی جنگ جوتی اور تندخونی ساری و نیا میں شہور ہے، لیکن حرم کے احترام کا یہ حال تھا کہ ایس کا قائل بیٹے کے احترام کا یہ حال تھا کہ ایس کا قائل بیٹے کے سامت کی مساری و نیا میں جون کا بیا ساہوتا کھا اس کے جون کا بیا ساہوتا کھا اس کے جون کا بیا ساہوتا کھا واس کے خون کا بیا ساہوتا کھا واس کے خون کا بیا ساہوتا کھا وہ بی کے در بہتا تھا۔

بعد، من من مون رسول الشرصل الشرعلية ولم كے لئے دين كى اہم صلحت اور بهت الله كى تہلىرى فاطر صوب جند گھنٹوں كے لئے حرم ميں قتال كى اجا زت الشر تعالى كى طوت نازل ہوئى تقى ، اور فتح كے بور آت نے بڑى تاكىد كے ساتھ اس كا اعلان وا ظهار فرما ياكہ يہ اجازت صوف رسول الشرصل الشرعلية كے ساتھ اس كا اعلان وا ظهار فرما ياكہ يہ اجازت جند گھنٹوں كے لئے تعليم بينے علال تقانہ مرے بعد كسى ہے جو بيلے جند كى دہى حرمت ثابت ہے جو بيلے علال تقانہ مرے بور كسى كے لئے حلال بھا تقانہ مرے بور كسى كے لئے حلال ہوا تقائم حرم المردي ہوں كے لئے اللہ ہوا تقائم حرام كرديا كيا۔ رہايہ معاملہ كہ رسول الشرصل الشرعلية و خارت كيا، يراس المن عام كے تشريعى طور بربر اس كا يہ فعل حرام اور تخت گناہ تھا، تمام است ہے اس كے بور مرام اور تخت گناہ تھا، تمام است نے اس كے اجازے اس كو اندا تا كا اس كے حلال ہونے كا محتقد در تھا، وہ بھی جا تتا تھا كہ ميں ايک سياست و حكومت كى مصالے نے اس كو اندا تھا كہ ميں ايک ہوا تھا ہوا تھا۔ مرحول لا برائی ہوں درحول لا احترام سجھ درے ہوں ہوں میں تھال اور لوانی جگولے کو برترین گسناہ واجب الاحترام سجھ درے ہوں کہ اس میں قتال اور لوانی جگولے کو برترین گسناہ واجب الاحترام سجھ درجوں ہوں کے اس میں قتال اور لوانی جگولے کے کو برترین گسناہ واجب الاحترام سجھ درجوں ہوں کے اس میں قتال اور لوانی جگولے کے کو برترین گسناہ واجب الاحترام سی تھیں کہ اس میں قتال اور لوانی جگولے کے کو برترین گسناہ واجب الاحترام سجھ درجوں کو میں کو برترین گسناہ واجب الاحترام سی تھیں کو برترین گسناہ واجب الاحترام سیکھ کو برترین گسناہ کو برترین گسنا ک

سمجے ہیں، اور برساری دنیایں صرف بیت النزا ورحرم محرم می کی مصوصیت ہے۔

رجی بریت الدکا فرص بونا کراند تعالی نے اپنی مخلوق پر بریت الدکاج کرنالازم و واجب قرار دیاہے، بب رطیکہ دہ بریت الدکاج کرنالازم و واجب قرار دیاہے، بب رطیکہ دہ بریت الدیک چہنچ کی قدرت استطاعت رکھتے ہوں اس مقدرت واستطاعت کی تفصیل یہ ہے کہ اس سے پاس صروریات اصلیتہ سے فاضل اتنابال مرجس سے وہ بریت الشریک کے جانے اور وہاں سے قیام کا خرج برداشت کرسے، اور ابنی دا بہی کہ ان اہل وعیال کا بھی انتظام کرسے جن کا نفعہ ان شے ذمتہ واجب ہے، نیز ہائت کو بات ہے نیز کو اور ایس کے قیام کا خرج برداشت کرسے وہ نیز ہائت کا بھی انتظام کرسے جن کا نفعہ ان شعر واجب ہے، نیز ہائت کو بات ہے نیز کو بال ہے معذ ورکو تواپنے وطن میں چلنا مجرنا بھی خرک ہے، وہ بات ہائت وہاں جا تھی تا ہم خرک ہے۔ دارور کو تواپنے وطن میں چلنا مجرنا بھی خرک ہے، دران ہوگ ہے۔ دران جو کر تواپنے وطن میں چلنا مجرنا بھی خرک ہے، دران ہوگ ۔

اسی طرح عورت سے کتے چو کہ بغیر محرم سے سفر کرنا شرعًا جا تزنہیں اس کئے وہ جج برق دراس دقت سمجی جائے گی جب کہ اس سے ساتھ کوئی محرَم جج کرنے والا ہموا خواہ محرم لینے خرچ سے ج کردہا ہو، یا پیورت اس کا خرچ بھی بر داشت کرہے ، اسی طرح وہاں تک بہو پیخنے سے لئے راستہ کا ما نمون ہونا بھی ہت طاعت کا ایک جُرُد سے ،اگرداست میں برامنی ہو، جان مال

كاقرى خطره موتوج كى ستطاعت نهين سممى جائكى ـ

لفظ بچے سے بنوی معنی تصد کرنے سے ہیں، ادر شرعی معنی کی ضروری تفصیل توخود قرآن کریم فے بیان سنسرائی کے لحوا دب کقبراور وقو دب تو قدو مرز آلفہ وغیرہ ہیں، اور باقی تغصیلات رسول کریم صلی الدعلیہ وسلم نے اپنے زبانی ادشا دات اور علی بیا نات کے در بعہ واضح فرمادی ہیں، اس آیت میں جے بیت الشرکے فرض ہونے کا اعلان سنسرانے کے بعد آخر میں فرمایا وَمَنْ کَفَنَ قیات اللہ عین الفریکی میں وضع مہرکر ہوتو اللہ تعالی بے نیاز ہے تمام جہانی الوں سے ۔ قیات اللہ عین العالی میں جو محض مہرکر ہوتو اللہ تعالی بے نیاز ہے تمام جہانی الوں سے ۔

اس میں وہ تف تو داخل ہے ہی جو صراحة فریصنہ جے کا منکر ہو، جے کو فرض نہ سمجے،
اس کا دائرة اسسلام سے خاج اور کا فر ہونا توظا ہر ہے ، اس لئے قرمین گفت کا لفظ اس بر صرات صادق ہے ، اور جو تخص عقیدہ کے طور پر فرص سمحتا ہے ، لیکن با دجود استطاعت وقدرت کے جہیں کرتا، دہ بھی ایک جیٹیت سے منکر ہی ہے ، اس پر لفظ قرمین گفت کا اطلاق تہدید اور تاکید کے لئے ہے ، کہ یہ خص کا فرول جلیے علی میں مسب تلاہے، جیسے کا فرومنکر جے ہمیں کرتے ، کہ یہ خص کا فرول جلیے علی میں مسب تلاہے، جیسے کا فرومنکر جے ہمیں کرتے ، کہ یہ اس لئے فقار رحم اللہ فرایا کہ آئیت کے اس جلہ میں ان نوگوں کے لئے سمت وعید ہے جو با دجود قدرت و مستطاعت کے جے ہمیں کرتے ، کہ وہ اپنے اس عمل سے منت وعید ہے جو با دجود قدرت و مستطاعت کے جے ہمیں کرتے ، کہ وہ اپنے اس عمل سے کا فروں کی طرح ہوگئے ۔ العیاذ باللہ ۔

174

قُلُ يَاكُفُلُ الْكِتْبِ لِمَ تَكُفُّهُ وَنَ بِالْبِ اللَّهِ فَي وَاللَّهُ شَمِينًا عَلَى
ا یو اس اے اہل کتاب کیوں منگر ہوتے ہو انٹذ کیے کلام سے ان مانٹ کر ور من میر ا
<u>امَا تَعَمَّلُوْنَ ۞ قُلُ يَاهُلَ الْكِتْبِ لِمَ تَصُلِّ وَنَ</u> عَنِّ سَبِيلِ ا
مم كرتے ہو قوكم اے اہل كتاب كيوں روشتے ہو اللہ كى راہ
مَا تَعُمُّكُونَ ﴿ قُلُ يَا هُلُ الْكُتْبِ لِمَ تَصَلَّ وَمَ اللَّهِ مَنَ سَبِيلِ لَمَ تَصَلَّ وَمَا اللَّهُ اللَّهِ مَنَ المَّنَ مَنْ اللَّهِ اللَّهِ مَنَ المَن تَنْ عُونُهُ الْحَوْدَةُ اللَّهُ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُنَامُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنَ
است ایمان لابنوالوں کو کم مرصوبہ بتے ہو اس میں عیت اور سم خود جانے میں ان ارت
بِعَافِلِ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿ يَآيَّهُا النَّنِينَ امْنُوْ آلَ تَعْمَلُونَ ﴿ يَآيَّهُا النَّيْنَ امْنُو آلِنَ تَطِيعُوا الْمَانُ الْمَنْ الْمَنْ آلَانَ تَطِيعُوا الْمَانِينَ مَمَا مِنْ مَا مِنْ مَا مِنْ مَا مِنْ مَا مُنْ مُنْ مُنْ مُنْ مُنْ مُنْ مُنْ مُنْ
بے نجر نہیں تمعانے کام سے اے ایمان والو اگر سم کما مانو کے
اخريقامِن الذبين أَدْتُوا الْكُثِّتِ يَرُدُّدُكُمْ تَعْلَى الْمُا لِكُمْ الْ
المبطق السب الويفر كردي ك وه م كو أيمان لائك مستجمع [[
كُفِرِينُ ﴿ وَكَيْفَ تَكُفُرُ وَ أَنْكُمُ ثُلُكُ عَلَيْكُمُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّلَّ اللَّاللَّ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ
کا نسسر ادر سم سرط سرح کا فر ہوتے ہو ادر سم پر پراھی جاتی ہیں آستیں
الله وَفِيكُمُ رَسُولُ وَمَن يَعْتَصِمْ بِاللهِ فَقَلْ هُنِي
الشركي اورئم مين اس كا رسول ب اور جوكولي مفبوط بكراك التدكو تواس كو بدايست
الل حِوَالِم مُّسَتَقِيدِهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ الللِّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللْمُعَالِمُ الللِّهِ اللَّهِ الللِّهِ الللْمُعَالِمِلْمِلْمِلْمِلِي اللْمُعَالِمِ الللْمِلْمِلْمِلِيِّ الللْمُعِلَّ الللِي الْمُعَالِمُ اللللْمُعِلَّ ا
مونی سیره داست کی .

ر بطر آبات اوبرسا إلى مناب كے عقائد فاسدہ اوران كے سشبهات بركلام جل را تقا، درمیان میں بیب انشراور ج کا تذکرہ آیا، آگے محواہل کتاب ہی سے خطاب جس کا تعلق آیک خاص واقعہ سے ہے، کہ ایک بہوری شمانش بن قلیم اللہ نوں سے بہت کینہ رکھتا کھا، اس نے ایک مجلس میں انصار کے در قبیلوں ارش اور خزتے کو ایک جگہ مجتمع ومتفق ریکھا تو سیسے بعين بوكيا، اوران بين تعسرن والله ك ككرس لكا، آخر يتجريري كه ايك ضف سے كماكان دونول قب بلول میں اسسلام سے پہلے جوایک بڑی جنگ عصة دراز یک رہ بچی ہے، اوراس مے متعلق فریقین کے فیزیدا شعار میں وہ اشعار ان کی مجلس میں پر مرد دیتے جائیں، چنا مخراشعار كاير مناسما فوراً ايك آكسى بحرك الملى، اورآ لس مي جنان جني موفي كلّى، بيان يك

کر موقع اور وقت لڑانی کا بچر معشر رہوگیا، حقور صلی الله علیہ کولم کو خبر ہوئی توآپ ان کے بکسس تشریف لاسے ، اور فر مایا کمیاند ہمیرہ ، میرے ہوتے ہوئے بچر مسلمان ہونے اور باہم متفق ومانوس ہونے کے بعد یہ کیا جالت ہے ، کیا ہم اسی حالت میں کفری طریف عود کرنا چاہتے ہو؟ سب متنبہ ہوئے اور بجھا کہ بیر شیطانی حرکت بھی ، اور ایک دو سرے سے محلے لگ کر مہمت روشے اور تورکی اس واقعہ میں یہ آیٹیس نازل ہو ہیں۔

اس واقعہ کور آور المعانی میں بر وایت ابن اسی اور ایک جاعت نے زید بن اہم سے
ر دابت کیا ہے، یہ صنمون کئ آیتوں کہ جلا گیا ہے، جس میں اول ملامت ہے ان اہل کما ب
جغوں نے یہ کا رر وائی کی تھی اور یہ ملامت بڑی بلا غست سے کی گئی کہ اس فعل پر ملامت سے
جغوں نے یہ کا رر وائی کی تھی اور یہ ملامت بر کی بلا غست سے کی گئی کہ اس فعل پر ملامت سے
جغوں نے یہ کا در برجی ملامت کی جس کا حاصل یہ ہوا کہ جا ہتے تو یہ تھا کہ خور بھی مسلمان ہوج ب
دیرکہ دوسروں کے گراہ کرنے کی ککر میں لگ ہے ، پھر خطاب و فہا تش مسلما نوں کو ہے ۔

خلاصة تفسيير

ا ہیں تم کوچاہئے کہ ان دونوں در بعوں کی تعلیم تلقین کے مواقع ایمان مرا ورایمان کی ہاتوں برقائم زمبر اور دیا در کھوکہ) جو تخص الند تعالیٰ کو مصنبوط بیروا ماسے دلین ایمان پر بورا قائم رسماہے ، کیونکہ اسد کومضبوط مکڑنا ہی ہے کہ اس کی واست وصفات کی تعدیق کریے ، اس سے احکام کومضط کڑے ا کیسی دوسرے مخالفت کی موا فقنت مذکرے) تو (ایسانخص) حزورداهِ داست کی برایت کمیاجا آلیے ريعي وه راه راست ير موتلب، اور راه راست يرمونا اصل بيم مرصلاح د فلاح كي، يساسي لبي شخص سے لتے ہرصلاح وفلاح كى بشارت دوعدہ ہے) -يَأَيُّهَا الَّذِيْنَ ٰامَنُوااتَّقُوااللَّهَ حَتَّ تُفْتِهِ وَلا تَمُونُنَّ إِ ایمان والو کرتے دیمو المدّے جیسا چاہتے اس سے ڈرنا اور یہ مرید بِلْمُونَ ﴿ وَاغْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَيْعًا وَ لَا تَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَيْعًا وَ لَا تَفْرَةً ا در مضبوط بجراد رستی آنندکی سب کمل کر اور پیوٹ مذا ذُكُرُ وَانِعُسَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمُ إِذْ كُنَّ ثُمُ آعُلَاءً فَا لَهُ تَ وریاد کرو احسان الشرکا اینے اوپر جب کم تھے سم آپس بی دشمن میموالفت دی وَ قُلُوْ بِكُمْ فَأَصْبَحْ تُمْرِبِنِعُكُمْ إِنْحُوانًا ۗ وَكُنَّةُ مُعَ دول میں اب ہوگئے اس کے نصل سے بھائی ، اور مم سے کنادیہ شَهَا كُفُنَ وَمِنَ النَّاسِ فَا نَقَلَ كُمُ مِّهُمَا لِأَكْنِ لِكَ يُبَيِّنُ ہر آیک آگ کے محراجے کے محر تم کو اس سے بخات دی اسی طرح کھولیا ہے اللہ اللهُ لَكُمُّ اللهِ العَلَّكُمُّ أَعْتَالُ وَكَالَّا اللهُ لَكُمُّ اللهِ العَلَّامُ اللهِ اللهِ الله تم پر آئیتیں تا کہ تم راہ كر ليط آيات اسابعة آيات مين سال نون كواس پرتنبيه كا كلى تقى كرابل كتاب اورِ دومرك وكسبوتمبين مرابى بين سبستلاكرنا چاہتے بين ان كي كرابى سے باخرد ، كر پہنے كا اسمام كرين ند کور ، د و آیتوں مین مسلمانوں کی اجتاعی قوت کومصبوط نا قابل تسخیر بنانے سے دواہم اصول بتلائے تھتے ہیں۔ ادُّل تقوى ، دوتمري بالهي اتفاق واتخاد ، اورتفق واختلات سے بجنا .

٧

خلاصة تفيسير

اے ایمان والوا مشر تعالی سے زایسا) ڈراکرو رجیسا، ٹررنے کا حق ہے دکا عل طور نے کاطلب يه بهكرج طرح شرك وكفرت بيح مواسى طرح سام كنا مول سيريمي بحاكردادر بلا وحبرشرعي لوانا معصیت بعتواس سے مجھی بچنا فرض ہے) آور بجز اسلام دکامل) محے رجس کا علل وہی ہے جو كا مل در في كاحق تقا) اوركس حالت پرهان منه ديناً دايين اسى كامل تقوي اور كامل اسسلام بر ادم مرك قائم ربان) اورمصبوط بحرات رمور، الدتعالى سے سلسله كوريعى المرتعالى سے دين سوجی میں اصول و فروع سب آگئے اس طور پر کہ آہم سب متفق بھی رہو رجس کی اسی دریقی تعلیم بھی ہے) اور باہم اا تفاقی مت کرد (حس کی اسی دین میں مانعت بھی ہے) اور تم برجو العثر تعالیٰ کاانعام رہوا) ہے اس کویاد کروجب کرمتم رہاہم) دشمن ستھے رایعی قبل اسلام کے، جنا سخیراوس وخریج سے دو قبیلوں میں طویل مرت سے جنگے جلی آتی تھی، اور عام طور برا مشسر موب سے وگوں کی بہی حالت بھی ہیں المدتعالیٰ نے داب، تھھا دے قلوب میں دایک دومرے کی الفت ڈال ری، سوئم خدا تعالی سے داس) الغام (مالیف قلوب) سے داب آبس میں بھائی ا بھائی رکیطرہ) ہوگئے اور دایک انعام جوکدانعام مذکورہ کی بھی اصل ہے یہ فرایاکہ) متم لوگ راکل) <u>دوزخ سے گراھے کے کنار</u>ے (ہی) <u>بر کھوا سے من</u>ے دلینی بوجہ کا فر ہونے کے دوزخ سے اتنی قریب نتھے کہ بس دوزخ میں جلنے سے کتے حرف مرنے کی دیریھی) سواس دگڑھے) سے خداتها لی نے تھاری جان بچائی دلینی اسسلام نصیب کیاجس نے جہنم سے سخات و لائی، تواب منم ان انعاموں کی قدر سے فراور ایس کے حدال وقتال سے جو کرمعصیت ہے اللہ کی اُن نعمتوں کوزائل مذكرو اكيوكه بالهي جنك وحب والء يهلاا نعام يعنى سبك قلوب كابابهم وبوط اور ما نوس موا ويورس زائل موجائك كا، اور درسراانه م لين دين اسسلام سمى اس سے مختل اور كمز ورموخ الكي اورحس طرح الشرتعالى في بداحكم واضح طور بربيان فرات بي)اسى طرح الشرتعالى مم لوگول ا اور) احکام رہی اسان کرے بتلاتے ہن تاکہ مَمْ لوگ داہ (داست) برقائم دہو۔

معارف ومسأتل

مسلانوں کی اجتماعی قوت کے مذکورہ بالا در در آیتوں میں سے بہلی آیت میں بہلا اصول اور دومری میں مسلانوں کی اجتماعی قوت کے دواصول اور دومری میں سے بہلا اصول جو مذکورہ آیت نے بتلایا وہ یہ ہے کہ اسٹر تعالی سے جاتھ کا متحل استام جواللہ تعالی سے حق سے اسٹر تعالی سے حق سے

مطابق بو ـ

لفظ تقوی اصل عربی زبان میں بھنے اوراجست ناب کرنے کے معنی میں آتا ہے ، اس کا ترجم الدرنا بھی اس مناسبت سے کیا جاتا ہے کہ جن چیزوں سے بیچے کا حکم دیا گیاہے وہ ڈرنے ہی کی چیزیں ہوتی ہیں، پاکدا ن سے عذاب الی کا خطرہ ہے، وہ ڈرنے کی چیز تقوای کے کئی ورجات ہیں، ادتی ا درجه كفرون شرك سے بجناہے ،اس معنى كے لحاظ سے ہرمسلّان متقى كہا جاسكتاہے ، اگرحيد سگنا ہول میں سبتلا ہو، اس معن کے لئے مہمی وشہران میں کمئی جگہ لفظ متقین اور تقوی ہتنمال ہواہے، دوئترادرجرجواصل میں مطلوب ہے وہ ہے اس چڑسے بینا جواللہ تعالی اوراس کے رسول کے نزدیک بیسسندیدہ بہس، تقویٰ کے فضائل دبریات جو قرآن دمدسیت میں آے این ده اس درجه بر موعودیس-

تيسرا درحر تقوى كااعل مقام ہے جوانبیا مطیهم استلام اوران سے نعاص نائبین اولیا کا كونصيب موتاب، كرايخ قلب كومرغراندي بيانا اورا درا مرطى يادا وراس كى رعناجوتى سے معمور رکھنا، مذکورہ آبیت میں آتھو النہ کے بعد بحق نُقاتِه کا کلم بڑھایا گیاہے کہ تقوٰی کا

دہ درجه عصل كر وجوج يے تقولى كا .

اس کی تفسیر حضرت عبد المدّین مسعود اور ربیج اور قبّا ده اورب حق تقوی کیاہے؟ بصری رصی الله عنم نے بد فرمانی ہے جومرفوعا خو درسول الله الله

عليه دهم سے جھی منقول ہے: حَتَّ ثُقَاٰتِهِ هُوَانَ يُّطَاعُ فَلَايُعُطَى وَ يُنْ كُوفَلا يُعْنَى وَيُشْكُو فَلَا يُكُفَّىٰ ربحرمتيط)

تحق تقوى يديه كدالله كحاطاعت بركام میں کی جائے ،کوئی کام طاعت کے خلاف مزيزا دراس كوسيشه بإدركهين كهي بجوليس بنيراه راس كاشكر بيشاد اكريكهي الشكري كريات

اسى مغموم كوائمة تفسير في دوسر بعنوا نات سى بعى اداكيات، مشلة بعض في فرمايك حتِ تقوی برہے کم المثر تعالی کے معاملہ میں کسی کی ملامت اور برانی کی بروانہ کرے اور ہیں شہ انصات برقائم ليه اگري انصاف كرفي مي خود اين نفس يا اين اولاد يا مال باپ بى كانقصا موتا ہو،ادر بعض نے فرایا کہ کوئی آ دمی اس وقت تک بحق تقوی ادا نہیں کرسکتا جب تک کہ دہ اپنی زبان کومعنوظ ترکھے۔

اور قرآن كريم كى ايك دومسرى آيت يسج إتَّقَوْ إا منه مَااسْتَطَعْ نُنْرَبِي فِي اللَّهِ سَعْدُودُ حبنا تماری قدرت بین ہے تو حصرت ابن عباس اورطاؤس شف فرایا کہ بید ورحقیقت تحقی تُعَیّانیم کی ہی تفسیر و تشریح ہے ، اور مطلب بیہ بیکر معاص ادر گنا ہوں سے بیجنے میں اپنی پوری توانائی اور طاقت صرف کر دے توجی تقوی اوا ہوگیا ، اگر کوئی شخص اپنی پوری توانائی صرف کرنے کے بعد سمی ناجائز میں مسب تلا ہوہی گیا تو دہ حقوق تقوی کے خلاف نہیں ۔

الکھے جلے میں جوار شار فرایا فلا تنگوین آلاً قرآ تنتگونسلی اس سے معلوم ہوا کہ تقوی درحقیقت بورا اسسالام ہی ہے ، کہ الٹر تعالیٰ اور اس سے رسول صبلے الٹر علیہ وہم کی معل اطاعت اور اس کی ناون سرانی سے معمل پرمسینرکا ہی ام تقوی ہے ، اور اس کو اسلام کہا جاتا ہے ، اطاعت اور اس کو اسلام کہا جاتا ہے ، رہایہ معاملہ کہ آیت میرسے کم تمعاری موت اسلام ہی برآنی چاہتے اسلام سے سوا

كىي حال برموت مذآني چلہتے ۔

توبہاں پیشبہ ہزکیا جائے کے موت تو آدی کے جہتار میں نہیں کسی وقت کسی حالے میں اسکتی ہے، کیو کھ حدیث میں ہے کہ مائی کھوئی تنہ ہوئی و کہ ما تنہ ہوئی و نہیں گائی کے بین اسکتی ہے، کہ حالت برسم اپنی زندگی گذار دو گے اسی پر موت آئے گی اورجس حالت میں موت آئے گی کا حالت برسم اپنی زندگی گذار دو گے اسی پر موت آئے گی اور درجس حالت میں موت آئے گی کا حالت برسم میں کھڑا ہے کہ جاؤ گئے ہوئی کو رہی اور انسان اللہ اسلام ہی پرآئے گی اور محت دور بھراس پرعل کرتا ہے اس کی موت انشان اللہ اسلام ہی پرآئے گی ، موت وایا ہے مدیث میں ہوئے آئے ہے کہ معین آدمی ایسے بھی ہوں گئے کہ ساری کم اعمال صالحہ کو سے بوئے گذرگئی، آخر میں کوئی ایساکام کر بیٹے جس سے سارے اعمال حجلہ و بر بار ہوگئے، بیاہے ہی تو گوری کو بہش آسے اسے جن کے علی میں اول اخلاص اور بھی نہیں تھی۔ واللہ اعلم مسلانوں کی جہنا ہی توت اور سری آئیت قا مختصہ کو آ بیت بھی نہیں تھی۔ واللہ اعلم مسلانوں کی جہنا ہی توت اور سری آئیت قا مختصہ کو آ بیت بھی مول کے کہ سام کو نہا ہے کہ مسلی ہیں اول اخلاص اور کو بھی تا ہیں اس کو نہا ہے کہ مسلی ہیں اور کو کہنا ہی اور کو کہنا ہے کہ دو تا ہی مرفوط اور مشوق کرنے کی انسی ہیں تعنی ہوئے کا حداث ہیں موسول اور گر بھا یا ۔ حداث ہیں موسول اور مشوق کرنے کا نہی مرفوط اور مشوق کرنے کا نہیں میں خوایا۔ حداث ہیں میں خوایا۔ حداث ہیں موسول اور گر بھا یا ۔ حداث ہیں میں خوایا۔ حداث ہیں میں تعنی ہوئے کا حداث ہیں میں تعنی ہوئے کا حداث ہیں میں تعنی ہوئے کا حداث ہیں ہیں تعنی ہوئے کی اس سے بعد آئیس میں تعنی ہوئے کا ا

تشریح اس کی ہہ ہے کہ اتفاق واتحاد ایک ایسی چیزہے جس کے محود ومطلوب ہونے پر دنیا کے تمام انسان خواہ وہ کہی ملک اور کہی زمانے کے ہوں ، کسی مذہب ومشرہے تعلی رکھتے ہوں سب کا اتفاق ہے ، اس میں دورائیں ہونے کا امکان ہی نہیں ، دنیا میں شاید کوئی ایک آدمی بھی ایسا مذہ کیلے جو اواقی جھکڑے کو بڑا تہ مفیدا وربہ ترجانتا ہو اس لئے دنیا کی ہرجاعت کہ ہر بارٹ وگوں کومتفق کرنے کی ہی دعوت دیتی ہیں ، نیکن دنیا کے حالات کا سجر بہ بتلا تاہے کہ اتفاق کے مغیدا و رضر دری ہونے پر سب سے اتفاق کے با دجود ہویے دیا ہے کہ انسانیت فرقوں ، گروہوں ، بارٹیوں میں بٹی ہوئی ہے ، مجر ہر فرقہ کے اندو فرقے اور باد کا محاند داؤر ہے۔ کالا محد و دسلسار ایساہ کہ صبح معنی ہیں دوآ دمیول کا انخاد وا تفاق بھی ایک افسانہ بن کررہ گیاہے ،
وقتی اغواص سے سخت چند آومی کسی بات برا تفاق کرتے ہیں ، اغواص پوری ہوجا ہیں یا ان ہیں
اکامی ہوجائے قرنصوف ہے کہ اتفاق خم ہوجائے بلکہ افتران اور عداوتوں کی فربت آئی ہے ۔
غور کیا جائے تو اس کا سبب یہ معلوم ہوگا کہ ہرگر وہ وہر فرقہ اور ہر شخص لوگوں کو اپنے
خودساختہ بروگرام برمتحد ومتعنق کرنا چاہتاہے ، اور جبکہ دو سرے لوگ خود اپنا بنا یا ہوا کوئی نظام دیروگرا اللہ میں متحد ہونے کی دعوت دیتے ورکھتے ہوں قورہ ان سے متفق ہونے کی بجائے اُن کو اپنے پروگرام برمتحد ہونے کی دعوت دیتے ہیں ، اس لئے لازمی طور برہر دعوت اتحاد کا نتیجہ ایک ہی جاعتوں اور افراد کا افر آن وا نتشار میں ، اس لئے لازمی طور برہر دعوت اتحاد کا نتیجہ ایک ہی جاعتوں اور افراد کا افر آن وا نتشار میں اس کے ہوا کھوں ہوں ورائی

اس نے قرآن کیم نے صرف اتحاد وا تفاق اور تنظیم واحب تماع کا وعظ ہی نہیں فرایا بکداس کے عصل کرنے اور باتی رکھنے کا ایک ایسا منصفان و عاد لان اصر ل بھی بتلادیا جس کے ماننے سے کہی گردہ کو خبت لات نہیں ہونا چاہئے، دہ یہ ہے کہ کسی انسانی دماغ یا چندا نسانوں کے بنا سے بورت نظام و بروگرام کو دو مرب انسانوں پر بتھوب کران سے یہ امیدر کھنا کہ وہ سب اس پر متفق ہوجا ہیں گے عقل وا فصاحت کے خلاف اورخود فریبی کے سوائج نہیں البتہ رہ العالمین کا دیا ہوا نظام و بروگرام صرورائیں چہنے نے کہ اس پر سب انسانوں کو نفون کو رائی جائے تا ہوا نظام و بروگرام صرورائیں چہنے نے کہ اس پر سب انسانوں کو نفون کو کراہ باقی رہتی ہے تو وہ صرف اس بات کے بہانے نیں ہوسے ہے کہ کم انسانوں کو نفوا میں ہوت ہو ہو ہوا کہ بھی ایمانوں کو نوا انسانوں کو نوا تعالی نظام کیا اور کونسا ہے ، میہودی نظام قررآت کو ، نصاری کی مختلف جا عمیں کو نوا تعالی کا بھی ہوا واجب انتھیل بتلاتے ہیں ، یہاں تک کہ مشرکدیں کی مختلف جا عمیں میں این این مذہی رسوم کو خوا تعالی ہی کی طوف منسوب کرتی ہیں ۔

کین اول آواگرانسان این جاعی تعصّب اورآبائی تقلیدسے درا بلند موکراہی عقل خدادادسے کام ہے توریحقیقت بے نقاب ہوکراس کے سلمنے آجاتی ہے کہ خاسم الانبیار صلی اندعلیہ وسلم جوالٹہ تعالیٰ کا آخری بیام فیسترآن کی صورت بیں لاتے ہیں ، آج اس کے سواکوئی نظام خدا تعالیٰ کے نزدیک مقبول نہیں ، اس سے بھی قطع نظر کیمنے تواس قرت فیاط مسلمان ہیں جن کا اس پرایمان ہے کہ آج قرآن کرمے ہی ایک ایسا نظام مقام جو بلاشبہ اند تعالیٰ کے طرف سے بھیجا ہولہ ہے ، اور جو نکہ خور حق تعالیٰ نے اس کی حفاظت کا ذمہ لیا ہے اس کے قیامت تک اس میں کرتے ہوئے دینے کو تاب و تغیر کا بھی امکان نہیں ، اس ہے مورست اس لئے تو اس کی حفاظت کا ذمہ لیا ہے اس کے تعالیٰ ہے کہ خور حق تعالیٰ ہے اس کی حفاظت کا ذمہ لیا ہے اس کی حفاظت کا ذمہ لیا ہے اس کے قیامت تک اس میں کرتے ہوئے۔

گیمنی النّدکی دسی کوسسب بمل کرمعنبوط تھا ہو » ُ رَاغْتَصِمُوْالِحِبُولِ اللهِ جَسُعًا

انٹدکی رس سے مراد قرآن مجیدہے، عبدالنٹر بن مسعودٌ را دی ہیں کرصنورصلی النوعلیہ ولم نے فرمایا ، رکتکٹ النوعلیہ ولم نے فرمایا ، رکتکٹ النوعلیہ ولک النوعلیہ ولک النہ میں کا بالنہ النہ النہ النہ النہ تعالیٰ کی رہے ہوئے ہے، دابن کیٹر و زیدین ارقم مین کی روا ۔ میں حبل الند ہوالقرآن کے الفاظ آئے ہیں دابن کیٹر ،

محادرة عوبی میں حبل سے مرا دعہد تبھی ہوتا ہے اور مطلقاً ہروہ شے جو ذرائیے ہا وسیلکا کام دے سے ، قرآن کو یا دین کورسی سے اس سے تعبیر کیا گیا کہ یہی وہ دسشنہ ہے جوا یک طاف اہل ایمان کا تعلق النڈ تعالیٰ سے قائم کرتاہے اور دو مسری طون تام ایمان لانے والوں کو باہم ملکر

ایک جاعت بنا تاہے۔

عصل به به که قرآن براس ایک جله بین سیان اصول بتلات گئے، ایک به کرمرانسان پر لازم ہے کہ المد تعالیٰ کے بھیج ہوت نظام حیات لینی قرآن پرمضبوطی سے عامل ہو، دوسری ایرکہ سب کہ المد تعالیٰ کے بھیج ہوت نظام حیات لینی قرآن پرمضبوطی سے عامل ہو، دوسری یہ کہ مسلمان سب باہم متفق و مقدا و دمنظم ہوجائیں، جیسے کوئی جاعت ایک دشی کو بکرا ہے ہوتے ہوتو بوری جاعت ایک وجرا حدایک حبرا درنیا دو داخیج اس طسسری حبرا درنیا دو داخیج اس طسسری حبرا درنیا دو داخیج اس طسسری

بيان فرمايا ـ يد .

گین جونوگ ایران لائیں اورنیک مل کری النڈ تعالیٰ اُن کے کہیں میں دوستی ومجست بیدا فرمادیتے ہیں " اِنَّ الَّذِيْنَ امْنُوْا وَعَيْدُوا الْمَيْلِةِ اِنَّ الَّذِيْنَ امْنُوْا وَعَيْدُوا الْمَيْلِةِ سَيَحْبَعَلُ لَهُمُ الرَّحُنُّ وُدَّاه (٩١:١٩)

پیراس میں ایک للیف تمنیل ہی ہے کہ سلمان جب النڈی کتا ہے اعتصاا کر رہے ہوں قراس کی مثال اس حالت جبسی ہے جو کہی بلندی پرجیٹے وقت ایک مضبوط رسی کو کیرالیں، اور ہلاکت سے محفوظ رہیں، لہذاا شارہ فرایا کہ اگرسب مل کر اس کو پوری قوت سے کیڑے رہوگئے ، کوئی شیطان سشرا گلیزی میں کا میاب مذہ ہوسے گا، اورا نفراوی زندگی کی طرح مسلم قوم کی جب تاعی قوت بھی غیر متز لزل اور نا قابل تسخیر ہوجا سے گی، قرآن کریم سے مسلم کرنا ہی دہ چیز ہے جس سے بھری ہوئی قوتیں جع ہوتی ہیں اور ایک مردہ قوم حیات تا ذہ عصل کر لیتی ہے ، اور اس سے مسئ کران کی قومی واجتماعی زندگی تو تباہ ہوہی جائیگی اور اس سے بعد کران کی قومی واجتماعی زندگی تو تباہ ہوہی جائیگی اور اس سے بعد انفرادی زندگی کو تباہ ہوہی جائیگی اور اس سے بعد انفرادی زندگی کو تباہ ہوہی جائیگی اور اس سے بعد انفرادی زندگی کی تبی کوئی خیر نہیں ۔

پورٹ ملم قوم کا اتفاق صرف ایہاں ست بہلے یہ جا تنا لازمی ہے کہ وحدت وا تفاق کے سلنے اسلام ہی بنیاد برم وسکتا ہے ضروری ہے کہ اس وحدت کا کوئی خاص مرکز ہوا بھرم کرنے وحد نبی افوام عالم کی دا ہیں مختلف ہیں، کہیں نسلی اور نبی کنیں ہوست کا مہنیں ہوست کی وحدت سمجھا گیا، جیسے قبائل عوب کی وحدت کام نہیں ہوست

م بین برصن ایک قرم اور برخیم و دسری قرم بجی جاتی جی بیت بی رجی را استیازاس استی کرفت بین ایک قرم اور برخیم و دسری قرم بجی جاتی بین اور کبین رنگ کا امتیازاس اوصدت کا مرکز بن د انتحال کرکالے لوگ ایک قوم اور گورے و دسری قوم بیسے جاتے ہیں دمنی اور سانی دورت کو مرکز اتحاد بنایا بواسما کہ مہندی ایک قوم اور و بی دوسری قوم کی بابند بین وہ ایک قرم اور جوان رسوم کے بابند بین وہ ایک قوم اور جوان رسوم کے بابند بین وہ دوسری قوم بیسے مبندوستان کے مبندوا درآر برساج فران قرم الند قرآن کریم کو بینی الند اور این کریم نے ان سب کو جواز کر مرکز و حدیت جبل الند قرآن کریم کو بینی الند اور این کریم کو بینی الند اور کا فردوسری قوم جواس جبل مبندن سے وابستہ نہیں الند کی بیسے ہوئے نظام محکم قرار دیا، اور و دو تو کو فیصلہ کر دیا کہ مومن ایک قوم بین ہوگزام کی مطلب جو مجوانیاتی و صرتیں ہرگزام کی کہا کہ کہا کہ کو کو کہا ہوئی دور ہوئی کریم کو کو کہا نہیں کر سکتا ، جو کا لا ہے وہ کو دانہیں ہوسکتا ، مورکن انسان اپنے سعی دعل سے حاصل نہیں کرسکتا ، جو کا لا ہے وہ کو دانہیں ہوسکتا ،

جو قریش ہے وہ ممین نہیں بن سکتا، جو مندی ہے وہ عوبی نہیں بن سکتا، اس لئے الیی وحدین ببست ہی محدود دا ترہ میں ہوسکتی ہیں ، ان کا دا ترہ کبھی اور کہیں پودی انسانیت کواپنی وست میں نے کر بوری دنیا کو ایک وحدت برجع کرنے کا دعوی کر ہی نہیں سکتا، اس لئے قرآن كريم في مركز وحدت حبل الشريعي مترآن اورخدا تعالى كے بھیج موسے نظام حیات كو بنایا جس کاخست ارکزناا ختیاری امرہے، کوئی مشرق کا بہنے والا مہویا مغرب کا مگورا ہویا کا لا ،عربی زبان بولتا ہو یا ہندی وا نگر بزی ،تمبی قسیسیلہ کہی خاندان کا ہو ہرشخص اش حقول اور دنیا بھوکے مرکز دحدت کوخہست یاد کرسکتا ہے ، اور دنیا بھوکے پویے ا نسان اس مرکز وحد یرجت ہوگر بھانی بھائی بن سے بس، اوراگروہ آبائی رسم ورواج سے ورا بلند ہو کرخور کریں تو ان کواس کے سواکوئی معقول اور صبحے راہ ہی مذہلے گی، کہ خدا تعالیٰ کے بھیجے ہوئے نظام كوميجانين اوراس كاانباع كركے حبل الته كومضبوطي سے تھام ليں ،جس كانتيجرايك طرف یہ ہوگا کہ یوری انسانیت ایک مضبوط وستحکم دحدے مربوط ہوجائے گی۔ دوسرابیکهاس وحدست کا بروسسردا نشرتعالی سے بھیجے ہوستے نظام کے مطابق ا بنے اعمال واخلاق کی اصلاح کرکے اپنی دنیوی اور دینی زندگی کو درست کرلے گا، یہ وہ پھیاتھ اصول ہے جب کرنے کرایک مسلمان ساری دنیا کی اقوام کولککا دسکتا ہے، کہ ہی میچ داستہ ہے ا اس طرف آ ۃ ،اوڈمشسلمان اس پرحتناہمی نیخ کریں بجا ہے ، لیکن افسوس ہے کہ پورسے الول ا کی گہری سازش جواسلامی و تقد کو پارہ پارہ کر مسیکے لئے صدادی تھے جبل رہی ہو وہ خودا سلام کے دعوردار ول میں کا میاب ہوگئی الامتياسلاميدكي وتقذعوني معرى مهندي مندحي تبكر ماره بركتي، قرآن كريم كي بيرآيت مردقت اور مر عجكه ان سسب كوباً وازبلنديه دعوت دے رہی ہے كہ بيرجا ہلانہ امت بيازات درحقيقت امتیازات بی ا درنداک ی بنیاد برقائم مونے والی وصریت کوئی معقول وصرمت ہے،اس لے اعتصام بحبل اللہ کی وحدست جست یا دکراں بھی نے ان کو پہلے بھی ساری و نیا میں غالب اور فائق اورسر لمبند مبنايا اورا گريچيران كى قىمىت مىں كوئى خىر مقدر ہے تو وہ اسى رائى سےمل سحق ہے۔

أولى مين اس كامشابده بوجكاب

ملانوں میں اتفاق کے ایجابی بہلوکی وضاحت سے بعد فرمایا وَلاَ تُفَتَّ قُواْ باہم

ااتفاقى دكرو استرآن تحيم كايه كليار انداز ب كرده جبال ايجابي ببلوواضح كرتاب وبيسلى ببلو سے مخالف جہسے وں سے منع فرما تاہے ، جنا سے ایک دوسری آیت میں ارشاد فرمایا: وَانَّ هٰذَ اصِرَاطِئُ مُسْتَقِيمًا فَانَّبِعُولُا جَوَلَا تَنتِّعُواالسُّبُلَ فَنَفَرَّنَّ بِكُمُ عَنْ سَبِيلِهِ ١٥٣:٢٥١)

اس آیت میں می صراط مستقیم برقائم دستے کی تلقین ہے اور اپنی خواہشات کے زیرا ترخوسا خد ر مستوں پر جلنے کی مانعت، الفاق می قوم کی بلاکت کاست پہلا اور آخری سبب ہے ،اسی کئے قرآن جسكيم نے بار بارمختلف اساليب بين اس كى مانعت فرمانى سے۔

ایک د درسری آیت میں فرایا:

تعني بن وكون نے اسے دين مي تفرق وَكَانُوْ النِّيدَةُ اللَّهُ مَتَ مِنْهُ مُهُمَّ اللَّهُ الدر المُحْلَعِن إراثيون مِن تعتبيم بركمة المي كالت كونى تعلن اودكونى واسطالهين

ٳڹۜٙٵڵٙؽؗؽؗؽؘٷۜڎٞڗؙٷٳڋؙۑڹؘۜۿؙؙؙڡؙۯ في شَيْحُ طرو ١٧١١)

علاوہ ازیں انبیار علیہ اسسلام کی امنوں کے واقعات کو نقل فرمایا کوس طرح وہ آتیں با ہی اخت لامن وشقاق سے باعث مقصرِحیات سے منحری مہوکردنیا و آخریت کی دسوائیو^ل يىمىسىتىلا بوحكى بين ـ

حفورا كرم صلى الشرعليك والمم نے ارشاد فرمايا كه الشرتعالي في متقار سے لئے مين جيزوں كو لېسند فرايا ہے اور مين چيزون كونالېسند، پسنديده چيزس سيس:

آؤل برکہ تم عیا دت اللہ تعالیٰ کے لئے کروا دراس کے ساتھ کی کو سٹریک نہ تھمراؤ ووتم يهكه الشرتعالي كى كتاب كومصبوطى سے محقا مور اور نااتفاتى سے بچو، شؤم يركواپنے حكام اورا ولواالا مركح عن خرخواس كاحذب ركهو.

اوروہ تین جیسے رس جن سے الشر تعالیٰ ناراص ہوتے ہیں یہ ہیں ؛ دا) بے ضرورت تيل وقال اور بحث ومباحة رم) بلا صرورت كسى سے سوال كرنادم، اصاعت ال رابن كيثر عن ا بي ہر بيرة رش

ابسوال يدره جاتاب كركيا براختلات مذموم ب، يأكوني اختلاف غيرند ومي ہے، جواب یہ ہے کہ ہراختلات مذموم مہیں ہے، ملکہ مذموم وہ اختلات ہے کہجس میں ا این ا بوار اورخوا مشارت کی بنار پر قرآن سے دور رہ کرسوچا جائے ، لیکن اگر قرآن پڑستیع رہتے ہوئے اور حضورا کرم صلی المدعليہ ولم كى تشريح وتفصيل كو قبول كرتے ہوتے اين فطرى ستعدادا دردماغى صلاحيتولكى بنارير فروع بس اختلات كياجات توبيرا ختلات نطری ہے، اوراسلام اس سے منع نہیں کرتا، صحائبٌ وتا بعین اور اسمتر فقار کا احتلات

اس قسم كا اختلات تحقا، اوراسي اختلات كورحمت قرار ديا كيا، إن أكرابني فردع بحوَّل كواصل دين تسترار ديا جاسه اوران مي اختلامت كوجنگ د حدل ادرست و شتم كاذرلعير بنا لیا جاسے تو بیہ بھی مزموم ہے ، باہمی اتحاد کے ان دو نول مہلود ک کو داضے کرنے سے بعد اس مالت كى طرف اشاره كيا كياجي بي اسسلام سے يہلے ابل عرب مبتلا ستھ، قبائل کی با ہمی عداد تمیں است بات بران کی الا اتبال اور شب در وزکے کشت وخون کی بدولت قربب تھاکہ یوری وب قوم نیست دنا بود ہوجاتی، اس اگ میں جل مرنے سے آگر کسی چنز نے انمویں بچایا تو دہ یہی نعمت اسٹ لام تھی ، جنا بخر فرما یا گیا:

اِذْ كُنْ تُمَرُّ أَعْلَاءً فَا لَقَتَ بَايُنَ جب مَ إِنِم رَضْ عَفَ تُواسَ فَيْ الله اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ فَا فَا لَكُ مُنْ عَفَ اللهُ الل انْحَوَانَا اللهُ وَكُنْ تُعْرِعَلَى شَفَا حُفَرًا اللهِ الله عَلَى بِعَالَ بِمَالَ بِن كُنِّهِ اوريم دون كح كره م كذاك يرتق اسواس تحييل اس سے بچالیا "

مِنَ النَّامِ فَا نُقَلَ كُورُمِّهُا لا

يعن صديوں كى عداوتيں اوركينے نكال كرخدا تعالىٰ نے اسسلام اورنبى كريم صلى الله عليم كم کی برکت سے بھائی بھائی بنا دیا،جس سے متھا اسے دین و دنیا درست ہوگتے، اورائیں درست ۔ قائم ہوگئی جے دیچھ کرمتھا ہے دشمن مرعوب ہوتے ،اور یہ براد رانہ اتحا دخدا کی اتنی بڑی نمت ہے جور ویے زمین کاخزارہ خرج کرکے بھی میشرید آسکتی تھی ۔

وا قعد شان نزول میں سربر یو گوں نے جواوس وخرج کے قبیلوں کو سچھلی جنگ یا دولاکم فسأ دبر ما كرناچا با تخفا آيت مذكوره بين اس كالمحل علاج بهوگيا، نتابخ اور بذريعه اسسلام ان سے رہائی کا بیان فرمادیا۔

مسلما نور کا با ہمی اتحاد اللہ تعالیٰ | قرآ رہے کیم کے اس ارشا دیے آبیک اور حقیقت کا انکشاف ہوا ، كى اطاعت برموقوت ہے دہ يركم دلول كا الك ورحقيقت المدجل شان ہے، دلول كے اندر مجست یا نفرت بیدا کرنا اس کاکام ہے ، کسی جاعت کے قلوب بیں باہمی مجست اور مو دّت پیداکر باخالص انعام خدا دیدی ہے، اور پیریھی ظاہرہے کہ النزیعا کی کا افعیام صرف اس کی اطاعت و فرما نبردِادی ہی سے حامل ہوسکتاً ہے، معصیت ونا فرمانی'

كے ساتھ بيرانعام نہيں مل سكتا ۔ اس كانتيج يبعى براكه أكرمسلان تحكم تنظيم دا تحاد جائية بين تواس كا درايد فقطية

ربط آیات استجبی دوآیتوں میں مسلانوں کی اجتاعی فلاح دصلاح کے دواصول بتلائے البط آیات سے مقد مقد من میں ہرفت رکوایک خاص انداد سے اپنی اصلاح کرنے کی ہوا ۔ سقی کہ ہر شخص تقوامی خہت یارکر ہے ، اور الشد تعالیٰ کے سلسلۃ (اسلام) سے مربوط ہوجا ہے اس طرح انفرادی اصلاح کے ساتھ ساتھ خود ہو دایک جتاعی قوت بھی سلانوں کو حاسل ہوجائے گا، مذکورہ دوآیتوں میں اسی نظام صلاح و فلاح کا کملا اس طرح کیا گیاہے کہ مسلان موجائے گا، مذکورہ دوآیتوں میں اسی نظام صلاح و فلاح کا کملا اس طرح کیا گیاہے کہ مسلان موجائے گا، مذکورہ دوآیتوں میں اسی نظام صلاح و فلاح کا کملا اس طرح کیا گیاہے کہ مسلان کی مصلاح کی مذکورہ دواس کے اسلاح کی مسلاح کی احداد کی احداد کی احداد کی احداد و انتھا دکو فیار دوایا میں ہوگا ، ادر دبط دانتھا دکو بقار و آیا میں ہوگا ۔

خلاصت تفسير

اورئم میں ایک جاءت ایسی ہونا عزوری ہے کہ راور لوگوں کو ہمی خیر کی طرف بلایا کریں اور نیک کاموں سے کرنے کو کہا کریں اور بڑے کا موں سے روکا کریں اور ایسے لوگ را خرت میں ٹواہیے) پر دے کا میاب ہوں کے ، اور ئم لوگ ان لوگوں کی طرح مت ہوجا نا جفول نے (دین میں) باہم تعندین کرلی، اور دنغسانیت سے) باہم اختلاف کر لیسا ، ان کے باس واضح احکام بہنے کے بعدادران وگول کے نے سزات عظیم ہوگی راین قیامت کے روز) ۔ کے روز) ۔

معارف فمسأئل

مسلما فوں کی قومی ادراجماعی پہلے تقوی اوراعنصام ہجبل الندکے ذریعہ اپنی اصلاح، دوسکر فلاح دوجیزوں بردوقون ہے دعوت وتبلیغ کے ذریعہ دوسروں کی اصلاح۔

ے جوسورہ واتعصر میں ارشا وفر مایا ہے: إِلَّا الَّذِن ثِنَ امَنُوْ اَوَعَیم کُوا الصَّلِحْتِ وَتَّوَ اَصَوُ اَبِالْحَقِّ وَتُوَاصَوُ اِ بِالصَّلْرِ

مینی آخرت کے خدادہ سے صرف وہ لوگ محفوظ ہیں ہوخو دہجی ایمان اورعل صالح کے پابند ہیں اور دومرول کو بھی عقائد صحح اود اعمالِ صالح کی ہدایت کرتے دہتے ہیں ہ

قری اوراجماعی زندگی کے لئے جس طرح یہ صروری تھاکہ ان کا کوئی مقبوط وستحکم
رسشتہ دورت ہو،جس کو بہلی آبت میں اعتصام بحبل اللہ کے الفاظ سے واضح فرمایاگیا
ہے، اسی طرح رشتہ کو قائم اور ہاتی دکھنے کے لئے یہ دو سراعمل بھی صروری ہے جواس آبت
میں ارشاد فرمایا گیاہے، بعنی دو سرے بھاتیوں کو احکام سترآن و سنست کے مطابق اسچے
کاموں کی ہدایت اور بُرے کاموں سے روکئے کو برخص ابنا فرلیفہ سبھے، تاکہ یہ حبل اللہ اس
کے ہاتھ سے چھوٹ نہ جائے، کیونکہ بقول اسستاد مرحوم شیخ الاسلام مولانا شیراح دعثانی ہ
اسٹر تعالیٰ کی یہ رتی وشت قونہ یں سکتی ہاں چھوٹ سکتی ہے یہ اس لئے مسرآن کر ہم نے آن
دستی کے جھوٹ جانے کے خطرے سے بینے کو ابنا فرض سبحسا ہے اس کو بھی صروری سبجھے کہ دو سر
وگوں کو بھی نیک علی کی ہدایت اور بُرے اعمال سے دو کئے کی کو سِشش کرتا ہے، جس کا نتیجہ میں
لوگوں کو بھی نیک علی کی ہدایت اور بُرے اعمال سے دو کئے کی کو سِشش کرتا ہے، جس کا نتیجہ میں
لوگوں کو بھی نیک علی کی ہدایت اور بُرے اعمال سے دو کئے کی کو سِشش کرتا ہے، جس کا نتیجہ میں
لوگوں کو بھی نیک علی کی ہدایت اور بُرے اعمال سے دو کئے کی کو سِشش کرتا ہے، جس کا نتیجہ میں
فلاس دنیا واخریت ان کے ساتھ ہوگی، اپنی اصلاح کے ساتھ دو مروں کی اصلاح کی
فلاس دنیا واخریت ان کے ساتھ ہوگی، اپنی اصلاح کے ساتھ دو مروں کی اصلاح کی
ذمہ داری ہر مسلمان بر ڈولئے کے لئے قرآن کر بھی میں بہت سے واضح ادشاوات وار دہیں،

سورة العصركامصنون المجيآب ويكد عيرين ، اور اسي سوره آل عرآن مي ارشادي: "مم بہترین امت ہوجو لوگوں کے نکا مَّا مُورُونَ بِالْمَعُ وُفِ وَيَنْهُونَ المَّهُ وَن وَيَنْهُونَ المَّرَى وَمَ المَدِيرَ مِن المُعَل كرتے بوادر برے كاموں سے روكتے ہوا

كُنْ تُوْتَحُكُرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتُ لِلنَّاسِ عَنِ الْمُثْكَدِد (١١٠:١٣)

اس میں بھی ہودی امست پرامر بالمعروف اور بنی عن المت کرکا فرلینہ عامد کیا گیا ہے، ادر دوسری امتول براس کی نصیلت کاسبسب ہی اس خاص کام کو بتلایا ہے، اسی طسر ح رسول کرمے صلی الشرعلیہ کوسلم کے ارشادات اس بارے میں بے شاریں ، تر مذری اورائن ج وغيره كى روايت ب كرسول التصلى المدعليك لم في فرايا ،

وَالَّذِي نَعْشَى بِينِهِ لَتَأْمُرُ إِنَّ إِلَى السَّمَةِ السَّادَ السَّى مِن مَعَ بَعْدَيْنِ مِيكِ الْمُنَكِّرِاُولِيُونِيْكَنَّ اللهُ آبُ تَبْعُتُ عَلَىٰكُمُ عِقَابًا مِنْ عِنْكَ تُنَمُّ لَتَنُعُنَّهُ فَلَا يَسْتَجِينُكُمُ

بِهِ لَمَعُمُ وُعِبِ وَلِمَتُنْهَ وُنَ عَرِن اللهِ عَرِن اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ وَاللهِ وَاللهِ عَلَى ا المنكركرتي دمهوا ودم قريب بوكالث تعالى كتنتكارون كيسائقهتم سب يريمبي ابن عذاب بجيداس وقت تم خداتعال دعار ما گوگے تو قبول مذہور کی ا

مديث ين رسول كريم صلى الشرعليه وسلم كا ارشا دس،

مَنْ رَأَتَىٰ مِنْكُمُومٌ نَكُمُومٌ فَلَيْغُ يَرَوُ السَّين مَ يس سحة تخص كون كناه بوتا بِينِ ﴾ فَانْ لَكُمُ كَينُ تَطِعُ فَبِلِسَانِهِ ﴿ جُوادِيكِمَ وَاسْ وَجِلْتِ كُوانِ إِلَهُ اور وَإِنْ لَمَدِينَتُولَ فَيَقَلُِهُ وَذِيكَ قوت سے اس کور دک دے ، اوراگر دیمی اَضْعَفُ الْإِيْمَانِ ـ مذكر سكے توزيان سے روكے اور يہ بھي مد

كريك توكم ازكم دل بين اس فعل كو برا سيمه، اوريه اوني ورجيكا ايمان بيد،

ان تمام کیاست اورر وایاست سے میبی ثابست ہوا کہ امر بالمعرو من اور بنی عن المسن کر ا متت کے ہر فرد پرلازم ہے، البتہ تام احکام شرعیہ کی طرح اس میں بھی ہرشخص کی قدرت و استطاعت براحكام دائر بول محيجس كوجتن قدرت جواتنابى امربالمعروب كافراينه اس يرعا يمبوكا البحی جو حدمیث آپ نے دیکھ ہے اس میں استطاعت ہی پر دار رکھا گیاہے۔ بيراستطاعت وقدرت بركام كي جدابوتي هامر بالمعروف كي قدرت يبلي تواس برموقون ہے کہ وہ معردت دمنکراس منص کو بودی طرح صیح میچ معلوم ہو،جس کو خود ہی معرون دمنکر کی تئیز نه جو، یااس مسئلہ کا پوراعلم نه جو، وہ اگر دو مرول کوامر بالمعروف یا بنی عن المدی کرنے گئے تو ظاہر ہے کہ بجائے اصلاح جونے کے فسا و ہوگا، اور بہت مکن ہے کہ وہ اپنی ناوا تغیبت کی بناء پرکسی معروف کو منع کرنے گئے، یا منکر کا حکم کرنے گئے، اس کے جوشی خود معروف ومنکو سے واقعت بہیں اس پریہ فریصنہ توعا مرہ کہ واقفیت بیدا کرے اور کھراس کے مطابق امر بالمعروف اور احکام سنسر عیہ کے معروف ومنکو کا علم عامل کرنے اور کھراس کے مطابق امر بالمعروف اور مہراس کے مطابق امر بالمعروف اور مہرست انجام دے۔

لین جب بکب اس کو وا تعنیت نہیں اس کا اس خدمت سے لئے کھڑا ہونا جائز ہیں جیسے اس زمانہ میں بہت سے جاہل وعظ کہنے کے لئے کھڑے ہوجاتے ہیں، مذا نحییں قرآن کا علم ہے مذھد میٹ کا، یا بہت سے عوام شنی مصنانی غلط با توں کونے کرلوگوں سے جھگڑنے گئے ہیں، کہ ایسا کرو' ایسانہ کرو، برط بن کاربجا سے معامنرہ کے درست کرنے کے اور زیادہ

ہلاکت اورجنگ وحدل کا سبب ہوتا ہے۔

اسی طرح امربالمعرون کی قدرت میں پریمی داخل ہے کہنے کوکوئی نا قابل بروات میں پریمی داخل ہے کہنے کوکوئی نا قابل بروات سے ضرر بہنچ کا توی خطرہ نہ ہو، اس کے حدیث میں ارشاد فرما یا گیا کہ گذاہ کو ہا تھا در قوت سے ندروک سے تو زبان سے روکے برقدرت نہ ہو تے در اس سے براہم میں خاہرے کہ زبان سے روکے برقدرت نہ ہونے کے پرمعنی تو ہیں ہم بیس کہاس کی زبان حرکت نہیں کرسکتی، بلکہ مراد مہی ہے کہ اس کو بیخ حطرہ قومی ہے کہ اس نوسی بات کی تعلین کی تو اس کی جو اس نے حق بات کی است کی تو اس کی جو ان جائے گا، ایسی حالم کی کہ دو سراسٹ دید نقصان بہونچ جائے گا، ایسی حالم میں اس خض کو قادر نہ جھا جائے گا، اورام بالمعروف اور نہی عن المنکر کے نزک پراس گاہ کہ اور نقصان میں اس خض کو قادر نہ جھا جائے گا، اورام بالمعروف اور نہی عن المنکر کی فدمت انجام ہے بہوئے ، اور نقصان محارب قوابعین اورا مما اس کے دا تعات منقول ہیں ، یہ ان کی اولوا العزمی اور بڑی فسنسر می واجب نہ تھا۔ ہے ، جس سے ان کا مقام ونیا واتخرت میں بلند ہوا، مگران کے ذمتہ ایسا کرنا فسنسر من و داجب نہ تھا۔

سورة والعصرى آيت اورگُنتُهُ خَبُواُهَّ فَهُ (۱۱۰: ۱۱۱) وغيرا آيات سے ، نيزا ما ديث مذكوره سے احت ، نيزا ما ديث مذكوره سے احت سے احت و براس كى قدرت كے مطابق امر بالمعروف اور نبى عن المنكرواجب سياجا دہاہے ، ليكن اس كے وجوب بين يہ تفرصيل ہے كدا مور واجبہ بين معروف كا امراود منكر سے بنى كرنا واجب اورا مورستى بىر سى سے بىل بير سے بىل مثلاً نماز بنجگا مذفرص ہے قو برشخص بير مشكر سے بنى كرنا واجب اورا مورستى بىل سى بىر سے بىل مثلاً نماز بنجگا مذفرص سے قو برشخص بير

واجب ہوگا کہ بے سازی کونصیحت کرے ، اور توا فل سخب ہیں ، اس کی نصیحت کرناسخب ہوگا کہ سے علادہ ایک صنوری ادب یہ ہی پینی نظر دکھنا ہوگا کہ سخبات میں مطلعت نرمی سے اظہاد کرے ، اور واجبات میں آ ولا نرمی اور نہ ماننے پرسختی کی بھی گنجا نش ہے ، آجکل فرگ سے اظہاد کرے ، اور واجبا ور فرائعن کو گھٹ ہے ، ایکن المور واجبہ اور فرائعن کے ترک پرکوئی طامت نہیں کرتے ۔

نیز ہرشض پرافر بالمعرد ف اور مہنی عن المسن کرکا فرلھنداس وقت عامدَ ہوگا جب کہ وہ ابہتے سامنے کسی من کر کو ہوئے ہوئے ویجے ، مثلاً ایک شخص دیکھ دہا ہے کہ کوئی مسلمان شاپ بی رہا ہے یہ کوئی مسلمان شاپ بی رہا ہے یا جوری کر رہا ہے یا کسی غیر عورت سے جورانداختلاط کر رہا ہے ، تواس کے ذمہ وجہ با ہوگا کہ ابنی استطاعت و قدرت کے مطابل اس کور و کے ، اوراً گراس کے سامنے یہ سب پھر بی ہورہا ہے تو یہ فرلیفندا مسلامی حکومت کا ہے کہ مجرم ہورہا ہے تو یہ فرلیفندا مسلامی حکومت کا ہے کہ مجرم کے جرم کی نفتین و تحقیق کر کے اس کومسندا دیے ۔

نبی کریم صلی المندعلیه وسلم کے ارشاد من رآمی منکھر میں اسی طرحت اشارہ ہے کی اسر ملر اریقال میں کا شخص متر ہر میں کسی بھی سے

كيونكداس مي ارشاد الم كرجوشخص تم من سي منكر كو ديكه .

کوبتلاتے ہوئے فرایا: وَلُنگائُنُ وَمُنککُرُ اُمَّاَۃُ کِنُکُونَ إِلَى الْخَیْوِوَ یَا اُمُوُنِ بِالْمَعُمُ وَمِن وَیَهْوَنَ عَنِ الْمُنْکَرِ، لِعِن مَمْ مِی ایک جاعت الیبی ہونا عزدری ہے کہ خیر کی طرف بلایا کریں ، اورنیک کاموں کے کرنے کوکہا کریں اور بُرے کا مول سے دوکا کریں ، وَ لُسَّکُنُ قِرْتُکُمُرُ آشت بن اشاده به کراس جاعت کا دجود حزودری ہے ،آگر کوئی حکومت به فرلیفدانج مندر سے اور تمام سلمانوں پر فرص ہوگا کہ دہ البی جاعت قائم کریں ،کیونکدان کی حیات مل اسی وقت محفوظ رہے گی جب تک بہ جاعت باتی ہے ، بچوا س جاعت کے بعض اہم ا دصا حف اور امنیازات کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فر مایا یک عودی الی الله تنگر لیمی اس جاعت کا پہلا مستیاز خصوص یہ ہوگا کہ دہ خیر کی طرف دعوت دیا کرے گی ، گویا دعوت الی الخیراس کا مقصداعلی ہوگا کہ دہ خیر کی طرف دعوت دیا کرے گی ، گویا دعوت الی الخیراس کا مقصداعلی ہوگا، خیر سے مراد کیا ہے ، دسول کریم صلی الله علیہ وسلم نے اس کی تفیر میں ادشا دست کا انجاز کی گران و کریم سنست کا انباع ہے ۔ دابن کشری

"خیر" کی این زیاده مجامع اور مانع تعرفیت نهیں ہوسیتی ، پورادین مثر بیست اس میں آگیا مچر مَیْن عُوْنَ کوصیغہ مضارع سے لاکر بتلایا کہ اس جاعت کا دخلیغہ ہی دعوت الی الخیر ہوگا، یعنی دعوت الی الخیر کی مسلسل اور لنگا تارکومیشش ان کا فرلینہ ہوگا۔

امر المعروف اور بنى عن المسنى سى تو يه مجها جاسكا تفاكداس كى عزورت فاس المواقع برموگى، جب وه منكرات و يجه جائيس، ليكن يَنْ عُونَى لَى الْحَقَيْنِ بَهُ كُر بَبُلا يا كداس جاعت كاكام دعوت الى الخير بهوگا، اگر جداس وقت منكرات موجود منهوں، ياكسى فرض كى ادائيگى كا وقت منه لا آفتاب نكلف كے بعد زوال بكس ناز كا وقت نهي بيكن وه جاعت اس وقت بهى نناز برسنے كى تلقين كرے گى، كه وقت نناز كنے كے بعد نناز اداكر نا صرورى ہے، يا دوزه كا وقت نهيں آيا، انهى رمضان كام بين دور ب ، ايكن وه جاعت اپنے فرض سے غافل نهيں رسے گى، بلكہ وه پہلے سے لوگوں كوبت لائى رہے گى كہ جب رمضان كام بين آتے تور وزه ركھنا فرض ہوگا، غوضيكه اس جاعت كا فريض دعوت الى الحج بروگا۔

بهراس دعوت آلی الخرکے بھی دو درجے ہیں، بہلایہ کمغیرمسلوں کوخیر بینی اسلام کی طرف دعوت دینا ہی مسلمانوں کا ہر فر دعمو مااور بہجاعت خصوصادنیا کی متسام تو موں کوخیر بین اسسلام کی دعوت دے، زبان سے بھی اور عمل سے بھی، چناخچرسلمانوں سوجس آیت میں قبال وجہاد کا بھم دیا وہاں سیجے مؤمنین کی اس طرح تعرفین کی :

اَ لَيْنِ بَنَ إِنْ مَّمَكَنُ هُمُ فِي الْاَمْنِ أَقَامُوا الْطَلَوْةَ وَالْوَا اَلْوَكُوا اَلْوَكُوا اَلْوَكُو بِالْمَعُمُ وَفِ وَنَهَوُا عَنِ الْمُنْكَرِ وَ ١٠٢٢) بينى تِحْ مسلمان وه بين كرجب ہم ان كوزين كَمَكِين وقدرت يعن يحومت ويتے بين توان كا پہلاكام يہ بوتا ہے كدا للّه كى زين ميں نظلم

اطاعت قائم كريتي بسجس كالكسمنظر سازب اوراينامالياتي نظام زكاة كواصولول برقائم كريت بن الرام المعروت اورمني عن المن كركوا ينا مقصرحيات بنات بن الراح امت مسلمه اینامقصد دیگرا قوام کوخیر کی طرف دعوت و بنا بنائیں تو وہ سب بیاریاں ختم ہو جائیں گی بودوسرى قومول كى نقالى سے بهارے اندر كھيل ہيں ، كيونكرجب كوئى قوم اس عظيم مقصد دروت الى الخيرا برمجت موجائه، اوريه محصل كرميس على اورعلى عنيت سے اقوام عالم برغالب آناب اودا قوام کی تربیت و تهذیب مادے و مهدے، تواس کی نااتفاقیاں بھی سیر ختم ہو جانگی ا در بوری قوم ایک عظیم مقصد کے حصول کے لئے لگ جانے گی، رسول کر میرصلی انداعلیہ ولم اورصحابة كرام رصنوان الشعليم احبين كى كاميا بيون كاراز اسى مين مضمر تقا، حديث بير يريكما حضرت صحاك من يرآيت وَلَتُتكن منكم تلادت فران اوري فرمايا : هُمُ حُاصَّتُهُ أَصُحَابِ رَسُوْلِ الدُّومَةِ لَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمُ الْبِي جِرِينَ لِين يُهِ جَاءَت مخصوص صحابِراً مَ ا کی جاعت ہے ، کیونکہ ان نفوس قد سیر کا ہرفٹ ردخود کو دعوت الی الخیر کا ذمہ وارسجھا تھا۔ دعوت الى الخير كا دوسرا درجه خو دمسلما نول كو دعوست خير ديناسيد، كه تنام مسلمان عال لعمم اورجاعت خاصه على لخصوص مسلما نول كے در ميان تبليغ كريے، اور فريقنه دعوت الي كثير انجام دے ، پھراس میں بھی ایک تو دعوت الی الخرعام موتی، لین تام مسلمانوں کو صروری احكام واسلامی اخلاق سے واقعت كياجاتے، دوسرى دعوت الى الخرخاص موكى، يعسنى المستِ مسلمہ میں علوم مستسران وسنت کے ماہرین ہیدا کرنا، اس طرف ایک دوسری آیت میں رہنمانی کی گئی و۔

نَكُوْلِانَفَّنَ مِنْ كُلِّ فِرُقَةٍ مِنْهُمُ كَا زَفَتَةٌ لِيَنَفَقَهُ وَإِنِي الرِّينِ وَلِي نَنِورُوُلَا قَوْمَهُمُ إِذَا رَجَعُوْلَالِيُهُمُ لَعَلَّهُمُ يَحُذَرُونَ (١٣٢٠،٩)، آكَ اس جماعت داعب دومرا وصف اورم شعبيان خصوص يرتبلايا يَا مُحُرُونَ بِالْهَعَنُ وَفِي وَيَنْفَوْنِ حَنِ الْمُنْكَرِ

مینی و ، لوگ بھلائی کاسکم دیتے ہیں اورمن کرسے روکتے ہیں۔

معرون میں وہ شام نیکیاں ادر بھلائیاں داخل ہیں جن کا اسسلام نے حکم دیا ہے۔ اور ہرنبی نے ہرز مانے میں اس کی ترویج کی کوسٹسٹ کی ، اورچ نکہ یا اور خیرجانے بہجائے نے ہوئے ہیں اس لئے معروفت کہ لاتے ہیں۔

آس طرح مست کر کمیں تنام وہ برآئیاں اور مفاسد واضل ہیں، جن کورسول کریم صلح الشعلیہ کوسلم کی طرف سے ناجا تز قرار وینامعلوم ومعروف ہے ، اس مقام برواجہا اور معاصی سے ، بجائے معرود فت و تمنکر کا عنوان خست یاد کرنے ہیں شاید یہ محکمت بھی ہو

که روکنے تو کنے کامعا لمه صرفت ان مسائل میں ہوگا جوامتت بیں مشہور ومعروف ہیں 'اور سب سے نز دیکے متفق علیہ ہیں،اجہتا دی مسائل جن میں اصولِ مشرعیہ سے ماسخست رائيں ہوسڪتي ہيں،ان ميں بير وک ٹوک کاسلسله نه ہونا چاہئے،افسوس ہے کہ عام طور مر اس میمار تعلیہ سے غفلت برتی جات ہے، اور اجتمادی مسائل کوجدال کامیدان سناکر مشه لما ذ ں کی جماعت کو تکمرا یا جا تاہیے ، ا وراس کوست بڑی نیکی مشسرار دیا جا تاہے' اور اس سے بالمقابل متفق علیہ حاصی اور گنا ہوں سے رد کنے کی طرف توج بہت کمردی جاتی ہے آیت سیخت تام براس جاعت کے انجام اور عاقبت محمودہ کو ان لفظوں میں منسرایا وَ أُولَنْ عِلْقَ هُمُ مِن اللَّهُ فَلِحُونَ ، لعن ورحقيقت يدلوك كامياب بين ، فلاح وسعادت دارین اسنی کا جعته ب ـ

اس جاعت كاست بهلامعداق جاعت صمائب ، جودعوت الى الخراور امر بالمعروف ادربنى عن المن كريح عظيم مقصر كولے كرا بھى اور قليل عصريس سادَى دنيا ير جها گئی، روّم دایراَن کی عظیم سلطنتیں روند دوالیں، اور دنیا کوا خلاق دیا کیزگی کا درس دیا،

نیکی اورتقوی کی تمعیں روشن کیں۔

حق تعالی نے احمت داعیہ الی الیز کی صرورت اور اس کے اوصا ف کوبیان کرنے سے بعد مذکورة صدر دوسری آیت میمسلانون کوباسی اختلات اور تفرق وانتشارسے

بچانے كى دايت فرمانى ہے، ادشاد ہے: وَلَا مَنْكُو نُوْاكَا لَيْنِيْنَ تَفَيَّ قُوْا وَالْحَلَفُو امِنْ بَعَيْ مَاجَاءَ هُمُ الْبِيَنْتُ، یتی ان لوگوں کی طرح مذ بنو جنعول نے واضح اور روشن دلائل آنے سے بعد إختلات میا ع مطلب یہ ہے کہ میہود ونصاریٰ کی طرح مست بنو، جنھوں نے خدا تعالیٰ کے صاف پچکام بہو سینے سے بعد محص ادہام وا ہوا می سیسروی کرے اصول شرع میں متفرق ہوگئے ، اور بالهي جنگ وجدال سے عذاب اللي ميں مبتلا ہو گئے ، يرآيت درحقيقت آيت وَاعْتُصِمُوْا بِعَبْلِ اللهِ جَدِينَةً كَا تَمْدِيبُ السيرَيت سي مركز وحدت اعتصل بحبل الله كى طرفت دى گئى، ادراست ارة بتلايا كياكداجماع اوراسحاد تمام امت اور قوم كوايك شخص واحدي تبديل كرديتا ہے، بھردعوت الى الخراورام بالمعردف اور بنى عن المنكرسے اسى وحدت واجماع كوغذا يبونيان جانى سى، اورنشوونها كياجا مائه، مير قد لا تفيّ قو الدرآيت وَلَا تُكُوِّ فُواكًا لَّذِي نَيْنَ تَفَقّ وَكُوا سے اس كى برايت كى مئى ہے كہ تفرق اوراختلات نے بجبل قرموں كوتباه كر ديا ، ان سے عبرت حاصل كر و، اورائيني مَير مرض بيدا بونے مذوق

آیت میں جن تھسنرق واختلات کی خرمت ہے اس سے مراد وہ تفریق ہے جواصول دیا میں ہویا فروع میں نغسانیست کے غلبہ کی وجہسے ہو، چانچہ آیت میں یہ تیدکہ احکام واضح النے کے بعد" اس امر برواضح قربینہ ہے ، کیونکہ اصول دین سب واضح ہوتے ہیں، اور فراع میں بعض ایسے واضح ہوتے ہیں کہ اگر نفسانیست مذہر تو اختلات کی گنجائش مذہوئی ، لیکن جو منسر وع غیب رواضح ہیں کہی تھسری عضر سے خاھسری منسر وع غیب رواضح ہیں کہی تھس مریح مذہر نے کی وجہسے، یا نصوص کے ظاھسری تھا این کی وجہسے، یا نصوص کے ظاھسری تھا این کی وجہسے ایسے فروع میں دائے واجہتا وسے جواختلات بیدا ہوتا ہے وہ اس آیت کے مفہوم میں داخل نہیں اور وہ حدیث صحیح اس کی اجازت کے لئے کا فی ہے جس کونجاری وہ سلم نے مرفوع کا جو بہا لعاص سے دوایت کی ہے کہ جب کوئی اجہتاد کرے اور وہ بھی کھیک ہو قواس کو دوا جر ملتے ہیں، اور جب اجہتا دمیں غلطی کرنے قواس کوایک اجر ملتا ہے ۔

ترمعلوم ہواکہ جس اختلابِ اجہادی میں خطا ہونے بڑھی ایک ٹواب ملتاہے دہ مذموم نہیں ہوسکتا، لہذا وہ اجہادی اختلاف جوصحا برضی الشرعہٰم اورائمۃ مجہدین میں ہواہی، اس کواس آبت مذکورہ سے کوئی تعلق نہیں، بقول حضرت قاسم بن محکر وحضرت عمر من عبدالعزیر صحابہٰ کا اختلاف لوگوں کے لئے موجبِ رحمت ورخصیت ہے دکذا فی دوح المفانی نہ تاہد قدر الدخواں

نقلاً عن البهقى والمنطل)
اجهادى اختلافات مين كونى جانب ميهان المين المين المين المين المين المين المين المين المنظر المن

اختلات میں پہ کہنے کاسی نہیں کہ تقینی طور پر پہنچے ہے دوسمرا غلط ہے، ہاں ابنی فہم دلھیں کہ حدثک ان دونوں میں جب کو دہ اقرب الی العت رآن دالت نہ سبھے اس کے متعلق یہ کہ سکتا ہے کہ بیٹ اور دوسری جانب خطاب کا بھی ہے، اور دوسری جانب خطاب کا بھی ہے، اور دوسری جانب خطاب کا بھی ہے، اور یہ وہ بات ہے جوتمام ائمہ فقہا رمین سلم ہے، اس سے یہ بھی واضح ہوگیا کراجہتادی اختلاف میں کوئی جا نب مت کر نہیں ہوتی کہ امرابا مون اس سے یہ بھی واضح ہوگیا کراجہتادی اختلاف میں کوئی جا نب مت کر نہیں ہوتی کہ امرابا مون اور ہی دہ منگر نہیں توغیر مت کر مرکم راحود اور جب دہ منگر نہیں توغیر مت کر مرکم راحود اور جب دہ منگر نہیں توغیر مت کر مرکم راحود کا دو جب دہ منگر نہیں توغیر مت کر مرکم راحود کا دو جب دہ منگر نہیں توغیر مت کر مرکم راحود کا دور جب دہ منگر نہیں توغیر مت کر مرکم راحود کے دور انہ ہوت

امرمن کرہے،اس سے پر ہیزلازم ہے، یہ وہ بات ہے جس میں آبجل مہمت سے اہلِ علم می

غلت مین مسبقلامین ، اینے نا الف نظریر رکھنے والوں پر تبر ااور سب وشتم سے بھی پر ہمز نہیں کرتے ،جن کا بیج مسلمانوں میں جنگ وجدل اورانتشار واختلات کی صورت میں جگر مجم مشاہدہ میں آرہا ہے ۔

اجہادی اخت الات بیٹر طیکہ اصول اجہادی عطابی ہو، وہ تو ہرگز آیت فرکورہ دَلاَ تَفَیّ قُوْلِ سے خلاف اور مذموم نہیں ،البتہ اس اجہادی اخت کا ساتھ جو معیا ملہ آ بحک کیا جا رہا ہے کہ اس کی بحث و مباحثہ کو دین کی بنیاد بنائی گئی ، اور اسی پر باہمی جنگ فی جدل اور سب وشم بحک نوب بہونچادی گئی ، پر طرز عل بلاشبہ وَلاَ تَفَعْ وَالْ کَا کَعَلَی خالفت اور مذموم اور سنت سلف ، صحابہ و البعین کے باکل خلاف ہے ،اسلاف المت بی بمی بمی بر نہیں سناگیا کو اجہادی اختلاف کی بنار پر اپنے سے ختلف نظریہ سکنے والوں پر اس طرح کر برگیا گیا من مشاقا ام شافیق اور دو سرے انحمہ کا مسلک بیرہ کرچ نازجاعت کے ساتھ امام سریکھے پر می جائے اس بی بھی مقت دیوں کو سورہ فاتح بڑ بہنا فرض ہے ، اور ظاہر ہے کہ چواس فرض کو پر می جائے اس بی بھی مقت دیوں کو سورہ فاتح بڑ بہنا جائز نہیں ، اس کے بالمقابل امام ابو صنیف ہو کہا کہ کے نز دیک مقت دی کوامام کے پیچے فات تے بڑ بہنا جائز نہیں ، اس کے بالمقابل امام ابو صنیف ہو کئی وری امت کی تا ہے بیس سرے بنیں سرے نازی ہو گیا کہا نہ کہا کہا کہا کہا کہا ہوں کو تا رہ بنیں ہوئیں ،اس سے تم بے نازی ہو، یاان پر اس طرح ،کوشر کورت کورت ہوں ہوں کہان موری باین براس طرح ،کوشر کہانہ کہتے ہوں ،کوشہاری نازیں نہیں ہوئیں ،اس سے تم بے نازی ہو، یاان پر اس طرح ،کوشر کرتے ہوں جو سے منکرات شرعیہ برکی جاتی ہوں ۔

اما ابن عَبَدَ البرَ ابِي كَمَا بَ جَامِعَ العلم بني اس معاملہ كے متعلق سندتِ سلعت كے ہائے بن يہ بيان فراتے ہن :

> عَنُ يَعِينُ مِن سَعِينِدِ قَالَ مَسَا بَرِحَ اَهُلُ الْفَتُونِي يُفْتُونَ فَيُعِلَ هٰذَا وَيُهَحَرِّمُ هُلْنَا فَلَا يَرَى الْحَرِّمُ أَنَّ الْمُعِلَّ هَلَكَ لِتَحْلِيلِهِ وَلَا يَرَى الْمُعِلَّ اَنَّ الْمُحَرِّمَ هَلَكَ لِتَحْرِيبِهِ

رج المان العلم وثن

ئی بن سعید فراتے ہیں کہ ہمیشا برانونی فتوی دیتے رہے ہیں ایک شخص غیر نصو احتکام میں ایک چیز کواپنے اجہتا دسے طلال قرار دیتا ہے، دو سراحرام کہتا ہے، گرمنہ حرام کہنے والا یہ مجھتا ہے کہ جس نے حلال بونے کا فتوی دیا ہوہ بلاک اور گراہ موگیا، اور من حلال کہنے والا یہ مجھتا ہے کر حرام کا فتوی دینے والا بلاک اور گراہ موگیا ہ

١.

تنديم وري إبتام هن واس اجهادي بعد منرايت كامول اجهادك المحت ومنرايت ا من رطیب کراجهاد صرف ان مسائل میں کیا جاسکتا ہے ،جن کے متعلق قرآن وحدمیث میں كونى فيصله وجود نهيس ، يا ايسامبهم بيك اس كى تفسيرس بختلف موسحى بين ، ياجند آيات وروايا سے ظاہرًا دومتصادحیس نرسمجھی ماتی ہیں،ایسے مواقع میں صرف ان لوگوں کو اجہاد کرنے کی اجازت ہےجن میں شرائطِ اجہتاد موجود ہیں ، مثلاً قرآن وحدمیث کے متعلی تمام علوم وننون کی محل مهارت ،عربی ربان کی محل مهارت ،صحاب و تا بعین کے اقوال و آثار کی محل واقفیت وغره، نوج شخص كسي منصوص سئلهي ابني دائه حلات ده اجتمادي اختلات نهيس -اسى طرح شرائط اجتناد جس من موجود نهير، اس سے اختلاف كواجتها دى اختلاف نهيل مها جاسکتا، اس سے قول کا کوئی از مسلہ پرنہیں پڑتا، جیسے آجکل بہست سے تھے پڑھے لوگو^ں نے پیس لیاہے کراسسلام میں اجہتاد بھی ایک اصول ہے، اور ان منصوصاتِ مشرعیہ میں رائے زن کرنے لگے جس کیں کسی امام مجہد کو بھی اولئے کاحق بنیں ، اور بہاں توسٹ اتعا اجهاد كيانفي علم دين سے بھي واقفيت مهيں موتى، العياذ ياسد يُرْمُ تَبْيَضُ وَجُونًا وَتَسُورٌ وَمِعُولًا فَأَمَّا الَّذِينَ السَّودُ وَيَحُولُهُ فَأَمَّا الَّذِينَ السّودُ وست ں دن کرسغید بہوں گئے بعضے مُنہ اورسیاہ ہمول گئے لیعضے منہ سووہ لوگ کرسسیاہ ہوتے ومجوه همون أكفئ تُم بَعْنَ إِنْهَا نِكُمْ فَكُ وَفُوا الْعَلَى ابْ منه ان کے ، ان سے کہاجا سے گاکیائم کا فرم پڑتے ایمان لاکر اب پچھو نَنْتُمُ تَكُفُّرُ وَكَ @ وَ إَمَّا الْمَانِينَ الْبَصَّتُ وُمُجُوْهُ هُ اوروہ لوگ کہ سفید ہوئے محد آن کے نَى رَجْمَتُواللَّهِ هُمُ مِنْهُمَا خُلِلُ وَنَ ﴿ يَلُكَ النَّا اللَّهِ جمت میں ہیں الند کی دو اس میں ہمیشہ رہیں مے نَتُلُوُهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَمَااللَّهُ يُرِينُكُ ظُلَّمًا لِلْعُكَمِينَ ۞ مَا تَ إِن بَعْدِ سُو تَعْيِكُ مُصِيكُ اور الله ظلم كرنا بَهْيِن چاہتا خلقت يله ما في التماني ومَا فِي الْآرْضِ وَإِنَّى اللَّهِ عَرْجُعُ الْأَمُوسُ وَإِنَّى اللَّهِ عَرْجُعُ الْأَمُوسُ ورالسدس كاب حركه كري آسانول مين ادر حركه كريس كروالسرى كالون رجوع بهركاكا

المح الم

حثلاصةنفيير

اس دوز (بین قیامت کے دوز) کہ بعض جہرے سفیہ (دروش) ہوجادیں گے، اور بعض چہرے ساہ دواور الیک اور الیک ہوں گے اس سے کہا جائیگا کی سے چہرے ساہ ہوگئے ہوں گے ان سے کہا جائیگا کی سے ہم رہی اور کی اور کی کا فر ہوئے ہی ہوں گے اس اپنے ایمان لانے کے بعد تو (اب) سزا پچھو ببدب اپنے کوئے اورجن کے چہرے سفید ہوں گے وہ النڈ کی رحمت دیعی جنت میں (داخل) ہوں گے، وہ النڈ کی رحمت دیعی جنت میں (داخل) ہوں گے، وہ النڈ کی رحمت دیعی جنت الی کی آئیس بی النڈ تعالیٰ کی آئیس بی النڈ تعالیٰ کی آئیس بی بی ہوئے ہوئے جو طور پر ہم ہم کو بڑھ کر مصنا تے ہیں داس سے تومضون بالا کا صبح ہونا معلوم ہوا) اور النڈ ہی کی ملک ہے ہو دہ بالکل مناسب اس سے تو ہو ہیں کے لئے جزا و مزا ہتو یز کی ہے، کہ آسا نوں ہیں اور دہ بی ملک سے ہو دہ اطاعت کی ہوا اور دہ بی اطاعت نابت ہوا) اور النڈ ہی کی طرف واجب میں اور دہ جب اطاعت نابت ہوا) اور النڈ ہی کی طرف واجب میں مقدمات دہ جو کے جاوی گے واری گے در کوئی د دیراصاحب خہتیا رنڈ ہوگا) ۔

معارف مسائل

سفیدہوں سے اوربنی فشر دنیا اور بنی نصیر سے چہرے مسیاہ ہوں سے زقرطبی) امام ترمزی نے حصرت ابوا مامر جسے آیک صدیث نقل کی ہے کہ اس سے مراد خوارج ہیں، بین سیاہ جبرے خواج کے ہوں گے، اور سفید جبرے اُن لوگوں سے ہول سے جن کو وہ

قتل رسيك، فَقَالَ الزَّامَامَةَ كِلَابُ النَّارِشَةُ تَعْلَى تَحْتَ أَدِيْمِ السَّمَاءَ وَخَيْرُقَتُلَى مَنْ تَتَلُوعُ ، فَمُ قَرَّا " يَوْمُ تَسُيَّصُ وَجُولُ قَلْتُسُودٌ وَجُوعً " إوا مامرٌ عجب يديه جِما كياكراني یمدریث حضور سے شی ہے واک نے جواب میں شارکر کے بتلادیا کہ اگر صنور سے میں نے سات

مرتبه به صدیث سنی بهوتی نه بهرتی تومین بیان مذکرا ز ترمذی)

حصرت عرد مسراتے ہیں کرسسیاہ چرہے اہل کتاب سے ان نوگوں سے ہوں سے جو ا آپ کی بیشت سے قبل تو آپ کی تصدیق کرتے تھے، لیکن جب آی مبعوث ہوے تو بجائے ایکی اتید د نصرت کرنے سے الٹا تکذیب کرنی شروع کردی (تفییر قرطبی)

نذ کورہ ا فوال کے علا وہ اور بھی بہت ہے اقوا آبیں ، لیکن ان سب میں کوئی تعارض نہیں ہے،سب کا علل ایک ہی ہے، ا مام سسطی تے اپنی تفسیر میں آیت ہے کہم تنبیض مُوجِوعٌ وَيُنْفِرَدُ وَمِجُوعٌ "كے متعلق فرایا كه مومنین مخلصین کے چہرے سفید ہول سے، لیکن اوجوع و ایکن ان سے علادہ ان تہام لوگوں سے جہرے سسیاہ ہول سے جفوں نے دین میں تغتیر و تبرل کیا ہو، حواہ وہ مرتدا ورکا فر ہوگئے ہول ،خواہ اپنے دلوں میں نفاق کوچھیائے ہوئے ہول ال

ے ساتھ یہی معالا کیاجا کے گا۔ (تغییر قرطی) ریاد ہے ہے۔ اللہ تعالیٰ نے "یَوْمَ نَبُیّعِتُ وَجُوعٌ وَ مَنْوَدٌ وَجُوعٌ " بیں بیاص کوسواد پر چندائم فوا مَد معتدم كيا، ليكن فَامَّا الْآيَا فِينَ اَسُوَدَّتْ وُجُوْمُهُمْ مِي سوادكوبياض پر مقدم كيا. حا لا نكه ترتيب كا ثقاصايه كله كه بياض كويها ل بجي معتدم د كما جا آا ، اس ترتيب كو بر کس کرنے سے ایسامعلوم ہوتاہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے مقصد تخلین کی طرف اشارہ کیا ہے، وہ مقصدا بنی مخلوق پر رحمت کرنا ہے، مذکر عذاب، اس لئے سسے قبل اللہ تعالی نے اہل میں موبیان سیاجوا نشرتعالی کی رحمت اور تواب سے متن بی اس سے بعدابل سواد کو ذکر کیا میاج عذاب سے مستی بیں اس سے بعد اللہ تعالی نے آبیت سے حاممہر فیفی ترجمتہ امثیے "سے اپن رحمتِ عظلی کامی اظهار وسسرایا تو آیت کے متروع اوراس کے آخردونوں حَكَدا بلِ دِحمست كوبيان كيا، درميان بين ابلِ سوادكا _،جن بين ابنى دِحمتِ بيكران كى طرفتِ اشْكُ كردماكه بن فرع انسان كواس عنه بدا نهيس كياكه أكوليف وأكبا منظر بناية بالماسك مبداكياكه وه ميرى رحمت فالده أعماكيس دو شرا فالمره يركه ابل بياض سے بارے ميں ارشاد ہے كروہ بيدشرالشركى رحمت ميں

رہیں گے،حضریت ابنِ عباس فرماتے ہیں کہ رحمت سے مراد اس جگرجت ہے، بہاں بھی بظاہر جنت کورحمت سے تعبیر کرنے میں پر محمت ہے کہ آ دمی خواہ کتنا ہی عابدا درزا پر کیوں مرہو وہ جنّت بن مصن التدتعاني كي رحمت سے ہي مائے گا، كيونكم عبادت كرنا بھي انسان كاكوئي ذاتی کال بسی ہے، ملک اس کی قدرت بھی اللہ تعالیٰ ہی کی عطا کردہ ہے، اس لئے عیاد کرنےسے دخول جنت صرد ری نہیں ہوجاتا ، بلکہ جنست کا داخلہ تو اللہ کی رحمت ہی ہے ب**وگا** د تغسیرکبیر) تيسرافائره به كدالله تعالى في وَخِمَة الله كالمنافي كابدهم مُرفيها خلِل وَن فر اکر بتادیا کہ مؤمنین الشرک ص رحمت بی ہول کے وہ اُن سے لیے عارضی ہیں ہوگی بلکہ ہمینشہ ہمینشہ کے لئے ہوگی، ان سے یہ نعمت مجمی سلب یا کم نہ کی جانے گی، اس سے با لمقابل اہل سواد کے لئے یہ تصریح نہیں فرمائی کہ وہ اس حال میں ہمین شہ رہیں تھے۔ آدئ *سنزالينهی ا* فَنُهُ وَقُواا لِمُعَلَّاتِ بِمَاكُنُ ثُمُ ثَكُفُهُ وَقِيَّ مِي اشاره فسرما ديا كم منا ہوں کی پا آ ہے کا عزاب ہماری طرف سے ہنیں بلکر متھاری اپنی کمائی سے جودنیا ی رتے رہے ہور کیو ککہ در حقیقت جنت در وزخ کی نعمتیں اور مصائب در حقیقت ہما ہے اعال ہی کی بدلی ہوئی صورتیں ہیں ،اسی بات پرمتنبہ کرنے کے لئے آخریں بیجی فرا دیا ، وَمَا اللَّهُ يُرِينُ كُلَّمُ اللَّهُ لِينَ لَعِن اللَّهُ تَعَالَىٰ اللهِ بَدول يَرْظَلُم كَرِفْ كَا كُونَ ادا ده بُهِ مِن كَتَ عذاب تواب جركيه سيرعين انصاف ومقتضائ يحكت ورحمت لي نُتُمْ يَحَيْرَ أَمَّاتُهِ أَخْرِجَتُ لِلنَّاسِ مَا مُرُونَ مِا لَمُعَمُّ وُدِ سب المتوں سے جو بھیجی عمی عالم بیں حسکم کرنے ہو استھے کا موں کا منح کرتے ہو پڑے کا موں سے اور ایمان لاتے ہوا لٹر پر اور اگرایہان لا بالكان بحيرا تهديه ونهشم المبغ منون واكترا كماب توان كے ليے بہتر كھا کھے تو ان میں سے ہیں ایمان پر اور اکثر آن میں لِ [يات اسابقة آيات بين مسلمانون كوايان يرثابت قدم رسيفي ا ورام بالمعرون اورش

ع لم من کرکاخاص اہتام کرنے کی ہدایت بھی، اس آیت میں اس کی مزید تاکید اس طرح کی گئی ہے کہ امت محدّر یعلی صاحبها الصلوٰۃ والسلام کوجوحق تعالیٰ نے ننام امتوں سے افضل واعلیٰ اور خیرالامم مشرار دیاہے اس کی بڑی وجہ ان کی بہی صفات ہیں۔

حث لاصة تفبير

راے است محدّیہ اسم لوگ (سب اہل مذا ہمہ ایک جاعت ہوکہ وہ جاعت را در افع ہائی جاعت ہوکہ وہ جاعت رعام) وکوں کے دفع ہوائی ہیں ہے کہ اسم طاہری حمّی ہے ، (اور نفع ہائی انجواس احمت کے خیسرا در افعضل ہونے کی وجہ ہے اس کی صورت یہ ہے کہ اسم لوگ (بمقتضائے سٹر لیست زیادہ اہتا) کے ساتھ انیک کا مول کو بست لاتے ہوا در قریمی الآل سے روکتے ہوا در زخود بھی اللہ تعالیٰ برایان لاتے ہو دیمان اللہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ میں وہ تمام عقائد واعال اللہ تمامی ہو بھی ایل میں وہ تمام عقائد واعال اللہ تمامی ہوئے ہوں کہ اورا گرابل کتاب دیمی ہوئے سے مخالفت کر دہے ہیں اورا گرابل کتاب دیمی ہوئے سے مخالفت کر دہے ہیں محماری طرح) ایمان ہے آتے تو ان کے لئے زیادہ انجا ہوتا وکہ وہ بھی ایل حق کی اسی بہتر جاعت میں داخل ہوجائے ، مگرافسوس کہ وہ سبم سلمان مذہوئے وال میں سے بعض تو مسلمان ہیں اور اوران کی بہتر احماری سے اللہ بیار صلی اللہ علیہ وسلم پرائیان نہیں لا سے اوران کی بہتر احمار میں سنال نہیں ہوئے)

معارف مسأنل

امت و زیکا فرالام اقرآن کریم نے امّت محدّیہ کوخیرالامم قرار دینے کی دجوہ متحدد آیتوں میں بیگا ہونا ادر آئی چنددجوہ فرمائی ہیں اس سلسلہ کی ستب اہم آیت سورہ بقرہ میں گذر بھی ہے، قد کمن الدی ہے تک الدی ہے الدی ہونے کی بڑی دجراس کا اعتدال مزاج ہونا اور بھر سر شعبۃ زندگی میں امّت محدّیہ ہے اعتدال کی تفصیل بیان ہوتی ہے دمعارف القرآن جلدادی میں ۹۰۳ تا ص ۳۱۷)

اس آیت بین آخت می دید کے خیرالامم ہمونے کی دجہ یہ بیان فرمانی ہے کہ بیخلق آخ کو نفع بہونجانے ہی کے لئے وجود میں آئی ہے، اور اس کا ستبے بڑا نفع یہ ہے کہ خلق اللہ کی رُوحانی اور اخلاقی اصلاح کی فکراس کا منصبی فرھنہ ہے ، اور سیجیلی سب امتوں سے زیادہ امر بالمعروف اور بنی عن لمسنکر کی تکمیل اس اُمّست کے ذریعیہ ہوئی ، اگر جے امر بالمعروف ادر نهی علی بست کو افرایسند مجیل امتون برعائدتها، جس کی تغییسل احادیث مجری مذکورہ، گرادل تو کی بہت کا امتون میں جہاد کا محکم نہیں تھا، اس لئے ان کا امر بالمعروت حریت دل اور زبان سے ہوسکتا تھا، المت محرّات میں اس کا تیسرا درجہ ہا تھ کی قرت سے امر بالمعروت کا بھی جس میں جہاد کی تمام اقسام بھی داخول ہیں، اور بزورِ حکومت اسلامی قوانین کی تنفیذ بھی اس کا جزرہ ہے، اس کے علاوہ امم سابقہ میں جس طرح دین کے دوسرے شعائر غفلت میں جہوکر محرّب اس کے علاوہ امم سابقہ میں جس طرح دین کے دوسرے شعائر غفلت میں ہوگر محرّب کا محرّب کے اس احمت میں ناقیامت محرّبہ کے متعلق آنحصرت میں ناقیامت محرّبہ کے متعلق آنحصرت میں المد علیہ کہ کم میرپیٹ گوئی ہے کہ بیاس احمت میں ناقیامت ایک الیسی جاعت قائم ہے گرج فرایوندام بالمعروت اور نہی علی ہے کہ بیان فرمائی ہے، مہاں یہ سوال ایک ایسی جاعت قائم ہے گرج فرایوندام البیار سابقین اور ان کی امتوں کا امترک وصف ہے، مہاں یہ سوال مورات ہے کہ ایمان بالٹر تو شام البیار سابقین اور ان کی امتوں کا امترک وصف ہے، مہاں یہ اس کو دج مہتیان کو دج مہتیان کی بنار برقرار دیا۔

جواب واضح ہے کراصل ایمان توسب میں شرک ہے، مگر کمال ایمان کے درجات مختلف ہیں، ان میں امّت محدّ ہے کوچ درجہ حصل ہے وہ سابقہ امتوں کے مقابلہ میں خاص مهت مازر کھتاہے۔

ادر آخرا کیت میں جواہل کتاب کے متعلق فرمایا کہ ان میں سے کچھ شسکان ہیں اس سے مراد وہ لوگ ہیں جورسول السّرصلی السّرعلیہ و لم پراسان لے آئے سقے، جیسے حصرت عبداللہ ابن سلام دغیرہ ۔

كَنْ يَتَخُرُّ وَكُوْرُ إِلَّا أَذِي فَي وَإِنْ يُقَا يَكُو كُورُ يُوكُو كُورُ مُو كُورُ كُورُ كُورُ كُورُ كُو ده بود بگار سكيس في مقارا محرستا نازبان سے اور اگر بتم سے اولا يس منظر تو بيغ

الْكِرُ بَارَهِ ثُمَّ لِكِينَ عَكُرُونَ اللَّهِ الْكِرُ بَارَهِ ثُمَّ لِكِينَ عَكُورُنَ اللَّهِ الْمُ

دیں گئے بھر ان کی مدد نہ ہوگی ۔

ر بالسائی ایکی آیتوں بیں اہل کتاب کی مسلما نوں سے دشمنی اوران کو دینی صرر مینظیانے المطابات کی تدبیدی کرنا نرکور مقا، اس آیت مین مسلما نوں کے لئے دنیوی صرر کی ندبیدی کرنا نرکور مقا، اس آیت مین مسلما نوں کے لئے دنیوی صرر کی ندبیدی کرنے کا ذکر ہے۔

وه (ابل کتاب) متم کو برگز کونی عزر مذبه نجاسکیس سطحے ، گر ذرابلی سی اذیتت دنین زبانی برا بھلا کمر کر دل د کھانا)

حث لاصرٌ تفبير

اورآگروہ داس سے زیادہ کی ہمت کریں اور) تم سے مقائلہ کریں تو تم کو بیٹی دکھاکر بھاگ جائیں مجے کے داس سے بڑھ کر میں ہوگا کہ) کسی طرف سے ان کی امداد بھی نہ ہوگی ۔

معارف مسأئل

یہ قرآن کی پیٹگولی اس طرح پوری ہمونی کرا ہل کتاب زمانۂ نبوت میں کسی موقع پر بھی صحابۂ کرائم پر جو کہ بقر بین کے خصوصاً میر وقع پر بھی صحابۂ کرائم پر جو کہ بقر بینے مقام اس مضمون کے خاص مخاطب میں غالب نہ آسکے خصوصاً میر وجن کے قبائل خصوصیت سے اس جگہ ذکور ہیں جس میں وہ حصتہ صحابۂ کرام کے آپ بس میں تفرقہ والنے کی کار دوائی کا بھی ہے، انجام یہ ہوا کہ یہ لوگ ذلیل وخوار ہوئے، بعض پرجسب زید لگا با گیا ہجن مقتول ہوئے، انجام میں ہوا کہ یہ لوگ ذلیل وخوار ہوئے، بعض پرجسب زید لگا با گیا ہجن مقتول ہوئے، انہوں مقتول ہوئے، آب تب آئندہ میں اسی صفحون کا تکملہ ہے :

فَيُوبَتُ عَلَيْهِمُ النّهِ وَلَتَ جَهَا وَيَهُ عَالِينَ سَوَاعَ وَسَتَ آوِرِ اللّهِ وَحَمَّلِ مِنَ النّهِ وَحَمَّلِ النّهِ وَحَمَّلِ النّهِ وَحَمَّلِ النّهِ وَحَمَّلِ النّهِ وَحَمَّلِ النّهِ وَحَمَّلِ النّهِ وَحَمَّلُ اللّهِ وَحَمَّلُ اللّهِ وَكَوْلُكُ وَاللّهُ وَلَا النّهِ وَلَا اللّهِ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهِ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ ال

وَّ كَانُوُ ا يَعْتَكُ وَنَ شَ

انضوں نے اور مدسے نکل گئے۔

حنالصتفيير

جِعابِ دی گئی ہے ان پر ذات جاں کہیں بھی پائے جا دیں گے گر ہاں (دو دربعوں سے وہ اس ذالت سے بجات باسکتے ہیں) آیک توایعے دربعہ کے سبب جواللہ کی طرف سے ، اورایک ایسے ذربعہ کے سبب جو آدمیوں کی طرف سے ہے رائٹہ کی طرف کا ذراجہ تویہ ہے کہ کوئ کن بی غیرسلم اللہ تعالیٰ کی عبادت میں اپنے طربق پر ایسا مشغول ومصروف تویہ ہے کہ کوئ کن بی غیرسلم اللہ تعالیٰ کی عبادت میں اپنے طربق پر ایسا مشغول ومصروف

ہوکہ مسلانوں سے اوا آ بھڑ آ مذہو اس کو جہادیں قتل نہیں کیا جاتا ، اگرچہ اس کی کا فراہ عبار تہر ترت میں اس کے کام ند آئے گا ، اس طرح الشدی طریعے فردیدیں برجی آگیا کہ وہ کتابی نا بالغ یا عورت ہوں کہ نشریع سب اس کو بھی جا دیس قتل کرنے کی اجازت نہیں ہے ، آورآ دمیوں کی طرف کے ذریعہ سے مراد معا ہوہ اور صلح ہے ، جومسلمانوں کے ساتھ ہوجاد کی موز کر شرایع سب سلام میں جس تی مول معاہرہ صلح کا ہو جاتے وہ بھی ما مون ہے اس کا مقتل جائز نہیں اور توقی ما مون ہے اس کا مقتل جائز نہیں اور توقی میں جس تعلی مسکنت اور مشل جائز نہیں اور اور خوات و خصر ب اس وجہ سے ہوا کہ وہ لوگ مسئر ہوجاتے تھے ، چکا المید سے ، اور قتل خودان کے نزدیک اور دائرة اطاعت مذکی ، اور دائرة اطاعت سے کا نی ما موں نے اطاعت مذکی ، اور دائرة اطاعت سے کا نکی جائے ۔

معارف مسائل

ایرود پردنت دغمنب کامطلب
ایرود پردنت دغمنب کامطلب
ایرود پردنت دغمنب کامطلب
ایرود پردن دخمنب کامطلب
ایرود پردامرانیل کورت سنت شار نهیں ہے، آئیت آل عمران میں الآ
موده امرانیل کورت الذہ و تحقیل مین آلفتاس کے سنت شناء کی تحقیق دہاں گذر دیجی ہے، اس کو
معارف آلفر آن جلداد ل صفح ۱ تا ۱ ۱ ۱ ۱ میں دیچھ لیاجا ہے، اتنی بات یہاں کر ر قابانی کر
معارف آلف کی تفییر کے مطابق ہمت شناء کو متصل متسواد دے کرمعن آئیت کے یہ ہیں کرہود
ایک اند کا جمد مشلا نا باف بیتہ یا حورت ہونے کی بناء بریجی ضراوندی دہ قتل وغیرہ سے
ایک اند کا جمد مشلا نا باف بیتہ یا حورت ہونے کی بناء بریجی ضراوندی دہ قتل وغیرہ سے
ایک اند وخواری کا خورم ہوا تین الناس، یعن لوگوں سے معابدہ صلح کی بناء پران کی
مسب کوشا مل ہیں، اس میں بیصورت بھی داخل ہے کہ یہ لوگ مسلم انوں سے معابدہ صلح کرکے محفوظ ہوجا تیں، اور بریجی محتل ہے کہ دو سری غیر مسلم طاقتوں سے معابدہ صلح کرکے محفوظ ہوجا تیں، اور بریجی محتل ہے کہ دو سری غیر مسلم طاقتوں سے معابدہ صلح کرکے محفوظ ہوجا تیں، اور ایریجی محتل ہے کہ دو سری غیر مسلم طاقتوں سے معابدہ صلح کرکے محفوظ ہوجا تیں، اور ایریجی محتل ہے کہ دو سری غیر مسلم طاقتوں سے معابدہ صلح کرکے محفوظ ہوجا تیں، اور ایریجی محتل ہے کہ دو سری غیر مسلم کی کرکے محفوظ ہوجا تیں، اس میں بیصورت ہیں کرا سرائیل کی موجودہ صورت ہے، کہ کسی صحب محفوظ ہوجا تیں، اس کی جو چھ تو تت نظر آتی ہے دہ سب غیر دل کے ہل ہوتہ ہیں، اس کی جو چھ تو تت نظر آتی ہے دہ سب غیر دل کے ہل ہوتہ ہیں، جو مورت ہیں، اس کی جو چھ تو تت نظر آتی ہے دہ سب غیر دل کے ہل ہوتہ ہیں،

101 أگرام كمّه، برطآنيه، روتن وغيره آج اس پرست اپنا الته الخطاليس تو ده ايك دن اپنار جود فائم نهيس رکھ سکتا، والشّداعلم ۔ مُ السَوَاءً ومِن أَهُلِ الْكِتْبِ أُمَّةً عُلَاكِمْ مِن أَهُلِ الْكِتْبِ أُمَّةً عُلَاكُمْ تُكُونَ ، برابر نہیں اہل کتاب میں ایک فرقہ ہے سیر عی راہ پر بڑ ہتے ں انٹذکی راتوں سے دقت اور وہ سجدے کرتے ہیں۔ اسان لانے ہیں يَوْمُ الْاَخِرِدِيَا مُرْدُنَ بِالْمُعَمِّ وُنِ وَيَنْهُونَ ت کے دن پر اور محم کرتے ہیں انچھی بات کا اور منع کرتے ہیں بڑے کا موں سے عُوْن فِي الْحَكْرات وَ أُولَاعِك مِنَ الصَّلَحِيْنَ السَّا اور دہی لوگ نیک ايَفْعَكُو ۚ امِنْ خَيْرِ فَكُنْ يَكُفَى وَهُ ﴿ وَاللَّهُ عَلِيمُ ۗ كَالْمُتَّقَابُرُ ورجو کچے کریں گئے وہ فوگ نیک کام اس کی ہرگز نا قدری مذہو گی اور اللہ کو خبرہ پر ہیز گاروں کم و لوگ جو کا فریس ہر گز کام مد آوس محے انکوان کے مال اللوشيئاء وأولاعك أضحب التارعم فيهاخلا اور وہی لوگ بہنے دانے ہیں آگ میں دوننے کی وہ اس آگ میں بمیشر میں گ ينفيقون في هن والحكوة الرُّنْ نَمَا كَمَثَّرُ الرُّكُ نُمَا كَمَثَّرُ الرُّحُونَةُ ب كرتے بن اس دنياكى زندگى بن اسكى مثال جيبے أيك بروا كم اس . ابت حري قوم اظلمو آانفسهم فاهلك بالا ، جا نکی تحبی کو اس قوم کی کما تھوں نے اپنے حق میں مراکیا تھا پھراس کو ابود کرگئی وماظلمهم الله ولكن آنفيهم أيظلمون اورانشد نے ای پرظلم بنہیں کیا گئین وہ اپنے او پر ظلم کرتے ہیں۔ ر بطرایات اوپرابل کتابے متعلق بیان ہوا تھا کہ ان بیں کچھ لوگٹ سلمان بھی ہیں ، اور رکبط آیات ا زیاره کا فر میں اسی صنون کی مزیر تفصیل ان آیات میں ہے :-

خلاصة تغييبير

یہ داہل کتاب، سب برا برنہیں (ملکہ) آن زہی) اہلِ کتاب بیںایک جماعت دہ تبھی ہے جو (دین حق بر) قائم ہیں راور) الند کی آیش راین تسران) او قات شب میں پڑھتے ہیں ا اوروه خاز بھی پر استے ہیں داور) النّديراور قيامت وآنے دن پر د پورا پورا) آيمان رکھتے ہيں ، اور (دوسروں کو) نیک کام نبلاتے ہیں اور ممرسی باتوں سے روشجتے ہیں، اور نیک کاموں میں دور ں اور میر لوگ (النٹر کے مزد کیس) شاکستہ لوگو <mark>ں میں</mark> رشار کتے جاتے ہیں) اور یہ لوگ جونیک کام کریں گے اس ایک ٹواب، سے محروم منہ کتے جائیں گئے، اورالٹرتعالیٰ اہل تقویمٰ کوخوب <u> جانتے ہیں، زاور بیلوگ چنکہ اہل تفوی ہیں توحسب دعدہ جزار کے متی ہیں) بیشک جولوگ</u> کا فراہے ہرگزان کے کام نہ آ ویں گئے ان <u>کے مال آ ور ندا ولا و انٹر تعالیٰ ک</u>ے دعذا ہے کے مقا بلرمیں فراہمی اور وہ ہوگ دوزرخ والے ہیں داور) وہ ہمیشہ ہمیشہ اسی میں رہیں سے زادرکبھی نحات مذہبوگی وہ (کفار) جو کیے خرح کرتے ہیں اس دنیوی زندگانی میں اس کی حالت ا بربا دوصائع ہونے میں) اس حالت سے مثل ہے کہ ایک ہوا ہوجس میں تہیے ز سر دی (یعنی پالا) ہو زادر) وہ لگ جاوے ایسے لوگوں کی تھیتی کوجمفوں نے ربردینی سے) آبین نقصان کررکھا ہویں وہ (موا) اس دکھیتی) کو ہر باد کرڈلیلے داسی طرح ان نوگوں کا خرج کرنا آخرت میں سب ضائع ہے ، اور (اس ضائع کرنے میں) النّد تعالیٰ آن پر دکوئی) ظلم نہیں كيا أيكن وه خور (كفرك ارتكاب جوكم ما نع قبول م) آين آب كوعز رميو في ايس النه وه کفر کرتے ندان کے سب نفقات منائع ہوتے ،

آیگیکا الزبانی امنوالا تنظیل و این کے سوا دو کی ایان والو نہ بناؤ ہمیدی کی کو اینوں کے سوا دو کی کا لگونک کو کا کما کے فیڈھ قال بکا کی کا لگونک کو کھی کا لگونک کو کھی کا لگونک کو کھی کا لگونگ کو کا کما کے فیڈھ قال بھی کرنے ہواں کا فی ایم کو کھی کہ کو کا کما کو کھی کہ کو کا کہ کو کو کہ کو کا کہ کو کہ کو کا کہ کو کہ کو کو کہ کو کو کہ کو کو کہ کو کہ کو کہ کو کو کہ کو کو کہ کو کو کہ کو کہ کو کہ کو کہ کو کو کہ کو کو کہ کو کہ کو کو کہ کہ کو کہ ک

<u>ال</u> ۳ وَلاَيُحِبُونَكُمْ وَتُوَوْمُونَ بِالْكِتْ كُلِّهِ وَإِذَا لَقُوكُمْ وَالْوَا الْمِنَّا اللَّهِ وَاذَا خَلُوا عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْكَانَامِلُ مِنَ الْغَيْظِوْقُلُ الْمِنَّا اللَّهِ وَاذَا خَلُوا عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْكَانَامِلُ مِنَ الْغَيْوَلِوْقُلُ مُو كُولُ الْغَيْظِلُمُ وَاللَّهُ عَلَيْمُ بَلِنَاتِ الصَّلُ وَيَهِ اللَّهُ عَلَيْمُ بَلِنَاتِ الصَّلُ وَي اللَّهِ عَلَيْمُ الْمَالِينَ فَعَمْ عَلَيْمُ اللَّهُ عَلَيْمُ بَلِنَاتِ الصَّلُ وَي اللَّهُ عَلَيْمُ بَلِنَا اللَّهُ عَلَيْمُ بَلِنَا اللَّهُ عَلَيْمُ بَلِنَاتِ الصَّلُ وَي اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ الْمُؤْلِقُ اللَّهُ ال

حث لاحتة تفسير

اے ایمان دالواین دالواین لوگوں کے اسوا (اور مذہب دالوں میں سے) کسی کور مجمت کے برتاؤیں صاحب خصوصیت مت بناؤ رکیونکہ) وہ لوگ تحقالے ساتھ فساد کرنے ہیں کوئی دقیقہ انتھا نہیں رکھتے دادر دل سے بھی) تحقاری مفزت (دنیوی در بنی) کی تمسنا رکھتے ہیں ، دولوں میں بخقاری طوت سے اس قدر بغض بحواہے کہ) واقعی دوہ) بغض ربعض اوقات) ان کے ممند سے دبخ ہتا رابت جیت میں اظاہر ہو پڑتا ہے ، اور جس قدر البعض اوقات) ان کے ممند سے دبخ ہے دون بنی محالات کے دلوں میں ہے وہ تو بہت کچے ہے دخیا ہے ، ہم دان کی عداوت کے) علا است داور قرائن) تمھالے سامنے ظاہر کرنے گارتم عقل رکھتے ہو (توان لیقینی علا مات سے دبکھی) اس ربی محس ان کی کی بین اور یہ کوئی مقرب اور ایم کی کتابوں ہرایان درکھتے اور کر اس میں ان کی کتابوں ہرایان درکھتے ہو دان کی کتابوں ہرایان درکھتے ہو دان کے دوان ہو اور متم با وجود ان کے مردہ تو با دبود اس متھالے ہے ایمان سے بھی تم سے مجت نہیں درکھتے اور ہم با وجود ان کے مگر دہ تو با دبود اس متھالے ہے ایمان سے بھی تم سے مجت نہیں درکھتے اور ہم با وجود ان کے مگر دہ تو با دبود اس متھالے ہے ایمان سے بھی تم سے مجت نہیں درکھتے اور ہم با وجود ان کے مگر دہ تو با دبود اس متھالے ہے ایمان سے بھی تم سے مجت نہیں درکھتے اور ہم با وجود ان کے میں تم سے مجت نہیں درکھتے اور ہم با وجود ان کے مقرب نہیں درکھتے اور ہم با وجود ان کے میں تم سے مجت نہیں درکھتے اور ہم با وجود ان کے مقرب نہیں درکھتے اور متم با وجود ان کے مقرب نہیں درکھتے اور ہم با وجود ان کے مقرب نہیں درکھتے اور ہم با وجود ان کھوں کے دولے کے دولے کی دولے کے دانے کے دولے کی دولے کی دولے کے دولے کی دولے کے دولے کے دولے کی دولے کے دولے کی دولے کے دولے کی دولے کے دولے کی دولے کے دولے کے دولے کی دولے کے دولے کے دولے کی دولے کے دولے کی دولے کے دولے کے دولے کی دولے کے دولے کے

اس عدم ایمان کے بھی ان سے مجتنت رکھتے ہو) اور دستم ان سے ظاہری دعوٰمی ایمان سے شبہ مت كرناكم دوسى قربهادى كتاب يرايان ركھتے ہيں ،كيوكم ، ير توك جب متے سے سلتے ہيں رصروت بھیا ہے د کھانے کو منا فقا مذطور میں جمہ<u>دیتے ہیں کہ ہم ایمان لے آ</u>یے ، اور جب (تم سے) الگ ہوتے ہیں تو تم براین اچھلیاں کاسٹ کاٹ کھاتے ہیں ایر غیظ (وغصنب) کے (بیکنایہ مشدتِ غضبہ) آپ (ان سے) کہدریجے کمتم مرد ہوا پنے غصتہ ہی (مراد پر کم اگریم مربھی جاؤے تب مجمی تمعاری مراد پوری مذہر گی) بیشک خدا تعالیٰ خوب جانتے ہیں د بوں کی باتوں کو داسی لیے ان لوگوں سے و بوں میں جوریخ وغباراور عراوت تمعاری طرن سے بھری ہیں سب بتلادی اور ان کا بیرهال ہے کہ) اگریم کو کوئی ایجی حالت بیش آتی ہے ومستسلامة مي باہم اتفاق ہو، غيرول يرغلبه مرحات الوان كے لئے موجب ريخ موتى ب (جن کا سبب اشد درجر کا حسدہے) اور اگر تم کو کوئی ناگوار مالت بیش آئی ہے تواس (بڑے) خوش ہوتے ہیں رجس سے ان کی شا تہت ٹابت ہے سوان کے جب یہ حالات ہیں تو رہ اس قابل کب ہیں کہ ان سے دوستی یا دوستی کا برتما و کیاجا دے، ان کے مذکورہ حالا سننے کے بعد دلوں میں میرخیال میداہونا بعید نہیں تھاکہ یہ نوگ سلمانوں کو مزر مینیائے یں کوئی کسرنہیں رکھیں سے ، اس سے انگلی آبیت بین سلمانوں کی تسلی سے لئے فرمایا، ا در اگر تم استقلال اور تقوی کے ساتھ رہوتو ان لوگوں کی تدبیر تم کو ڈرانجی منسر دینہ بہنیا سے گی دہم اس سے بے فکر رہو تو دنیا میں تو ان کویہ ناکامی نصیب ہوگی اور آخرت می سزات دوزن بوگی کیونکه) بلامشبه النترتعالی ان سے اعال پر دعلی احاطت ر کھتے میں دکوئی عل ہم سے منفی ہیں اس سے وہاں مزاسے بیخے سے لئے کسی حیلہ والے کی گفائش نہیں)

معارف مسأنل

شان زول اس آیت کایہ ہے کہ مرتیز کے اطراف میں جو میہودی آباد تھے ان کے ساتھ آدس اور خزنج کے لوگوں کی قدیم زمانہ سے دوستی جلی آئی تھی ، افغرادی طور پر بھی ان قسب بلول کے افراد ان کے افراد سے دوستانہ تعلقات رکھتے تھے، اور قبائل چیٹیت سے بھی یہ اور مہددایک دوست کر کے ہمسایہ اور حلیف تھے، جب اُدیس اور خزنج کے قبیلے مسلمان ہوگئے تواس کے بعد بھی دہ میہود لوں کے ساتھ بڑانے تعلقات نبھاتے رہے ادران کے افراد اپنے سابق بہودی دوستوں سے اسی مجتت و خلوص کے ساتھ ملتے رہے ادران کے افراد اپنے سابق بہودی دوستوں سے اسی مجتت و خلوص کے ساتھ ملتے رہے۔

لیکن یہودیوں کو صفرت خاتم الا جمیار صلی اللہ علیہ ولم سے اورا ہے کے لائے ہوئے دین سے جوعدا دت تھی اس کی بنار پر وہ کہی ایسے شخص سے مخلصا نہ جوت رکھنے کے لئے تیار نہ سے جواس دعوت کو قبول کر کے مسلمان ہو گیا ہو، انتفوں نے انصار کے ساتھ ظاہر ہی تو وہی تعلقات رکھے جو بیہلے سے چلے آرہے ستھ، گر دل میں اب وہ ان کے دشمن ہو چیکا تھے، اور اسی ظاہری دوستی سے نا جائز فائدہ انتفاکہ ہر دقت اس کوسٹسٹ میں گلے بہتے سے کہیں طرح مسلمانوں کی جاعت میں افرون فائنہ و فساد ہر پاکروی، اوران کے جائتی راز معلوم کرکے ان کے دشمنوں تک بہنچائیں، اللہ تعالیٰ یہاں ان کی اس منافقاندر وش مسلمانوں کو محتاط رہنے کی ہوایت فرمارہ یہیں، اور ایک ہنایت اہم صنا بطہ بیان فرماتے ہیں کہ :

يَايَتُهَا اللَّهُ إِنَّ المَنُو الرَّبَّةَ خِنْ وَالبَطَانَةَ مِنْ وُونِكُمْ ، يعى الايان والو اینے دلین مسلما نول کے) علاوہ کہی کو گہراا در دا زوار دوست مذبنا ؤ، بِنطانت کے معنی ہی ولى دوستت، رازوارا وربھيدى، كيرے كاباطني استر جوجمے ملارہے دہ بھى بطآن مسلاتا ہے، یہ بطن سے مشتق ہے، بطن کا استِ تعال ہرشے میں ظَهْر کے تعلاف ہوتا ہے، ادبر کی جانب کوظِرُ اوراند رکی جانب کولیکن بولیتے ہیں ، اور کیانے کے اوپر کے حصتہ کوظہارہ اوراندرونی اورنیج کے حصہ کو جوجب سے ملار ہے جیسے استروغیرہ کو بطآ نہے ہیں ، ا جس طرح ہم اپنی زبان میں بولتے میں کہ وہ اس کا اور طہنا بچیونا ہے، لینی وہ اس کو ہنات مرغوب ومحبوب ہے، اسی طرح بطانہ الثوب سے بطور ہستعارہ ولی، روست اور متمر جوباطن امور کاراز دارمواس کے لئے بطانة کالفظ سیتعال موتاہے، عربی لغت کی مشرورمعتركاب الآن العرب مين بطآنة كمعن اسطرحك بطائة الوجبل صاحب سرة وداخلة امرة الذي يشادرة في احواله ، يعن بطانة الرمل كسيخص سے ولی اور راز دارد وست اوراس کے معاملات میں دعیل کو کہا جا تاہے جس سے وہ اینے معاملات میں مشورہ لے ، اصفه آنی نے مفر داکت القرآن میں اور قرطبی نے ا بنی تفسیر میں بھی یہی معنی بیان کیے ہیں ،جس کا عصل یہ ہوا کہ بطانہ اس شخص کو کہا جاتا ہے جسکورازدار، دلی اور دوست سمحها جائے، اوراس کواینے معاملات میں معتمرا ورمشیر سنایا ج<u>ائے</u>۔

واس آیت بین سلانوں کو حکم دیا گیاہے کہ اپنی ملت والوں کے سواکسی کواس اس کا معتدا ورسے منا و کہ اس سے اپنے اور ابنی ملت و حکومت کے داو کھول دو

اسسلام نے اپنی عالمگرد جمت سے سایہ جن جہاں مسلانوں کو فیرمسلوں کے ساتھ ہدردی انچر تو ایک نفح دسانی اور مروت ورداداری کی فیرمعولی برایات فر ائی اور شصروت زبانی برایات بلکہ ہولیکی صطا انڈ علیہ وسلم نے تمام معا طات میں اس کوعلی طور پر دواج دیا ہے وہیں عین پیمت میں مسلمانوں کی اپنی تنظیم اوران کے مخصوص شعائر کی حفاظت کے لئے یہ احکام بھی صادر فرما ہے کہ قانونِ اسسلام کے مفکر وں اور باغیوں سے تعلقات ایک خاص صدسے آگے برا صانے کی اجازت مسلمان کو نہیں دی جاسحتی کہ اس سے فردا در ملت و ونوں کے لئے ضردا ور تحل کے طلاح میں اور دیا ایس سے فردا در ملت و دنوں کے لئے ضردا ور تحل کے میں ور نوں کے مناسب اور صور وری انتظام ہے جس سے فردا در ملت مون کی حفاظت ہوتی ہے ہوتے فیرسلم اسسلامی مملکت سے باشند سے ہیں ایا مسلمانوں سے دونوں کی حفاظت ہوتی ہیں ان کے متعلق رسول انڈسلی انڈ علیہ وسلم کی تعلیمات اورائی مفاظمت سے بانہ تائی تاکیدات اسلامی قانون کا جزرین رحفود راکرم صلی انڈ علیہ وسلم کا ارشاد ہے :

مَنُ اَذِنِي ذِمِيًّا فَاَنَا خَصَمُهُ وَ مَنْ كُنْتُ خَصَمُهُ فَخَصَمُتُ فَ يَوْمَ الْقِيْمَةِ

رعن ابن مسعودةً)

ایک دوسری مدسیت میں فرمایا : مَنَعَزَى رَبِّى اَنَ اَخْلِمَرُمُعَاهِـںٌ! وَلَاغَنُونَا دعن عِلَيْنَ

ر طاعیاتی ایک اور مدمیث میں فرمایا :

ٱلاَمَنُ ظُلَمَ مُعَاهِمُ أَوانَّقَصَهُ آوَكَافَهُ فَوْنَ لَمَاتَتِهِ أَوْاَخُلَمِنْهُ آوَكَافَهُ فَوْنَ لَمَاتَتِهِ أَوْاَخُلَمِنْهُ شَيْنَا إِغَيْرِ طِينِ نَفْسٍ مِنْهُ فَالْاَ جَيْجُهُ فَيُومُ الْقِيمُ تَةِ -

محبی فض نے کمی دسی کوستایا توقیات کے دوزاس کی طرف سے میں دعومدار بنول گا،اورجس مقدمہیں میں دعومدار ہو تومیں ہی غالب مہول گا"

میمیے میرے پروردگارنے منع فرایا ہے کہ میں کسی معاہدیا کسی دوسرے پرظلم کرول

تجردار چرکی فیرسلم معابد پرظلم کرہے، یا اس کے حق میں کمی کرہے یا اس پراس کی طا سے زیادہ بوجھ ڈلئے، یا اس سے کوئی چیز بغیراس کی دلی دصنا مندی کے حصل کرے قرقیامت کے روز میں اس کا وکیل مول گاو

یکن ان تمام مراعات سے ساتھ مسلما نوں کی آپنی جاعت اور ملّت کی حفاظت سے ملے نے بدایات بھی دی گئیس کہ اسسلام اور مسلما نوں سے دشمنوں کو اپنا مجمرا دوسست اور ازوا معند زبنا یا جائے ۔ ابن! بی حائم شنے نقل کیا ہے کہ فار دق عظم حضرت عمرین الخطاب رصی الشرعنہ سے کہنا کہ بیہاں ایک غیرمسلم لڑا کا ہے جو بڑا اچھا کا تب ہے ،اگر اس کو آپ اپنا میرمنتی بنالیں تو بہتر ہو، اس پر فار دق اعظم رہننے فریا ہے ؛

ڠؘؘؙؚؖ۫۫ؠٵڷؘؙۜۼؙؖڶؙڞٵٳۮۜٵڽڟۘٱٮ۫ڡٞؖ؆ؚڽؙ ۠ۮۏڽ١ڵؙڴٷؠڹؽڹ

"یعی اس کوش ایساکروں توسیلیا وٰں کو حجوڈ کردوسرے ملت الے کوراز دارہنا لولگا جونص مسترآن کے خلافٹ ہے »

امام مسترطی جو با بخرس صدی کے مشہور عالم اور مفتر ہیں بڑی حسرت اور ورد کے ساتھ مسلما توں میں اس تعلیم کی خلاف ورزی اوراس کے تنابِع برکا بیان اس طرح فراتے ہیں: ساتھ مسلما توں میں اس تعلیم کی خلاف ورزی اوراس کے تنابِع برکا بیان اس طرح فراتے ہیں:

" یعنی اس زمان میں حالات میں ایسانقلا آیا کرمبرد دنصائری کوداز دار وابین بنالیا سمیا، اوداس وربعہ سے وہ جاہل اغذیا رو امرار پرمسلّط ہوگتے ہے مَ مَعْ وَلَ مِنْ مَا مِنْ مِنْ مَا مُنْ مُعْ الْمُرْدِرِ وَقَرِهِ الْفَلْبَتِ الْاَحْوَالُ فِي هَٰ إِنْ الْكِ الْكِنُ مَانِ بِالْتِحَادِ اَهُلِ الْكِيْنِ كَتَبَ قُ وَالْمَنَاءَ وَتُسَوَّدُ والبِلْ لِلْكَ عِنْ رَجَهَلَةِ الْاَعْنِيَاءِ مِنَ الْوُلَافِ وَالْلُامَزَاءِ

آج بھی بھی بھی کہی ملکت بین جمائقیام کسی خاص نظریہ برہر وہاں اس نئی دوش کے زمانے بین بھی بہی کہی لیے شخص کوچواس نظریہ کو قبول بنیں کرتا، مثیرا ورمعتد نہیں بنا یاجاسکتا روس اور جبین میں کسی لیے شخص کوچو کیونزم برابیان نہیں رکھتا ہو، کہیں ذمہ دا بھیڈ برفائز نہیں کیا جاتا، اوراس کوملکت کا داز دارا ورمشیر نہیں بنایا جاتا، اسلامی ملکتوں سے ذوال کی داستانیں بڑھئے توزوال کے دوسرے اسباب سے ساتھ بکٹرت یہجی ملیگا کے مسلمانوں نے اپنے امور کا داز دارومعتمد نجیر مسلموں کو بنالیا تھا، سلطنت عثمانی کے زوال میں بھی اس کوکانی دخل تھا۔

آیت ندکوره میں اس حکم کی وجہ یہ بیان کی گئے ہے لایڈ گؤیکھ مختبالاً الآیہ این وہ وگئے تعمین وبال وفساد میں سستلا کرنے میں کوئی وقیقہ انتقانہ میں رکھتے، اور تجھالے دکھ بینچ کی تحصین وبال وفساد میں توان کی زبانوں سے ظاہر ہو بڑتہ ہے، اور چکھے وہ اپنے دل میں جھیا ہے کہ آرز ورکھتے ہیں، لعن توان کی زبانوں سے ظاہر ہو بڑتہ ہے، اور جکھی بڑھ کرہے ہیں، اگر تم ہوتے ہیں وہ اور بھی بڑھ کرہے ، ہم تو تحصالے لئے نشانیاں کھول کرظاہر کر بھی ہیں، اگر تم عقل سے کام لینے والے ہو۔

مطلب یہ کمسلمانوں کوآگاہ کیا جارہاہے کمسلمان اپنے اسلامی بھا تیوں کے سواکسی کو بھیدی اورمشیرنہ بنائیں اکیونکرین اورمشیرنہ بنائیں اکیونکہ یہود ہوں یا نصاری امنانعین ہوں یا مشرکین ا

کوئی جاعت تمھاری حقیقی خیر نواہ نہیں ہوسکتی ابلہ ہمیں شہر لوگ اس کوہشش میں ملکے ہتے ہیں کہ تمھیں ہیو قوت بناکر نقصان ہیں بہ نجا کیں اور دینی و دنیوی خرابیوں میں مسب تلاکریں ، انکی آرڈو ہیں ہے کہ تم کلیفٹ میں رہو اور کسی مذکسی تدبیر سے تم کو دینی یا دنیوی عزر ہم دینے ، جو زشمی یا عزران کے دلوں میں ہے وہ تو مہت ہی ذیارہ ہے ، لیکن بسا او قات عدا و تب غیظ بھا ہے مغلوب ہوکر کھتم کھلا بھی ایسی باتیں کر گذرتے ہیں جو آن کی گہری دشمنی کا صاحت بتہ دیتی ہیں ، مارے دشمنی اور حسد کے ان کی زبان قابو میں نہیں رہتی ، بیں عقلمند آرمی کا کام جہیں کہ ایسے دشمنوں کو داز دار بنائے ، خدات تعالی نے دوست دشمن کے بیتے اور موالات کے ایک م ہری دشمن کے بیتے اور موالات کے ایک م ہری میں ہوگا ہوگا ہوگا اس سے کام ہے گا۔

وَدُّ وَالمَاعَيْنَةُ مَ مِهِ فَقَرُهُ كَا فَرَامَ وَمِنْسَتُكَا بِورا تَرْجَمَان بِهِ ١٠ مِنَ الدركبرري تعليم الله المركب المرك

انہیں ہوسکتا۔

اس کے بعد فرما یا گیا ہے آئڈو اُوکی و تجہونہ کا الله یعن مم تولیے ہوکہ اُن مجت دکھتے ہوا وردہ مسلم سے بعد فرا مجت نہیں رکھتے ، اور تم سب کتابوں کو مانتے ہو، اور وہ جب مم سلمان ہیں، اور جب لیکے ہوتے ہیں تو کا شاکا ب جب مم سلمان ہیں، اور جب لیکے ہوتے ہیں تو کا شاکا ب کھاتے ہیں تم ہرانگلیاں خصتہ ہے ، کم دیجے کہ مم غیظ ہیں مرد ہو، بیشک الله ولوں کی باتوں کو خوب جانتا ہے ، یعنی یہ کیسی ہے موقع بات ہد کہم ان کی دوست نہیں بلکہ جراکا شنے والے دہنمن ہیں، اور جیب بات یہ ہوکہ تم اسانی محمالے دوست نہیں بلکہ جراکا شنے والے دہنمن ہیں، اور جیب بات یہ ہوکہ تم تم اسانی کتابوں کو لمنتے ہوخواہ وہ کسی قوم کی ہول اور کسی ذانہ میں کی جرائ ان آئی ان ایمان سے برخواہ وہ کسی قوم کی ہول اور کسی ذانہ میں کی جرائی کتابوں پر بھی خودان کا ایمان سے نہیں، اس لیماظ سے متعاری کتاب اور سنجر کو نہیں مانتے ، بلکرائی کتابوں پر بھی خودان کا ایمان سے نہیں، اس لیماظ سے جانے تھا کہ دہ تم سے قدر سے جست کرتے اور تم ان سے سخت نفورا ور ہیزار در ہے ، گر بہاں معاطر یا لکل برعکس ہور ہا ہے ۔

مم برکونی بری حالت آپڑتی ہے تو یہ اس سے خوش ہوتے ہیں۔

يَعُرِمُنَا فَقُول كَ كَيدُوكُمُ إِدرَ شَدِيرِ كَالْفِين كَ عَنَادِ اورَ مَا لَفَت كَيَانَ مَعَ مُعَوْظِ مِنْ ا رض كا آسان اورسهل الاصول نعزبير بيان كياكياكم وَ إِنَّ تَصَبُورُوْاوَ تَتَقُوُ الْآيَصُنُّ كُمْرُ كَيْنُ هُمُ مُنْ نَشَيْنًا وَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُوْنَ مُرْجِينًا أَهُ . الرّمَ عبراً ورتقولى خسياد كَ رجوتو

J)

ىتى كوان كى چالىل درايمى نقصان ئەپېنچاسكىلى گى ـ

سلاد الى فع وكاميابي اورتام مشكلات بي آساني | قران كرم في مسلمانون كومرضم كے مصالب

کاراز صبرا ورتعولی کی دوصفتوں میں مضرب اور برایشانیوں سے محفوظ رہنے کے لئے صبر و تفذي كوصرف اس آيت بس بهيس بلكه دومسرى آيات بين بهى أيك مؤ فرعلاج كي حيثيت سے بیان فرایا، اسی رکوع کے بعدد وسرے رکوع میں ہے ، بَانَ اِنْ تَصْبِرُ وَا وَتَشَعُّواْ

وَيَا ثُوْكُمُ مِنْ فَوُرِهِمْ هِلْمَا يُمُنِ وَكُمْ رَبُّكُمْ مِعَمْسَةِ الآمِن مِنَ الْمَكْنِعِكَة

مسترة ومين و (١٢٥:٣) اس من المرد غيبي كادعة الني دو ترطون معي صبر و تقولي يرمو قوت و كها كيا به،

سورة يوسَقَف بين فرما يا: إنَّهُ مَنْ تَيتُق وَبَيض بور ١١٠ : ٩٠ ، اس بي بجي فلاح وكاميا بي صبروتقولي

سے ساتھ وابستہ بتلائی گئی ہے ،اسی سورۃ کے حتم برصبر کی تلقین ان الفاظیس کی جاری ج إِيَايَتُهَا الَّذِينِ المَنْوَا أَصْبِرُ وَا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا قَدْ وَاتَّقُوا اللَّهَ تَعَلَّكُمْ تُقُلِّعُونَ (٣٠٠٣)

اس س بھی فلاح وکامیانی کوصبردتفوی برمعلی کیاگیاہے۔

صبروتقوی مختصرعنوان کے اندرا تفرادی اور مستاجی زندگی سے برشعب عوا می اور فوجی نظرونست کا ایک کامیاب منابطه برای جامیت کے ساتھ آگیا۔

حفزت خانته الانبيام صل الترعليه وللم كالرشار كرام سء

عَنْ أَنْ ذَيْرٌ قَالَ قَالِ رَسُولُ اللهِ ﴿ "رُسُولُ النَّدْصِلِي التَّدْعَلِيمُ وَسَلَّمَ فَيَوْلِيا اَيَدُّ وَا حَنَ اللهُ ا

إلاية (٢:١٥) - وموالا احمد) بيه ومن يتن الشريعل لمخرفا الينج

شص الله تعالى سے درے الله تعالى اس كے لئے داست كال ديتے إس ا

وَإِذْ عَلَ وَيَ مِنْ آهَلِكَ تُبَرِّئُ الْمُؤْمِنِيْنَ مَقَاعِلَ درجب صح كو تكلاتو الين كرس بشلان لكا مسلان كو الران بِلَقِتَا لِأُوَا ثِلْهُ سَنِيعٌ عَلِيْمٌ ﴿ إِذْ هَمَّتُ كَلَّا رِّفْ مُرَانَ تَفْشُلُا وَاللَّهِ وَلِيُّهُ مُلَّا وَعَلَى اللَّهِ فَلَيْتَ ں سے کہ نامردی کریں اور اللہ مدوگار تھا ان کا اور اللہ ہی پر جاہئے کہ بھ

الْمُؤْمِنُونَ ﴿ وَلَقَالَ نَصَى كُمُ اللّٰهُ بِبِنَي وَ أَنْهُ أَذِلْكُ اللّٰهِ مِبْنَى مِ وَانْهُ الْذِلْكُ اللّٰهِ بِدِرَى الْأَلَى بِنَ ادر مَ مَرُورِ مِنْ اللّٰهِ بِدِرَى الْأَلَى بِنَ ادر مَ مَرُورِ مِنْ اللّٰهِ اللهُ اللّٰهِ اللهُ اللهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللهُ اللّٰهِ اللهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ اللللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰه

ر کیطِ آبات گذشته آیات پس بیان هواتنها که اگرمسلمان صبر و تقوسی پر قائم رهی توکوئی

طاقت ان کو صرر نهیں بہر نیے سخت ، اور پر کم خود و القد کے موقع پر جوعساوی میں سنگ ست اور کیلیف مسلما نوں کو میرونجی ، وہ انہی دوجیزوں میں نجعن صفرات کی طرف سے سے سکت اور نوز و آبات میں اسی خود و احد کا واقعہ بیان کیا گیا ہے ، اور خود و اور کا واقعہ بیان کیا گیا ہے ، اور خود و اور کا واقعہ بیان کیا گیا ہے ، اور خود و اور کا واقعہ بیان کیا گیا ہے ، اور خود و اور کا واقعہ بیان کیا گیا ہے ، اور خود و اور کا میں سنتے کا ۔

خلاصةتفيير

ر کیونکامت کرگذاری صرف زبان کے ساتھ خاص نہیں بلکہ پورامت کریہ ہے کہ زبان اور قلب بھی مشخول ہو، اور طاعت کی مجمی پابندی ہو بالخصوص جبکہ اس طاعت کا اس نعمت میں دخیل ہونا بھی ثابت ہوجائے ۔ یں دخیل ہونا بھی ثابت ہوجائے)۔

معارف مسائل

غزوه احترابين اليمنظر اليمنظركوبها جائد .

رمصنان المبارك ستسدح ميں بذركے مقام يرقريشي فوج اودمسلمان مجابربن ميں جنگ ہوتی،جس میں کفار مکہ کے ستر ناموراشخاص مارے گئے ، اوراس قدیگر فتار ہوئے ،اس سامن اور ذلت آمیز سٹ کست سے جو حقیقاً عزاب اللی کی بہلی قسط بھی قراش کا جذب استعمام بھڑک اٹھا، جوسر دارمارے سے شھے ان کے افارب نے شام عرب کو غیرت دلائی، اور يدعابده كياكرجب كب بم اس كابدلمسلانول سے دليلي سے خين سے د بيتيس سے، اورابل مكته سے ابیل كى كدان كا تجارتى قا فلى جدمال شآم سے لايا ہے وہ سب اسى مهم بر خرج کیا جائے، تاکہ ہم محد رصل اللہ علیہ وسلم) اوران کے ساتھیوں سے اپنے مقتولین کا برله لے سکیں، سانے منظور کیا، اورست مریس قریش کے ساتھ بہست سے دوسرے قبائل بھی دینہ پرجیڑھان کرنے کی غرض سے نکل پڑے ہوٹی کرعور تیں بھی سا کھ آئیں تاکہ موقع کلنے برمرون كوفيرت والكرب الى سے دوكسكيں جس وقت يہ مين بزاركا اشكراسلحه وغيرا سے پوری طرح آرامنستہ وکر مذینہ سے تین چارمیل جیل جمعد کے قربیب جیمہ زن ہوا ، تو نبی *کریم جایا* لللہ علیہ وسلم نے مسلما نوں سے مشورہ لیا۔ آپ کی داشے مبارک یہ تقی کہ مرتبہ کے اندر رہ کر داشمن كامقا بلرببست آساني اوركاميابي كے سائة كيا جاسكتاہے، يديب لاموقع تحاكم رئيس المنافقين عبدا للذبن أبي جو بظاہر مسلما نوں ميں شارل تھا، اس سے بھي رائے لي مئي، جو حصور صلى الله عليقم ک دائے سے موافق تھی گر بعض برحوش مسلمان جفیں بدر کی مترکت نصیر بس مہرئی تھی اور شوق شهادست بع چین کرد با نفا مصر بوت که م کو با برکل کرمقا بل کرنا چاہے ، تاکه دشمن ہا ہے باسے میں بز دلی اور کمز وری کا گمان مذکرے ، کٹرت داسے اسی طرفت ہوگئی۔ اس وصدين آي مكان كے اندرتشرلين نے گئے، اور زره بين كر با برآسے، تو اس وقت بعض لوگوں کوخیال ہوا کہ ہم آپ کوآپ کی راسے کے خلاف مدینہ ہے ! ہر جَنْكُ فِي مِعِود كيا، يه غلط موا، اس لية عرض كياكم يارسول الندم أكرآم كامنشار مروتو

یہیں شسر لیت رکھتے ، فرایا : "ایک پغیر کوسے اوار نہیں کہ جب وہ ڈرہ بہن لے اور ہتھیار لگا پھر بدون قتال کتے ہوئے بدن سے کا ارسے اواس جلہ میں نبی اور غیر نبی کا فرق واضح ہور ہاہے کا کرنبی کی واست سے کہی کمزوری کا اظہرار نہیں ہوسکتا ، اور اس میں است کے لئے بھی ایک بڑاسین ہے ۔

جب آپ مریزہ سے اہرتشریف نے گئے، تقریبا ایک ہزار آدمی آپ کے ساتھ تھے۔
گرمنانی عبدالند میں الی تقریبا تین سوآدمیوں کوسا تھ نے کر راستہ سے یہ کہنا ہوا وا بس ہوگیا کہ جب
میرامشورہ نہانا اوردد سردل کی رائے پرعمل کیا تو ہم کولڑنے کی صرورت نہیں، کیوں ہم نواہ مواہ
ابنے کو ہلاکت میں دالیں، اس کے ساتھیوں میں زیادہ تو منا فیصین ہی ستھے، گر بعجن مسلمان کھی ان کے فریب میں آکرسا تھ لگ گئے تھے۔

آخراً بِكُلُ سات سوسسپا ميول كى جمعيت لے كرميدان جنگ ميں بہنچ گئے ، آھنے ابنفرنفيس فوجى قاعدہ سے صفيں نزتيب دي ، صعت آلائی اس طرح كى كہ افتر كولئت فى جانب ركھا ، اور دوست انتظاء ات اس طرح كئے كہ حضرت مصد بسطن بن عمير كو عَلَى رجھن لا اِن عنايت كيا، حصرت معد بسطن بن عمير كو عَلَى المحت وجي عنايت كيا، حصرت حريم كو اس حصرة فوج كي كمان ملى جوز دہ بوش مذخص بشت كى طرف احتمال مصاكہ دشمن او حرست كتے ، اس لئے بي الحمير انداز وں كا دستہ متعين كيا، اور محم ديا كہ وہ بشت كى جانب شيلہ برحفاظت كا كام را بنی ارس الله بي اور اپنی جگہ سے نہ بشيس ، عبداللہ بن اور اپنی جگہ سے نہ بشيس ، عبداللہ بن جمير ان تيراندازوں كے اضر مقرد ہوت ، قراش كو بقر آ ميں مجربہ ہو جكا تھا اس لئے انھوں نے اجبی ترتیب سے صعت آرائی كی ۔

نی علیہ لصلوۃ والتلام کی انبی کریم صلی النّدعلیہ وسلم کی اس صعب آوائی اور فوجی قوا عدے لئے اللہ علیہ تصلی النّدعلیہ وسلم کی دیجھ کریہ حقیقت واضح ہوئی ہے کہ مصنور اکرم صلی النّدعلیہ وسلم المّت کے رہبر کا مل مقدس نبی ہونے کے ساتھ سپسالا راغلم کے لحاظ سے بھی ہے نظیر ہیں، آپ نے جس انداز میں موریعے قائم کئے اور اللّا آن کا نظر آن کم کیا، اس وقت کی دنیا اس سے ااکسٹ ناتھی، اور آج جبکہ فن حرب ایک مستقبل سائنس کی چینیت اختیار وقت کی دنیا اس سے ااکسٹ کے فوجی قواعدا ور نظم وضبط کو سمراستا ہے، اسی حقیقت کو دیکھ کر گیا ہے، وہ بھی آپ کے فوجی قواعدا ور نظم وضبط کو سمراستا ہے، اسی حقیقت کو دیکھ کر گیا ہے، دو بھی آپ کے فوجی قواعدا ور نظم وضبط کو سمراستا ہے، اسی حقیقت کو دیکھ کر گیا ہے، دو بھی آپ کے فوجی قواعدا ور نظم وضبط کو سمراستا ہے، اسی حقیقت کو دیکھ کر گیا ہے، دو بھی آپ کے فوجی قواعدا ور نظم وضبط کو سمراستا ہے، اسی حقیقت کو دیکھ کر گیا ہے، دو بھی موز خ بول اسلما،

میر خلات اپنے مخالفین کے جومحص ہمت و شجاعت ہی دیکھتے تھے محد رصل الدعلیہ ولم) نے کہنا چاہیئے کہ فن حرب کی مجمی نئی راہ نکالی ، مکّہ والول کی بے دھوطک اور اندھا

الوائي كے مقابلہ ميں خوب دورا ندلشي اور سخت قسم كے نظم وصبط سے كام ليا ا یہ الفاظ بیسویں صدی سے ایک موبخ قام آنڈر کے بین جواس نے لا نف آٹ محرکمیں بیان کئے کان ہے بعد جنگ سٹروع ہوئی ، ابتدار مسلمانوں کا پتہ بھاری رہا، بیانتک کا آنیان عاليه كه مقابل كي فوج مين ابترى سيل كمي مسلمان شيهي كه فتح بوكئ، مال غنيمت کی طرف متوجه ہوئے ، اُدھر جن تربیب را نداز ول کونبی *کریم* صلی اللّٰہ علیہ ک^{ی م}لم نے لیٹنت کی جا^ب حفاظت کے لئے بھھایا تھا انھوں نے جب دیکھا کہ دشمن بھاگ بھلاہے، تو وہ بھی اپنی تجا چیوٹر کر میہاڑ کے دامن کی طرف آنے لگے ،حضرت عبداللّٰدین جبیرشنے ان کونبی کریم طالمت علیہ و الم کا تأکیدی مکم یا د دلاکر د دکا ، مگر دنید آ دمیوں سے سوا د و سروں نے کہا کہ حصنور کا کے حرکی تعیل تو موقت تھی اے ہیں سب نے ساتھ مل جا ناچا ہتے ،اس موقع سے خالد فراہیگی جوالمبھی تک مسلمان منتھے اور اس وقت لٹ کر کفار کے رسالہ کی کمان کر دہے ستھے، بروقت فاکڑ اکھایا، ادر بہاڑی کا چکر کاٹ کرعقب کے در مسحلہ کردیا،عبدالمدن جبر ادران کے قليل سائفيون في اس حله كويمت وشجاعت سے روكناچا با، گر مدا فعت تذكر يسح ، اورب سیلاب یکایک مسلما نوں پرٹوٹ پڑا ، روسمری طرفت جو دشمن بھاگ گئے تھے، وہ بھی پلٹ کم حله آ در موسِّحة اس طرح لروا أي كايانسه ايك دم بلهط مكيا ، اورمسلمان اس غيرمتوقع صوريت حال سےاس قدرسراسیہ ہوئے کہ ان کا ایک بڑاحصہ برآگندہ ہو کرمیدان سے حلا گیا، تاہم کھے صحابہ ابھی کمد میدان میں ڈتے ہوئے تھے، اتنے میں کمیں سے بیا فواہ اُر اُسمی کہ نبی کرتم صلی الله علیہ و کم شہید ہوگئے، اس خبرنے صحابہ شکے رہیے سہے ہوش وحواس بھی گم کردیئے اور با تی ما ند ه لوگ بهی بهتت **با**رکر بهیره گئے ، اس دقت نبی *کریم* صلی انتدعلیه و سلم که کرد دبیشر صرف دس بارہ جاں نثار رہ گئے تھے ،اورآ ہے خود بھی زخمی ہمر گئے تھے،شکست کی تھیل میں کوئی کئے رہا تی نہیں رہی تھی، کہ مین وقت پرصحابیّہ کومعلوم ہو گلیا کہ آسخصرت صلی اللّٰہ علیہ ولم بسلامت تشریف رکھتے ہی، جنامخہ وہ ہرط من سے سمسٹ کر پھرآت کے گرد جمع بو گئے، اوراک کوبرسلاَمت بہاڑی کی طرف نے گئے ، اس مشکست سے بعدمسلمان عد درج برنینان دید، ادریه عارضی شکست چنداسساب کانتیج منهی، مشرآن مجینے برسبب يرجيح تلے الفاظيس تبصره كيا اورآئنده كے لئے محتاط رہنے كى تلقين فراني . اس واقعه كي تفصيل بي كي ايس واقعات بي جواين اندرعظيم بن لت موس بي اوراس میں تمام مسلمانوں کے لیے موعظت ونصیحت کے جواہر بارے مخفی ہیں۔ أحدك واقعرسة ينسبق ببل بات جيساكر يهل معلوم موجكل كالفار قرين

اَنُ تَفَنَكُوا بُعَانِنُ ؛ وَلَفَيْتُ النَّمَا لِهَا مِنَ الْفَيْتُ النَّمَا لِمَنَا اللَّمَا مِنَ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنِ اللَّهِ الْمُؤْمِنِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

"مطلب برتھاکداگرمقا بلم پر ڈٹے رہے اور سنتے بائی توہم مم کو کے لگا ہیں گے،
اور تھا دے لئے نرم بستر بچھا ہیں گے، لیکن اگر ہم نے بیٹے موڑی توہم کم کوباکل بچوڈ دیں ۔
فائم الا نبیا صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک پریہ الفاظ دعا تیہ جاری ہتھے :
اَ لَذُهُ مَّ بِلِکَ اَصُولُ کَ بِلِکَ اِللّٰ مِی اَللّٰ مِی اَللّٰ مِی اَللّٰ مِی اِللّٰ مِی اللّٰہ کے اللّٰہ میں بھے ہی ہے قوت عامیس ل اُکُ اِللّٰ حَسَنِی اللّٰہ کَ وَفِعُمَ الْوَکِیلُ مُن اِللّٰ مِی اور تیرے ہی نام سے حکم کرتا ہوں اور تیرے ہی نام سے حکم کرتا ہوں اور تیرے ہی نام سے حکم کرتا ہو

اورتیرے ہی دین کے لئے قتال کرتا ہوں،النڈ ہی کا فی ہے اور وہ بڑاا جھا کادساز ہے ہو اس دعار کا ایک ایک لفظ تعلق مع النّد کی تاکید اور مشکلا نوں کے تمام افعال واعال حتیٰ کہ سیار میں سیر سی بیتر ہے ۔ یہ سیر سیار وہ تاریک میں میں ہوتا ہے۔

جنگ وقتال کوبھی دیگرا قوام سے جنگ فتال سے متاز کر رہاہے۔

وجان ناری اور فدایت کے وہ نقوش چوڑ ہے کہ اس فوروہ میں بعض صحابہ شنے بہادری و شجاعت،
اوجان ناری اور فدایت کے وہ نقوش چوڑ ہے کہ اینج اس کی نظر پیش کرنے سے عاجم اسے ہور مرا کے لئے ڈھال بنالیا تھا، کہ ہر
اسے ہورت ابورجانہ منے اپنے جم کو صفور صلی الدعلیہ کر سلم کے لئے ڈھال بنالیا تھا، کیک اسے والا تیراپنے سیند پر کھاتے سے ، حقاطاتی نیمی اس کے اپنے بدن کو جعلی کرالیا تھا، کیک حصور کی دفاقت کو بنیل چیوڑا، حصرت انس بن الک من کے چیاحضرت انس بن انصف منظر جنگ بدرسے غیرها عفر رہے تھے اس لئے ان کو اس کا اضوس تھا، آر زور کرتے تھے کہ بی کی جنگ بدر سے غیرها عفر رہے تھے اس لئے ان کو اس کا اضوس تھا، آر زور کرتے تھے کہ بی کی مطلب اللہ علیہ والی مسلمان جب بی دون کے بعد جنگ اُمورک کو اواقع بیش آیا تو انس بی بہتر ترکی کرا ہوں کہ اور سی کہ کرتے تھے اور کھار قرائی کا سیلاب اُمنڈ رہا تھا تو یہ ابنی المواد لے کر سیمی منتشر ہوئے والول ہیں جائے میں ہو اُمورک کے بعد اپنی جان جہاں آ صنوی کے موس کر دہا ہوں " یہ کہ کرتے کے بڑھے اور شدید قتال کے بعد اپنی جان جہاں آ صنوی کے مسبور کردی را ابن کیش کرتے کے بڑھے اور شدید قتال کے بعد اپنی جان جہاں آ صنوی کے سیمی منتشر ہوگئے اس دامن میں جنت کی خوشبو میں میں کردہا ہوں " یہ کہ کرتے کے بڑھے اور شدید قتال کے بعد اپنی جان جہاں آ صنوی کے سیمی میں میں جنت کی خوشبو میں میں کردہا ہوں " یہ کہ کرتے کے بڑھے اور شدید قتال کے بعد اپنی جان جہاں آ صنوی کے میں مین میں جنت کی خوشبو میں میں جنت کی دور شدید تھا کہ کو میں کردہا ہوں " یہ کہ کرتے کے بڑھے اور شدید قتال کے بعد اپنی جان جہاں آ صنور کردی را ابن کثیر)

ے ساتھ صرف گیارہ حضرات رہ گئے تھے جن میں حضرت طلع مسمجی سھے ، کفار قرلین کاسیلا أمرار التماء حفورا كرم على الشرعليه وسلم في فرمايا ، كون ال كى خرك كا ؟ حضرت طلح الول استھے "میں یارسول اللہ ایک دومرے انصاری صحابی نے کہا!" میں صاحر مول "انصاری ا كوآت نے جانے كا محمد ديا، وہ قبال سے بعد شهيد بوگئے، ميرايك ريله آيا،آت نے محرور سوال کیا،حضرت طلحرانے وہی جواب ریا، اور بے اب ہورے تھے کرحضور عمروی توسی آ کے بڑ صوں احضور نے پھر کہی دوسمرے انصاری صحابی کو بھیجدیا، اور حضرت طلحہ کی تمتا پری ہیں ہوئی، اس طرح سائ بارحضور سفے کہا، اور ہرم تنبح صرت طلح یو کواجا دہ ہیں دی گئی، اور دوسرے معابیگوا جازت دی جاتی تقی دہ شہید ہوجاتے تھے۔

جنگ بدريس بارجود قلت تعداد كےمسلما نول كوفتح موتى، عزوة أحديس بدركى بنسبت كثرت تقى، بيرنجى مث كست مونى ،اس مين بعى مسلما نول كے لئے عبرت ہے ،كمسلك كو مجمى كترب سازوسامان برنهيس جانا جائب، بلكه في كوبهيد الله تعالى كى جانب سيهد

ا دراس سے اپنے تعلق کومضبوط رکھے۔

جنگ پرتموک کے موقع پر جب محاذِ جنگے حصرت عربے کومزید فوجی کمک بھیجنے کے لئے لکھا گیا اور قلت تعداد کی شکایت کی گئ تو تحریر فرمایا :

وَإِنْ اَحُرُّ اَحُهُمْ عَلَى مَنْ هُسَوَ اللهِ وَجَه موطلب كَلَ اللهِ مَنْ مُرَّ مَرَّ اللهِ وَجَه موطلب كَلَ اللهِ مِن مِنْ مُرَّ اللهِ وَاللهِ وَللهِ وَاللهِ وَاللّهُ وَاللّه الحاظ سرائي زياده غالب فوج كرفط تعلیده محفوظ میدوه المدرب العالمین کی وات ب المدائم اس سے مدوطلب كرو محدثهلي المترعلية وكم كوبدريس بأوجود عد د کے مرودی گئ ،جب میرایہ خطاتم کو پہنچے توان پر ٹوٹ پڑ وادر بچھ سے آ^س سلسلى كونى مراجعت مذكرو

قَلُ جَاءً فِي كِتَا كِكُمْ يَسْمِّلُ وَفَنِي ﴿ مُمِرِكُ إِسْمُمَارَا حُطِ آيَا جَسْ مِنْ مَ فَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ فَاسْتَنْصُونُونَ فَانَّ مُتَحَمَّنَّ اصَلَّى اللَّهُ عَلَيْبِ وَسَلَّىٰ قُلُ نُمِنَ فِي يَوْمِ بَلَ إِ فيُ أَقُلَّ مِنْ عِلَ تِكُمُرُ فَاذَا جَاءُكُمُ لَا بِتَابِيُ لِمَانَا فَقَادِتُوُهُمُ وَلَا تَوَاحَبُون (بحالهمسنداحير) (ابن کثیر)

اس وا قعد سے را وی بیان کرتے ہیں کہ جب ہم کو یہ خط ملا ہم نے اللہ کا نام ے کرکھارے اٹ کرکٹر بریجیا رگی حلہ کیا جس میں ان کوسٹ کسٹ فائش مہو فی محصرت فارق ت اعظم ومعلوم تها كرمسلاتول كي فتح وسنكست، قلت وكثرت بردائرنهيس بهوتي، بلك السرير توكل اوراس كى مدد يرموقوف مع اجيساك فترآن كريم نے غزوة محنين كے اربے مين أس حقیقت کو دصاحت کے ساتھ بیان فرادیا، ارشاد ہے،

متم کو کوئی فائرہ نہیں بہنچاسکی ہ

يَوْمَ مُحْنَيْنِ الْهُ أَعْجَبَسَتَكُمْ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ شَيْعًا۔ (۲۵:۹)

اب آیات کی تغییر برخود فراتے:

الْفَعَلَ دُتَ مِنْ أَهْلِكَ اللَّهُ اللَّ

جنگ کے لئے مختلف مورجوں برمسلانوں کو بٹھار ہے ستھے۔

قرآن مجيد كانقل واقعات بي ايك خاص مجزاينه اسلوب بيدا كه وه عام طورير كوني واقعہ پوری تفصیل اور جز نیات کے ساتھ بیان نہیں کیا کرتا ، گرجن دا قعات اور جزئیا '' ا میں خاص ہرایات مضمر موتی ہیں و ہ بیان کی جاتی ہیں، ند کورہ آبیت میں جو نھاص جزوی امور كى تصريح كے ، مثلاً گھر سے بحلنے كاوقت كيا تھا ، اس كو لفظ غَن وْتَ سے بيان منسرا ديا ، اور روایات حدمیث سے بیٹا بت ہے کہ یہ صبح ساتویں تاریخ شوال کی سیارہ کی تھی۔

اس کے بعد بیریمبی تبلایا کہ اس سفر کی ابتدا رسی حب گرہے ہوتی ، مِنْ آھلاق کے نفظ سے اشارہ ہوا کہ آت اُس وقت اپنے اہل وعیال ہیں سنتے ،ان کو و ہیں چھوار کرنکل کھڑے ہوئے حالا کمہ بیچملہ مدینہ ہی برہرنے والاتھا ،ان جز دی حالات میں یہ بدایت مضمرہے کہ جب اینٹہ کا حکم آجائے تواس کی تعیل میں اہل وعیال کی مجتنت سنگب داہ جہیں ہونی جا ہتے، اس کے بعد گھرے بکل کرمحازِ جنگ تک بہو نیخے کے جزئی وا تعات کو چیوڑ کرمحاز جنگ کا پہلاکام ر سان کیاگیاکہ،

مُبَرِّئُ الْمُؤْمِنِيْنَ مَقَاءِ مَلِلْفِتَالِ ، لعِن آبِ ملا نون كوفتال كے لئے مناسمِ عَلَا ا

بعراس آيت كواس طرح ختم كياكياكه وَاللَّهُ سَينيعٌ عَلِيْمٌ ين الله تعالى براسنن والابرًا جانب والاسب، سميع عليم كي صفات كوياد ولاكراس طرت الشاره كروياكهاس وقت نخالفین وموافقین ر د نوں جرکھ البنی اپنی جگہ پر کہ مئن رہے تھے وہ سب النہ تعالیٰ کے علم میں آجکا، اوراس موقعہ پر مخالفین وموافقین کے ساتھ ہو کچے بیش آیا، اس میں سے کرنی شے اس سے محفی نہیں دہی، اوراسی طرح اس جنگ کا انتجام بھی اس سے محفی نہیں اس کے بعدد دسری آیت ہے اِذھ مُنت گا آیفنون اُن کھنا کا اون بعی جب

تم میں سے د^روجاعتیں اس کا تعیال کر پیٹھیں کہ ہمت ہار دیں، درا سخالیکہ الشرد و نوں کا مد د گار تھا، ان دونوں جاعتوں سے مراد قبیلہ اوس کے بنی حارثہ اور قبیلہ خزیج کے بنی سلم ہیں، ان دو نول جاعتول نے عبداللہ من آبی کی مثال دیجہ کراینے میں کمزودی اور کم ہمتی محسوس کی لین الٹر کے نصل نے دسسنگیری کی اوراس وسوسہ کو وسوسہ کے درجرسے آگے نہ بڑہنے دیا ا*در بیخیال بھی چوانھیں بہیدا ہوا ، اپنی قلستِ تعسیدا د ، قلبتِ سامان اور مادی کمزود* کی بناد پر تھا، مذکہ صنعف ایمان کی بنار پومعازی کے مشہودا مام مورّح ابن ہشام ؓ نے اس کو واضح فرادياها، اور وَاللَّهُ وَلِيُّهُمُّهَا كاجله ودان كه ايمان كامل كاشهادت في مله اس کے اُن دو نول قبیلول کے بعض بزرگ فرمایا کرتے سے کہ "اگر جواس آبیت میں ہم بر کچھ عالب بھی ہے، لیکن <u>وَاللّٰہ وَلِيْھُ مَا</u> كَ اِشارت بھی ہما *ہے لئے آ*ئی ہے ہ

اس آیت کے آخر موشر ما یا کہ معمسلمانوں کوالٹر براعتماد رکھنا چاہتے 'اس میں واصح كردياكه كثرمت عدداورساز وسامان يرمسلمانون كواعتادنهيس كرنا چاست، بلكه بقديم استطاعت مادّی سامان جمع کرنے کے بعد مجروسرصرف اللّٰہ تعالیٰ کی ذات پاک پرمیونایکا بنوحارة اور منوسلمه كو كمز وري ا در كم بهتي كابحو وسوسه بيدا بهوا تفعا وه اسي ما دي صنعف كي بنار بر تھا اس لئے ان کے دسوسہ کا علاج تو تل سے بتلایا گیا کہ تو کل واعمادان دسا دس

کے لئے نیخ اکبیرہے۔ توکل انسان کی اعلی صفات میں سے ہمققین صوفیانے اس کی حقیقت پر مفصل بحتیں کی بین بہاں اس قدر سمجھتے کہ تو تل کے معنی یہ نہیں کہ تمام اسباب ظاہری باکل قطع تعلق کرکے الندیراعما د کیاجائے، بلکہ توکل یہ ہوکہ تمام سسباب ظاہری کواپنی قدرت کے مطابق جمع كرب اورجه شياد كرب، اور كيرنتائج الشرسي سيردكرب، او دان ظاهري اسباب مِ فِيزُونَا رَنَّا كُرِبُ ، بِلِكُهُ اعْمَا رَصُرِفُ الشَّرِيرِيبِ ، نِي كريمِ صلى الشَّرِعليه وَ لَم كا اسوة حسن ہارے سامنے ہے، خوداسی جہاد میں سلانوں کے لٹ کر کو جنگ کے لئے منظم کرنا، اپنی قدرت کے موافق اسلحواور دیگرسامان حرب فراہم کرنا، محاز جنگٹ پر مہنے کر ماناسد حال دمقام نقتهٔ جنگ نیارکرنا، مختلف موریح بنا کرصحابهٔ کرآم کوان پر بیشانا وغیره يرسب مازى انتظامات مى توشي حن كوسس بدالا نبيار صلى الشرعليه ولم في ايزد ست مبالا سے استعمال فرما کر شلا دیا کہ ادی اسباب بھی النٹر تعالیٰ کی نعمت ہیں، اُن سے قطع نظمہ کرنے کا نام توکیل نہیں [،] یہاں مؤمن اورغیرمومن میں فرق صرف انتنام و تاہے کہ مومی^{ں ب} سامان اورمازی طاقتیں حسب قدرت جمع کرنے کے بعد بھی مجھروسہ و توکل صرف

الدری این اور اس فرق کا نهور تو مانیت نصیب نهیں، اس کو صرف اپنی اوی طاقت پر بحروم برتا ہے، اور اس فرق کا نهور تمام اسلامی فر وات میں ہمیشہ مشاہدہ ہوتا رہاہے۔ اب اس کے بعد اس فروہ کی طوف قربن کو منتقل کیا جا رہا ہے، جس میں سلمانوں نے کامل توکل کامطابرہ کیا تھا، اور الشرقعالی نے ان کو کا میابی و نصرت سے سر فراز کیا تھا، ارشا ہر قریقاتی نکھی کھی اللہ فی بیت کی و آف تھی آخ گئے، الح بعنی اس دقت کو یاد کر جب الشرقعالی نے بررمیں تماری الداو فر الی ، جبکہ تم تعداد میں بھی صرف تین سوتیرہ تھے، اود وہ بھی سب مے مرصامان را بدری ابیبت اور الم ترتین کے جوب میں کوئی آئی کی کے فاصلی میا کی اور اور مندی

اس المسل وقدع كانام بـ

آس وقت اس کواس نے اہمیت عامل تھی کہ یہاں پانی کی افراط تھی اور ہے وہیت میں رقب اور ہے ہے۔
ریک تاتی میدا نوں میں بڑی جیب زخمی، توحیدا ورشرک کے درمیان میہیں سہ بہالا
معرکہ بر وزجم ہم اررمضان المبارک سلے جم مطابق الرماج سکلالنے کو بیش آیا تھا ، بیغودہ
بنظام تو ایک مقامی جنگ معلوم ہم آ ہے ، لیکن حقیقت برہے کہ اس نے دنیا کی تابیخ میں ایک
عظیم انقلاب بیدا کردیا، اسی لئے قرآن کی زبان میں اس کو نوتم است وال کہا کہا ہے، فرکی
مورخوں نے بھی اس کی اہمیت کا اقرار کیا ہے۔

امري پروفيسر سنتي اپني کتاب مسري آف دي عبين بين كتاب،

_ تيامسلام كى سب ئى سىمىلى فى مىدىن تقى ي

قَامَنْکُمُّ آذِلُّتُ ۔ لین تم اس وقت تعدا دمیں قلیل اورسامان میں حقیریجے ہسلان تعداد میں قومی روایات کے مطابق ۳۱۳ ستھے، اس فوج کے ہمراہ گھوڑ سے صرف دوستھے، اورا ونٹ سنٹر کی تعداد میں تھے، اسپی پرلوگ باری باری سوار ہوتے پتھے۔

الركي آيت بي فرمايا كيا فَاتَفْتُوااللَّهَ لَعَلَّكُمْ مَّنْكُرُونَ مْ يَن اللَّهِ وَلَا اللَّهِ اللَّهُ اللّلَّا اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّا اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّا

اكديم مشكر گذار د بوء

متران نے جگہ جگہ منا فقین کے کیدا در شدید مخالفین کے عنا و و مخالفت کے نتائج ہا سے معنوظ رہنے سے لئے تقوی اور صبر کو علاج بتلایاہے ، اہنی و جب روں کے اندرساری تنظیم جدوجہ اور فرقے مبین کا راز مضر ہے ، جیسا کہ پہلے بیان ہوج کا ہے ، اور بیال صبر و تقویٰ کے بجات بے صرف تقولی پراکتفار کیا گیاہے ، کیونکہ در حقیقت تقویٰ ایسی صفت جامع ہے کہ صبر مجمی اس میں شاہل ہے ۔

سکانوں کو سمیا ہمسکو کا فی ہنیں کہ تھاری مدد کو بھیجے رہے تھادا تین يْنَ الْمَلْكِكَةِ مُسَوِّمِينَ ﴿ وَمَاجَعَلَهُ اللَّهُ إ اوریہ تو اللہ نے محقالے دل کا فردل کو یاان کودلیل کرے تو مجھر جا دیں محر و م ہم کہ ، ﴿ وَلِنَّهِ مَا فِي السَّهُ إِنَّ وَمَا فِي الْرَمْ مِنْ يَغُ آور الندي كا مال ہے جو كھے آسانوں ميں جادر جو كھے كه زمين ميں ہے بخش دے آعُ وَيُعَيِّنُ بُ مِنْ يَتَنَاعُ مَا وَأَنْتُهُ خَفُومُ رَحِيْمُ اسابقة آيات يس بضمن قيصته أحدغ وة بترس المدتعالي كي طرف سے امداد ا غیبی مولے کا ذکر تھا،آگے اس امرادی کھے تفصیل اور فرشتوں کے جیسے کی محمت کابیان ہے۔

حشلاصةلفسير

إِذْ تَعَوُّلُ لِلْمُؤْمِنِيْنَ والى فَعَنْقَلْتُواخَ الْمُؤْمِنِينَ وَلَا وَمِرسِ اللهِ تَعَالَىٰ كى يه امداداس دفت ہوئی تھی) جبکہ آپ (اے محدصلی الندعلیہ و لم) مسلما توں سے ہوں فرما ہے تھے کریائم کو رتقویتِ قلب بیلنے) بدا مرکانی نه بوگا کرشمهادارب شهراری امداد کر ہے بین بزار فرشتوں سے ساتھ (جواسی کام سے لئے آسمان سے) آگا ہے جادیں سے (جس سے معلوم ہوتا ے کہ بڑے درجے کے فرشتے ہوں محے ، ورہ جو فرشتے پہلے سے زمین پرموجود تھے ان سے بی يكام لياجاسكتا تعادر ورح بعراد بركيستفهام كانود جواب اس طرح ادشاد فرمايا > إلى إ کیوں ہنیں، رکانی ہوگا، اس کے بعد اس ایدا دیس مزید زیادتی کا دعدہ اس طرح منسر مایاکہ مقابلہ کے وقت) آگر مستقل رہو گے اور تقوے پرقائم رہو گے دلینی کولی امرضلان ا طَاتُ مذکر دیگھے اور دہ لوگ متم پر بکیا رگی حملہ کر دیں گئے رجس لیں عادۃ سمیں مخلوق سے مرد بہنچنا مشكل برتاب، تو محقاد ارب محقادى الدادف رائ كايا مخ بزاد فرضتون سے جوايك فاص وضع سے بنات ہوں محے رجیے عم جنگوں میں اپنی اپنی فوج کی پہان سے لئے کوئی خاص وردی موتی ہے،آگے اس اراد و نصرت کی محمت کا بیان ہے کہ اور اسٹر تعالی نے براراد د نرکور جو فرشتوں سے ہوئی) مصن اس لئے کی کہ متھا اسے لئے زغلبہ اور فنچ کی بشارت ہو، ادر تمعالیے داوں کواس سے قرار آئے اور تصرت (وغلبہ) توصرف اللہ کی طرف سے ہے جو که زبردست بین (که ویسے بھی غالب کرسے میں لیکن) بھیم (بھی) بین (توجب مقتصای ا محمت به مزاید کراسباب کے ذریعہ غلبہ دیا جانے تودیعے ہی اسباب بیدافر ادیتے ہی اس توا مرار بالملائك كى عمت تقى آكے اس كى حمت كابيان ہے كديد فتح وغلب تمين كيول عطسا سمیا گیا، اس سے لئے ارشاد فرمایا گیا) تاکہ کفار میں سے ایک محروہ کو ہلاک کردے رہنا بخہ کا فروں کے سترسر دار رئیس مارے مجتے) یا آگ رئیں سے بعض) کو زلیل دخوار کرد سے بھروہ <u> نکمام وَسِٹ جادیں</u> ربینی ان میں سے کوئی نہ کوئی بات ضرور ہوجا سے اور آگر دونوں ہوجا دیں آ قرادر می بهترید، چنا بخدد ونول باتی جوتین کرستر مردار ارسے عظم سنر قید موکر دلیل موسے، باقی دلیل وخوار موکر بھاگ گئے،

لَيْنَ لَكَ مِنَ الْكَامُوشَى وَ اللّهُ وَلِى غَفُوسٌ وَحِدِيْرُهُ وَلِهِ مِعْصَلِي اللّهُ عَلَيْهُ وَلَمَ) آتِ كُوركِسى سحمسلان مولى إكا فررسخ سحمتعلن خود) مولى دخل نہيں وخواہ علم كا دخل موما قدرت كا بلكه يرسب خوا تعالى سے علم اور قبضه میں ہے آتِ كومبر كرنا چاہتے ا بہاں تک کہ نعدا تعالیٰ ان بریاتو (رحمت سے) متوجہ ہوجادیں ریعیٰ ان کواسلام کی توفیق دیدی، تواس و قت مبر صنرح اور سرورسے برل جائے گا، اور یاآن کور دنیاہی میں ہوئی مزادی رتواس و قت مبر تسکین قبلی میں برل جائے گا، اور سزا وسٹ کی بیچا ہی ہی ہمی ہمیں کیونکہ وہ ظلم بھی بڑا کر دہے ہی دمراد اس سے کفرو مثرک ہے، جیسا کہ صنر ما یا ان سشترک نظام عظیم کر دہی جی آسانوں میں ہادر جو کچھ کم زمین میں ہے وہ جسکو چا ہیں بخش دی اردا در ہی کہ کہ میں ہم اور اللہ میں اور اللہ میں اور اللہ میں اور اللہ تعالیٰ و برا ہو دہ سے وہ ہم کو جا ہیں بخش دی الله منصیب کر دہی جس مخفرت ہوتی ہی آورا لئہ تعالیٰ تو بڑے مفرت کرنے والے داور) بڑے دہمت کر اس این ہی ہے، اس لئے عذاب دین کی دجرا دہر میان فر الی ، فرائی ، فرائی می فلمون کی سابق ہی ہے، اس لئے عذاب دینے کی دجرا دہر میان فر الی ، فرائی ، فرائی می فلمون کی سابق ہی ہے، اس لئے عذاب دینے کی دجرا دہر میان فر الی ، فرائی ، فرائی می فلمون کی ۔

معادف مسأتل

فرشنون کی اماد بھیجے کی محت اور صل مقصر اور تعداد ملائکہ میں مختلف عدّ بیان کرنیکی محت اور تعداد ملائکہ میں مختلف عدّ بیان کرنیکی محت نے اپنے فرسٹ توں کو وہ طاقت بخش ہے کہ ایک ہی فرسٹ تہ پوری بستی کا تختہ اُ لٹ سکت ہے، جیسا کہ قوم موقط کی زمین نہنا ہجر تیل امین نے اُ لیٹ دی تھی، تو بھر فرشنوں کا لٹکر بھیجنے کی کیا

عزورست سحمی به

نیزیہ کرجب فرشتے میدان میں آسے ہی تھے توایک کا فرجی بچانہیں چاہتے تھا
اس کا جواب خود قرآن کریم نے آست وَمَاجَعَلَهُ آللهُ اِلّا بُسُنَی یں دیدیا ہے، کہ قرشول
کے بھیج میں درحقیقت ان سے کوئی میدان جنگ فی شخی کرانا مقصود متھا، بلکہ مجاہدین مسلمین کی تستی اور تقویت قلب اور بشارت فتح دینا مقصود تھا، حیسا کراس آست کے الفاظ اِلاَ بُسُتُ وَیٰ اور اِسْ سے زیا وہ صسرت کا الفاظ اِلاَ بُسُتُ وَیٰ اور اِسْ سے زیا وہ صسرت کا سورہ انقال میں اس وا تعدے معلق آسے ہوئے الفاظ بیس فَشِیتُوالاَ فِرِیْنَ المَنْوَالدِینَ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ

فرنے ان کی دوپر کوٹے ہیں، کمی سلمنے ظاہر موکو کہی آوازسے، کہی کسی اورطواتی سے، جیساکہ میدان بقرین برسب طریقے استعال کے گئے، آیت فنا ضربُونُ افْرَقُ الْاَعْنَاقِ ١٩٠١ ای ایک تفسیر میں بین حالب فرشتوں کو ہے ، اور بعض دوایات حدیث ہیں ہے کہ سلمان نے کہی شہر کر برحل کرنے کا اداوہ کیا تواس کا مرخودی برن سے عبدا ہوگیا، (کمادوی میں بن میں میں میں میں بردایۃ الحکم وصوع ابہتی اور بعض سے نکرام شنے جرشل ابین کی آواز بھی سے نکی افارہ کی میں ، اور بعض نے خود بھی بعض طائلہ کو دیکھا بھی درواہ مسلم ، افت میں حدیدہ فرادہ ہیں ، اور بعض نے خود بھی تعین طائلہ کو دیکھا بھی درواہ مسلم ، برسب مشا برات اسی سلسلہ کی کڑیاں ہیں، کہ ملائکۃ الشرفے مسلمانوں کو اپنی نصرت کا بیشین دلانے کے لئے کچھ کچھ کا میں اور تقویت قلب تھا، فرشتوں کے ذریعہ میدانی جنگ وجہاد کے ان کا کا م مسلمانوں کی تسلی اور تقویت قلب تھا، فرشتوں کے ذریعہ میدانی جنگ وجہاد کے ذرائص انسانوں پر ما تدکئے گئے ہیں ، اوراسی وجہ سے ان کوفضائل و درجات ماسل و زائص انسانوں پر ما تدکئے گئے ہیں ، اوراسی وجہ سے ان کوفضائل و درجات ماسل جوائیں تو دنیا ہیں کھروکا فرکا نام ہی درہا، حکومت وسلطنت کی تو کیا گئائی میں میں جوائی جوائی جوائی خوائی تھی ، اگرا شرنعال کی مشیعت یہ ہوتی کرفرست وسلطنت کی تو کیا گغائش تھی ، جوائیں تو دنیا ہیں کھروکا فرکا نام ہی درہا، حکومت وسلطنت کی تو کیا گغائش تھی ،

م اس کارخاءٔ قدرت میں انڈ تعالیٰ کی یہ شیست ہی نہیں ، بیہاں تو کفروایان اورطاعت و معصیت ملے مخلے ہی چلتے رہیں گے ، ان سے بھا دسے لئے حشر کا دن ہے ۔

راید معاملہ کوخ وہ بررس ملاکہ اللہ کوروک لئے بھیجے بیں جودہ ہے آسے ہیں ان میں سورہ انفال کی آیت بیں توایک بزار کا دعدہ ہے، اور آل عران کی فرکورہ آبت ہیں بہتے ہیں ہزار کا بھر یا بخ ہزار کا دعدہ ہے اس ہیں کیا بحست ہے، بات یہ ہے کہ سورہ انفال میں مذکور یہ ہے کہ جب میدان بر آر مین مسلما توں نے مخالف کی تعدا وایک ہزار دیجھی، اور ان کی تعداد ہیں ہوتی ہو ایک ہزار دیجھی، اور ان کی تعداد ہیں ہوتی ہو ایک ہزار فرشتوں کی امراد کا کیا گیا، کرجو عدد تھا ایک رضن کا ہے اتناہی عدد فرشتوں کا بھیجدیا جائے گا آبت کے انفاظ یہ بیں ، آؤ قشتہ نے کھڑئو ان کر جگر کہ استہاری مدد جسیعے کا ہی مقصد میں اند کہ کہ کہ انداز کی مدد جسیعے کا ہی مقصد میں انداز کی کہ بشارت ملے، چنا بخیا کی عدد کی آب کے انفاظ میں کہ مقارب ہے رہیں اور ان کو فتح کی بشارت ملے، چنا بخیا کی عدد کی آب کے انفاظ میں کہ مقارب ہے رہیں اور ان کو فتح کی بشارت ملے، چنا بخیا کی عدد کی آب کے انفاظ میں کہ مقارب کی انداز کی تعدل کا ایک آب نی زیر نظ میں ہمن ار فرشتوں کا وعدہ شاید اس بنا دیر کیا ہے کہ تبدر کے میدان میں معانوں کو می خرطی کی میدان میں معانوں کو می خرطی کہ کرز بن جا برمحاربی اپنے قبیلہ کا انشکر نے کہ تبدر کے میدان میں معانوں کو می خرطی کہ تبدر کے میدان میں معانوں کو میہ خرطی کہ کرز بن جا برمحاربی اپنے قبیلہ کا انشکر نے کہ تبدر کے میدان میں معانوں کو میہ خرطی کہ کرز بن جا برمحاربی اپنے قبیلہ کا انشکر نے کہ تبدر کے میدان میں معانوں کو میہ خرطی کہ کرز بن جا برمحاربی اپنے قبیلہ کا انشکر نے کہ تبدر کے میدان میں معانوں کو میہ خرطی کہ کرز بن جا برمحاربی اپنے قبیلہ کا انشان کے کہ تبدر کے میدان میں معانوں کو میہ خرطی کی کہ تو کھٹو کے کہ تو کہ تو کہ تو کہ کو کہ تو کہ کو کھٹو کی کھٹو کے کہ تو کھٹو کے کہ کو کھٹو کے کہ تو کہ کو کھٹو کی کھٹو کے کہ تو کہ کو کھٹو کی کھٹو کے کہ تو کھٹو کی کھٹو کے کہ تو کھٹو کی کھٹو کے کھٹو کی کھٹو کو کھٹو کے کہ تو کھٹو کے کھٹو کے کہ تو کھٹو کے کہ تو کھٹو کے کھٹو کے کہ کو کھٹو کو کھٹو کے کہ تو کھٹو کے کہ تو کھٹو کی کھٹو کے کو کھٹو کی کھٹو کے کہ کو کھٹو کے کھٹو کے کو کھٹو کے کھٹو کے کھٹو کو کھٹو کو کھٹو کو کھٹو کو کھٹو کی کھٹو کے کھٹو کے کھٹو کو کھٹو کے کھٹو کو کھٹو کو کھٹو کو کھٹو کے کھٹو کی کھٹو کو کھٹو کو کھٹو کو کھٹو کے کھٹو کو کھٹو کے کھٹو کے کھٹو ک

مشرکین مکہ کی امراد کو آرہاہے (کذافی الروح) یہاں شمن کی تعداد مسلما نوں سے تین گٹ ا زیادہ پہلے ہی سے تھی، مسلمان اس خبرسے پھے پرلیشان ہوئے تو تین ہزار فرشتوں کا وعدہ کیا گیا تا کہ معاملہ برعکس ہوکرمسلمانوں کی تعداد دشمن سے تین گٹ ہوجائے گی۔

بھراس آیت کے آخریں اس تعداد کو چند نترطوں کے ساتھ بڑھاکر با بخ ہزاد کردیا
دہ نشرطیں ذرخمیں، ایک بیکہ مسلمان صبّر د تقوّلی کے مقام اعلیٰ پرقائم رہیں، دوسرّے یہ
کہ دشمن ان برسجیارگی حملہ کرنے یہ گران دوسٹرطوں میں سے دوسری مشرط یکبارگی حمسلہ کی
واقع نہیں ہوئی، اس لئے با بخ ہزار کی تعداد کا دعدہ نہ رہا، بھراس میں ایمئہ تفسیر والیخ
کے اقوال مختلف میں، کہ اگر چہ دعدہ کی پیسٹسرط محقق نہیں ہوئی بھر بھی یہ دعدہ بانچ ہزار
کی صورت میں پورا ہوایا صرف تین ہراد کی صورت میں، یہ اقوال مختلف دوح المعانی می
خرکور ہیں۔

نرکورہیں۔ ایست نیس کف مین الآ مرزشی کی بہاں سے پھراصل قصد اُقد کی طرف عور ہے درمیان میں مجلا تصد برکر کا ذکرا گیا تھا، اور سبب نزول اس آبیت کابرہے کہ اس غورہ اُمدّ میں حصنورا قدس ملی الشرعلیہ کو سلم کا دندانِ مبارک جو کہ سلمنے کے دواد برکے دونے

کے دانتوں کی کروٹوں میں چار دانت ہوتے ہیں دواد پر داہنے ہائیں و دنیجے دا ہنے ہائیں ، ان چارو میں نیچے داہنی طرف کا دانت شہید ہوگیا، اور چرۃ مبارک مجروح ہوگیا تو آپ کی زبان مبارک پر یکلمات آگئے ، کہ ایسی قوم کو کیسے فلاح ہوگی جفوں نے اپنے نبی کے ساتھ ایسا کیا، حالا کہ وہ نبی اُن کوخدا کی طوف مبلاد ہاہے ، اُس وقت یہ آیت نازل ہوتی ۔

بخاری سے ایک تصد اور بھی نقل کیا گیا ہے کہ آپ کے تعین کفار سے لئے بڑھا، بھی نسر مانی تھی، اس پر بہ آیت نازل فرمائی، جس میں رسول انٹر صلی اللہ علیہ وسلم کو صبرو تعل کی تعلیم دی گئی ہے داز بیان لھت رائن ملخصاً)

آعِلَّ تَ لِلْكُورِيْنَ فَ

خلاصة تفسير

اے ایمان دانوسود مستکھاؤ (بینی مست نواصل سے) کئی حضے ذاکر (کرکے) اورائٹر تعالیٰ سے ڈر دامید ہے کہ تم کامیاب ہو (بینی جنت نصیب ہوا در د د زخ سے نجات ہو) اوراس آگ سے بچوجو (دراصل) کا فرول کے لئے تیار کی گئی ہے دا درآ گ سے بچن کی صورت پہرے کہ سود دغیرہ حمام کا مول سے بچو)۔ سال و سال

معارف مسأئل

اس آیت پی سود کھانے کی حرمت وممانعت کے ساتھ آختا گا شخا قائم شخا قائم شخا قائم شخا قائم شخا قائم شخا قائم کو است کی درمت کی قید نہیں، بلکہ ہور کی قباحت کو واضح کرنے کے لئے ہے، کیونکہ دوسری آیات میں مطلقاً دیا کی حرمت کا بیان نہا بت تشدید و تاکید کے ساتھ آیا ہے جس کی تفصیل سورہ بقو میں آپھی ہے، اور آ شنعا فائم ضاعق تھے نے ذکر میں اس طوب بھی اشارہ بھوسکتا ہے کہ جس کو سود کھانے کی عادت ہوجائے توخواہ دہ اصطلاحی سود مرکب بینی سو درسود کھا ملے سر بہیز بھی کرنے توسو دسے حامل شدہ کمانی کوجب د وبارہ سود برجیائے گانو دہ لا محالا اضعا ف مضاعف ہوتا چا ہا گا اگر جہسود خور دل کی صطلاح میں اس کوسود مرکب بین سود درسود مرکب بین اس کوسود مرکب بین سود درسود مرکب بین اس کوسود مرکب بین سود درسود مرکب بین اس کا حاصل ہے ہے کہ ہم ایک سود انجام کا داضعا ف مضاعف میں بھی ہوتا ہے۔

وَ أَطِيعُوا الله وَ السّرَاكُ وَ السّرَاكُ اللّهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُل

Ħ

خلاصةبيبير

اورخوش سے کہا ما نوائٹ کا اور داس کے) رسول رصلی الشعلیہ وسلم ہکا امیدہے کہ متماری سے کہا ما نوائٹ کے رائے دلین قیام ست میں) اور دوڑ وطرٹ معفوت کے جو تمعا انے پر ور دگار کی طرف سے رائے دلیے نیک کا محاف سے رائیس بھرا ور دوڑو) طرف جنت کے دمطلب یہ ہے کہ ایسے نیک کا م خہت یار کر وجس سے پر ور دگار تمعاری مغفرت کردیں اور تم کو جنت عنا بہت ہوا ور وہ تنا اس ہے) جس کی دسعت ایسی رق ہے دہی جیے سب آسان اور زمین (اور زیا وہ کی فی نہیں جنا بخرواقع میں زائد ہونا ثابت ہے اور) وہ تیار کی گئے ہے خدا سے در نے واؤں کے لئے۔

معارف فسائل

آیت نرکورہ میں ڈومسکے زیا دہ اہم ہیں ، اقربی پہلی آیت کا مضمون جی ہیں انڈرتعالیٰ کی اطاعت کے ساتھ رسول کی اطاعت کا بھی بھم دیا گیاہے ، اس میں یہ بات قابلِ خورہے کہ اگر رسول کی اطاعت کا بھی بھم دیا گیاہے ، اس میں یہ بات قابلِ خورہے کہ اگر رسول کی اطاعت کا نام ہے رسول کی اطاعت کا نام ہے تو کی اطاعت کا نام ہے قربی سے علی و بیان کرنے کی صرورت ہی کہاہے ، اوراگران ووٹوں میں کچے فرق ہے تو کہاہے ؟

دوسری بات جوہمیشہ یا در کھنے اور اپنی علی زندگی کا قبلہ بنانے کے قابل ہے وہ وہ مفات اور علامات ہیں جوالنڈ تعالیٰ نے اپنے مقبول اور ہرہسے نرگار بندوں کے لئے ان آبات میں بنلا کر رہے واضح فرنا دیا ہے کہ انڈاور رسول کی اطاعت محص زبانی جمع خرچ سے نہیں ہوتی بلکہ اطاعت گزاروں کے کچے صفات اور حالات ہوتے ہیں جن سے وہ پہنا ہے جاتے ہیں ۔ حالتے ہیں ۔

رسول کی اطاعت کو اندتعال ایم المست کمید به بهای مقرآیت بین اس طرح بیان فرما یا :
سے الگ کرے بیان کرنی گفت اور نیم کیا جا سے یہ اس بین رحمت خلاف کی گفت می اندرا ور
دسول کی اطاعت کروتا کہ تم بررحم کیا جا سے یہ اس بین رحمت خلاف دی کے لیے جس طرح
الشرتعالیٰ کی اطاعت کو صروری اور لازم مسرار دیاہے رسول الدّرسی الدّعلیه وسلم کی
اطاعت کو بھی اسی طرح لازم اور صروری قراد دیاہے، اور یہ مجرصرف اسی آیست بی نہیں
بوسے قرآن بین بارباد اس کا محراد اسی طرح ہے کہ جہاں الشرتعالیٰ کی اطاعت کا محم برتاہے
دیں اطاعت رسول کا بھی ذکرت قلاہے، قرآن سیم کے یہ متوانر اور مسلسل ارشادات ایک

انسان کواسسلام اورا بیان سے بنیادی اصول کی طون متوج کردہے ہیں کدایمان کا پہلائجز رضوات تعالی سے وجود اس کی وحدانیست اوراس کی بندگی ا وراس کی اطاعست کا احترا رکز ناہیے ، تو دومراجزر تسول می تعدیق اوراس کی اطاعت ہے ۔

اب مہاں خورطلب یہ ہے کہ مسر آن کریم ہی کے ادست دات سے یہ ہمی ابت ہے کہ رسول کی اسٹ دات سے یہ ہمی ابت ہے کہ رسول کی صلی انتر طلبہ و کم ہم کو جو فراتے ہیں وہ سب با ذن خوا دندی ہوتا ہے، ابنی طرف سے کہ ہمیں ہوتا ، قرآن کریم کا ادشاد ہے قوا اَسْفُولُ عَنِ الْلَهُ فَى اَلْلَهُ فَى اَلْلَهُ فَى اَلْلَهُ فَى اَلْلَهُ فَى اَلْلَهُ فَى اللّهُ وَهُ اِللّهُ فَا اِسْفُولُ اللّهُ فَا اللّهِ عَنْ اللّهُ فَا اللّهُ فَاللّهُ فَا اللّهُ فَا اللّهُ فَا اللّهُ فَا اللّهُ فَا اللّهُ فَاللّهُ فَا اللّهُ اللّهُ فَا اللّهُ فَا اللّهُ اللّهُ فَا اللّهُ اللّهُ

" یعی جس نے اطاعت کی دسول کی اس نے اطاعیت کی انڈکی ہ مَنُ تُعِلِمِ الرَّسُولَ نَعَتُلُ المَاعَ الله مَ

تواب سوال یہ بیدا ہوتا ہے کہ بھران دونوں اطاعتوں کوالگ الگ بیان کرنے میں کیا فائدہ ہے ؟ خصوصًا اس التزام اورا ہتام کے ساتھ کہ پولے قرآن کریم میں میں عادت مستمرہ ہے کہ دونوں اطاعتوں کا ساتھ ساتھ بھر دیاجا تاہے۔

دا زاس میں بیرہ کدا نشر تعالی نے دنیائی ہوایت کے بنتے ایک کتاب بیمی، اورایکت رسول ، رسول کے ذخر بیرکام لگائے گئے ، آقیل یہ کدوہ قرآن کریم کی آبات تھیک اس صورت اور لے لیے سامقہ لوگوں کو میں جل صورت سے وہ نازل ہوئیں۔

ودسرے يدكروه وكول كوفا برى اور إلى كندكيون سے ياك كرير ـ

معلوم ہواکہ رسول کے فرا تھن منصبی میں صرف اتناہی واخل نہیں کہ وہ قرآن لوگوں کے سبخادیں، بلکداس کی تعلم اور تبین مجی رسول کے ذہرہے، اور یہ بھی ظاہرہے کہ رسول کی معلی الشرطیہ وکم کے مخاطب عرب کے فصحار دبلغار تھے، ان کے نئے قرآن کریم کی تعلیم سے میں اندر میں ہوسے کہ محص الفاظ قرآنی کے لئوی معنی اُن کو سجعات مے جاتیں، کیو کمہ وہ سب

خود بخودان کو بخول سجعة سقع ، بلکه اس تعلیم و تبدین کا مقصد صرفت مین کفا اور بین بوسکة ب کرقران می في ايك محم عبل إمبهم الفاظمي بيان فرايا اس كي تشريح اور تفصيل رسول كرم ملى الدعليه ولم فے اس وحی کے ودایہ سے وگوں کے میری نجائی جو قرآن کے الفاظیں نہیں آئی ، ملکہ اللہ تعالی نے آئے کے تلب مبارک میں اوالی جس کی طرف آیت قرآن اِن هُوَ اِلَّا وَسَى يَوْسِيْ مِن اشاره كياجمياب مشلاقراك نے بے شارمواقع بس حروب آيتي والعثلاثة وَاتُواالزَّ كُوٰةَ مُوانِي مِ اكتفار كباب، كهي خانسك معامل بي قيام دكوع اود سجره كاذكر يمى آيا توده بعى بالكلم بيه ان کی کیفیات کا ذکر نہیں ، دسول کرمے صلی الشرعلیہ وسلم کوجر الی این سے خود آ کرا دشر سے محم سے ان تام اعمال اورارکان کی تعصیل صورت عل کرے بتلائی ، اور آپ نے اسی طرح قول وعل کے در ایدا کست کو پہنادیا۔

ز کواۃ کے مختلف لصاب اور ہرنصاب پر ز کواۃ کی معتبدار کا تعی*یں ، بھر*یہ بات کر کس مال برزکرہ ہے اور*کس م*ال پرنہیں، اور مقاد برنصاب میں کتنا حصتہ معادب ہے، یہ سینف پیلا رسول کریم صلی الشرعلیہ وسلم نے بیان تسسر ماتیں ۱۱ وران کے فرا مین ککھواکرمتعدد صحاب کرائم کے

مپرد فرمائے ۔ یامثلاً مشیراً کی پیم نے بیم دیا کہ ، مردور و بیم ہ لَا ثَاكُونَا آمُوَا لَكُوْرَبَيْنَكُورُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّالِمُ اللَّهُ وسريكا الباطل طريعة يرناحق يذكحاؤ الإ بِالْبَالِمِلِ (١٨٠،٢)

اب اس كى يەتفىھىيل كدرائج الوقت معاملات، بىي دىشرارا درامارە بىس كىياكىيا صورىمى ناحق ا دربے انصابی یا ضروعوام پرشتیل جونے کی وجرسے اطل ہیں، بدسب محضورصلی المدعلی کم فے با ذن عدا وندی است کو تبلائی اس طرح ننام شرعی احکام کا مجی ہی مال ہے۔

تربيتهام تغصيلات جوآ مخضرت صلى المترعليه وسلم في اليخ فرض منصبي كي اواليكي كے لے بہ دمی المی اُمّت کومینجا ہیں، چونکہ یہ تفصیلات قرآن کرمے میں خرکورنہیں، اس لئے ہے احمال تفاكد كسى وتست كمبي اوا تفت كويه وهوكا بوكرية تغصيل احكام خدا تعالى كے ديتے بوت احكام نسي اس لية غدا تعالى كى اطاعت بن أن كى تعميل صرورى نبين ، اس ية عن تعالى نے ساکے قرآن میں بار بارا بنی اطاعت کے ساتھ ساتھ رسول کی اطاعت کولا زم قرار دیا ہے، جوحقیقت یں توخدا تعالی می کی اطاعت ہے، گرنطاہری صورت اور تفصیل بیان کے اعتبا سے اس سے کیے مختلف بھی ہے، اس لتے بار بار آکیدات کے ساتھ بتلادیا کہ رسول اسٹر ملى الشرعليه وسلم مخصين جو كيريحكم دي اس كومبعي خدا تعالي بهي كي اطاعت سجير كرما نو، خواه وه قرآن

یں صراحة موجود مواین موریمستلدیو کماہم تھا اور کسی نا دا قف کود حوکہ لگ جانے کے علاوہ رشمنا ب اسسلام کے لئے اسسلامی احول میں گر بڑیجھیلانے اورسلمانوں کو اسسلام کے صحیحے لاستهد بركان كالمجى أيك موقع تقا، اس لت مسراً ن كريم في المن منمون كوصرف لفظ ا طاعت رسول کے ساتھ ہی نہیں کلہ مختلف عنوا نات سے المت محدر یعلی صاحبها العَتلاۃ والسلام كوبتلاياب، مثلا آب كے فرائض من تعليم كتاب كے ساتھ تعليم كرا مناف ترکے اس طرف امثارہ کر دیا ، کہ علا دہ کتا ب سے کچھ اور بھی آپ کی تعلیات میں داخل ہے *اور* وہ بھی مسلمانوں کے لئے واجب الا تنباع ہے جس کو نفظ پھیمت سے تعبیر فرمایا گیاہے ، کہیں ادشاد فرایا که بِتُبَیّنَ لِنتَاسِ مَانُزِلَ إِلَيْهِهُ (۲۲:۱۹) يعى يول ك بجيج كامقصريد كاركول سے لئے آئے برناز لُمٹ دہ آیات کے مطالب ومعاصد اور تشریجات کومیان فرمایس "

اوركس بدارشاد به مَمَّا التُّكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُولًا ق وَمَا نَهُ كُمْ عَنْهُ فَالْتَهُوا ج ١٩٥٠ ٢ ا بین رسول سم کوج کیچددین ده اے بورا ورج سے روکیس اس سے باز آجا دیدیہ سب استطاع آ کا کیا گیا گیا کو کوئی شخص پیشکنے تھے کہ ہم توصرف اُن احکام سے مکلفت ہیں جو قرآن ہی آے ا ہیں ہوا حکام ہیں قرآن میں ند ملیں اُن کے ہم مکلّف ہیں دسول کریم صلی استعلیہ وسلم پر نا لبایہ منکشف ہوگیا تھا کہ کہی زمانے میں ایسے لوگ بیدا ہوں سے جورسول م کی تعلیات اور تشریجات سے گلوخلاصی مصل کرنے کے لئے یہی دعوای کریں گے کہ ہیں کتاب الدکاف ا المعاس النه الك حديث من مراحة بهي اس كاذكر فرايا جن كوتر مذى الوداؤد ابن اجرابية اورا مام حسمد رحمة الشرعليم في ابن ابن كما بول من ان الفاظ سے نقل فرايا ہے ،

بے نکری سے بیٹیے ہوتے میرے امروہی ے متعلق میکردے کرم اس کونہیں مہتے ہانے کئے قرکتاب الند کان ہے اجو کھ اس بي بلتے بيں اس كا اتباع كر ليتے ہيں ا

لَا اَلْهَا يَنَ أَحَلَ كُمُ مُ مُثَلِكًا عَسُلُ السَّانِ اللهَ المراد مِن مَ سَ مَسَ مَن كُوالِسِا أَمِ يَكُتِهِ يَأْتِينِهِ الْاَمْرُمِنَ أَمْرِي الإِوْل دوابي مندر يَكُير لكائه مرت مِمَّاا مُرُثُ بِهِ أَرْنَهَيْتُ عَنْهُ فَيَقُولُ لَا أَدُرِي مَا وَحَبُ نَا فِي كِتَابِ اللهِ إِنَّهُ عُنَاهُ .

خَولاص مير المار الله تعالى كى اطاعت كے ساتھ مِكْم حَكْم رسول كى اطاعت كا بارمار ارشادا ورئیمرمختلف عنوانات سے رسول کے دیتے ہویئے احکام کوماننے کی ہدایات پیسب اسى خطره كے بيش نظر بي كدى شخص و تيرة احاديث بين رسول الشيسلى الله عليه ولم كى بال ك برل تعصيلات احكام كوقرآن سے الگ اوراطاعت خلا تعالی سے جدا سجھ كرائكار ذكر ميتے

كهوه ورحنيقت الك تهيس

گفت اوگفت الندبور گرچ از حلقوم عب دانندبود

دوسری آیت پی مغفرت اورجنت کی طوف مسابقت اور مساری کا حکم دیا گیا است اور مساری کے رسول کی اطاعت کے بعد یہ دوسرا بھی دیا گیا، میبال مغفرت سے مراد است باب مغفرت ہیں ، لین دہ اعمال صالح جو باعث مغفرت اللی ہیں ، صحابۃ و تا بعین سے اسکا تعدید میں فتلف عنوا ناست سے منقول ہیں ، گرمعنون اور ضمون سب کا ایک ہی ہے ، صفرت کی تغییر میں فتلف عنوا ناست سے منقول ہیں ، گرمعنون اور ضمون سب کا ایک ہی ہے ، صفرت ایس کی تفدیر ادائیگی فرائف سے فرمائی ، حضرت ابن عباس نے آمسلام " سے ، ابرا لعالیہ نے تہجرت سے ، الن بن ماکست کی ہے ، ان تا سنتید بن جریع نے آ دار طاعت " سے ، ابرا لعالیہ نے ہجاد سے ، عکر منظرت اللی کا باعث ادر سبب ہوتے ہیں ۔ سے مراد دہ تام اعمال صالحہ ہیں جو مغفرت اللی کا باعث ادر سبب ہوتے ہیں ۔

اس مقام بردوباتیں قابل غور نیں، پہلی بات توبہ ہے اس آبت میں مففریت اور خبّت کی طریف مسالفت اور مسادعت کا محم دیا جا رہا ہے، حالا نکہ دوس ری آبت ہیں لا تَسَسَّمَنَّوْ ا مَا فَصَنَّلَ اللهُ مِيهِ بَعْصَلَكُمْ عَظِ اَبْعَضِينُ (۳۲:۴) فراکر دوسرے فضائل حاصل کریجی تمنا کرنے سے

مبی منع کیا گیاہے۔

جواب اس کا پر ہے کہ فعنائل دو تعم کے ہیں ، ایک فعنائل تو وہ ہیں جن کا گاس لرنا انسان کے جسیاد اور بس ہے ہم نامان سے ہونا وغیرہ ، دو مرسے وہ فعنائل جن کو انسان رنگ یا جیبن ہونا یا کہی بزرگ خانمان سے ہونا وغیرہ ، دو مرسے وہ فعنائل جن کو انسان ابنی محنت اور کو کیشش سے عابل کر سکتا ہے ، ان کو فعنائل جسیا رہے کہتے ہیں ، فعنائل غیر جسیار ہے ہیں دو مرسے کی فعنیلت عامل کرنے کی کو سینسٹ بلکہ اس کی تمناکر نے سے مجمائل میں دخل ہوں اللہ تعالیٰ نے اپنی محمت کے مطاباق مخلوق ہیں تغیرے کئے ہیں ، کسی ک کومشش کا اس میں دخل نہیں ، اس لئے وہ فعنائل جو کو سیسٹ اور بغین کی آگ بھو کمتی نہیں ، اسب سوائے اس کے کہ سس کے دل ہیں جسدا ور بغین کی آگ بھو کمتی نہیں ، اسب سوائے اس کے کہ سس کے دل ہیں جسدا ور بغین کی آگ بھو کمتی مرف ایک آئیت میں نہیں ، مشلاً ایک خص کا لاہے وہ گورا ہونے کی تمناکر تاریح وہا گیا ، مرف ایک آئیت میں نہیں ، بلکم تصر د آئیوں میں آیا ہے ، ایک جگوار شاد ہی وہا کہ النہ تنافی کو اسکی فکورا ہونے کی تعناکر خارج کی کا اسکی فکورا ہونے کی اسکی فکورا ہونے کی تعناکر خارج کی وہا گیا ، مرف ایک آئیت میں نہیں ، بلکم تصر د آئیوں میں آیا ہے ، ایک جگوار شاد ہی وہا کہ النہ نورون کی اسکی فکورا ہونے کی گورا شاد ہی وہا کہ اللہ تو کو کا اسکی فکورا ہیں اللہ کہ تنافی کے اسکی فکورا ہونے کی اسکی فورا ہونے کی ایک بھورا کورا کی کا کہ تعناکر کو کا اسکی فکورا ہونے کی کہ اسکی دورا کورا کی کا اسکی فی کی اسکی فکورا ہونے کی کی کورا ہونے کی کورا ہونے کی کا کسکی کورا ہونے کی کہ اس کی کہ کہ کورا ہے ۔ ان کی کورا ہونے کو کورا ہونے کورا ہونے کورا ہونے کی کورا ہونے کورا ہونے کورا ہونے کی کورا ہونے کی کورا ہونے کا میان کورا ہونے کورا ہونے کی کورا ہونے کی کورا ہونے کی کورا ہونے کی کورا ہونے کورا ہونے کی کورا ہونے کی کورا ہونے کورا ہونے کی کورا ہونے کورا ہ ایک بزدگ نے فرایا کہ آگریمی انسان میں کوئی فطری اور طبعی کوتا ہی ہوجی کا دور کرتا اس کے لبس سے اِ ہر بوتواس کو چاہتے کہ اپنی آئیں کو آہی پر قانع رہ کردوسروں سے کمال کو دیجھے بغیرا نہاکام کرتا ہے کہ اگر وہ اپنی کوتا ہی پرتا سعت اور دوسروں کے کمال پرحسد کرتا رہا تو جند کا کا دہ ہوکر وہ چاہ ہے گا۔ توجتنا کا م کرسکت ہے اس قدر بھی نہیں کرسکتے گا، اور بالکل ناکارہ ہوکر وہ چاہ ہے گا۔

طیرو کم نے فرایہ

سراست اوری کونهسیادگرو، درمیانی راه خهسیادگردادر دانشد کے نصلی کی بشار مهل کرد، کئی نص کاعل اس کوجنسی نبیس بینچاسے گا، لوگوں نے کہا، نداپ کا یادسول الشر ، آٹینے فرایا، ندمیرا عمل جنست بی بینچاسے گا، گریے کوا نشر تعالی جمع کواپن رجمت سے لمحانب لے یہ سَيْهُ وَا رَقَارِ بُو ارَا بَشِنُ وَا وَانَهُ لَنْ يُمُونُ وَلَا آمَنَ الْجَنَّةَ عَمَّلُهُ قَالُوا وَلَا آمَنَ يَارَسُولَ الله قَالَ وَلَا آنَا إِلَّا آنَ يَعَمَّلُهُ الله يَرَحْمَينه ررزغ مُن رحين بواله غارى وسلم

ملفے کے لئے جنت کے عض کو اس سے تشبیر دی ، کویا بتلادیا کہ جنت بہت وسیع ہے

اس مے وض میں سادے زمین وآسمان سما سے یہ ، مجرجب اس کے عرض کا بیرحال ہے توطول كاحال ضراحانے كيا بوكا ، يدمن تواس وقت بي جب عص كوطول كے مقابل لياجات، لیکن آگروض کو خمس لین قیمت سے معنی میں لیا جائے تومطلب یہ موسکا کرجنت کوئی معمولی شے نہیں ہے، اس کی قیمت ساراآسان وزمین ہیں، لہذاالیں قمین اور عظیم الشان چیز سے انت مبابقت اورمسارعت كروبه

> قَالَ اَبُوْمُسُلِمِ إِنَّ الْعُرْضَ هُسُلُمَا يكئ من من الثني في مُقابِلَةٍ وَحَلِالَتُتُحُطِيهَا وَإِنَّهُ لَايُسَارُهُ شَيُ وَانَ عَظَمَر

م ابرمسلم بھتے ہیں کہ ومن سے مراد آبیت یں وہ چیزہے جو مبیع کے مقابلہ میں بطور الْمَبِيْجِ أَيْ ثَمَنِهُا لَوْبَيْعَتُ الْمِينِينَ كَاجِئِهِ مطلب يهدك كَمْثُونَ النَّمَوْتِ وَالْلَارَ ضِ وَ الرَّالْوَضَ جَنَّت كُوتَمِت كُلُالُ مِلْكِ الْمُوَلَدُ بِنَ لِكَ عَفْظَمُ مِقْلُ إِلَيْ الرساراتسمان وزين اوران كى كائنا اس کی تبیت ہوگی امقصود اس محتبت ك كالمست اور ملالت قدركابيان كزله "

جنت كادوسراوصعت بتلايا، أعِنَّ ث المنتقين، بعن جنت برمبي ركادول كماة تیار کی گئے ہے ، اس سے یہ مجیم معلوم ہوا کہ جنت پیدا کی جانبی ہے ، قرآن و صومیث کے واضح اشارات سے معلوم ہوتا ہے کرجنت ساتوی آسمان کے ادیر ہے، اس طرح کرساتواں آسمان اس کی زمین ہے۔

نُ يُنَ يُنِفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْحَاطِيهِ فَيْظُ وَالْعَافِيْنَ عِنَ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُ الْمُحُسِنَيْنَ ﴿ اور معات کرتے ہی توگوں کو ادر انڈ چاہتا ہے لیک کرنے والوں فالذين إذا فعكو افاحشة أفظله أانفتهم وكركو ور ده لوگ کرجب کر بیشین کھے کھلا گناه یا برا کام کریں اپنے سی میں تو یا و سریں لله فَاسْتَغُفَلُ وَالِلَّ نَوْمِهِمْ صُ وَمَنْ يَغُفِيُ اللَّ نَوْمِهِمْ صُومَتُ يَغُفِيُ اللَّ نَوُ ب المدكو ادر بخشش الممليل اين كنا بول كى اور كون ب محناه

خلاصفيسير

دادرہ سٹ ہمیں کرتے اور وہ زان اول کو اجانے بھی ہیں زفلاں کام ہم نے گناہ کا کیا اوریہ كة وبرخروس اوريك خداتما ل غفاري مطلب يه كداعال كى بهى درستى كريلت بين ، اور عقا 'دمھی درست ریکھنے ہیں) ان لوگول کی جزا ریخشیش ہے ان کے رب کی طرف سے ، اور ر مہشت ہے <u>، آیسے باغ ہیں کہ ان کے</u> لارختول اور مکا نوں <u>ہے ، نیچے سے ہنر می حلتی مونگی</u> <u>دہ آن میں ہمیں شہریت والے ہوں گئے</u> را دراسی مغفرست ادر جنت کی مخصیل کا مشروع آیتوں میں بھم تھا، بیج میں اس کا طریقہ بتلایا ،ختم براس کا دعدہ فرمایا) اور (ریہ) آنجھا حق <u>الخدمت ہے ان کام کرنے والول کا</u> (وہ کام ہتغفار اور حُمن اعتقاد ہے ، اوراستغفار کا نتیجہ کتندہ اطاعت کی بابندی ہے ،جس پرعدم اصراد دلالت کرتاہے) بالتھیں تم سے قسب ل رزبا نول میں) تختلف طرق دیمے لوگ) گذر چکے ہیں دائیں مسلمان مجھی سنتے اور کفار مجسی اور ان میں جہتے لاوٹ ومقابلہ ومقاتلہ ہمی ہوا ، لیکن انجام کار کفار ہی ہلاک ہوئے، جنانچہ آگر تم آثار کامشا ہدہ کرناچا ہو) تو ہم ردتے زمین پرجلو بھرد، اور دیچھ لوکراخیرانجام مکزمیب کرنے والون كا دلين كفادكا) كيسابوا، دلين بلاك وبرباد بوسه بينا بخدان كي بلاكت كي آثاراس و يك بهى باقى عقى جس كودوسرى آيت من فرما ياست فَيتلُكَ بَيْنُو تُفَكَّمُ خَاوِمَيَّةً الإ ١٣٠ ٥١) فَيتلُكَ َ حَسَاكِنُهُمُّ كُلُهُ تُسْتَكُنُ الحٰ(۲۸ : ۵۸) وَ إِنَّهُمَّالِبِإِمَامِرِيَّبِيْنِ ٥ُ (١٥ : ٩٠) بِيرَ (مَصْمُول مُزُور) بيان كافى ہے تنام نوگوں <u>کے لئے</u> زکراگراس میں غور کریں توعرت مصل کرسکتے ہیں) ادر ہوایت اور نصیحت ہے خاص خدا سے ڈرتے والول سے کے ربینی ہدایت اورنصیحت بھی یہی لوگ عصل یتے ہیں، ہدایت بیر کہ اس سے موافق عل کریں) ۔

معارين مسائل

ان آیات میں و تعالی نے مؤمنین مقین کی خاص صفات اور علامات بتلائی ہیں، مثلاً یہ کہ مشر آن مجم نے جگہ جگہ نیک بندول کی حبت اوران کی تعلیم سے فائدہ انتخانے کی تاکید فرمائی ہے ، کہیں چین اکھا لگین نین آ نعت مشت علیہ ہے اندہ انتخانے کی تاکید فرمائی ہے ، کہیں چین اکھا لگین نین آ نعت مشت علی خرمائر دمین کی سیدھی اور چین وا ابنی مقبول بندوں سے سیسے کی طوف اشارہ فرمایا کہیں محق کی خوف اشارہ فرمایا میں مجمع کی خاص افاریت کی تلفتین فرمائر ان کی صعبت اور میست کی خاص افاریت کی تلفتین فرمائی ، اور دنیا میں ہرگر وہ کے اندرا چھ برے نوگ مواکر تے ہیں، اجھوں کے لہاس میں بر سے جی ان کی جگہ ہے گئے ہیں، اس لئے صورت تھی کہ مقبول بندول کی خاص علامات و مفات بتلاکر سے جھا دیا جائے کہ نوگ غلط رہناؤں اور مقتدا دّں سے پر ہیز کریں ، اور

صادقین کی علامتیں بہان کران کا اتباع کریں، مؤمنین متفین کی صفات وعلامات بیان فرانے کے بور کی کو فی خری فرانے کے بور کا می کامیا بی اور جنت کے اعلیٰ مقامات بتلاکر نیک بندوں کو خو نجری اور مُری را ہوں برچلنے والوں کے لئے نصیحت و ترغیب کا داست کھولا گیا ہے ان آیات کے اخیر میں انداز کا آبیان لِلنّاس وَ هُن کَی وَرَحِوَ عَلَیْ لِللّهُ مِنْ اِسْ مِن ابتدائی آبیات میں ان صفات مقبولین کی جو صفات وعلامات میہاں ذکر کی گئی ہیں، ایس میں ابتدائی آبیات میں ان صفات کا بیان ہے جن کا تعلق المسان حقق ادر ابھی معاشرت سے ہے، اور اجد کی آبیات میں وہ صفات ہیں جن کو دو مسر لے لفظوں میں صفات ہیں جن کو دو مسر لے لفظوں میں حقوق العبار کی عبادت وطاعت سے ہے، جن کو دو مسر لے لفظوں میں حقوق العباد اور حقوق النہ سے تعبر کیا جاسکتا ہے۔

متذكره بالاآياءت مين حقوق أنساني سيمتعلقه صفات كويبطي اورحقوق المثرسة تعلقة صفات كوبعدس بيان فراكراس طرقت اشاره فراياكم أكرج اصل منم اعتبار سي حقوق المثر سایے حقوق پرمعت دم ہیں ، لیکن دونوں ہیں ایکٹ خاص فرق یہ ہے کہ انڈ تعالیٰ نے جو اینے حقوق بندول پرلازم کے ہیں آن سے مذخلاتعالی کا اپناکوئی فا مرہ تعلق ہے، مذخرا تعالیٰ کوان کی حاجبت ہے، اورنداک سے اوانہ کرنے سے الشرتعالیٰ کا کوئی نفصان ہے، اکس کی ذامت سب سے بے نیاز ہے ،اس کی عباد مت سے فائدہ خود عباد ست کر نیوا ہے کاہے، بھر دہ رحمیا ارحار اور کریمہ الکر ایجی ہے ، اس کے حقوق میں بڑی سے بڑی کو تا ہی ا غلطی کزنیوالا ا نسان حس وفست مہی اینے کتے ہوتے پرنا دم ہوکراس کی طرون متوجّہ ہو تیکے ادر توبركرالے تو بارگاہ رحم دكرم سے اس كے سادے كناه ايك دم سى معافت موسيحة ين، بخلات حقوق العباد کے کرانسان ان کا محاج سے، اورحین تخص کے حقوق کسی کے زمتہ لازم بیں اگردہ ا داندگریے تواس کا نقصان بھی ہے، اوراینے نقصان کومعا من کرنامجی انسان کے لئے آسان نہیں، اس لئے حقوق العباد کوایک خاص اہمیت عصل ہے۔ اس کے علاوہ نظام عالم کی درستی اور انسانی معامترے کی اصلاح کاسب سے بڑا دار درار باسمی حقوق کی ادائسیگی برہے، اس میں وراسی کوتابی جنگ وجدال اور فسا كى دايس كھول دىتى ہے، ادرا خلاق فاصلہ اگر بدراكر التے جائيں تو دشمن بمبى روست بن جاتے ہیں، صدیوں کی لڑا تیاں صلح وآشتی میں تبدیل ہوجاتی ہیں،اس سے مجی ان صفا وعلامات كومقدم كياكياجن كاتعلى انسان حقوق سے به ان صفات يس سي بهل صفت یہ تبلانی عمی ہے: آلِينَ يُنْفِقُونَ فِي النَّرِيَ أَوْ وَالطَّرِّيَ أَوْ ، لِين وه لُوَّك بِين جوالمندى راه مين اپنا

مال خرب كرف كے ايسے عادى اور خوكريس كران ير فراخى ہو يا تنكى برحال بيں مقدور بوخسوج کرتے رہتے ہیں ازیا دو میں سے زیا دواور کم میں سے کم ،اسس میں ایک طروت تو یہ ہوایت ہے کہ غربیب نقیرآ دمی بھی اپنے آپ کو اللہ کی راہ میں خرج کرنے سے بالکل فالغ یہ سمھیں اور اس کی داہ میں خربے کرنے کی سعاد ست سے محروم مذہوں ، کیونکہ ہزار روپیے میں سے ایک رديه خرج كرف كاحود رجهب الترتعالى ك نزديك دبى بزار ييي مي سايك ببية خرج کرنے کا جسی ہے، ورعلی طور برجس طرح ہزار رویے سے مالک کو آیک روبیہ اللہ کی راہ میں " خرج کردینا کے شکل ہیں اس طرح ہزاد بیوں سے الک کوایک میر خرج کرنے میں کوئی

دوسرى طرف يه بوايت بمى ب كرنظى كى حالت بس بهى بقدر حيثيت فزح كرتے د سے نے سے خرمے کرنے کی مبادک خصامت دعا دمت فنا نہیں ہوگی ، اور شاید اللہ تعالیٰ اسی کی

برکت سے فراغت اور فراحی مبی عطا فر ادی ۔

تیسری اہم چیزاس میں یہ ہے کہ وشخص اس کا خوگر ہو کہ دوسرے انسانوں پر ایت مال خرج کرے ان کو فائرہ پہنچا سے ،غربیوں ،فقیروں کی ا مادکرے ، طاہرے کہ وہ کہیں دوسرول کے حقوق غصب کرنے اوران کی مرصٰی کے خلاف ہفتم کرنے سے پاس بھی نہ جائے گا، اس لئے اس بیل صفت کا حصل یہ ہواکہ مومنین تفین اور اللہ تعالی سے مقبول بندے دوسرے انسانوں کو نفع بہنیانے کی فکریں رہاکرتے ہیں،خواہ ان پر فراخی ہویاتنگی، حصزت عائشة منن ایک وقت صرف ایک انگورکا دا مزخیرات میں ویا، کیونکه اس وقت ان کے پاس اس کے سوا بھور نہ تھا، ابھن سلفٹ سے منقول کے کریسی وقت انھوں کے صرف أيك بياز كاصدقه كيا، رسول الشملي الشعلير ولم في فراياب،

إِثَّقُوا النَّامَ وَلَوْ بِينِيِّ تَهْزَةٍ ﴿ "يَنْ مَهُمْ كِاكْ صِلْهَابَ كِو وَيُرُكُوا السَّائِلَ وَ لَوْ إِنْ الْمُلْفِ عِلَى إِنْ الرَّبِ اللَّهِ وَكَا كُرُ المدرَّبِي وَكِر بى بوداددسال كوخالى دالس منركردادر کے منہو تو کری کے اِ دُن کی تھری ہی دیدو^و

تغییر کیتیری امام دا زی نے یہ مدیث تھی نقل کی ہے کہ ایک دوز رسول المڈصل لیے علیہ دسلم نے نوگوں کوصد قہ دیسنے کی ترغیب دی ، توجن کے پاس سواچا ندی تھاانھوں وہ صدقین دیدیا، ایک محرکے چھلے لایا، کمیرے یاس اور کھے نہیں، وہ ہی صدقہ كردية مي أيك اور شخص آيا اورع فن كيايار سول الندم مير، ياس كوني چيز صددة

كرنے سے لئے نہيں ہے،البتريں ابني توم بي عرب دارسجھا جاتا ہوں بي ابني عرب كي خیرات کراہوں کہ آئندہ کوئی آدمی مجھے کتنا ہی مرا محلا کے میں اس سے ناراض نہیں مونگا رسول كرمي صلى الشدعليه وسلم كى تعليات اورصحاب كرام من عامل سے يہ بات بھي اضح مولتی کدانفاق فی سبیل الشهرون مالدارون اوراغنیاری کا حصته نهین ہے،غربیب، فقیر جی اس صفت کے حامل ہو سکتے ہیں کہ اپن اپن مقدرت کے موافق الشد کی داہ میں کھے خریج كركے اس عليم صفت كو عامل كرلس .

انفان فی سبیل الله کے لئے مزوری کیاں یہ بات مجم قابلِ غورہے کہ مسترآن کریم نے اس جگر نہیں کہ مال ہی خسرے کیا جائے کے منطق ہی تکا تو ذکر مسند یا یا کہ وہ لوگ منگی اور فراخی ہرحال میں فی سبیل النّدخرج کرتے ہیں ، بیمتعین نہیں فرما یا کہ کیا خرج کرتے ہیں ، اس کے عکم م سے معلوم ہوتا ہے کہ اس میں صرفت مال ودولت ہی بہیں بلکہ ہرخرج کرنے کی چیز داخل ہے، مشلاً جوشف اپنا وقت ، اپنی محنت اللّٰہ کی راہ میں خرج کریے وہ نہی اس الفاق کی صفت سے موصوف کیا جائے گا، جو حدیث بحوالہ تفسیر کہراد پر گزری جوہ اس برشا ہدے؛ تنگیاور ذراخی کے ذکر | بیمجی ہے کہ میری وہ حالتیں ہیں جن میں عاّ د 🗟 انسان خدا کو مجبولتا ہے، این ایک ادر بحمت | جب مال و دولت کی فراد انی بوتوعیش میں خدا کو مجول جاتا ہے ، اور جب منگی اورمصیبست موتوبسا او قاست اسی کاکرس ره کرنداسے غافل موجا آباہے، اس آیت یں اس طرحت بھی اشارہ کر دیا کہ السّدے مفنول بندے وہ ہیں جونہ عیش میں تعدا کو مجوفع این معیبت و کلیف مین ظفر شاه د بلوی کاکلام اس معن مین خوب سے سه ظفرآ دمى اس كونه مانيے گاخواه كِيْنا بى صاحب فېم د ذكا

جے عیش یں یا دحن دا مزری جے طیش میں خوف خوارمز رہا

اس سے بعدان کی ایک خاص صفت ا درعلامت بہ تبلائی گئی کہ اگران کو کسی لیے شخص سے سابقہ پڑے ہے ہواکن کوا ذیبت اور پکلیفٹ پہرونجائے، تو دہ غصتہ مین شبعل اور مغلوب نہیں ہوجاتے، اورغصۃ کے مقتصیٰ برعل کر کے انتقام نہیں لیتے، پھرصرف بہی نہیں کہ انتقام مذلين بكدول سے بھی معامت مردیتے ہیں، اور مجراس پرلس نہیں بلکہ تحلیف دینے والے کے ساتھ احمان کامعاملہ فرماتے ہیں ، اسی ایک صفت میں گویاتین صفت میں شامل ہیں، اینے خصر مزقا ہو یانا، تکلیعت دینے والے کومعا من کرنا، مچراس کے ساتھ احسان کاسلوک کرنا ، ان تینوں چر دں کو اس کمیت میں بیان فرمایا : رَا لُحَ يَلِيهِ يَنِ الْفَيْظَ وَالْمَا فِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْحُينِينَ

ینی دہ نوگ جوا پنے غصہ کو وبالیتے ہیں اور نوگوں کا قصور معاف کر دیتے ہیں، اورانڈر تعالیٰ احظ کرنے والوں کولیسندکر تاہے ۔

الم مبقی شف اس آیت کی تغییر می حضرت سیدناعلی ابن حسین رضی الله عنها کا ایک عجیب واقعه نقل مسرولیا ہے کہ آپ کی ایک منیز آپ کو وضوکر ارہی تھی کہ اچا تک پانی کا برتن اس کے ہا تھ سے چھوٹ کر حفرت علی ابن سیدن رضی الله عنها کے اوپر گرا، تام کہ لے بھیگ گئے ، فحصة آناطبعی امرتفا، کنیز کوخلوہ ہوا، تواس نے فوراً برآبیت پڑھی، ڈا انگا ظِلی بی انعیار کے اس بزرگ کا ساوا خصت منافظ ہوگیا، بالکل خاموش ہوگئے ، اس کے بعد کنیز نے آبیت کا دو سراجلہ قوا لُعا فِین معنا وی رکا ، کنیز بھی ہوشیار عقی الناس بڑھ دیا، تو فر مایا کہ میں نے بچھے دل سے بھی معا ون کر دیا، کنیز بھی ہوشیار میں الناس بڑھ دیا، تو فر مایا کہ میں نے بچھے دل سے بھی معا ون کر دیا، کنیز بھی ہوشیار متمی اس کے بعداس نے تیمراجلہ بھی سنادیا، قادالله کی جو اس کے بعداس نے تیمراجلہ بھی سنادیا، قادالله کی ہوایت ہے ، حضرت علی بن حیدن نے نیسسنگر فرمایا کہ جا میں نے اس کے اس کے رکا ورک رکا ورک ورکا در در ورک المعالی بحالے ہوئی۔

لوگوں کی خطاق اور غلطیوں کو معات کر دینا انسانی اخلاق میں ایک بڑا درجہ دکھتا ہے، اور اس کا نواب آخرت نہایت اعلی ہے، حدیث میں رسول کر میں صلی اور علیہ کے انتقالی کر انتقالی کی طرف سے منادی ہوگی کرجس شخص کا اللہ تعالیٰ میر ارتفاد ہے کہ " قیامت سے دورجی تعالیٰ کی طرف سے منادی ہوگی کرجس شخص کا اللہ تعالیٰ میر کوئی جی ہے دہ کھڑا ہوجا ہے ، تواس دقت وہ لوگ کھڑے ہوں گے، جفوں نے درگو ل کے

ظلم وجوركو د نيايس معامت كيابوكا ي

تجوشخص برجاہے کہ اس کے محلات جنت بیں ادیخے ہوں اوراس کے درجاس لمند ہوں اس کوچاہتے کہ جس نے اس پرظلم کمیا ہواس کو معادث کروںے اور جس لے ہکو ايك عديث بن ارشاد بي . مَنْ سَنَ الْ الْنُ يُثْنَ تَ لَهُ الْلُهُ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ تَ لَهُ الْمُنْ ال

کیمی کچے نددیا ہواس کو بخشس وہدیر دیا کرے اورجس نے اس سے ترکب تعلقات کیا ہو

یاں سے ملے میں پر ہیر مذکرے و

قرآن کریم نے دومری جگراس سے زیادہ دضاحت سے بڑائی کرنے والوں کے سکھ احسان کرنے کا خلق عظیم سحھلایا ، اور یہ تبلایا سہے کہ اس کے ذریعہ دشمن بھی دوست ہوجاتے ہیں ،ادشاد فرمایا : "يعن برائي كي مرافعت بمطلائي اوراحيك کے ساتھ کرد، توجی کے ساتھ دشمنی دو متعاداً كمراد وست بن جانه كان

إِدُنَعُ بِالَّذِيُّ هِيَ آخَسُنُ فَيَاذَ ا الَّذِي كَبَيْنِكَ وَبَهُيْنَكَ عَلَى اوَهُ كَانَّهُ وَلِيُّ حَدِيمٌ ﴿ (٣١،٢١)

حق تعالی نے رسول کر میصلی الشرعلیہ وسلم کی جنسلاقی تربیت بھی اسی اعلی بیا نہ پر فرمانی ب کر آت نے اپنی المت کومبی پر بوایت دی کہ :

مدین بوشخف آب سے قطع تعلق کرے ظَلَمَكَ وَأَخِينُ إِلَىٰ مَنْ أَسَاءً السَّاءُ السَّالُ سِمْلِينَ ادرج آبِ بِظَلْمُ كرب عَلْمَ مَا اللَّهُ اللَّهُ مُرب اللَّهُ اللَّهُ مُرب اللَّهُ اللَّهُ مُرب اللَّهُ اللَّهُ مُرب اللَّهُ مُرب اللَّهُ مُرب اللَّهُ مُرب اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مُرب اللَّهُ اللَّالِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللّ آب اُس کومعات کرس، ادرج آب کے ستقبرانى كرے آب أس يراحدان كري "

صِلُ مَنْ قَطَعَكَ وَاعْفُ عَنْنَ إقتلق

رسول کریم صلی ایند علیه دسلم کی توپڑئی شان ہے، آیٹ کی تعلیات کی برکھتے ہیں اخلاق و ا وصاحت آپ سے خدّام میں بھی حق تعالیٰ نے بیدا فرما دیتے ستھ، جواسسلامی معاشرے کا طرہ مہتسسیا زہے ،صحابہ وتا بعین رصی الٹرعہم اوراً مسلاتِ امست کی تاریخ اس قسم کے

واقعات سے بریزہے۔

امام اعظم أبو حنيفة كاليك واقعه ب كرايك شف ف بحرب بازاري امام عظم كي شان میں مستناخی کی اور گالیاں دیں ،حصرت امام عظم شنے غصتہ کو ضبط فر ایا، اوراس کو کھے نہیں کہا، اور گھر روالی آنے کے بعد ایک خوان میں کانی در سم ورسار رکھ کراس خص کے گھرتشرلین نے گئے، در دانہ بے برد شک دی میشخض ہاہر آیا تُواشرنبوں کا یہ خوالٰ م کے سامنے یہ کہتے ہوئے بیش فرمایا کہ آج متم نے محدیر بڑااحسان کمیا، اپنی نیکیا ال سبھے دیری، میں اس احسان کا پرکہ کرنے کے لئے یہ تحفہ پیش*یں کر دہا ہوں ،* (ماکھ سے اس معاملہ کا اس کے قلب پراٹر ہونا ہی تھا، آ نندہ کو اس بڑی حصلت سے ہمدند کے لئے اتب بوكيا، حضريت أما م يسيم معاتى ما نتى، اورآب كى خدمت اورىجبت بين علم حال كرف كا يبان ك كراب كے شاكر دول ين ايك براے عالم كي حيثيت جست يادكرالى . یبا*ں تک* ان اوصاف کا بیان تھا جوانسانی خقوق سے متعلق ہیں ، اس کے بعد

حقوق الشرع متعلقه صغاست كابيان إسطرح فراياكه يدلوك الشرتعالى كالمنسوان نہیں کرتے، اور کہمی معتقالت بشریت ان سے مکناہ ہوجا اے تو فورا الدتعالیٰ کی طرف متوجِّ ہوکر ہستغفار کرتے ہیں، ادر آئندہ اس گناہ سے باز آنے کا ادادہ نجبت كريلية بن، ارشادي،

وَالْهُ مِنْ إِذَا نَعَكُوا فَاحِثَةُ أَوْظَلَهُ آلَ لَفُسُكُهُمْ ذَكُو وَااللَّهَ فَاسْتَغُفُووْا لِدُنُونِهِمْ وَمَنْ تَيْغَفِرُ الدُنْ فَدَبِ الْاللَّهُ وَكُمْ يُصِيرُ وَإِعَلَى مَا لَعَكُواْ وَهُمْ يَعْلَمُونَ جِن مِن ايك قريم مِرايت كَي كُي كم گنا ہوں میں سستلاہونا الدّتعالیٰ کی یاداورذکرسے غفلت کے سبب ہوناہے واس لئے جب كونى تناه سرزد بوالشرقعالى ما دكو فوراً تازه كرنا جاسة، اور ذكرا لشرين مشغول موناجاسة. دومری برمدایت سے کا گنا ہول کی معانی کے لئے دوجرس صروری ہیں ، ایک پیلے منابول برندامت ادراس سے معانی مانگنااور مغفرت کی دعار کرنا، دوسرے است ده سے لتے اس کے اِس مرجانے کاعزم سمل کرنا۔ الترتعالي بمسب كومسران كرمم كے بتلات ہوسے اخلاق فاضلہ نصيب فرايے ولاتخزنوا وانثم الاعكون ان كت تم کو زمنم تو بہنج بیکا ہے ان کو بھی ای ، ادر یه دن باری باری برلتے رہتے ہیں ہمان کولوگوں یں اوراس منے کرمعا المترجن كواليان ب اور كرك تم ين س سهيد اور الندكو مجست نهين بِيَنَ ۞ وَلِيُهَجِّصَ اللَّهُ الذِينَ الْمَنْوَا وَيَهُجَّ اوراس وأسط كه يك صاف كريه الشرايان والون كواور شاديوس عفريْن ﴿ آمُ حَسِبُتُمُ أَنْ تُلْتُحَدُّا الْحَنَّةَ وَلَيَّ بائم کرخیال ہے کہ داخل ہو جاؤ کے جنت میں اور انجی کیم مِلْللُّهُ الَّذِينَ لِجَهَلُ وَإِمِنْكُمْ وَيَعْلَمُ الصَّارِينَ بنین کیا انشف و الف بن تم ین ادر معلوم بنین میا است رست والول اور تم تو آرز و کرنے تھے مرنے کی اس کی ملاقات سے سیلے

F959

رَآيُمُّونُ وَآنَتُمُ تَنظُمُ وَلَا عَنْ اللهُ وَلَى خَ

دیچه لیاسم نے اس کوآ نکھوں سے سامنے .

ر بط آیات بن مجر قصته اتحدید متعلق مسلمانول کوتسلی دین کا مضمون ہے،
در بط آیات کی مہیشہ سے مہی طریق اللی چلاآیا کہ انجام کارکفار ہی خائب و خاسر ہوتے ہیں
اگر جرئم اس وقت اپنی بے عنوانی سے منعلوب ہوگئے ، لیکن اگر اپنے مقتصنیات ایمان مینی ثبات و تقوی پر قائم دہے تو اخیر میں کفار ہی منعلوب ہوں گئے ۔

خالاصيفسير

ادریم داگراس وقت مغلوب ہوگئے توکیا ہوا) ہمت مست ہاد واور کے مست ارداور آخر سے بی غالب رہو مجے اگر سے پر رہے مومن رہے ربعن اس کے مقتضیات برثابت) اگریم کوزخم دصدمہ) مہیخ جا ہے ، دجیسا اُحد میں ہوا) تو دکوئی گھب رائے کی بات بہیں کیوبکرامس میں چین دھکمتیں ہیں ، ایک تو یہ کہ) اس قوم کو ہمی (جوکہ تھا ہے مقابل مقی لین کفار) آیے ہی زخم دصدمہ) مینے چکاہے، (حیا بخ گذشتہ بدرين ووصدمه الما يحين اور (ما دامعول مدر) ان ايام كو دنين عالب ومعلوب الح سے زبان کو) وگول مے درمیان اوالے بد لتے رہتے ہیں، ربین مبی ایک قوم کوغالب اور ووسرى كومغاوب كرويا بجعى اس كاعكس كرويا ، سواسي معول كے مطابق يادسال وہ مغاو موت منے، اب مے متم ہو گئے، ایک محکت تو بدہوئی) اور (دومری محکت یہ ہے) تاکراللہ تعالیٰ ایمان والول کو دخا ہری طوریر) جان لیوس رکیونکہ مصیبت کے وقت مخاص اور نیک كامتحان بوجا آب اور زميري محت بربيركم كمتميس بعضول كوشهيد مبنا التقا، دنقيه عمتیں آگے آتی ہیں درمیان میں جلمعترصنہ کے طور میر فرماتے ہیں) اور الشرتعالیٰ ظلم ر کفروشرک ، کرنے والوں سے مجست نہیں رکھتے دیں اس کا احتمال مذکیا جاوے کہ مث پڑ ان کومجوب برنے کی دجہ سے غالب فر ماریا ہو ہرگز نہیں) اور (جومقی محمت برہے) تاکھ رمنا ہوں کے امیل کیل سے صاحت کردے ایمان دا لوں کو رکیونکہ مصیبت سے اخلاق و اعمال کا تصفیہ ہوجا ملہ) اور (اپنج میں حکمت یہ ہے) مثاویوے کا فروں کو (یہ اس سے کہ نالب آجانے سے ان کی ہمت بڑستے گی، مجومقا بلہ میں آئیں گے اور ہلاک ہوں گے ۔ ودسرے کی ا فوں پرظلم کرنے سے قبرخدا وندی میں مبتلا ہوکر ملاک ہوں سے) ہاں اور س ا الم خیال رقع بو كرجنت مي (خصوصيت كے ساتھ) جاداخل ہو مي اللكم منوز

11

السرتعالی نے دظامری طور پر) ال وگوں کو دیکھاہی نہیں ، جھنوں نے تم میں سے دخوب ، جہا ہم کی السرتعالی نے دظامری طور پر) ال وگوں کو دیکھاہی نہیں ، جھنوں نے تم میں سے دخوب ، جہا کہا موادر جو جہاد میں تابت فذم دہنے والے ہوں ، اور بتم تو دشمید ہوکر ، مرت کے سامان) مناکیا کرتے تھے ، موت کے سامن کے سے بہلے سود تمنا کے مطابات) اس دیکے سامان) کو کھلی آ نکھوں دیکھ کی اردوہ تمنا ہماں بھول گئے)

معادف ومسائل

غزدہ اُحد کا داقعہ ابنی لوری تفویس کے ساتھ اسی سورت میں بیان کیا جا جکا ہے،
جس میں یہ بات معلوم ہو مجی ہے کہ اس جہا دین مسلمانوں کی مبعن کوتا میوں سے سبب
ابتدائی فتے کے بعد بھر مسلمانوں کوش کست ہوئی، نشر صحابۂ کرائم شہید ہوئے، حضور صلیا انشر
علیہ دیم کوزخم آئے ، مگران سب امور کے بعد بھرانٹر تعالیٰ نے جنگ کا بانسہ بلٹا، اور شمن
بسیا ہوگئے ۔

پسپا ہوئے۔ اس عارض شکست کے بہن سبب سے ،پہلا یہ کہ حضور صلی اسٹر علیہ کہ لے بچوکم تیرا نداز وں کو دیا تھا وہ بعض اسباہ ان پر قائم نہ دہے ، کیونکہ اس بالے میں اختلات رہ ہوگیا، کوئی ہتا تھا کہ ہم کو بہیں ہے رہنا چاہئے، اکٹرنے ہما کہ اب یہاں تھہنے ، تو پہلابب عرورت نہیں رہی ، چل کرسب کے ساتھ غیمت عامل کرنے میں لگنا چاہئے ، تو پہلابب آبس کا جھگڑا تھا، دو سراسی یہ ہوا کہ جب حضور اسے قتل کی خرم خہر درگی ، تو مسلا نو کے قلوب میں کمزوری پیدا ہوگئی، جس کا نینجہ بزدلی اور کم ہمتی کی صورت میں ظاہر ہوا ۔ تیسراسیسب جوان دونوں سبیوں سے زیادہ اہم تھا یہ ہے کہ دسول المدصلی المڈ علیم کم کے حکم کی تعییل میں اختلا مت بینی آیا ، یہ بی اخس شیں مسلما نوں سے ہوگئی تھیں ، جن کی بنا رہر ان کو عادمت ہوئی ، یہ عادمتی شکست اگر جو ابنا م کا دفتے میں تب دیل ہو بھی تھی ، کیکن سلمان مجاہدین زخوں سے تو چور تھے ، اُن کے بڑے بڑے ہے ہما دروں کی لا ضین آ تھوں کے سامنے بڑی تھیں ، بیغیر صلی اور علیہ والم کو بھی اشقیا رنے بڑوں کرنے یا تھا ، مشدا کہ دواس

ہو یکی تھیں ایک تو گذشتہ با توں کا پنج وغم، دوسری چیز جس کا تعلوظ وہ یہ کہ مسلمان است کا جو فی اوہ یہ کہ مسلمان است کے لئے کہ سلمان برعائد است کا جو فرایضہ ان برعائد ہے ، اس میں ضعف مذہبیدا ہوجاتے ، اس لئے ان دونوں دخوں کو بند کرنے کے لئے قرآن کڑے کا یہ ادشاد آیا ،

كابجم تفا، اوراین ال لغسز شول كابهی شدید صدمه تفا، اب بهال دوجیزی بسیدا

لَا تَهِمُنُواْ وَلَا تَتَحْزُنُوا وَ الْمُنْتُمُ الْاَ عُلَوْنَ إِنْ كُنُ نُمُ مِعْمُ مِنْبَنَ مَّ لِينَى مَ آئده سے لئے کمزوری اور سستی اپنے پاس مذکر فی دو، اور گذشت برریخ و طال مذکر و اور انجام کا متم ہی عالب ہوکر د ہوگے ، بشرطیکر ایمان واقعان کے راستہ برستیقیم دہو، اور حق تعالیٰ کے وعد برکامل وقوق رکھتے ہوئے اطاعت رسول اور جہاونی سبیل الشرسے قدم ہجیے بنہ ہٹاؤ۔ برکامل وقوق رکھتے ہوئے اطاعت رسول اور جہاونی سبیل الشرسے قدم ہجیے بنہ ہٹاؤ۔

مطلب یہ تھاکہ گذمست باعی اور دفزشیں جوہوں ہیں اُن پرریخ وعم میں اپناوقت اور توانا بی صرف کرنے سے بجائے مستقبل میں اپنے کام کی درستی کی فکر کرو، اور اسے کامیا بناؤ، ایمان وایقان، اطاعتِ رِسول ورخشان ستفبل کا ضامن ہے، ان کوہا تھ سے ذہا

دو،انجام کارئم ہی غالب رہوگے۔

اس سند آن آواز نے ٹوٹے ہوئے دون کو جوڑ دیا، ادر پڑم دہ جموں میں تازہ رقی مجوزک جی ، غور فرمایتے کہ الشر تعالی نے ان حفرات کی کس طرح تربیت واصلاح فرائی اور ہمیشہ کے لئے مسلمانوں کو ایک ضا بطر اور اصول دیدیا، کہ گذمشتہ فوت شدہ امور ہر ریخ دملال میں دقت صرف کرنے کے بجائے آئندہ کے لئے قوت و شوکت کے اسباب ہم بہنیا نے جائے ، پھراس کے ساتھ ہی ساتھ بہی ساتھ ہی ساتھ ہی مالے میں جو اس کے ساتھ ہی ساتھ ہی تا اور اس کے تقاضے پورے کرنا، ایمان کرنے کے لئے صرف ایک ہی چرزاصل ہے لین ایمان اور اس کے تقاضے پورے کرنا، ایمان کے تقاضے ہونا، بین این فوجی کے تقاضے ہونا، بین این فوجی قوت کا ایکان ہو جنگ کے سلسلہ میں کی جاتی ہیں، لین ابن فوجی قوت کا ایکان اور نام میں کے تقاضے ہوں کے دافعات آر است وسعت آر استہ وسلم ہونا، غور وسعت آر استہ وسلم ہونا، غورہ وسعت آر استہ وسلم ہونا، غورہ و آحد کے واقعات اول سے آخر تک ان تمام امور کے شاہد ہیں۔

اس آیت کے بعد ایک و مسرے انداز مین سلما نوں کی تسانی کے لئے ارشاد ہے کہ آگر اس اطابی میں متم کوزخم مہنیا یا تکلیف اٹھانی پڑی، تواسی طرح سے حوادث فرنی مقابل کو مہی تومبیش آجی میں اگر آئے تہ میں تھا اے سنٹر آدمی شہیدا در مہمت سے زخمی ہوئے تو ایک سال پہلے ان کے سنٹر آدمی جنم رسیدا در مہمت سے زخمی ہو بیجے ہیں ، اورخو داس لڑائی میں میں ابتدائر ان کے مہمت سے آدمی مقتول و مجروح ہوئے ، لہندا فرمایا :

سَبِینَ النَّاسِ، یعن اگریم کوزخم مینها توان کوبھی ایساہی زخم بینج چکاہے، اورہم ال ایکا سوباری باری بدلتے دہتے ہیں،جس میں بہرمت سی تحقیق پوشیرہ ہیں۔

 وگوں میں اوٰل بدَل کرتے ہیں ،اگر کسی دجہ ہے کسی باطل نو سے کوعار ضی فنج و کا مرانی حصل ہو جائے توجاعت حَقَر كواس سے بدرل نہيں ہونا چاہتے، اور به نہ سمحضا چاہئے كہ ہم كواب ہميث، شکست ہی ہوا کرے گی، بلکہ اس شکست سے اِسباب کا بہتہ لگا کران اسسباب کا تدارک كرنا جاسية، انجام كارفع جماعت حقه مي كونصيب مركى . وَمَامُحَمَّنُ الْآبَرَسُولُ إِنَّ قَلْ خَلْتُ مِنْ قَدْلِهِ الْأَسُورُ وَأَنَّوْنَ در محد توایک رسول ہے ہو بچے اس سے پہلے بہت رسول محمر سما آ گات آو قبیل انْقَلَب مُم عَلَى آعَقَا بِكُمْرُط وَمَنْ يَنْقَلِبُ عَلَىٰ يا مارا كيا توتم بمرجأ دَيْكُ أَلْحُ با وَل مَ اور جو كوني بهر جائ كا ألية عَقِبَيْهِ فَكَنْ يَّضُّرُّ اللهَ شَيْعًا ﴿ وَسَيَحْزِى اللهُ الشَّكِرِيْنَ ٣ إذل تو ہر گز نه بگاڑ ہے گا الند کا بچھ ادر النَّر تواب دیگا سنکر گذاروں م وَمَاكَانَ لِنَفْشِ آنُ تَمُونَتَ إِلاَّ بِإِذْنِ اللَّهِ كِتُبَّا مُّوَّجَّلاً در كونَ مَرَ بَهِينِ مِنْ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ وَقَتْ مَعْتُرِرَ وَمَنْ يَتَرِدُ ثُوابِ اللَّ نَبِيا ثُورِ تِهِ مِنْهَا ﴿ وَمَنْ يَبِرِدُ ثُوابِ رجو کوئی جاہے گا بدلہ دنیا کا دیویں سے ہم اس کو دنیاہی سے اور ہو کوئی جا ہے گا بدلہ بِحِرَة نَعِ يَهُ مِنْهَا وَسَنَجُزى الشَّيْكِ مِنْهَا وَسَنَجُزى الشَّيْكِ مِنْهَا خرت میں اس میں سے دیویں گئے ہم اس کو اور ہم ثواب دیں گئے احسان ماگنے والوں کو خلاصةتنفي اور محد رصلی الشرعلیه وسلم) نرے رسول ہی تو ہیں زخدا تو نہیں جس پر قبتل یا موت ممکن ہو ئے سے سیلے بہت سے رسول گذر چیچے ہیں (اسی طرح آپ بھی ایک روز گذرہی جائیں سے) سواگرآٹ کا انتقال ہوجا دے یا آٹ شہید ہوجا دیں تو تمیائم نوگ (جہاریا اسلام سے) <u>اُکٹے کیرجاؤ کے</u> رجیباکہ اس واقعہ میں بعضے مسلمان میدان جنگ سے بھاگ پڑے تھے <u> اورمنا فقین ترغیب ارتدا د کی دے رہے تھے) اور چوشنص (جہا دیا امسلام سےر) اکتا پھر حانگا</u> توفدا تعالیٰ کا کوئی نقصان مذکرے گا ربکدایا ہی کھے کھود ہے گا) اور خدا تعالیٰ حبلہ ہی (نیک) عوض اے گا دحق مشناس لوگوں کو (حوالیے مواقع پر اللہ تعالی کے انعا مات کو

یا در که کراس کی اطاعت پر قائم وستیق رہتے ہیں، اور قیامت کو ملنا جلد ہی ملناہے، کیوکھ قیامت دوزانہ قریب ہی ہورہی ہے) اور رنیز مہی کے مرنے سے اتنا گھرانا بھی فضول ہو کہ کہ کہ دونا ہو تھے خوا کے کہ کہ کہ کہ دونا ہو تھے خوا کے دیم کے محمد ہے ہے تو اس پر دا چنی دہنا ضرورہے، دو مرسے ہے کہ جس کی موت آئی بھی ہو تی رہتی ہے (جس میں تقدیم و آئی بھی ہو تی رہتی ہے (جس میں تقدیم و تاثیر ہوستی، تو بھرارمان اور صدرت محض بیکارہے، تو وہ وقت پر ضرور ہوگی، اور تاثیر ہوستی، تو بھرارمان اور صدرت محض بیکارہے، تو وہ وقت پر ضرور ہوگی، اور اس کے کہ و نیا میں اور چند ہوگی آور (بھر یہ کہ اس توحق پر بھا گئے کا آخر نتیج کیا، بحرین اس کے کہ و نیا میں اور چند ہوں اس کے کہ و نیا میں اور چند ہوں اس کے کہ و نیا میں اور چند ہوں اس کے لئے کہ حصر نہیں اور چند ہوں داہنی اس کے کہ و نیا میں اور چند ہوں اس کے لئے کہ حصر نہیں اور چند ہوں داہنی اور ہونی میں اس کے اور ہم دیا کہ اس کو اخرت کی اور ہم دیا کہ دیا کہ دیا کہ دیا کہ دیا ہم دیا کہ دیا کہ دیا کہ دیا ہم دیا کہ دیا کہ دیا ہم دیا کہ دونیا کو دیا کہ دیا کہ

معارف ومتائل

یہ آیات بھی غزدہ اُحد کے واقعات سے متعلق بیں کیونکہ ان واقعات کو کئی وجوہ سے خاص اہمیت مصل ہے ، یہی وجہ ہے کہ ت سے خاص اہمیت مصل ہے ، یہی وجہ ہے کہ تستران کر مم نے سورہ آل تھران کے جار بانچ رکوع تک بخزوہ اُحدیں بیٹیں آنے والی فتح ومشکست اوران و ونوں بیں جو قدرتی ہوایا ت

وشیده تھیں ان کابیان مسلسل فرمایا ہے۔

بزگوره آیتول میں سے بہلی آیت میں بعض صحابۂ کرائم کی ایک بغزش پر تہدید آئیز تبیہ کرکے دیک ایسے اصولی مسئلہ کی طوف ہوایت کی گئی ہے کہ سوچنے والوں کو اس سے بیمجی بہتی ایک جانا ہے کہ اس عارضی شکست اور اس میں آنحصرت صلی الشرعلیہ و کہ اس کے زخمی ہوئے اور حضوری کی وفات کی خبر مجیبل جانے کی اور اس پر بعض شحابی گئی ہمت بست ہوجانے میں اور حضوری کی وفات کی خبر مجیبل جانے کی اور اس پر بعض شحابی گئی ہمت بست ہوجانے میں یہ راز بھی تھا کہ حبال مولی اس میں اصولی مسئلہ پر علی طور پر بخیر ہموجائیں، وہ مسئلہ یہ تھا کہ جبال مولی اس میں اس کی بڑی اہمیت ہے کہ رسول کر بھر صلی الشرعلیہ و لم کی عظمت و مجت کوجر ہو ایس میں اس کی بڑی اہمیت ہو گئی ہے ، وہیں سرائی اور اس میں اس کی ہوئی کہ بین مسئل ان اس میں اور نی کو تفریح مراوف بتلا یا گیا ہے، وہیں سرائی اور اس بھی اس کی ہمیں نصاری اور

عیا نی مبتلام و گئے تھے کہ صفرت عیسی علیہ السلام کی عظمت و مجت کوپرستش اور عبادت کی حدالت کی حدالیا۔ حد تکب پہنچادیا، اوران کوالیڈ تعالیٰ کے سائقہ مشر کیب خداتی تھے الیا۔

آن عشاق رسول المدّصلي المترعلية ولم سے كا نوں ميں جب يہ خبر روائي ہوگي ان سے ہوت اور فتح كے بعد مثل سے ہوت اور فتح كے بعد مثل سے ہوت است كا منظرآ نكھوں كے ساھنے ہے، مسلما نوں كے باق ل أكموط رہے ہيں، اس عالم ميں وہ ستى جو مسارى كوست شول كا مجوز و المرسارى الميدول كا مظر تقى وہ بھى ان سے رخصت ہوتى ہے، اس كا طبعى تيجہ يہ تقا كہ عارى الميدول كا مظر تقى وہ بھى ان سے رخصت ہوتى ہے، اس كا طبعى تيجہ يہ تقا كہ عارى الميدول كا مظر تقى مداسيمہ ہوكر ميدان جنگ ہتے تقا المقر ہوئے ہوئے گئے اس كا طبعى تيجہ يہ تقا كہ المرج ہنگا مى ايك بھارى جاعت مراسيم كا تيجہ تقا افدانخواستہ بہميدان جہادہ ہوئے الله تواسينے رسول صلى الله مسى يوجو الله تواسينے رسول صلى الله الله تواسينے رسول صلى الله عليہ وسول ہوئے الله تواسينے رسول صلى الله تواسينے رسول صلى الله تواسينے رسول صلى الله تعلیہ و منسائے الله تواسین الله تواسینے ہو دنسائے علیہ و مسام میں خت قرار دی گئی سے الله تا میں اس لئے آن كى اور فی لغزین بھی شخت قرار دی گئی سے الله تا اس لئے آن كى اور فی لغزین بھی شخت قرار دی گئی سے الله تعلیہ و اس لئے آن كى اور فی لغزین بھی شخت قرار دی گئی سے الله الله تواسین الله تقال تواسین الله تواسین الله تواسین الله تواسین الله تواسین الله تواسین الله تقال تواسین الله تواسی

نزدیکاں داہیٹ بودھیسرائی ان کے لئے میدان جنگ جھوڑنے پر ایسانطاب کیا گیا ہے۔اسلام جھوڑنے پر کیاجا آب اور سخت عتاب کے ساتھ اس بنیا دی مستلہ پر تنبیہ کی گئی کہ دین عبارت المند کے لئے اور جہا داسی کے لئے ہیں بہو ہمیشہ زندہ اور قائم ہے، اگر باہفرض یہ جرصحیح مہی ہوتی کہ آمخصرت صلی النٹر علیہ وسلم کی و فات ہوگئی تو بہر حال یہ تو ایک دن ہوناہی ہے، اس پر ہمت ہار مبیضا اور دین کا کام جھوڑ دینا ان حصرات کے شایان شان نہیں۔ اس لئے ارشاد فرمایا ؛

 وہ الشركا كھے نہيں بكارنے كا، اورالله تعالىٰ تواب سے كاستكر كذارول كو .

اس میں تنبیہ دسسرمادی که رسول الشرصلی الشرعلیه و لم قرایک مذایک دن اس دنیا سے دخصدت ہونے والے ہیں ،آپ کے بعد تھی مسلمانوں کو دین برثابت قدم رہناہے ، اس^{سے} يريمى معلوم بركمياكه اس عارضى مثكست كے وقت آنخصر ستصلى الشعليه وللم كے مجسروح ہونے اور دفات کی خبر شہور ہونے میں یہ قدرتی راز تھاکہ آیے کے بعد حوحالات صحاب کرائم ہ بین آسکتے سمے وہ آپ کی دبیوی حیات ہی میں طا برکردئے گئے ، تاکدان میں جو لغزیش ہو اس کی اصلاح خور آ تحصرت صلی الشرعلیه وسلم کی زبان مبارک سے بوجائے، اور آ تمندہ جب يه واقعهُ وفات سيح مي بيش آئے توبيعشاتِ رسولُ ازجار فقد نه بوجاتيں ، جنا بخريمي موا آپ کی دفات کے دقت جب بڑے بڑے صحابہ کرام کے ہوش وحواس بجانتھ، توحفرت صدیق اکبرض المدعند فے اس قسم کی آیات قرآنیہ کی سنسند کے کران کو سمحایا ، اور وہ سب

اس کے بعد دوسری آیت میں بھی وارث اور مصائب کے وقت تابت قدم رہنے کی تعلیم دینے سے لئے یہ ارشاد فرمایا کہ ہرانسان کی موت اللہ تعالی سے نز دیک بھی ہوئی ہے، اس کی تاریخ ، دن اوروقت معین سے ، شاکس سے پہلے کسی کوموت آسکتی ہے مذاس کے بعد

وہ زندہ رہ سختاہے ، محرکس کی موت سے ایسے سراسیمہ ہوجانے کے کوئی معنی ہمیں۔

آخریں اس پر تنبیہ فرمانی کراس حادیہ کے ظاہری استسباب میں ایک ہیں ب بھی تھا کہ جن حصرات کو استحصرت صلی الشرعلیہ ولم نے عقب کی جانب یہاڑی پرنگران^{ا کا} إبتهايا تھا، ابتدائي فتے کے وقت عام مسلمانوں کو مال غنيمت جمع کرنے بين مشنول د تھھ کر ان میں ہمی چند حضرات کو یہ خیال سیدا ہو گیا کہ اب تو فتح ہو گئی، اس جگہ مخمر نے کی صرورت ندرہی ، مجرہم بھی مال غنیرت جمع کرنے ہیں کیول حصد مذلیں ؟ وہ اپنی طگہ سے برسل محتے ،

وَمَنَ يَوْءَ تُوَابَ الدُّنُ مُنَا لُؤُيَّةٍ مِنْ اَوْمَنَ يُرْدِ ثُوَابَ ٱلْاحِرَةِ نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَسَنَحِيزِي الشَّيكِرِينَ ه لين جوتف اين عل سے دنيا كابدله چاہتا ہے ہم اس كو دنيا بي كي حصة ديديتي بن، اورح آخرت كاتواب جابتا به تواس كوآخرت كانواب ملاسع،

اور ہم عقریب مشکر گذار دن کو بدلہ دیں گئے۔

اس میں اشارہ فرمایاکہ الفنیمت جمع کرنے کی فکرمی صفورصلی الدعلیہ وسلم کے مقرد کر دہ کام کو بھی البی میں ان سے غلطی ہوئی، یادرہ کرحقیقت کے اعتبارے مال غنیمت جے کرنا بھی نری دنیا طلبی نہیں ہو شرعًا مذہوم ہے، بلکہ مال غنیمت جے کرکے محفوظ کوا اور بھراس کواس کے مصرف بیں صرف کرنا پہنجی ایک جزوجہا دہے، اور عبادت ہی ہے، ان حصر است صحائبہ کااس میں بخریک ہونا صرف طبح دنیوی کی وجہ سے نہ تھا، کیونکہ بخرعی ضابطہ سے اگر وہ اس مال کے جے کرنے میں بٹریٹ ہوتے جب بھی ان کو مال غنیمت میں وہ حصہ ملتا ہوائب ملا، اس لئے یہ نہیں کہا جا سکتا کہ ان حصر است نے طبع دنیا سے لئے اپنے مقام کو چوڑا، لیکن جیسا کہ بہلی آب کی تفریر میں بتلایا گیاہے کہ بڑوں کی تفوڑی لفریش بھی بڑی ہم بی جاتی ہے، ان کے معمولی جرم کو بڑا اسخت جرم قرار دے کرعتا ب خطاب کیا جاتا ہے، وہی بہاں بھی ہے کہ مال غنیمت جمع کر لے میں کچھ دنیکھ دنیوی منفوست کا تعلق ضرور تھا، اور اس تعلق کا طبعی اثر قلوب میں ہونا بھی مستبعد دنہ تھا، صحابۂ کرام کے معیارِ اخلاق کو طبار سے بلند کرنے کے لئے ان کے اس عمل کو بھی ادا دہ دنیا سے تعبیرکر دیا کہ طبع دنیا کا ادنی ا غبار بھی اُن کے قلوب تک یہ جاسکے ۔

وگایتن مِن قِی قَالُ مَعَهُ رِیْتُون گَیْدُون فَمَا وَهَنُو الْمِهَا اللهِ عَلَیْ اللهِ فَمَا وَهَنُو الْمِهَا اللهِ وَمَا صَعْمُ فَوْ اَ وَمَا اَسْتَكَافُوا اِ وَاللهُ اِللهِ اللهِ وَمَا صَعْمُ فَوْ اَ وَمَا اَسْتَكَافُوا اِ وَاللهُ اللهِ وَمَا صَعْمُ فَوْ اَ وَمَا اَسْتَكَافُوا اِ وَاللهُ اللهِ وَمَا صَعْمُ فَوْ اَ وَمَا اَسْتَكَافُوا اِ وَاللهُ اللهِ وَمَا صَعْمَ اللهِ وَمَا اللهُ وَمَا صَعْمَ اللهُ اللهُ وَمَا اللهُ وَمَا صَعْمَ اللهُ اللهُ وَمَا اللهُ وَمَا كَانَ قُو لَهُمُ اللهُ اللهُ وَمَا كَانَ قُولُ وَلَا اللهُ وَمَا كَانَ قُولُ وَلَا اللهُ اللهُ وَلَا اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَمَا كَانَ فَوْ لَهُ اللهُ اللهُ وَلَا اللهُ وَمَا اللهُ وَمَا كَانَ وَلَا اللهُ اللهُ وَمَا اللهُ وَا اللهُ وَمَا اللهُ وَاللهُ وَمَا اللهُ وَاللهُ و

۲٥٥٥

تنبيها ورملامت تنقى ان آيات بين بمي اس كالمكمله بمجيلي المتون كے بعض مالآ

دوا تعات کی طرف اشارہ کرے کیا گیا ہے کہ وہ کس طرح میدانِ جنگ بین ثابت قدم ہستقلال مے ساتھ رہے ، تمعیں بھی ایساہی کرنا جائیتے۔

بعض لغات کی تشریح اینیون ، بمرا و تشدید با مصوره وضم یا تب کی طون مفتوح کی بجائے محتی بی رب والے ، اس میں حون را مفتوح کی بجائے محتی بی رب والے ، اس میں حون را مفتوح کی بجائے محتور خلاف قیاس سیم الروا ہے ، (روح) بعض حضرات نے دِبِیون کی کے بی ، اُن کے نز دیک یہ دِبی بھن مصراء بمعن الجاعة کی کے طون منسوب ہے ، دِبیون والنہ والے) سے مراد بہاں کون لوگ ہیں ؟ حضرت عبدالنہ کی طون منسوب ہے ، دوح المعانی مناور سے مراد علماء و فقها ، ہیں ۔ (روح المعانی بن عباس اور حالے اور عاجب زہو کر وک جانے اور عاجب زہو کر کے جان و بیعناوی)

وَهَنُونًا، وَهُن سے مستق ہے ،جس کے معنی ہی ضعف د کروری ۔

خلاصئة تفسير

اور سبت بنی ہو بیچے ہیں جن کے ساتھ بہت بہت اللہ والے رکھار کے ساتھ ہو تیں اللہ والے رکھار کے ساتھ ہو تیں ہیں ، مذا تخوں نے ہمت ہاری ان مصائب کی وجہ سے جوان پر اللہ کی راہ میں واقع ہو تیں اور ندان کے رقلب یابرن) کا زور گھٹا اور مذورہ (رضمن کے سامنے) دباتے (کہ ان سے عاجری اور نوشا مد کی ہا تیں کرنے لگیں) اور اللہ تعالی کو ایسے مستقل مزاجوں سے مجتقت ہے (اورافعال میں توان سے کیا لغزش ہوتی اُن کی زبان سے مجھی تواس کے سواا ورکچے نہیں نکھا کہ انحوں کے روالا ترکھی توان کی بارگاہ میں ، عوض کیا کہ اے ہما ہے برور دگار ہمانے گئا ہوں کو اور ہمانے کا موں کو حدسے آگے بیکل جلنے کو بخش دیجے، اور ہم کو رکھار سے دیا بلہ میں) ٹابت قدم دیکھے، اور ہم کو رکھار سے دیا رہیں وظفی اور آخرت کا بھی عدہ بدلہ ویا ربینی رضا اور جنت) اوراللہ تعالیٰ کو لیسے بدلہ بھی دیا ربینی نخ وظفی اور آخرت کا بھی عدہ بدلہ ویا ربینی رضا اور جنت) اوراللہ تعالیٰ کو لیسے بدلہ بھی دیا ربینی نخ وظفی اور آخرت کا بھی عدہ بدلہ ویا ربینی رضا اور جنت) اوراللہ تعالیٰ کو لیسے بیکو کاروں سے مجت ہے۔

معارف مساتل

آیات مذکورہ میں سابق اعبیار علیہ السّلام کے سائھ جہاد میں شریک اللّہ والول کی جنگ میں ثابت قدمی اور مصابت وسطّدا تد سے شگیرانا شکر در ہونا بیان فرمانے کے بعدان كى ايك اورعظيم نشان صفت كاببان مهى اسطرح فراياب كم وه ابنى اس بي مثال متربانی بے ساتھ بھی النڈ تعالیٰ کی بارگاہ میں جیند دعائیں کرتے دہتے <u>تھے</u>:

ا دَلَ بِهِ كَهِمَا لِي تَجِيلِ كُناه معان فرا دي۔

دو سیرے یہ کہ حالیہ غمِل جہا دہیں ہم سے جو کوتا ہی ہوگتی ہواس کو معاف فرما ہے۔ تیپترے یہ کہ ہمیں ثابت قدمی پر قائم رکھے۔

چرمتھے برکہ میں دشمنوں برغالب کرکے۔

ان دعاد س كے ضمن مسلم نول كے لئے جنداسم بدايات بين:

ابنے كيى نيك على برناد بنيس كرناچا ہے اول يہ كرحقيقت ستناس مؤمن كاكام يہ ہے كم وہ بكه برصال مين المترس مخفرت اورعل بر الكتنابي برا نيك كام اوركتني بي جدوجه والشركي وإه قائم دہنے کی دُعار کرتے رہنا چلہے میں کردیا ہو ، اس کو بیحق نہیں کہ اپنے على برناز وفخر

ے، کیو مکر درحقیقت اس کا عمل بھی الند تعالیٰ ہی کے نصل د کرم کا نتجہ ہے، اس کے بغیر کوئی نیک عل موسی نہیں سکتا ، حدمیث میں مرکورے :

فَوَاللَّهِ لَوُلَّاللَّهُ مَا الْهُتَلَيْنَا مُعِن الرَّاللُّكَانَضَل وكرم منهوّا تو وَلاَتُصَلَّ ثَنَا وَلاَ صَلَّهُ يُنَا اللَّهِ مَا يَسَادُ سِيدِ عَراسَتْهِ كَهِ ابْتِ مِلْقَ اور

منهم مع زكوة وخازادا بوسكتيء

اس سے علا وہ جونیکسے مل کوئی انسان کرتاہے وہ کتناہی درست کرسے کرسے لین مالک الملک والملکوت کی شان جلالی کے مطابق کرلینااس سے بس میں نہیں ،اس لتے ہی كادات حقيس كوتابي الكررساس سوالت على مي كمي استعفاد كى عزورت ب نىزىيى كىي كواطمينان نهيس بوسكتاك جونيك عل دەاس دقت كرد باب آگے بھى اسے اس کی توفیق ہوگی، اس لئے موجودہ عمل میں کونا ہی پر ندا مست اورآ مندہ کے لئے اس م قائم رہنے کی دعا۔ مؤمن کا دخلیفہ ہونا جا<u>ہ</u>تے۔

ندكوره دعاؤل ميست يهل اين يجيل كنامول كى معانى كى درخواست كرفيس اس طرف اشارہ ہے کہ دنیا میں انسان کو جو رہنے دغم یا کوئی تکلیف یا دشمن کے مقابلہ میں شكست بيش آني ہے وہ اكثر اس كے سابقہ كنا ہوں كا اخر ہرتا ہے، جس كا علاج استِعفاً وتوبہہ، مولانار دمی نے فرمایا ہے

عسسه چ بینی زود اسستغفادکن عسنه بالرحنان المدكادكن آخری آیت میں الله والول کو دنیا و آخرت دونوں میں اجھابدلہ دینے کا ذکرہے ، کہ دنیا میں بھی انٹر تعالیٰ انجام کارد صمنول پر نالب اور اپنے مقصد میں کامیاب فرماتے ہیں ، بھر آخرت کا برلہ تواصل برلہ 'ڈائنی راحت ہے جس کو کبسی فنانہیں،اس کی طرف اشارہ کرنے کے لئے نواب آخرت کے سائھ لفظ محن بڑھا دہا گیا، دعمنی قر آب الریخور ہو فرمایا۔ يَاتُهُا الَّذِينَ المُنْوَ آيَانَ تُطِيعُ الآزَيْنَ كَفَرُوْ ايُرَدُّ وَكُمْرُ ایمان دالو اگر تم کما ما نو گے کا نسرول کا تو دہ تم کو بھیردیں کھے الْيَ أَغْقَا بِكُمْ فَتَنْقَلِبُواْ خِيرِيْنَ ﴿ بَلِ اللَّهُ مَوْلِكُمْ لِلَّهُ مَوْلِكُمْ لفے یا زن مجرجا پر دیے تم نقصان میں بكه الندتمهارا مدركارب وَهُوخَايُرُ النَّصِيرُينَ ﴿

ادراس کی مدرسب سے بہترہ

خلاصرتقب

دیجا توشرارت کاموقع مِل گیامسلانوں سے کہنے گئے کہ جب آی ہی مذرہے توہم اینا ہی دین کیوں پنجہت یادکرلیں ،جس سے ساد ہے حکر کیے مسط جا کیں ،اس سے منا فقین کے خاشت اور سلما نول کا برخواہ دیشمن ہوناظا ہر ہے، اس لئے آیت مذکورہ بین سلما نول کو بدابیت کی گئی ہے کہ ان دشمنوں کی بات پر کان نہ لگا تیں ، ان کو اپنے کسی مشورہ میں تمبر کیب نذكرس، مذان كے كسى مشوره كا اتباع كريں ، توجيد يجيلي آيات بي الشروالول كا اتباع كرنے كى بدايت تقى اس ميں منافقتين اور مخالفينِ است لام كے مشورہ يرعمل مذكر في اوران

سے بیچے رہنے کی ہوایت ہے، خلاصرَ تفسیر یہ ہے : اے ایمان دا ہو اگریم کمناما نوگے کا فروں کا تووہ متم کو دکفر کی طریب الٹا بھیردی کے رمطلب یہ ہے کران لوگول کا اصل مقصد مسلمانوں کوان کے دین سے ہٹٹا اور برگمان کرناہے جس كوكبى صراحة مجمى كهريت بين اوركبى صاحت نهيس كهن محراندا وايسالواسة بالك رفتہ رفتران کے دل سے اسسلام کی عظمت و مجست کم ہو ان جلی جائے) مجورتم (برطرح) ناکام برجاً دَسِّے دخلاصہ یہ کہ وہ تمحالیے ووست ہرگز نہیں اگراظیارد وسٹی کا کریں)

بكم الندتعالي بي تمهارا دوست سيم اور ده سب سي مهم ترمد دكرنے والاہ، (اس ليے مسلما نو ل كو چاہے کم صرف الندتعالی پراعما دکری، اسی کی مدو پر بھروسہ کریں ، خانفین اگر بھا رہی نصرت الداد کی کھے تدہیب رہ بھی تبلائیں تواللہ ورسول کے احکام کے خلاف ان برعمل مذکر دم سَنُكُفِي فِي قُلُوبِ اللَّهُ بِينَ كَفَى والرَّعَبَ بِمَا آشُرَكُو ا باللهِ مَا و السي على الم كافرول كے دل ميں جيبت اس داسطے كدا مفول نے مشركيب مفول الله كا مِيُزِلَ به سُلُظنًا وَمَا وَلَهُمُ النَّارُ وَبِئْسَ مَثُوكَ لَقَالِمِنْ ﴿ ں کی اس نے کوئی سندہبیں آثاری اور ان کا تھنگا نادوز خے اور وہ بُرا تھنگا ناہے ظالمیوں لَقَلُ صَلَ قَكُمُ اللَّهُ وَعُلَ لَهَ إِذْ تَحُسُّونَهُمْ بِاذُن فِي حَتَّى إِذَا الله توسيا کرچکائم سے اپنا وعدہ جبتم قبل کرنے لگے ان کواس کے تھے سے یہاں تک کم الله وَ مَن الرَّعُ مُ فِي الْرَعْرِ وَعَصِيمٌ مِن ابْعُلِمَا أَمَا مَكُمْرِهُمُ تم نے امردی کی اور کا میں حجار اوالا اور نا فسنسرمانی کی بعداس کے کم سم کود کھاچکا تھاری بَيُونَ الْمُنْكُمُومِّنَ يُبِرِدُيُ اللَّهُ نَبَا وَمِنْكُمُ مِثَنَ يَبِرِيُكِ الْاِجْرَةِ ﴾ لی چیز کوئی سمتیں سے چاہتا تھا ونہا ادر سوئی سم میں سے چاہتا تھا آخرت ثُمَّاصَى فَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ وَلَقَالُ عَفَاعَنُكُمْ وَاللَّهُ ذُو بعرتم كو أكث ديا أن يرت تأكم كم كو آز ما في اور وه توئم كومعات كرجكا اور الله كا نَ<u>ضُلِ عَلَى الْمُؤَّمِنِ يُنَ</u> @ فعنل ہے۔ ایمسان والول پر ۔ رَ لِطِ آیات سابقدآیت میں استرتعالی کا ناصر ومددگار ہونا مذکور تھا، ان آیات میں نصرتِ الني كے تيجہ واقعات كا ذكرہے۔ خلاصة تفييه ہم ابھی ڈالے دیتے ہیں رُعب (ہیبست) کا فروں کے دلوں میں، بسدب اس ۔ انھوں نے امتد کا شرک<u>ب ایک ایس چرکو گھرایا جس</u> (کے قابل شرکت ہونے) پراہنڈ آعا نے کوئی دلیل ناز ل نہیں فرمانی درمہ نفطا او صراحة اور متمعنی بعن ایسی دلیل جس کا مترع میں اغتبارہوا سیس تمام دلائل عقلیہ تطعیہ داخل ہوگئے ، مطلب یہ ہے کہ یوں قہرہاہ ابن کوئی دلیل ہیں کہ اور وہ کیا ہی کرکوئی قابل اعتبار دلیل ان کے پاس ہیں) ادر ان کی جگہ جہنم ہے ، آور وہ برس گری جگہ ہے ، گرکوئی قابل اعتبار دلیل ان کے پاس ہیں) ادر ان کی جگہ جہنم ہے ، آور وہ برس کی جہرہ ہے اس کا خور اس حلے کہ شکست مسلمانوں کو جورہی تھی ، مشر کمین عوب بلاکسی ظاہری سبب کے مکہ کی طرف لوسط کئے زبیضاوی ، مچرجب کچھ داستہ مطے کر بھے توائی حاقت پرافنوس کرنے کہ کہ جب سلمان وہ م قرر چکے تھے تواس وقت وہاں سے وابس آناکوئی حاقت پرافنوس کرنے مدینہ کی طرف وابس گئے داراوہ کیا ، توانشہ نے ان کے دلول پرایسا دانشندی ہیں تھی، اور بچر مدینہ کی طرف وابسی کا بچھ اراوہ کیا ، توانشہ نے ان کے دلول پرایسا رسوب ڈالا کہ مدینہ کی طرف بڑھنے کی ہمت نہ ہوئی۔

کسی داہ چلتے گاؤں والے سے کہدیا کہ ہم تجھے اتنا مال دیں گئے، تم مدینہ جا کرمسلمانوں کو ڈرادو کہ وہ بچر نوٹ کرآرہے ہیں، بیہاں یہ سارا واقعہ آنخصن اللہ علیہ وسلم کو بدرایعہ وی معلوم ہوگیا تورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اُن کے نفاقب کے لئے مقام حمرا الاسد تنک بہویجے، گروہ بھاگ بچے تھے، یہ آیت اسی واقعہ کے منعلق نا زل ہوئی۔

اورطلب دنیا جیے بعض امور سرز دہوگئے تو اللہ تعالی نے آئزہ کے لئے اپنی نصرت کو بند کرایا اور پھر سم کوان کفار د برغالب آنے سے ہٹادیا را دجود کیر یہ عارفنی سے سمت محصال نے کا نتیج سمی ، مگر سے مجانب اللہ یہ علی بطور سزا کے بہیں بلکراس مصلحت سے ہوا) تاکہ خوا تعالیٰ محقا دی آز مائن داریان کی فرانے رینا سنجاس وقت منافقین کا نفاق کھل گیا اور لفین سمجھو کہ اللہ تعالیٰ نے سم کو معان کردیا (اب آخرت میں مواخذہ منہ ہوگا) اور اللہ تعالیٰ بڑے سم کو معان کردیا (اب آخرت میں مواخذہ منہ ہوگا) اور اللہ تعالیٰ بڑے فضل والے بین سمانوں دیے حالی بر

معارف ومسائل

الشرتعالى عنزد كي عابرام المنظام به على وه آهد من بعض صحابة كرام كى داست كى غلطى مولى كامقام بلندا دراس كى رعابتين التقى جس برسابقة متعدد آيات بمن تبديه اورا كنده كے لئے اصلاح حال كى بدا يات كا سلسله جلاآ ماہ به مگراس عناب اور تنبيهات كے الدر بھى صحابة كرام كے الله عارض سائة حق جل شاه كى عنايات قابل ديد بين اوّل توليد يُتيكن كُور فراكر بينظام فراديا كه عارض التك كي حوصورت بيش آئى به بطور منزا كے نہيں ، بلكم آز ماكش كے لئے ہے بھيسر صاب نفظوں بين حطاكى معانى كا اعلان فر ماديا و تفقائ حقاء تك كُور

بعض محابة كرامٌ لَكَ الياتِ مُركوره مِن ارشاء مجواب كراش وقت صحابة كرامٌ كم ووكروه وكمُ الله المارة والكمارة والمرادة ونياكا من المارة ونياكا مطلب كارتها إلى المنتقاء المارة ونياكا مطلب كارتقاء

یہاں یہ بات فابل قورہ کرجی صفرات کے متعلق طالب دنیا ہونے کا ذکرہ یہ ان کے کس علی بنار برہے، ظاہر ہے کہ الی غنیمت جج کرنے کے ادادے کو طلب دنیا ہے تجہ کرنے میں بنار برہے، ظاہر ہے کہ الی غنیمت بحج کرنے سے ادر مالی غنیمت اجمع کرنے میں بنٹریک بدہوتے تو کیا ان کے حصنہ غلیمت میں کوئی کی آجاتی، اور مشر بک ہوگئے تو کوئی زیا دہ حصتہ مل گیا۔ قرآن وحربیت سے نابت شدہ قانون غنیمت کوچھے خوص جا ہوگئے تو کوئی زیا دہ حصتہ مل گیا۔ قرآن وحربیت سے نابت شدہ قانون غنیمت کوچھے خوص جا کہ اس میں کوئی مشبہ ہمیں ہوسکتا کہ مالی غنیمت جوحصتہ ان کو ملے گا اس میں کوئی فرق کی بیشی کا دہ تھا، مالی غنیمت جوحصتہ ان کو ملے گا اس میں کوئی خورت میں ہوگا

تواب پہ ظاہرہے کراک کا بیعل خالص طلب دنیا توہونہیں سکتا، بلکہ جاہدین سے کام میں مثرکت ہے ۔ کام میں مثرکت ہے ، ہاں طبعی طور براس وقت مال غنیرت کا خیال دل میں آجا نامستبعث ہیں ۔ گرجی تعالیٰ اپنے رسول سے ساتھیوں کے قلوب کواس سے بھی پاک صاف دیکھناچا ہتے ہیں ،

كرمال كاتفرون بى كيول آدے، اس لية اس تفرون كوطلب نياسے نجير كركے نا بسندير كى كاافل
منسراديا، دانشاعلم ـ
الْحُ تُصْعِلُ وَنَ وَلَا تَلُوٰنَ عَلَىٰ آخِي رَّالرَّسُوْلُ يَلْ عُوْكُمُ فِيُ
تم چڑھے چلے جاتے تھے اور پیچیے بھر کرمہ و کھے تھے مجسی کو اور رسول پکاراتھا مم کو محقالیے
الخرنكم فأتا بكم غَمَّا بِعَيْمٌ تِكْيلاتَ عُزَنُوا عَلَى مَا فَا سَكُمْ
بیجیے سے پھر بہنچائم کوغم عوض میں علم کے تاکہ تم علم مذکبیا کرواس پرج ہاتھ سے محل جانے ہے
وَلِامَا أَصَا بَكُورُ وَاللَّهُ يَجِبِيُرُ نِمَا تَعْمَلُونَ ﴿ ثُمَّ أَنْزَلَ
اورمذاس پر کہ جو کھے بیش آجا ہے اور المتد کو خبر ہے متھارے کام کی مجم مرحم پر اتارا
عَلَيْكُمْ مِنْ بُعُلِ الْغَيِمِ آمَنَةً نَّعَاسًا يَغْشَى كَا إِفَاتًا مِنْكُمْ اللَّهِ الْمُعَالِكُ مُ
سنگی کے بعد امن کو جو ارنگھ منھی کروسائک لیااس اونگھ نے لبطنوں کوتم میں سے
وَكُمَا لِفَا قُعَلَمُ مَا أَنْفُسُهُ مُ مَنْفُسُهُ مُ مَنْظُنُّونَ بِاللَّهِ عَلَيْ اللَّهِ عَلَّهُ اللَّهِ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهِ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهِ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهِ عَلَيْ اللَّهِ عَلَيْ اللَّهِ عَلَيْ اللَّهِ عَلَيْ اللَّهِ عَلَيْ اللَّهِ عَلَّهِ اللَّهِ عَلَيْ اللّ
اور لعصول کو فکر پڑر ہاتھا اپنی جان کا خیال کرتے سے اللہ بر مجولے خیال
الخن الْجَاهِلِيّة عِلْمُ لَوْنَ كُونَ هَلُ لَنَامِنَ الْرَمْرِمِنَ شَيْءً وَكُلُ
جاہوں جیسے ، کتے تھے کھے بھی کام ہے ہانے اکھ میں تر کمہ
إِنَّ الْأَمْسُرِكُ لِنُهُ لِلْهُ لِلْهُ لِمُعْفُونَ فِيْ
سب کام ہے اللہ کے التھ دہ اپنے جی بی
آنْفُسِهِ مِمْ مَالَايُدُهُ وَنَ لَكَ لِيَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَامِنَ لَا مُرِ
جِماتے بن جو بھے سے ظاہر ہیں کرتے ، کہتے بن آگر کھے کام ہوتا
أَشَى مُمَّا قُتِلْنَاهُ لَهُ نَادِقُلْ تَوْكُنُكُمُ فِي أَمِيوُ قِلْمُ لِكَرْزَا الَّذِيْنَ
ہانے ہات وہم النے رجاتے اس جگہ تو بھراگر تم ہوتے اپنے گھروں میں البتہ اہر سکلتے
كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتُلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمُ وَلِيَدُبَتِلِي اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا
جن پر لکھ دیا تھا مارا جانا آپنے پراؤ ہر اور اللہ کو آزمانا تھا جو پھھ
فِيْ صُلُورُ مِنْ كُورُ وَلِينَهُ عِصَمَافِي قُلُوبِكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمَ اللَّهِ
تممانے جی میں ہے اور صاف کر ناتھا اس کا جو متعالیے دل میں ہے اور اللہ جاتا ہے

الما الما

بِنَ اَتِ الصَّلُ وَبِ ﴿ إِنَّ الَّنِ يُنَ تُو لُوْ الْمِنْكُمْ يُو مُ الْتَقَى رَبِينَ عَبِيرِ جُولُ مَ بِنَ عَ مِنْ عَلَى جَنِ رَنِ لَا يَنِ مِنْ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهُ يَظِنَّ المَّنَا اللَّهُ اللَّهُ يَظِنَّ المَّالِقُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَ

خلاصئر تغيسير

دہ وقت یا دکر وجب تم ربھا گئے ہوئے جگل کو) چرط سے چلے جارہ سے آور کسی کو مرکز کھی نہ دیکھتے تھے اور رسول رصل اللہ علیہ وسلم) تمھارے بیچے کی جانب سے تم کو کہا درہ تھے اور اسول اللہ علیہ وسلم) تمھارے بیچے کی جانب سے تم کو کہا درہ تھے دکہ اوھ آؤ اوھ آؤ مگر ہم نے مسئنا ہی نہیں) سوالڈ تی نے اس کے بدلے میں افران عمر دیا بہرہ اور اس یا واس اور مصیبت دسے ہم میں پڑئی ہیدا ہوجائے جس سے بھر) تم مخموم نہ ہوا کر ورند اس جیئر برج تم پر مصیبت پڑئے ، اور اللہ تعالیٰ سب جر کہتے ہیں تھا اے سب کا موں کی راس لئے ہم جیسا کا م کرتے ہواس کے مناسب یاداسش رکھتے ہیں تھا اے سب کا موں کی راس لئے ہم جیسا کا م کرتے ہواس کے مناسب یاداسش جویز فرماتے ہیں آگے ازالہ عم کا بیان ہی پھوالٹر تعالیٰ نے اس عمر سے بعد ہم پرجبین (اور داحت) بھی دی تھی اور گئے وجب کے کھارمیدان سے واپس ہوگئے اس وقت غیب سے ایک جا حت وہ تھی رایدی منا نقین کی کہ ان کو اپنی مسلما نوں ہرا و نیکھ غالب ہور ہا تھا اور ایک جا عت وہ تھی رایدی منا نقین کی کہ ان کو اپنی جو گئے ان کر تیکھے بہائے بچ کر بھی جاتے ہیں) وہ نوگ اندر تعالیٰ کے ساتھ جان ہی کو کہی جاتے ہیں) وہ نوگ اندر تعالیٰ کے ساتھ خالات واقع گمان کر تربی تھے جو محض حاقت کا حت وہ خیال آگے ان کے قول سے خالات واقع گمان کر تربی تھے جو محض حاقت کا حیال تھا روہ دیال آگے ان کے قول سے خالات واقع گمان کر تربی تھے جو محض حاقت کا حیال تھا ور دہ خیال آگے ان کے قول سے خالات واقع گمان کر تربی تھے جو محض حاقت کا حیال تھا ور دہ خیال آگے ان کر تو تھے کہوں حاقت کا حیال تھا وال کے ان کے قول سے خالات واقع گمان کر تو تھے بہائے بی کر بھی جاتے ہیں) وہ نوگ ان کر تو تھے جو محض حاقت کا حیال تھا والے آگے ان کے قول سے خالات واقع گمان کر تو تھے جو محض حاقت کا حیال تھا والے آگے ان کے قول سے خالات واقع گمان کر تو تو تھا ہوں کے تو اس کے قول سے خالات واقع گمان کر تو تو تھے دیال کے وال کے والے کو دو تھے کی دو تھا کی کھور کے دیال کے والے کی دو تھے دیال کے والے کی دو تھے دیال کے والے کی دو تھے دیال کے دو تھے دیال کے والے کی دو تھے دیال کے والے کی دو تھے دیال کے دو تھے دیال کی دو تھے دیال کے دو تھے

اوراس کا حاقت و بمالت ہونا اس سے جواب سے معلوم ہوتا ہے ، ان کا قول یہ مقاکہ) وہ یوں کہہ <u> رہے تھے کیا ہمارا خست ارکے حیلیا ہ</u>ے (مطلب یہ تھاکہ ہماری رائے کسی نے مذسنی جرجنگ سے يهلي هم نے دي تھي خواه مخواه سب كوم عيبت ميں محصنسارا) آ<u>ټ فرماديجة كرخت ارتوس</u>ب الشُّرين كما (چلت) بي زمطلب بيه كداگر تمهاري دائه پرعل بهي موتاجب بهي قضار الي فاب رہتی ادرجوا فنار آنے والی تھی آ کر رہنی ، چنا بچے ان کے قول اوراس کے جواب کا مطلب آگے فقتل آتاہے) وہ وگ اینے دلول میں ایس بات پوشیدہ رکھتے ہیں جس کو آمید کے سامنے (صراحةً) : ظاہر نہیں کرتے دگیونکہ ظاہر میں اُن سے اس قول کا کہ ہارا کیا خبت بیارہ یہ مطلب سمجھا جا سکتا ا ہے کہ تعتر برانلی کے سلمنے بندہ کی تدہیر نہیں حکتی ہو کہ عین ایمان کی بات ہے ،اورانشر تعالیے کی طرفت سے اس کا جو لطیعت جواب دیا گیا اس میں اس معنی کی تصدیق بھی ہے کہ واقعی ختیار السندسي كاغالب مع محرد رحقيقت ان كامطلب اس قول سے بينهيں محقا، بلكه وه يه بات اس معنے سے مہتے ہیں کہ اگر ہمارا کی خہت یارجیاتا ریعی ہماری دائے برعل ہوتا) توہم ریس جو لوگ میہاں قبل ہونے وہ) تیہاں مقتول نہ ہوتے رجس کا حابل یہ ہے کہ تقدیر کو بی چیز نہیں اسی ہے آ گے ان کے اس قول کی تکذیب اس طرح کی حمیٰ کر) آپ فرما دیسے کہ اگریم لوگ لینے گھر^{وں} یں بھی رہنے تب بھی جن نوگوں <u>کے بئے قبل معت در موج</u>کا تخفاوہ لوگ اُن مقامات کی طرف رآنے کے لئے انکل براتے جال وہ (قتل ہو ہو کر) گرتے ہیں دعوض یہ ہے کہ بین طاہری مصرت جس قدر ہوئی وہ توشلنے والی مذمقی) آورداس کے فوائد ومنافع مبہت عظیم شھے کیونکہ)جو ک<u>ے ہوا</u> اس کے ہوا ٹاکہ اللہ تعالیٰ تمعالے باطن کی بات (بعن ایمان) کی آزمانش کرنے رکیونکہ اس مصیبہت کے وقت منا فقیر کا نفاق کھک گیا اور مؤمنین کاایان اور زیادہ موکداور محقق ہوگیا) <u>اور تاکہ تحقالے دلوں کی بات</u> ریعیٰ اسی ایمان <u>) کو</u> (شوائب اور وساوس سے) مان كرف ركيونكم مصيبت سے مومن كى توج غيرالله سے بهط كرصرف الله تعالى كى طرف لگ جاتی ہے جس سے ایمان کرحلام اور قوت پہونچتی ہے) اور الشرتعالیٰ سب باطن کی باتوں کو نوب جائتے ہیں دان کوآ ز ماکش کی حاجت نہیں، گراس لئے کہ عدالتی طریقہ سے مجرم کا جرم کھل کرسا منے آجا ہے امور واقع سے جاتے ہیں، ب<u>قیب نائم میں جن لوگوں ل</u>نے دمیٰدان جنگتے، نیشت تیمیردی تقی جس روز کہ وہ دو نوں جاعتیں رمسلانوں اور کفار کی ا بهم مقابل بوئمیں ربعین اُعدے روز اس کی وجر) اس کے سواا در کھے نہیں ہوئی کہ ان کوشیطان نے بغرش دیری آن سے بعض اعال رگذمشتہ) مے سبعت ربعی ان سے محد خطار وقعل اليه ہو گئے تھے جس سے شيطان كوإن سے اور بھى معصبتت كرا دينے كى طبع ہوگئى،اوراتفاق

سے دہ طبع پوری بھی ہوگتی، اورلیقین مجھو کہ اللہ تعالیٰ نے اُن کومعان فردیا، وا تعی اللہ تعالیٰ بر۔ مغفرت كرف والے بڑے علم والے بین (كمصد ورخطا كے وقت مجمى كوئى منزانهيں دى) معارف مسأئل

مرورا بصدرميلي آيت بي كوصحابة كرّام كاميدان حبك جهور كرحلاجانا اورخو درسول الشر صلى الشرعليه وسلم سي وازدين برجى ال كانتانا اوراس بررسول المتصلى الشيعليه وسلم كوغم مونا ادراس عم مے بدیے میں انجام کارصحاب کوعم ہونا مذکورہ ،اور روایات حدمیث میں ہے کہ حضرت كحب بن مالكيم في كيارا تومسلمان جمع موهمة -

اس کی توجیبہ وتطبیق صاحب روح المعالی نے اس طرح کی ہے کہ اقل رسول اللہ صلی دنٹرعلیہ و کمے پکارا جومحابہ کرام شنے شنا نہیں، اور دُور بکلے چلے گئے، اُس وقت حصر

حب بن الكشِّے بيكارا ده ستے سُن ليا توجع بوسِّكة ـ

بیان امت ان میں حصرت محیم الات نے فرما یا کماصل وجر گھراہے کی میر خرتھی کہ رسول الشرصلي الشرعليه وسلم شهدير المسطئ آب سے بچار کے بین اس خبری کوئی تردير توسی بين اورآ وازا گرسیو بخی بھی ہوتو بہجا نی ہندس گئی، سچرجب حصرت کعب بن مالکٹ نے بچارا واس یں اس خبر کی نر دیدا وررسول الشرصلی الشدعلیہ وسلم کا حیات ہونا مذکور تھا، یہ س کرسب کی تستی ہوئی اورسب جنع ہوگئے، باتی رہایہ کہ مجھراس پرخ تعالیٰ کی طرف سے عتاب اور رسول اللہ صلی انتهایه وسلم کوعم کیوں ہوا؟ اس کی وجہ یہ ہوستی ہے کہ اگر منتقل مزاج رہنتے آوآ واز کو میجان سے تھے۔

أحدك معائب مزانهي بكرآ زمائن شق و لينتنكي الله مَا فِي صُلُ وَيَ كُمُ الآية سعموم إ ادر جو بغرب بعن صحابة كرام سه بون وه اكرخ وة أحدي جومصانب اوريكا ليعن صحاب كرافم كو معات كرديمى بين آي ده بطورمزانهي بلكه بطور آزماكش تعيل

اس امتحان کے ذریعہ مؤمنین ،مخلصین اور منافقین میں فرق کا اظہار کرناتھا ، ادر أَنَّا بُّكُمُّ غَنَّاك الفاظ مع جواس كاسسزا بهونا معلوم بوزا به اس كي تطبيق يه به كم صورت توسزابی کی تھی مریسے اور بیار اصلاح سے اے اتھی، جیسے کوئی باب لیے بیٹے كو،استاذاينے شاگرد كو كھسنزاد شاہے توع ف بن اس كومنزابھى كمدستے ہيں،مسكر در حقیقت پر تربیت اوراصلاح کی ایک صورت ہوتی ہے، حاکمانہ منزائے مختلف ہے۔

دا قعداُ صدين سلانون پر | جملة مذكور لِيبَيْتَ لِي سے آخراً بيت بك جوار شاد ہے اس سے قريبي حلق ممَانَ الله الماب كيافي المراسب كدو قوع مصائب كالبدب يرزاني محتيس تقيس، ليكن الكل أيت بن [نماا سُتَزَلَهُ مُهُ الشَّيْظُنُ مِبَعْضِ مَا كُمَدُو السي معلوم مِزاب كمان صرات ک کوئی سابقہ معزش اس شیطانی اٹر کا سبب ہی۔

جواب یہ ہے کہ ظاہری سبب تو وہ لغزش ہی ہوئی کداس کی وجر سے شیطان کوان سے اورمعصیت کراوینے کی مجی طع ہوگئ، ادراتفاق سےاس کی وہ طع بوری بھی ہوگئی، مگراس تغسنرش ادراس کے پیچے آنے والے نتائج میں یہ مکومنی محمقین مستور تھیں، جن کو لِتِبُنتَالِيت كُفر من بيان فراياب، ردّح المعاني من زجاج سے نقل كيا ہے كم شيطان فيان كو لعضوه كناه يا د ولاسے جن كورك كري تعالى علنان كا جها معلوم بوا، اس نتج بادس بعث محتة، تاكم ده ابنى حالت كودرست كريمے ميولىيىندىدە حالت يرجباً دكرس اورشىيد بوكران سےمليں۔ ایک گناه دوسے گناه کا ایت مذکوره سے معلوم ہوا کہ ایک گناه دوسیے گناه کو کھینے لاتا ہے" مجى سبب ہوجاتا ہے جیسے ایک نیکی دو مسری مو تھینچتی ہے، بعین اعمالِ حسّنہ اورسّے پیس تجا ذب ہے، جب انسان کوئی ایک نیک کام کر لیتاہے تو بچریہ شاہرے کہ اس کے لئے دوسری ئیکیاں بھی آسان ہوجاتی ہیں ،اس سے دل میں نیک اعبال کی رغبست بڑھ جاتی ہے ، اس طح انسان کوئی محناہ کر ہلہ تووہ اس کے دوسرے گنا ہوں کاراستہ ہموار کر دیتاہے، دل میں ا مناه کی رغبت برط حات ہے، اس لتے بعض بروگوں نے فرمایا،

> بادريم على كايك مزاده درمرأگناه ج جي كيلية بيط كناه في راستر بمواركود اله ؛

إِنَّ مِنْ جَزَاءِ الْحَدَثَةِ الْحَدَثَةَ | "يعن نيك كام كي ايك نقد جزار ده بَعْلَ هَا وَإِنَّ مِن جَزَاءِ السَّيِّكَةِ دوسري ليكي حِس كروني اس كوبريات التَيِّتُكَةُ بَعُلَ هَارَ

حفرت محيم الامت في تماكل الساوك مي فرايا كم حديث كي تصريح مع مطابق كناه سے قلب میں ایک طلمت اور تاریکی پیدا ہوجاتی ہے اورجب قلب میں طلمت آ جاتی ہے توشيطان قابويا ليتاسے _

السُّرْتعالىٰ كى زيك صحابةً كرامٌ إوا قعداً حَدَيس جولغربتيس اورخطا يس بعض اصحاب كرامٌ نس كامقام بلداوران كى خطاؤن بر اصاور موكي وه اينى ذات مي براى شديدا ورسخت تحفيى، عفود درگذر کا بیثال معتامله حسمورج بریاس صحافظ کوید یکم دے کر بیشها یا بخها که بم بریجی مجمی حال گذرے تم بہاں سے مذہ تنا ان کی بڑی تعداد بہاں سے مرط گئی ، اگر جر بیٹانے کا

اجرائم کی حیثیت رکھتے ہیں۔

مگرغور کیجے کہ حق تعالی ان تمام خطاق اور اور خساز شوں کے بعد بھی ان صزات کے مثا کا بھیج کران کی تعلیف اور بھان و پریشانی دور کی گئی، پھریہ بتلایا گیا کہ جو مصائب اور عنسم مسلمانوں کو اُس دقت بہنچاہے وہ نری مزاد عقوبت نہیں بلکواس میں مجھ مرتبیانہ حکمت میں تعوم مسلمانوں کو اُس دقت بہنچاہے وہ نری مزاد عقوبت نہیں بلکواس میں مجھ مرتبیانہ حکمت میں میں ہیں، مجھ مصاحت لفظوں میں معافی کا اعلان صنسر مایا، یہ سب چیزیں ایک مرتبراس سے بہلے آچکی ہیں، اس جگہ بچوان کا اعادہ فر مایا، اس تکراد کی ایک محمت یہ بھی ہے کہ بہلی مرتبہ تو خود صحابۃ کرائم کی تسلی کے لئے یہ ادشاد دنسر مایا گیا، اور اس جگہ منافقین کے اس قول کا در بھی تھوں ہے، جو دہ مسلمانوں سے کہتے تھے کہ تم نے ہماری دائے برعل نہ کیا اس نے مصاتب و تکالیف

كأسامنا بوايه

بہرمال ان تمام آیات میں یہ بات بڑی وضاحت سے سامنے آگئ کری تعالیٰ کی ارگاہ میں اپنے رسول محدم مصطفیا صلی الدعلیہ و لم کے ساتھیوں کو مجوبیت کا وہ مقام حال ہے کہ انتی بڑی عظیم خطاق اور لف زشوں کے با دجودان کے ساتھ معاملہ صرف عفود درگذر کا ہی نہیں، بلکہ لطاعت و کرم کا فرمایا گیا، یہ معاملہ توخودی تعالیٰ کا اور نصوص ت راتی کا بیان ہوا ہے، اسی طرح کا ایک معاملہ حضرت حاطب ابن ابی بلتدر ماکا حضور کے سائے بیش ہوا، اضوں نے مشرکین ملہ کو مسلمانوں کے حالات کے متعلق ایک خطاکھ دیا تھا، پیش ہوا، اضوں نے مشرکین ملہ کو مسلمانوں کے حالات کے متعلق ایک خطاکھ دیا تھا، جب حضور صلی اسٹر علیہ و سائم بردایہ و محالیہ و می اس کی حقیقت کھی اور خط بکڑ آگیا تو صحابہ کرائم بی حاطب ابن ابی بلتد شرکے خلاف سخت غیظ دغضب تھا، فار دق آعظم شنے عوض کیا کہ مجھے اجاز تی حاطب ابن ابی بلتد شرک خلاف سخت غیظ دغضب تھا، فار دق آعظم شنے عوض کیا کہ مجھے اجاز تی معالمہ وہ منا

717 انهیں مومی لصرب گرسفلطی ان سے سترز دہوگئی، اس لتے اس کو معاویت فرمایا، اور فرمایا کریدابل پدر بب سے ہیں اور شاید الشرتعالی نے تمام حاصرین برر کے متعلق مففرت اور معافی کا حکم ناف كرديات (بدروايت حديث كيسب معتركتب مي موجودي) صحابة كرام كم متعلن على البهيس المن سنست والجاعب كي اس عقيده اورعل كي تصديق بوتي م مسلانون عفي ايكسن كم محابة كرام رصوال الشعليم اجمعين الرجي كنابول مصمصوم نهين، ان سے بڑے گنا ہ بھی ہوسکتے ہیں اور ہوتے بھی ہیں ، لیکن اس کے یا دجود اسٹ کے لیے یہ جا نہیں کہ ان کی طرفت کسی بڑائی اور عیب کو منسوب کریے بجب النز تعالیٰ اوراس سے رسول صلى الشعليروكم في ان كى انتى برسى مغرشول اورخطا ول كومنا من كريك ان كے ساتھ لعلف ج كرم كالمعامله فرمايا اوران كورصى المندعهم ويضواعه كالمقام عطا فرمايا، تويجركمي كوكياحق به کران میں سے کسی کابرائی کے ساتھ تذکرہ کرنے ۔ يى دجب كرحضرت عبداللدين عروا كاسلين ايك مرتبكي في حصرت عثمان غني ا اور مجن صحابة كرام يرفزوه أحدك اس واقته كاذكركر ك طعن كياكرميدان جود كر بعاك مي تقي اس برحضرست عبداً منزن عرض في مرايك حب حبيب زكى معانى كاان تعالى في اعلان فرما دياس بر طعن کرنے کا کبی کوکیای ہے دھیج بخاری) اس لتے ابل انسنة والجاعة کے عقائد کی کتابیں سب اس پرمتفت ہیں کہ تام صحابیراً کی تعظیم اوران برطعن واحتراض سے پر میزواجب ہے،عقا ترنسفیہ ہی ہے: وُتَكُفتُ عَنُ وَكُو المصَّعَا بَتِي إِ مَين واجب به كرموانبُها وكر بغرخرك إلابخير اور مجعلانی کے مذکریے ہ اور شرح مسامره ابن بهام مي ي اعْتِفَادُا هُلِ السُّنَّةِ فِي تَرْكِيتُ ليعن ابل السنة والجاعة كاعقيده يسهكه بجيع الصَّحَابَةِ وَالشَّاءُ عَلَيْهِمُ تمام صحابة كرآم كوعدول وثقات مجعين ان کاذکرمے وثنارے ساتھ کرس " شرح موا قعت يسب، يجبُ تَعْطِيمُ الصَّحَابُةُ كِلِهِمْ

مديعي تمام محافة كي تعظيم واجب ب اددال پرطعن واعتراض سے بازرمیٹ واجبسيء

حافظ ابن تيمية في عقيدة واسطيه من ونسر ايا الم كه ...

وَالْكُعَثُ عَنِ الْقَارَحِ فِيهِمُ

اہل سنت والجاعۃ کاعقیدہ یہ ہے کہ صحابۂ کرائم کے درمیان جواختلا فات اورقتل د
قال ہوت ہیں ان میں کسی پرالزام واعراض کرنے سے بازرہیں، وجہ یہ ہے کہ اینے میں جوروایا
ان کے عیوب کے متعلق آئی ہیں ان میں بحرات توجو ٹی اور فلط ہیں جورشمنوں نے آرائی ہیں، اورجوات می بھی ہے توصیح آئیا
وہ ہیں جن میں کی بیٹی کرکے اپنی اصلیت کے خلاف کردی گئی ہیں، اورجوات می بھی ہوتو توصیح آئیا
اس میں اجہادی دائے کی بناء پرمون نے ورہیں، اور بالفرض جہال وہ معذور بھی منہ ہول تو النہ کا
قانون یہ ہے کہ اِنّ الْحَسَنَاتِ مُینُ هِبْنَ المَسِيدَ تَاتِ بِینَاعالِ صالح ہے برابرکسی دو سے کے اعمال کا بھی کھا
ہوجاتا ہے، آور بینظا ہرہے کہ صحابہ کرائم کے اعمال صالح کے برابرکسی دو سے کے اعمال نہیں
ہوسکتا، اس لاکسی
ہوسکتا، اوراللہ تعالی ہوسکتا، اس لاکسی
سریح نہیں کہ ان کے اعمال پرمواغذہ کر ہے، ادران ہیں سے کہی پرطین واعتراض کی زبان کوئے
سریح نہیں کہ ان کے اعمال پرمواغذہ کر ہے، ادران ہیں سے کہی پرطین واعتراض کی زبان کوئے
سریح نہیں کہ ان کے اعمال پرمواغذہ کر ہے، ادران ہیں سے کہی پرطین واعتراض کی زبان کوئے
سریح نہیں کہ ان کے اعمال پرمواغذہ کر ہے، ادران ہیں سے کہی پرطین واعتراض کی زبان کوئے
سے بیتے نہیں کہ ان کے اعمال پرمواغذہ کر ہے، ادران ہیں سے کہی پرطین واعتراض کی زبان کھوئے
سے بہتے نہیں کہ ان کے اعمال پرمواغذہ کر ہے، ادران ہیں سے کہی پرطین واعتراض کی زبان کھوئے

يَا يُهَا الَّذِينَ امَنُوا لِا تُكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا كَالَّذِينَ كُفَرُوا وَحَسَّا لُوْا أن كى طرح جوكا فر بوئے اور كہتے ہيں ايان دار تم نه بو آن في جو الربوت درجه بران درجه بران درجه بران والمرام الخاصى المرام اپنے بھایتوں کو جب وہ سفر کو مکلیں ملک میں یا ہوں جار میں اگر عِنْكَ نَامَامًا تُوارَمَا قُنِكُوا ﴿ لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذُلِكَ حُسَّمَ ۗ ﴿ فِي اللَّهُ ذُلِكَ حُسَّمَ ۗ إِنّ ما سے پاس تون مرتبے اور نہ ملاہے جاتے تاکہ اللہ والے اس مگان سے اضوسس قُلُوبِهِمُ اللَّهُ يَحُى وَيُرِيثُ كُلُ اللَّهُ إِمَّا تَعْمَلُوا نَ اللهِ وَرَحْمُ قُ تَحَارُمْ بِمَّا يَجْمَعُونَ ﴿ وَلَأِنْ مُّ الله كى اور مرباني اس كى بهتر اس بيز سے جوده بي كرتے ہيں اور اگر متم مركعة و قَتِلَتُهُ لِإِلَى اللهِ تُحْتَثُرُونَ @ یا مارے سکتے وابسترالندہی کے آعے اکتے ہوگے تم سب

رَ الطِ (اللهِ اللهُ ا

خلاحتهنير

اے ایان والوئم آن لوگوں کی طرح مست ہوجا ناجو دعقیقت میں کا فربس و موظا هدرا سلام کادعویٰ کرنے ہوں) اور کہتے ہیں آپنے (ہم نسب یا ہم مشرب) بھایتوں کی نسبت جبکہ دہ لوگ کسی سرزمین میں سفر کرتے ہیں (اور وہاں اتفاقا مرجاتے ہیں) یا دہ نوگ کہیں غازی بنتے بیں داوراس میں تفتریرسے قتل ہوجاتے ہیں تو وہ منافق کہتے ہیں) کم اگر بیرلوگ ہارے یاس رہتے (سفرا درمغ وہ میں منجاتے) تونہ مرتبے اور منہ ایسے جاتے (یہ بات ان کے دل ور زبان پراس نے آئے ہے ماکہ اللہ تعالی اس بات کوان کے قلوب کے لئے موجب حسرت کردی ریعی تیجاس طرح کی با تون کاحسرت کے سواکھے نہیں اور مار ما جلا ا توا لندہی ہے رخواہ سفر ہو باحصنرا درجنگ ہو با امن <u>) اورا لنگر تعالیٰ جو کھے تم کرنے ہوسب ک</u>ے دیجے ہے ہی ر تواگریم بھی ایسی انمیں کرویا ایسے خیالات میں مسب تلا ہو تو دہ الند تعالیٰ سے پوشیدہ نہیں رہے گا) اورا گرتم لوگ الشدكى را مىيں مانے جاؤياكم زالشدكى راه بيں) مرجاؤ (تويہ كولى) خساره نهیں نفع ہی نفع ہے کمو تکہ بالعزور الثر تعالیٰ ہے یاس کی مغفرت ادر رحمت دونیا کی ان چزوں کر مرتبھا ، ا وراس کے بیار ہے جنگویہ لوگ جمع کریسے بی (اوراس کے لائے میں زندگی کوھیوب رکھتے ہیں اور) اگرمتم (ویسے بھی) ار مي الماريم كي البيري العرود الترسي من إس من من من الماري الماري الماري الماري الماري الماري الماري الماري الماري جانيهي كميحال بيح جسين سيحته اودمين كاراه مين مزمايا ماراجاما تؤموجب مغفوت ورحمت المتويجود ليدعر نيب دمن كا ک راہ میں جادیا بہترے استے الیے اقوال نیا میں موجب حسرت اور آخرت میں موجب ترجیمی کا تصیر مهز لازم ہے ، فَبِمَا رَحْمَتِهِ مِنَ اللَّهِ لِنُتَ لَهُ مُهُ وَكُرْكُنُتَ فَظَّا غَلِيْظُ کچھ اللہ ہی کی رحمت ہے جو تُوْزم دل مل گیا آن کو اور اگر تو ہوتا تندخو سخت لَقَلْبِ لَا نَفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ مِنَاعَفُ عَنْهُمْ وَاسْتَعُفْرُ لَا دل تومنتفرق ہوجاتے نیرے پاس سے سوتوان کومعات کرادران کے واسط بخضن مالگ

وَشَاوِرُهِمْ فِي الْرَمْرَةِ فَاذَاعَزَمْتَ فَتُوكَّلُ عَلَى اللَّهُ إِنَّ اللَّهِ إِنَّ اللَّهِ إِنَّ اللَّهِ اللَّهُ اللَّلَّةُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّ

خلاصة تفسيسبير

بعداس کے رکہ حابہ کرام فیسے ایسی لونے زش ہوئی جس پرآپ کو ملامت اور موافذہ اور اگر آپ رہے ایسی میں ایسی کے بیس سے اور اگر آپ رفعوا تخواست، تن نوسی مراح ہوتے تو ہد ربیجا ہے) آپ کے بیس سے سب منتشر ہوجاتے ربیجان کویہ فیصل و برکات کہاں نصیب ہوتے) سورجب آپ نے برتا و میں ایسی فرمی فرمائی توان سے جو غلطی الیہ تعییل پھی میں ہوگئی ہے اس کو دل سے بھی ان کو معاف کردیے نواز ور ان سے جو غلطی الیہ تعالی کے بھی میں کو آپی سے ہوئی اس کیلئے ہی آپ ان کے مانوں بیلے ہی آپ ان کے مانوں بیلے ہی اور ان سے خاص نمان کے لئے دعام مغفوت کرنا مزیدان کے لئے مفیدا ور موجب آسلی ہوگا) اور ان سے خاص نمان باتوں میں دبرسنوں مشورہ لینے رہا کہنے (تاکہ اس خصوصی لطعن ان کولوں سے خم وصل جائے) تیجر (مشورہ لینے کے بعد) جب آپ رکھی ایک جانب) رائے ان کولوں سے خم وصل جائے) تیجر (مشورہ لینے کے بعد) جب آپ رکھی ایک جانب) رائے اس کو کر ڈوالا) کریں بیٹنگ المیڈ تعالی آپ ایسی ان کولوں سے مجتب رکھی ہو یا خالف کی براعتماد دکر کے اس کام کو کر ڈوالا) کریں بیٹنگ المیڈ تعالی آپ ایسی ان کی خوالوں سے مجتب رکھی ہیں ۔

متحارف ومسأئل

رشدوم بن کی صحابہ کرائم جورسول کریم علی انٹرعلیہ وسلم سے عشاق اور اپنی جان و مال سے زیاہ فاص صفات آب کوعزیزر کھنے والے تھے، ان سے جب آبیے بھی کے خلاف ایک اخرین مارد ہوگئی تو پہل ایک طوت تو پہن حطرہ تھا کہ ان حضرات کوجب اپنی لفزیش اور خلاف ورزئ مارد ہوگئی تو پہل ایک طوت تو پہن حکم پر تنبتہ ہو تو ان کا صدمہ حدسے بڑھ جا ہے، ہو اُن کے قلیف و ماغ کو معطل کروہے۔

مارحمت سے مایوس بنا ہے، اس کا علاج تو پھیلی آبیت ہیں بتالا دیا گیا کہ فَا ثَنَا بَتِکُورُ خَدَّ اَنِیْ کُلُورِ اِس بنا ہے، اس کا علاج تو پھیلی آبیت ہیں بتالا دیا گیا کہ فَا ثَنَا بَتِکُورُ خَدِّ اِنْ کُلُورِ اِس بنا ہے، اس کا علاج تو پھیلی آبیت ہیں بتالا دیا گیا کہ فَا ثَنَا بَتِکُورُ خَدِّ اِنْ کُلُورِ اِنْ کُلُورِ اِنْ کُلُورِ اِنْ کُلُورِ اِنْ کُلُورِ اِنْ کُلُورُ اِنْ کُلُورِ کُلُورِ اِنْ کُلُورِ اِنْ کُلُورِ اِنْ کُلُورِ اِنْ کُلُورِ کُلُورِ اِنْ کُلُورِ اِنْ کُلُورِ اِنْ کُلُورِ اِنْ کُلُورِ کُلُورِ اِنْ کُلُورِ اِنْ کُلُورِ اِنْ کُلُورِ اِنْ کُلُورِ اِنْ کُلُورِ کُلُورِ اِنْ کُلُورِ اِنْ کُلُورِ اِنْ کُلُورِ اِنْ کُلُورِ اِنْ کُلُورِ کُلُورِ اِنْ کُلُورِ کُلُورُ کُلُورُ کُلُورُ کُلُورُ کُلُورِ کُلُورِ کُلُورِ کُلُور کُلُورِ کُلُورِ کُلُورِ کُلُورُ کُلُورِ کُلُورُ کُلُورِ کُلُورُ کُلُور کُلُورُ کُلُورُ

دوسری طون رسول کریم علی النّه علیه ولم اس علی اور اخریش کے نتیج میں زخمی ہوئے،
جس سے جہانی تکلیف بھی سہر بنی ، اور درحانی تکلیف توسیطے ہی سے بھی ، تواس جہانی دروی اسکیلیف سے جہانی تکلیف سے بیارک بیں صحابہ کرائم کی طون سے تکدر سپیدا ہوجائے ، جوال کی ہوایت و تلقین میں مخل ہوجائے ، اس کے لئے آسخور سے تکدر سپیدا ہوجائے ، جوال کی ہوایت و تلقین میں مخل ہوجائے ، اس کے لئے آسخور سن سے تکدر سپیدا ہوجائے ، دینا تھی کہ آپ ان کی خطا سے درگذر فر مائیں ، ان کی لخسے زش ول سے معاف کر دیں ، اور آسمندہ کے لئے بھی لطف و بہر مانی کا معاملہ جاری رکھیں ۔
ول سے معاف کر دیں ، اور آسمندہ کے لئے بھی لطف و بہر مانی کا معاملہ جاری رکھیں ۔
اس مضمون کوجی تعالی نے ایک عجید بنویپ اسلوب بیان کے سامتدار شاد فر مایا ،

جن مين في طور رحيدا بهم فوائد بهي آسكة:

ایک یہ کہ استحفرت میں اندعلیہ دسلم کوان حیب زون کا حکم ایسے اندازے ویا گیاہے جس میں آپ کی شنار و تعربیت اور عظمت شان کا انہار ہمی ہے کہ یہ صفات آپ کے اندو پہلے سے موجود ہیں، آور دو مربے اس سے بہلے فیسٹ آرجہ تھے کا بفظ ہڑ جا کہ رہے ہی بتلاد ہا کہ ان صفات کمال کا آپ کے اندو ہونا یہ ہادی رحمت سے ہے، کسی کا ذاق کمال ہندیں کی صفات کمال کا آپ کے اندو ہونا یہ ہادی رحمت سے ہونے کی طوف اشارہ کرتے ہیمی واضح کردیا کہ یہ دعمت صرف صحابة کرام ہر ہی ہیں، ملکہ خود استحضرت صلی انڈ علیہ وسلم واضح کردیا کہ یہ دعمت صرف صحابة کرام ہر ہی ہیں، ملکہ خود استحضرت صلی انڈ علیہ وسلم برجی ہے کہ آپ کوان صفات کی ال کے ساتھ متصف فرما دیا۔

اس کے بعد آیک تیسراا ہم فائدہ بعد کے جلوں سے ظاہر فرمادیا، کہ بینرم نوئی، نوش مسلاقی، عفود درگذراور لطف دہر بان کی صفات اگرائپ کے اندر ہنوتین تو اصلاح فلائن کاجوکام آپ کے سیر دہے وہ حسب منشار انجام مذباتا، لوگ آپکے ذریعہ اپنی اصلاح اور تزکیم مسلاق کافائدہ عال کرنے کے بجائے آپ سے بھاگ جاتے۔ ادراس سب مجوعہ سے ایک اوراہم فائدہ بہ طاس ہوا کدار شادواصلات اور تبلغ کے آواب اس سے معلوم ہو گئے ، کم جو شخص رشد و ہوا بیت اور دعومت الی اللہ اوراصلاح خلق کا کا رادہ کرے اس سے معلوم ہو گئے ، کم جو شخص رشد و ہوا بیت اور دعومت الی اللہ اوراصلاح خلق کا رادہ کرے اس کے لئے حزوری ہے کہ بہ صفات اپنے اندر بپیدا کریے ، کیو کم جب اللہ تعالی سے مجبوب رسول کی سختی ہر واشت ہیں ہوسکتی تو بھر نس کی مجال ہے کہ دہ تشدداور کے خلقی کے ساتھ خلق اللہ کو این گروہ تع کر سے ، اوران کی اصلاح کا فرص انجام دے سکے ۔

اس آیت میں خی تعالی نے ارشاد فر مایا کہ اگر آپ تندخو، سخت طبیعت ہوتے، تو لوگ آپ کے باس سے منتشر ہوجاتے، اس سے معلوم ہوا کہ مرست دمبلغ کے لئے تندخونی

سخنت کلامی، زمراوراس کے کام کوضائع کرنے والی جیزے۔

اس سے بعدار شاد فرمایا فاغی عنده می ایسی اس سے جفطا ہوگئ ہاس کو آپ معادت فرادیں،اس سے معلوم ہواکہ تھی ہے لئے بیر بھی عزدری ہے کہ عوام کی خطا وَلِ انتقاٰ نہ لئے، بلکہ عفود درگذرسے کام لئے، بڑا کہنے والول ٹپر شتعل نہ ہو،ایذار دینے والول سے تری کا معامل کرے ۔

اس کے بعداد شاد فرمایا قاشت فیفن آھے۔ این آب اُن کے لئے اللہ تعالی سے می مغفرت طلب کریں، جس میں یہ ہدایت ہے کہ صرف یہ ہنیں کہ نودان کی ایذاؤں پر صبر کریں، بلک دل سے اُن کی نیز خواہی نہ جھوڑیں، اور چونکہ ست بھری نیز خواہی ان کی آخرت کی در تی ہے اس لئے اللہ تعالیٰ کے عذاہے بھانے کے لئے بخشش کی دعامها مگیں۔

اس کے بعدارشاد ہے قرشار زھٹم فی الکھٹر، بعن حسب سابق اپنے فیصلوں اور کاموں میں ان صفرات سے مشورہ بھی لیا کریں تاکہ ان کی بورئ تستی ہوجائے ،اس میں اس کی طرف ہدایت فرمائی کہ وخیرخواہی کا داعیران کے لئے قلب میں ہے عمل سے بھی اس کا اظار

كرس كرايني نشاورت سان كومشرف فرماوير.

اس پوری آیت بین مسلح رمبلغ سے کئے چند صفات کا ہونا عزوری قراد دیا گیا، اقل سخت کلامی اور کج خلفی سے بچا، دوشت ران لوگوں سے کوئی غلطی یا ان سے متعلن ایذا مرکی کوئی خلطی یا ان سے متعلن ایذا مرکی کوئی خلطی یا ان سے متعلن ایذا مرکی کوئی خور ما در مبورہ اسک نور انتقام سے ور بے مذہ ہونا بلکہ عفو و درگذر کا معا ملہ کرنا، تیسر سے یہ کہ انکی خطا و سا اور کا موسلے کی وجہ سے اُن کی خیرخوا ہی مذجور اُنا ، ان کے لئے دعاء واستغفار کھی کرتے دہنا اور خالم کو استخفار کھی کرتے اونا اور خالم کا معالی کا معالی موسلے کا محتاج کوئی مناورہ کے بعد طریق عمل کی ہوا بت کی گئی ہے ، مشورہ کے باد سے بین قرآن کرتے لیے کا محتا اور کچرمشورہ کے باد سے بین قرآن کرتے کے دو مجلم مربح حکم دیا ہے، ایک یہی آیت مذکورہ دو مرب سورہ شورہ کی آ بہت جس میں میں

سیخ مسلما نوں کی صفات بیان کرتے ہوئے ایک صفت یہ بیان فرمائی ہے کہ وہ آمر کھے ہم میں ایک ہے کہ وہ آمر کھے ہم میں ایک کے مسلما نوں کی صفح کے ایک میں اور ان کا ہر کام آبس کے متورہ سے ہوتا ہے یہ اور بعض جگر ضفی طور پر متورہ کی ہوئیت فرمائی ہے جیسے رضاعت کے احکام میں ارشاد فرمایا: عَنْ نَوَاحِنِ مِنْ لَهُ مَا کَ نَشَادُ وِر ۲۳۳:۲۷) یعنی جو ان مال اور باب رونوں کی رضا مندی اور مشورہ سے ہونا چاہتے، مشورہ سے متعلق جندا ہم مسائل قابل غور ہیں،۔

بہ کہ اسکار منکلہ ، لفظ اُمراور مشورہ کے معنی ، دوست را مسئلہ بمشورہ کی شرعی حیثیت ، ہمیترا مسکل رسول کر میں سلے اللہ علیہ ولم کو صحابۂ کرام شسے مشورہ لینے کا درجہ ، بیج تھا مسئلہ ، حکومت اسلامی میں مشورہ کا درجہ ، پانچواں مسئلہ ، مشورہ میں اختلاف رات ہو توفیصلہ کی صورت ، چھٹا مسئلہ ہرکام میں محل تد ہرکرنے سے بعداللہ تعالی پر توکل ۔

اسی طرح سورہ سورہ کی آیٹ وا مخرصم شوری بین بھی ہے معی یہ ہوت کہ ہر قابل خورمعا ملہ میں جس میں ہوت کہ ہرقابل خورمعا ملہ میں جس میں کوئی اہمیت ہو، نواہ محم دھکومت سے متعلق ہویا دوسرے معاملات سے، ان میں سے مسلمانوں کی عادت متمرہ یہ ہے کہ باہم مشورہ سے کام کیا کرتے ہیں۔

د و بسر استعلد اس باره میں مسترآن کرم کے ارشادات مذکورہ الداحادیث بریہ سے معلم مشروی شرع جنیب مولا میں جس میں رائیں مختلف ہوسکتی ہیں نواہ وہ حکم و مشروی شرع جنیب معلم میں میں مشورہ لینارسول کرم صلی الشرعلیہ وسلم محکومت سے متعلق ہوباکسی ووسرے معاملہ سے با ہمی مشورہ لینارسول کرم صلی الشرعلیہ وسلم ادر صحابہ کرائم کی سنت اور دنیا و آخرت میں باعث برکات ہے، قرآن وحدیث میں اس کی ائید آئی ہے، اور جن معاملات کا تعلق عوام سے جیسے معاملات میں مشورہ لسینا داجب ہے۔ دابن کشری

بہتی نے شعب الایمان میں حضرت عبدالدین عمر فسے روایت میا ہے کہ دسول اللہ صلی اللہ مشورہ کرنے کے دسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلی کے بعداس کے معلی اللہ علیہ وسلی کے بعداس کے کرنے کا میں اللہ علیہ کرنے کا فیصلہ کریے تواننڈ تعالی کی طرف سے اس کو میچے اور مفید صورت کی طرف

هدايت مل جاتي ہے۔

ادرایک حدیث میں ہے کہ جب مخفا سے حکام ہم میں سے بہترین آدمی ہول اور مخفالے مالدار سخی ہوں اور مخفالے مالدار سخی ہوں ، اور مخفالے معاملات آپس میں مشورہ سے طے ہوا کریں ، تو زمین سے اوپر دہنا مخفالے معاملات آپس میں مشورہ سے طے ہوا کریں ، تو زمین سے اوپر دہنا مخفالے مالدار سخیل ہوں ، مخفالے نے بہتر ہوں اور مخفالے وزندہ دستنے اور مخفالے وزندہ دستنے اور مخفالے وزندہ دستنے سے بہتر ہوگا۔

مطلب یہ ہے کہ جب تم برخوہ ش پرسی غالب آجائے کہ بجیلے بُرے اور نافع وُمِن سے قبل نظر کرے محصن عورت کی خوشنوری حاسل کرنے کے لئے اپنے معا ملات اس کے سپر دکر دو تو اس وقت کی زندگی سے تعمالے لئے موت بہنز ہے، درنہ مشورہ ہیں کسی عورت کی بھی دانے لینا کوئی ممنوع ہنیں، دسول کر بم صلی الدّعلیہ و لم اورصحا برکوامؓ کے تعامل سے ثابت ہے اور شرآن کر بم میں سورۂ بھڑو کی آبیت جوابھی بیان کی گئی ہے اس میں ارشاد ہے عن تُن دَرَا مِن بَہُ کُسُما وَ تَسَنَّلُومِی، یعن بچہ کا وورہ حجم انا باپ اور ماں کے باہمی مشورہ سے موزا جا بھی اس میں چونکہ معاملہ عورت سے متعلق ہے، اس میں چونکہ معاملہ عورت سے متعلق ہے، اس سے خاص طور سے عورت سے مشورہ کا یا بند کیا گیا ہے۔

ایک حدیث میں آنخصات صلی النادعلیہ دلم کا ارشا دیے کہ: اَلْمُتُنَتَّ شَارُ مِحْوُنَتَنَیْ إِذْ السَّتُشِیْلِ ﴿ مِی عِنْ صَصِ سے مضورہ طلب کیآجاً مُنْ مُنْ مَنْ مُنْ اللّٰ مِنْ مُنْ اللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰ

ی ہے جہارہے جانے یا ہوائی بہارہے، اور ی سے دوستہ سے جانے یا دوسرے سروی ہے ۔ اسی طرح زکڑہ کے معاملہ میں پیمشورہ لیا جاسکتا ہے کہ اس کو کہاں اور کن لوگوں بزترچ مار است سر سے

کیا جانے م^میونکہ یہ *سب امور منرعا اختیاری ہیں*۔

ایک حدیث مین خوداس کی تشریح رسول کریم میل الندعلیه وسلم سے منقول ہے ہو تقریل کرم الندوج بدفرانے ہیں کہ میں نے رسول کریم میل الندعلیہ وسلم سے وحن کیا کہ آئ ہے بعد اگر ہیں کوئی ایسا معاملہ سیش آجائے جس کا پیم صراحة متحد آن میں نازل نہیں ہوا، اور آئ بھی اس سے متعلق کوئی ارشاد ہم نے درمصنا ہو، توہم کیا کریں ؟ آ تخضرت میل الندعلیہ میلم نے ارشاد فرایا کہ ایسے کام سے لئے اپنے لوگوں میں سے عبادت گذار فقیار کوجے کرو، اور ان سے مشورہ سے اس کا فیصلہ کرو، کس کی تہنا رائے سے فیصلہ مذکرہ۔

اس مدیث شریعت ایک بات تو بید معلوم به دنی که مشوره صرف د نیوی معاطات میں نہیں مکر جن احکام میں معاطات میں نہیں ملکر جن احکام میر تھیے میں مستران در مدسیت کی صریح نصوص مذہوں ان احکام میں بھی ایس میں مشورہ مسئون ہے ، اور در مریعے یہ بھی معلوم ہوا کہ مشورہ الیسے لوگوں سے ابنا چاہیے جو موجودہ لوگوں میں تفقہ اور عبارت گذاری میں معروف ہوں (اخرج الخطیب کذافی الروح) معادی نہیں معروف ہوں (اخرج الخطیب کذافی الروح)

نيزخطيب بغدادي تفصرت ابومرريج كى ايك حديث بي استحفرت مل الشطاقية

كايدارشا دىجى نقل كياہے ؛ اسْتَرْسِلْنُ وْاللّْعَا قِلْ وَلاَتْعَصْوَ

معین عقلندآ دمی سے مشورہ لواوراس کے خلاف ندکر وور مذند المنت اُسطانی ہوگی ا

ان و ونوں حدیثوں کو ملانے سے معلوم ہواکہ مجلس شوری سے ارکان میں دووصفت ضردری ہیں، ایک صاحب عقل دراست ہونا، دوسرے عبادت گذار مجن کا حاصل ہے ذی رائے اور منتقی ہونا، اور اگر مسئلہ شرعی ہے توفقیہ ہونا بھی لازم ہے۔

آئی خورت ملی انڈ علیہ و سلم نے خود و قربر آکیئے صحابۂ کرائم سے مشورہ لیا تو صحابۂ کرائم اُ سے مشورہ لیا تو صحابۂ کرائم اُ اِ لَئے عوض کیا کہ اگر آپ ہمیں دریا ہیں کو دبیر نے کا بحثم دہی توہم اس میں کو دبیر ہیں گئے ، اور اگر آپ ہمیں برک انعا دجیہے دور دراز مقام کی طرف چلنے کا ارشاد فرما ہیں گئے توہم آپ کے ساتھیوں کی طرح میرنہ ہمیں گئے کہ آپ اور آپ کا رہے کا ارت کا دیے مقابلہ کریں ، بلکہ ہم میرع ض کریں گئے کہ آپ تشریف نے جلیں ہم آپ ساتھ آپ ساتھ آپ سے مقابلہ کریں ، بلکہ ہم میرع ض کریں گئے کہ آپ تشریف نے جلیں ہم آپ ساتھ آپ سے آگے اور دائیں ہا تیں دخمن کا مقابلہ کریں گئے ۔

اسی طرح غزدهٔ اُخذین اس باره بین مشوره کیا که کیا مذیخه شهر کے اندوره کر مذافقت کریں یا تنبرسے باہر بھل کر، عام طورسے صحابۂ کرائم کی دائے باہر بھلنے کی ہوئی، توات لے اس کو قبول فرایا، غزده خذت میں ایک خاص محابرہ پر صلح کرنے کا معاملم در پیشیں آیا، توسعد ب معاذمة اور سعد بن عبادہ شنے اس معابدہ کو مناسب نہ سمجے کر اختلات کیا، آپ نے اہنی دونوں کر ایس معابدہ کو مناسب نہ سمجے کر اختلات کیا، آپ نے اہنی دونوں کر مائیں، حربیت ہے ایک معاملہ میں مشورہ لیا تو صدیق آئی کی دائے برفیصلہ خرادیا ۔ قصر افکات میں صحابۂ کرام شدے مشورہ لیا، یہ سب معاملات وہ ستھے جن میں آنموں صلی انٹر علیہ وسلم کے لئے بدر بیرہ وسی کوئی خاص جانب متعین نہیں کی گئی تھی۔

چُوتھامستلہ بکونتِ اسلامی اجیماکہ آور ذکر کیا گیاہے کہ مسرآن کریم نے دوجگہ شورہ اسمندرہ کا درجہ کسیاہ کا صریح تھے دیا ہے ، ایک بہی آیت مذکورہ اور دوسرے سورۃ سورۃ کی آیت جس میں ہے مسلما توں کی صفات بیان کرتے ہوئے، ایک صفت یہ بیا فرمائ گئی ہے ، آئر مھٹم شوری آیٹ کی ہے ، آئر مھٹم شوری آیٹ کی ہے ، آئر مھٹم شوری بیٹی تھٹم شوری ہیں گئی ہوئے ، اور افغظ انترکی مفصل تحقیق اور ببان ان دونوں جگہ پر مشورہ کے ساسخے لفظ المر ندکورہے ، اور افغظ انترکی مفصل تحقیق اور ببان ہوجی ہے کہ ہرمہتم با دشان قول دفعل کو بھی کہاجا گئی ہے ، اور دھکم اور حکومت کے لئے بھی بولا جاتا ہے ، آخر کے خواہ معنی اول موادلیں یا دوسر ہے معنی محکومت کے معاطلت میں مشورہ لیا ہم معاطلت ہم تھٹم اور حکومت کے معاطلت ہم تم بات ان ایک سے بادراگر معنی عامل سے جاکہ حکومت کے معاطلت ہم تم بات ان ہونے کی حیثیت سے قابی مشورہ کئی ہو سے ہے کہ حکومت کے اہم معاطلت میں اہل حل دعقہ سے مشورہ لیا کریے ، مشرآن کی اسلسل تعامل سے ہو تا ہوں کہ اور خلفائے داشر سی کا مسلسل تعامل اس کی اور شن سند ہے ۔

ان دو نوں آینوں میں حب طرح معاملات محد مست میں مشورہ کی صرورت واضح ہوئی اسی طرح ان سے است لام سے طرز حکومت اور آئین کے مجھ بنیادی اصول مجھی سیمنے آ محتے، کرامسلی حکومت ایک شورانی حکومت ہے، جس میں امیر کا انتخاب مشورہ سے ہوتا ہے، خاندانی درانت سے نہیں، آج تواسلامی تعلیات کی برکت سے بوری دنیا میں اس اصول کا لوہا مانا جاجِ کاہے، شخصی با دشا ہتیں بھی طوعًا و کر ہا اسی طریت آرہی ہیں ، نیکن اب سے چو رہ سو ہرس سلے زمانہ کی طرف مُرو کر دیجھے جبکہ بوری دنیا برآج کے تین براوں کی جگہ دار براوں کی حکومت نهی،ایک کتریٰ، د دسرا قیتقر اوران د دنول کے آئین حکومتِ شخصی اور وداشی باد شاہرست مونے میں مشترک ستے جس میں ایک شخص واحد لا کھول کروٹروں انسانوں براسی قابلیت وسلا سے نہیں، بلکہ دراشت کے طالمان اصوبوں کی بنار پرحکومت کریا تھا، اورانسانوں کویا لنوجانورو كادرجه دينابهي بادشابي المعام سجحاجا تائتها بهي نظرية حكومت دنياك بيثتر صعة برمسلط تفاءض یوآن می جہوریت مے چند و مند ہے اور اسام نقوش باسے جاتے ستھے، لیکن وہ نبھی اتنے ناص اورمد هم ستھے کہ ان برکسی ملکت کی بنیا در کھنا مشکل تھا،اسی وجہ سے جہوریت کے ان بونانی اصوبوں برمجی کوئی مستحکم حکومت نہیں بن سکی ملکہ وہ اصول ارتسطوے فلسفہ کی ایک شاخ بن کر رہ گتے ۔اس سے برخلاف اسلام نے حکومت میں درا شت کا غیر فطری اصول ماطل کر کے امیرملکت کاعزل ونصب جهود کے جستیاریں دیرا،جس کودہ اسینے سائندوں اہل حل وعقد کے وربيرك يتعال كرسكين، بادشاه يرسى كى وَلدَل بين تصنى مونى دنيا اسلامى تعليات مى كے ذاہير اس عادلارد ادر فطری نظام سے آسشنا ہوئی، ادر ہیں دوج ہے اس طرز حکومت کی جس کوآج جہورت کا نام دیاجا ماہے۔

کین موجودہ طسئرزی جہورتیں جو کمہ بادشاہی ظلم دستم کے زدِ عمل کے طور پر دجو دمیں آئیں تو وہ بھی اس بے اعتدائی کے ساتھ آئیں کہ عوام کو مطلق العنان بناکر پورسے آئین حکومت اور قانون ملکست کا ایسا آزاد مالک بنایا کہ ان کے قلمی دماغ زمین و آسمان اور تمام انسانوں کے بید اگر نے داغ زمین و آسمان اور تمام انسانوں کے بید اگر نے والے خوااور اس کی اصلی مالکیت و حکومت کے تصویرے بھی بیگانہ ہو گئے ، ، اب ان کی جہوریت خدا تعالیٰ ہی کے بیختے ہوتے عوامی اختیار برخدا تعالیٰ کی عائد کر دہ پابندیوں سے میں ایک بیار کردہ پابندیوں سے میں ایک بیار کی مائد کردہ پابندیوں سے میں ایک بیار کی دورات اور اس کی اس سے دیا دورات کی اس سے دیا دورات کی اس سے دیا دورات کی دورات کی مائد کردہ پابندیوں سے دورات کی سے دورات کی د

كويمى إرخاط خلاب انصاف تصور كرف لكيس

اسلامی آئین نے جس طرح خلی خداکو کمتری وقیض اور دومری شخفی اوشا متول کے جرواستبداد کے بخبر سے خات ولائی ،اسی طرح نا خدا آسٹنا مغربی جہوریتوں کو بھی خدا شناسی ، اور خدا پرستی کاراست د دکھلا یا ، اور بتلا یا کہ ملک کے حکام ہوں ، یا عوام ، خدا تعالیٰ کے دبیتے ہو قانون کے دبیتے ہو قانون کے سب پابند ہیں ،ان کے عوام اور عوامی اسمبل کے حسب یا بند ہیں ،ان کے عوام اور عوامی اسمبل کے حسب یا ماریکی انتخاب ہیں اور نصب خدا تعالیٰ کے مقرد کردہ حدود کے اندر ہیں ،اک پرلازم ہے کہ امیرکے انتخاب ہیں اور

بهوعبد دل اورمنصبول کی تقسیم میں ایک طریت قابلیت ا درصلاحیت کی پوری رعابت ک^{یں} ا تو د دمری طرف اُن کی دیانت دامانت کویرکھیں، اپنا امیراییے شخص کومنتخب کرس جوعلم، تقولی، دیانت، امانت، صلاحیت ، ا درسیاسی مجربه میں سنے بہتر ہوں مھریہ امیرمنتخب مجب آزاداورمطلق العنان نهين المكراس الرائع سے مشورہ لينے كايا بندرہ ، قرآن كريم كى آبت نركوره اوررسول اكرم صلى الشعليه وسلم اورخلفات راشدين كاتعامل اسيرشا بدعدل بس، حضرت عمره کا ایشادی:

لَا خُطِلافَةً إِلَّا عَنْ مُشْدِّرَمَ فِي اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّاللَّا

ركنزالعمال بوالمابن الىشيت

شورائیت اورمشورہ کوامسلامی حکومت کے لئے اساسی اور بنیا دی حیثیت حال ہے تئی کم آگر امیرملکست مشورہ سے آزاد ہوجا ہے ، یا ایسے توگوں سے مشورہ لے جوشری نقط نظر سے مشورہ کے اہل مذہوں تواس کاعزل کرنا عرودی ہے۔

مسليج مي مي كا اختلات نهين »

ذَكُوا بُنُ عَطِيَّةُ أَنَّ النَّوْرِلَى ﴿ آبِن عَلِيرٌ فَ مِمَا يَا كُرْسُودَا يَسَتَسْرُلُونِهُ مِنْ قَوْاعِدِ الْمَثِينِ لَعَافِ وَعَزَائِمِ الْمَصَادِدِ بنيادى اصولول من عيه الكَّهُ كَام وَمَن لَلْكَيْ مُتَشِينًا فَكَالَعِلَمُ جواميرك ابل عم ورابل دين سيمشود م كُالدِّيْنِ نَعَرُّلُهُ وَلِحِبُ، هَٰذَا مَالَاخِلَالَةُ لِهِ السَاعِ لَكِنَا وَاجْتِ، اوريه الكَلْيا والبعوالمعيطلالي تحيان

مشورہ کے صروری ہونے سے اسسلامی حکومت اوراس کے باشندوں برجو بخرات ا و دبرکا ست علیل ہول مجے ، اس کا اندازہ اس سے لگایتے که دسول اکرم صلی استعلیہ وسلم نے مشوره كورحمت سے تعبیر فرمایا ، اتن عدى اور بہتى نے ابن عباس رضى الندعنہ سے روایت كيا ي كجب يه يت نازل مونى تورسول المترصلي المترعليد وسلم في ارشاد فرما ياكر الشراوراس رسول کو اس مشورہ کی حاجت بہیں، لیکن اللہ تعالی نے اس کو میری است کے لئے ایک رحمت بنایاہے دہان ہستران)

مطلب يهب كراكران تعالى جابتاتولين رسول كوبركام بزريدوى بتلادياء كمكا یں ہی مشورہ کی صرورت منجھوڑ تان نیکن احت کی مصلحت اس میں تھی کہ آئے کے ذریعے مشوره کی سنست جاری کرائی جاسے ،اس سے بہست سے امورایسے حیور دیتے جن میں صراحت كولى وحي نازل بنيين موني، ان بين آب كومشوره لين كي مايت فرمالي حتى .

JA

بانتجوان مسئلہ: منورہ بن اسووس آگراختلاف لائے ہوجائے توکیا آجان کے پارلیانی اصول اختلاف دائے ہوجائے ، قو برائٹریت کا فیصلہ نا فذکر نے پرائیر مجود ہوگا، یا اس کواختیاد ہوگا فیصلہ کی کیاصورت ہوگا ؟

فیصلہ کی کیاصورت ہوگا ؟

کے مصلحت نیادہ نظر کئے اس کوجت یار کرے ، فت ران وحدیث اور سولی اکرم صلی اللہ علیہ کے اور صول آگرم صلی اللہ علیہ کے اور صول آگرم سے بیا مرائٹ ہو اگر نے تامل سے بیا مرائٹ ہو با کہ اختلاف رائے کی صورت میں امرائٹ میں اور تعامل صواب کی صورت میں امرائٹ کی صورت کو اختیار کرسکتا ہے، خواہ اکر میت کے مطابق ہو یا اقلیت کے مطابق ہو یا اقلیت کے مطابق ہو یا امرائٹ کی البتہ امرائٹ المینان ماس کرنے کے لئے جس طرح دوسر سے دلائل پر نظر رائٹ کے اس مواح اکر بیت کا ایک چیز برمتفق ہمزا ہمی بعض اوقات اس کے لئے سبب کرے گا اسی طرح اکر بیت کا ایک چیز برمتفق ہمزا ہمی بعض اوقات اس کے لئے سبب اطمینان بن سکتا ہے ۔

"ابن عباس" فرماتے بین کراس آیت میں مماور عباس کی خرماتے بین الم مشاور عمرات شیخین الم

عَنِ أَبِّنَ عَبَّامِنَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَىٰ روَشَاوِرُهُمُرُّنِي الْاَمْرِ) قَالَ ٱبْوَيَبُرِ وَعُمُرُنَ ﴿ رَانِكُثْرٍ) کلی کی روایت اس سے معی زیادہ واضح ہے:

عَنَ ابْنِ عَبَّامِنٌ قَالَ نَزَلِتَ فَيُ إِنْ كُو وَعُمَوَوَكَانَا حَوَادِيتِهِ رَسُولِ اللهِ عَلَىَّا لِللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّىٰ وَوَزِيْرُيُهِ وأبوتي المشبليثن

رابنكثير

"ابن عباسٌ فرانے ہیں کہ یہ آ بیت حضرت ابو کر^م وعمر مسے مشورہ <u>لینے سے</u> باوے میں نازل ہوئی ہے 'یہ دونوں *حفزات جن*اب رسول اكرم صلى المدعلير ولم مصفص محابي ادر در مرسقے، اور سلمانوں کے مرتی ستے ہ

كِوالْجُمَّعَةُ مَا فَيَ مُشُورَةٍ مَا خَالُفَكُمُ اللهُ ال

رسول اكرم صلى يشرعليه و لم ف ايب مرتب صرات شيني كوخلاب كرت موت فرايا تها،

الشكال ورأسكا جواب ادر شخصى حكومت كاطرزيد، ادراس سے جبور كونقصان بيني

كااندىشەييە

جواب بہے کا مسلامی آئین نے اس کی رعابت پہلے کر لی ہے ، کیونکہ عوام کو پی جہت یار ا ہی ہنیں دیا کہ جس کوچا ہیں امیر بنا دیں بلکہ ان پر لازم **سترار دیا ہے کہ علم وعل اورص**لاحیت کار ا در خدا ترسی اور دیا نت کی روسے جس شخص کو سب سے بہتر جھیں صرف اس کو امیر منتخب کری توجس شخص کوان اعلی ارصاحت ادرا علی صفات ہے تحت منتخب کیا گیا ہو، اس پرانسی مایندیا عائدً کرنا جو ہد دیانت اور فسّاق، نجآر برعا مَد کی جاتی ہیں،عقل والصاحب کاخون کرنا،اور کام كرف والول كى مست تنكى اور كمك وملت كے كاميں دكا وط ڈالنے كے مرادف ہوگا۔ چھٹا مسئلہ: ہرکام میں اس جگہ یہ بات بہت ہی قابل غر*میے* کہ نظام حکومت اور د**و**س عمل تدبیرکرنے سے بعداللہ اہم امورین مربیراورمشورہ کے احکام سے بعدید ہوایت دی گئی ہے تعال برتوی کرا کرسب زبرس کرنے کے بدر بھی جب کام کرنے کاعزم کرو تو این عقل دراسه اور تدبیرون پرمجروسه نه کرد بلکه بحروسه صرف الند تعالی برکر و کیو بکه به سب تدہبر مدبرالامور کے تبعنہ قدرت میں ہیں، انسان کیا اور اس کی دائے و تدہر کیا، ہرانسان اپنی عمرکے ہزار دن دا قعات میں ان چیزوں کی رسوائی کا مشاہدہ کرتار ہتاہے، مولانارومي شفخ وكب فرمايا يساسه

خويش داديريم درسواني خوليش المتحان مامكن أيسث البيش

اس جله فا ذاعزَمت أَمَّو كُن عَلى اللهي سے بريمي واضح موكيا كه توخل تركب باب ادرترك تدبيركانام بهيس بككراسشباب قريبه كوجيوا كرتوكل كرنا سنست انبياء اورتعليم قرآن کے خلات ہے، ہاں اسباب بعیدہ اور دوراز کار فکر دن میں پڑیے رہنا یا صرف اسکباب ا در تدا بیر به کومؤنژ سبحه کرمستب الاسباب اورمد تبرا لامورسے غافل ہوجانا بے شک الشربخفارى مدد كريب كا توكونى تتم برغالب بوسطاكا ادرأكر مددة كرب تمعارى توتجرا يساكون بي ى كَيَنْصُ كُمْ مِّنْ بَعْنِ إِلَّهِ وَعَلَى اللهِ فَلْيَتُو كُلِّ الْمُؤْمِنُونَ كُلُ جرد دکرسے تھاری اس کے بعد ادر اللہی پر محردسہ جانے رر بن کا کام بنیں کر چھیا رکھ اور جو کوئی چھیا دیگا وہ لائے گا اپن چھیان چرزون تیامت كُلُّ نَفْسُ مَّاكْسَلَتْ وَهُمُ لَا يُظْلَمُونَ 🛈 آفَمُ را یا دے گا ہرکوئی جواس نے کمایا اور ان پرظلم نہ ہوگا تبتح رضوان اللوكمن بآء يستخط من اللوومأ ديه بحكمة جو ما بع بدالله کی مرصی کا برابر موسکتا جاس کے جس نے کمایا غصر الله کا اوراس کا مشکانا دوزخ سے : بِئِسَ الْدَيْصِيْرُ ﴿ هُـُمْ ذَرَجِتُ عِنْكَ اللَّهِ وَاللَّهُ بَصِيْرِ اللَّهُ بَصِيرٍ لِ ذور کیا ہی بُری جگہ پہنچاہے لوگوں کے مختلف درجے ہیں انٹرکے بال ؛ اور اللہ دیکھتا ہے جوکج مَا يَعْمَلُونَ ﴿ لَقَلُ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَهُ الشُّه في أحمان كيا أيمان والول ير جو بهيجا ان مُرَسُولِاً مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ الْيَتِهُ وَيُزَكِّيُّ ں اہنی میں کا برط ہتا ہے ان پر آیتیں اس کی اور پا*ک کڑ*ا ہوا تکو یعنی شرکت عجوا تُعَلِّمُهُمُ الْكِتْبَ وَالْجِكِلْمُكَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لِهِ فِهُ لَلْمِ ادر سحولاً اب ان کوک اب اور کام کی بات اور رہ تو جہلے سے صریح محرابی أِن ﴿ آوَ لَتَكَا أَصَا بَكُكُمْ مُّصِلِكَةٌ قُلُ أَصَبُتُمُ مِّيْثُلُيُمَا الْ سماجس وقت بہنچی سمنکو ایک تکلیف کرستم بہنچاچیجے ہواں سے دوچپند

النصف

. تمعالیے سامتھ رہیں دہ پوگ اس دن ک تے ہیں اس پرجو دیا ان کواندنے اسے فضل سے > TON CONTROL

اَلَّا تَوْفُ عَلَيْهِمُ وَلِاهُمْ يَحْرَفُونَ ﴿ يَسُتَبَيْثُمُ وَقَ بِنِحُ مَنْ إِلَى اللهِ كَلَّهُ اللهِ وَضَالًا وَاللهُ وَصَالِحَ اللهِ اللهِ وَضَالًا وَاللهُ وَصَاللهُ وَصَالِحَ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ واللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ ا

رلط ایات است کے لئے اصابی عارضی شکست اور مسلمانوں کی بریث کی پر حفرات صحابہ کرائم کی ارتبط ایات است کے لئے حضور صلی الله علیہ ولم کوجندا مورکا محم ہوا تھا، جس سے رسول الله صلی الله علیہ ولم کی نادا صنی کا خطوہ تو زائل ہوگیا، لیکن ان حفرات کواس واقعة مغلوبیت سے بہلی آبیت بین ان کی حسرت مغلوبیت کودل سے آتارتے ہیں، نیز بررّ کے روز مالی غلیمت میں ایک چادرگم ہوگئی، لبحث الکم سجو یا بنا) وگوں نے کما کرسٹ ایدرسول الله صلی الله علیہ وسلم نے لے لی ہو، اور یہ امر حقیقة یا صورة خیات کے، نبی کی شان اس سے منز ہو ہے، اہذا و وسری، تیسری اور چوبھی آیات کے اندر جناب سول مقبول صلی الله علیہ وسلم کے وجود با جود کا نعمت عظی ہونا اور آج کی بعثت کا ایشت کے اندرخود صفور صلی الله علیہ وسلم سے دجود با جود کا نعمت عظی ہونا اور آج کی بعثت کا انداز سے انداز

چونکہ مؤمنین کواس شکست کی سخنت کلفت بھی کہ با وجود مسلمان ہونے سے بیر معیبت کیوں اور کرچرسے آگئی، اس برصحابۂ کرائم کو تعجب اورا فسوس تھا، نیز منافقین کہا کرتے بھے کہ اگر یہ لوگ گھروں میں بیٹے رہتے تو ہلاک مذہوتے ، اوران شہدار کی موت کو برنصیبی اور محرومی مشرار دیتے نتھے، اس لتے جھٹی، ساتویں، اور آٹھویں آیات کے اندر دوسے عنوان سے اس عارضی مصیبت ڈٹکلیٹ کی علّت و پھکت واضح فر مائی گئی، اوران

کے خیمن میں منار نقین کی تر دید بھی۔

اورنوس آیت میں ان کے غلط عقید دہ کر تھسسر وں میں بیٹے رہنا ہلاکت سے نجات کا سبب ہے تردید کی گئی، اور دسویں، گیار ہویں اور بار بہویں آیات میں حصرات شہدار کرام کی اعلیٰ درجہ کی کامیا ہی اور حیات حقیقیہ اور دائمی نعمتوں کا اثبات فرمادیا گیاہے:

خلاصة تفسيبير

أكرين تعالى محقاراسا تعددين تب توئم سے كوئى بنيس جيت سكتا اور اگر محقارا ساتھ

ن دی تواس کے بعدا بساکون ہے جوتھارا ساتھ مے زاور متر کوغالب کرھے ، آور صرف اللہ تعالیٰ یرایمان دا بو*ن کواعت*اور کھناچاہتے ، اور نبی کی بیہ شان ہنی*ں کہ وہ* زنعو ذیا ہنٹہ ، خیاتنت کریے حالانکہ رضائن کی تو تیامست میں رسواتی اورفضیحت ہوگی، کیونکہ) جوشخص نعانت کرے گا دہ شخص اپنی اس خیا نت کی ہوئی چیپ نر کو قیامت کے دن (میدان حشر میں) حاضر کریے گا (تاکہ سب خلائق مطلع ہوں اور سب سے د د بر دفعنیحت اور دسوائی ہو) تھے دلمپدان قی^{ات} سے بعد) ہر شخص کو (ان خائنوں میں سے) اس کے کئے کا (دوزخ میں) بوراعوض ملے گا، ا دران پر بالکل ظلم بنہ ہوگا (کہ جرم سے زائد منزا ہونے تھے، غرض خائن تومعضوب اور سجّی جہنم ہوا ، اور انبیا علیہ اسلام بوج رصنا جوئی حق کے قیامت میں سر ملبند ہوں سے لیں درنوں امرجع منیں ہوسکتے ، جیسا آ سے ارشاد ہے) سوایسا شخص جورضا سے حق کا تا لیم ہو (جیسے ہی کمیادہ اس شخص کے مثل ہوجائے گا جو کہ غضب اللی کا مستحق ہوا وراس کا تھیکا نا دوزخ ہو*ر* ر جیسے خاتن) اور وہ جانے کی بُری جگہ ہے (سرگز دونوں برا بر نہیں ہوں کے بلکہ یہ مذکورین ر لین متبعان رصنائے حق ا ورمغصوبین <u>) درجات میں مختلف ہوں گئے النتر تعالیٰ کے نز دیک</u> (كەمتىج محبوسى جنتى ہے اور مغضوب دورخى ہے) اور المند تعالی خوب دیکھتے ہیں آن سے اعال کو دا<u>س لئے مرایک مے</u> مناسب معاملہ فرما دیں گے ،حقیقت میں انڈ تعالے نے <u>کما نوں پر</u> (بڑا) احسان کیا،جب کہ ان میں ابنی کینس سے ایک ایسے (عظیم انشان) سیخہ <u> کو بھیجا کہ وہ ان لوگوں کوالٹر تعالیٰ کی آئیس</u> راوراحکام<u>) بڑھ بیڑھ کرسشناتے ہیں اور</u> (ظاہری اورباطی مندگیوں سے ان لوگول کی صفاتی کرتے رہتے ہیں اور ان کو کتاب (الی) اور سجھ کی باتیں بنلاتے رہتے ہیں اور بالیقنین ہرلوگ (آٹ کی بعثت کے) قبل سے صریح غلطی (ایسی مثرک و کفر) بین (مسبستلا) <u>سنفے اور جب</u> (اُحدیمی) تحقاری ایسی بار زوتی جب سے درگنامتم ر درمی، جیت یچے تنفے رکیونکہ اُحَدَی منٹر مسلمان شہید ہونے اور بَدَر ہی منٹر کا فرون کو قیدادرسنز کو قبل کیا تھا) توکیا آیے وقت میں تم زبطوراعتراض ندمہی بطور تعجب کے) یوں کہتے ہو کہ رہا وجود ہما ہے مسلمان ہونے کے) یہ (ہار) کدھرسے ہوئی (یعن کیوں ہوئی) آت فرما دیجے کریہ بارتمحادی طرف سے ہوئی داگر حضور صلی اللہ علیہ و لم کی دائے کے خلات نذکرتے تونہارتے، کیونکہ اس قیرے ساتھ دعدہ نصرت ہوجیکا تھا) بیشک المترتعالي كومرجيز بريورى قدرت ہے رجب تم نے اطاعت كى ابنى قدرت سے تم كو غالب كرديا ا درجب خلات كيا ابني قدرت سے متم كومعلوب كرديا) آور حو مصيبت متم برس روزكه دونول كروه رمسامانون اوركفاركى بالهم رمقاتله كي القابل الوسي

ربعن اُحدیکے دن اسو (دہ مصیبت) خدا تعالیٰ کے عکم سے ہوتی رکیو ککرچند درجند محمیس تھیں جن کا بیان اوپرہمی آ چکاہے) اور (ان میں سے ایک جھمت بہتے) تاکہ الشر تعالیٰ موّمنین کو بھی وکیلیم ر کیو کرمیببدن کے وقت اخلاص وغیر اخلاص ظاہر مرد جا تاہے جیسا گذر بھی چکا ہے) اوران لوگو^ں کو مجی دیچه لیں جغول نے نفاق کا برتا ڈیمیا آوران سے دشروع جنگ کے وقت جبکہ تمن سو آدمیوں نے مسلمانوں کا ساتھ چھوڑ دیا تھا جیسا کہ پہلے آجیکا ہے) یوں کہا گیا کہ (میدان جنگ میں) اُوَ (پھر ہمت ہوتی ایٹر کی داہ میں اوانا یا دہمت مذہبو توگنتی ہی بڑھ**اکر)** دشمنول کی مدا نعت کرنا دکیونکہ بہت سی بھیڑ دیکھ کر کیجہ توان پر رعب ہوگا اور اس سے شاید سرملے جا دیں ، وہ بوالے کہ اگر سم ڈھنگ کی لوائی دیجھتے توضرور ہتھانے ساتھ ہو لیتے دلمیکن یہ کوئی لوائی ہے کہ د و لوگ تم سے مین چار گئے زیارہ مچوان کے پاس سامان مجی زیادہ ایسی حالات میں لانا ہلاکت میں پڑنا ہے، لرطائی اس کونہیں کہتے ہی تعالیٰ اس برادشاد فرا<u>ہتے ہ</u>وگی) یہ منافقین اس روز رجبکہ ایسا خشک جواب دیا تھا) کفرے دظاہرا بھی نزدیب تر ہوگئے، برنسبت اس حالت کے کہ دہ (پہلے سے ظاہرًا) ایمان سے دکسی مترر) نزدیک شقے دکیونکہ پہلے سے گو دہ دل ہے مَوْمِن بِهُ سِنْتِے بِنُحُرِمِسِلما نوں سُمِے سامنے موافقت کی باتیں بناتے دستے سِنْے ،اس روز اکسیسی طوطات من غالب مونی که کھم کھ کو افغالغالغات کی اتیں منہ سے منکلنے لگیں ،اس لئے مہلے سے اجوظا ہری قریب ایمان کے سالھ تھا وہ *کفر کے قرب میں تبدیل ہوگی*ا،اوریہ فرب اس قرب سے زیادہ اس لئے ہے کہموا فقت کی ہاتیں ول سے نہتھیں اس لیے زوردار مز تھیں ، اور بیر مخالفت کی باتیں دل سے تقییں اس لئے عبارت مہمی زور دار تھی) یہ لوگ اپنے مُکنہ سے ایسی باتمیں کرتے ہیں جوان کے دل میں نہیں (لینی دل میں توبے ہے کہ ان مسلما نوں کا کبھی سیاتھ منہ دیں گولڑانی ڈھنگے ہی کی کیوں مذہو) آور المثر تعالیٰ خوب جانتے ہیں جو کیے یہ اپنے دل میں ریمتے ہیں (اس لئے ان کے اس قول کا غلط ہونا النٹر تعالیٰ کو معلوم ہے) یہ ایسے لوگ ہیں کم دخود توجها رمیں مشریک مذہوے اور) آینے دہم نسب <u>، تجعا ئیوں کی نسبت</u> دیجا کمفقول ہوگتے، گھروں میں) جیٹھے ہوئے باتیں بناتے ہیں کراگر ہمارا کہنا مانے (بعن ہما رہے منع کرنے م ں خاتے) تو رہے فائدہ) قتل *بز*کئے جاتے ،آت فرمادیجے کہ اچھا تواپنے اوپرے موت کو ہٹا ؤاگر متر راس خیال میں ، سیجے ہو رکہ میدان میں جانے سے ہی ہلاکت ہو تی ہے ، کیو مکہ مّل سے بچاتو مورت ہی سے بیخے کے لئے مقصود ہے جب وقت مقرر بر موت گر میٹے بھی آجانی ہے تو فتل بھی وقت مقرر بر نہیں مل سکتا) اور داے ماطب جو لوگ الله تعالی کی راہ میں زلعنی دین کے واسطے قتل کئے گئے ان کو را ورمُر دوں کی طرح) مُرُدہ مست

خیال کر بلکہ وہ لوگ دلک ممتاز حیات کے ساتھ) زندہ ہیں داور) اپنے پروردگار کے مقرب دلین مقبول ہیں) ان کورز ق بھی ملتا ہے داور) وہ توس ہیں اس جیزہ جوان کوائٹر تعالیٰ نے لینے فضل روکرم) سے عطافہ الی کرمشلا درجات قرب وغیرہ لعنی رزق ظاہری بھی ملتا ہے اوررزق معنوی میں اسی طرح کی اور درجی طرح دہ اپنے حال پر خوش ہیں اسی طرح) ہو لوگ دا بھی دنیا ہیں زندہ ہیں اور ان کے پاس نہیں بہتے دبلکہ) ان سے پھے وہ گئے ہیں اُن کی بھی اس حالت بر وہ رشدار) نوش ہوتے ہیں اُن کی بھی اس حالت بر وہ رشدار) نوش ہوتے ہیں کہ داگر وہ بھی شہید ہوجا دیں قو ہماری طرح) ان پر بھی سی طرح کا خود واقع ہونے دالانہ ہیں اور نہ وہ دکسی طرح) مغیرم ہول کے دغوش ان کو دونو سٹولیوں عصل ہول گئ داگر وہ دسرے اپنے متعلق ، دوسرے اپنے متعلق ، کو مسل کے دغوش ان کو دونو سٹولیوں کا سبد یہ یہ بتالیا کہ) وہ دائش وہ نوش ہوتے ہیں اور نوش ہوتے ہیں اُن وہ نوش کے متعلق ، آگے ان دونو ن توشیوں کے دعوش ہوتے ہیں اُن کو بھی کو بھی ہو بھی ہ

معَارِف ومسَائل

مال عنیت میں جوری گناہ علیہ جو ایتہ ماکات لیک بیتی آئ بیٹی آئ ، ایک ناص وا تعد کے متعبل میں میں علول ، بین مال غیمت کی چوری کا مسئلہ سبھی آگیا۔
مسئلہ سبھی آگیا۔

واقعہ حسب روایت تر مذی ہے ہے کہ خود کہ بدّر میں مالِ غیمت میں ایک چادد گم ہوگئی، بعض لوگوں نے کہا کہ شاید رسول النّہ صلی النّدعلیہ وسلم نے لے لی ہوا ہے کہنے والے اگر منا فق متھے تو کوئی بعیدیات ہمیں، اور حمکن سبے کہ کوئی ناسبح مسلمان ہی ہو تواس نے یسبحھا ہوگا کہ رسول النّہ صلی النّه علیہ وسلم کواس طسرت کا خهت بیارہ اس پریہ آیت نازل ہوئی جس میں غلّول کا گنا ہ عظیم ہونا اور قیامت کے دوزاس کی سزائے شدید کا ذکر ہے اور یہ کہ کسی نبی کے متعلق یہ گمان کرنا کہ اس نے یہ گناہ کیا ہوگا ہما ہے۔ کیونکہ انسب یا ہر گناہ سے معصوم ہوتے ہیں۔

لفظ غُلُول مطلق خیانت کے معن تیں بھی ہے۔ تعال ہوتاہے، اورخاص کرمال غیمت کی خیانت کے لئے بھی، اور مال غیمت میں چوری اورخیانت کا جرم عام چوریوں اور

خیانتوں سے زیادہ اشدہ ہے ، کیونکہ الی غینہت میں پورے سٹ کواسلام کاسی ہوتا ہے توجی نے اس بیں چرری کی اگر کسی دقت اس کو تلافی کاخیا اس بیں چرری کی اگر کسی دقت اس کو تلافی کاخیا ہمی آو ہے قوبہت شکل ہے کہ سب کوان کاسی بہنچاسے یا معاون کرائے ، بخلاف دوسری چوریوں کے کہ ال کا مالک معلوم ومتعین ہے ، کسی وفق الدرنے تو یہ کی توفیق دی تواسکا می اوا کرے یا معاون کرا کربری ہوسکتا ہے ، یہی دجہ تھی کہ ایک غزوہ میں ایک شخص نے آون کا کہ حصر چھپاکرا سب پاس دکھ لیا تھا ، مال غنیمت تقسیم ہونے کے بعداس کوخیال آیا توحضور صلی انٹر علیہ وسلم کی خدمت میں نے کرحاضر ہوا ، آئے نے یا دجود رحمۃ تلعالمین ہونے اورا ترت بریاں باب سے زیادہ شفیق ہونے کے اس کو بیم ہروا ہیس کر دیا کہ اسب میں اسس کو کس طریر سارے سے رسان باب سے زیادہ شفیق ہونے کے اس کو بیم کروں ، اسب تو قیامت سے روز ہی کہ کس سے روز اس کو کرکس طریر کے کہ حال میں تقسیم کروں ، اسب تو قیامت سے روز ہی کہ کرکس طریر کے کہ حال میں تقسیم کروں ، اسب تو قیامت سے روز ہی کہ کرکس کو کرکا خرائے کے اس کو بیم کروں ، اسب تو قیامت سے روز ہی کہ کرکس کو کرکس کو کرکا خرائے کہ کرما خرائے گ

اسی لئے غلول کی مزامی عام چردیوں سے زیادہ اشدہ یہ کہ میدانِ حسّرہ ہم ہاں ہوری ساری مغلوق بھے ہوگی، سب کے سامنے اس کواس طرح رسواکیا جائے گا کہ جوال ہجری کیا تھا دہ اس کی گردن پر لَدا ہوا ہوگا، صحبین ہیں ہر دابیت حضرت ابوہر سرّہ نہ نہ کورہ ، کہ رسول النّر علیہ و لم نے فرمایا کہ دیجھوایسا نہ ہوکہ قیامت میں کسی کواس طرح دیجھول کہ اس کی گردن پرایک اُونٹ لَدا ہوا ہو داور یہ اعلان ہوتا ہو کہ اِس نے مال غنیمت کا اُونٹ بُرایا تھا، دہ شخص اگر جھے سے شفاعت کا طالب ہوگا تو میں اس کوصا ہے جوائی دون گا کہ میں نے علیا ہوا ہو کہ ایس کے علیا ہوئی ہوتا ہی کوصا ہے دون گا کہ میں نے علیا ہی کھے اہلی سبنجا دیا تھا اب میں کھے نہیں کرسکتا۔

الد بہات یہ میدان حشر کی رسواتی ایسی ہوگی کہ بعض روایات ہیں ہے کہ جن کے ساتھ یہ معاملہ ہوگا دہ تمناکریں گے کہ ہیں جہتم ہیں ہیں جدیا جائے گراس رسواتی سے بچ جائیں۔
اموال اوقات ادر مرکاری ایم حال مساجد، مدارس، خانقا ہوں اور اوقا ون کے اموال کا ہے جس خواندیں جوری مجکم غلول ہے میں ہزاروں لاکھوں مسلما نوں کا چندہ ہوتا ہے، اگر معاف بھی کرائے توکیس کس سے معاون کرائے ، اسی طرح حکومت کے سرکاری خزانے ربیت المال، کا حکم ہے، کیوز کمہ اس میں چوری کر ہے اس نے سب کیوز کمہ اس میں چوری کر ہے اس نے سب کی جوری کی مگر چونکہ میں ہواں عوال ہو الیے ہوتے میں جن کا کوئی شخص مالک نہیں ہوا، نگرانی کرنے والے بے پر وائی کرتے ہیں، بوری کے مواقع بحر ت ہوتے ہیں، اس لیے آجکل دنیا میں سنے والے بے پر وائی کرتے ہیں، جوری کے مواقع بحر ت ہوتے ہیں، اس کے آجکل دنیا میں سنے نیادہ جوری اور خوانت اپنی اموال میں ہورہی ہے، اور لوگ اس کے انجام بداور و بالی عظم نے فافل ہیں، کہ اس مجرم کی سزا علاوہ عذا ہے جہتم کے میدان حشر کی رسوائی بھی ہے، اور رسول النام

صل الشرعليه وسلم كى شفاعت سے محرومي بھى زنحود بالشرمنه)

محذر بچی ہے جس کی تفسیر و تشریح تفرصیل کے سائقد معارفت القرآن جلدا ق ل صفو ۳۲۹ بیں آ بھی ہے ، اس کو دیجہ لیا جائے۔ بیہاں آبیت میں ایک نفظ زائر ہے، لَقَکْ مَنْ اللّٰهُ عِسَدُ اللّٰهِ عِسَدُ اللّٰهِ عِسْدُ اللّٰهِ عِلَيْهِ وَسِلْم کو دنیا بین مبحوث فراکزی تعالیٰ نے مومنین برٹرا اللّٰهُ عِلَیْهُ وَسِلْم کو دنیا بین مبحوث فراکزی تعالیٰ نے مومنین برٹرا

احدان فرمایا ہے۔

اس کے متعلق پہلی بات تو یہ قابل غورہے کہ مستران کریم کی تصریح کے مطاب بن است خورت صلی الدّعلیہ وسلم رحمۃ المعالم ہیں ، اور بوائے عالم کے لئے آپ کا وجود نعمت کبری اور احسان عظیم ہے ، اس حبلۃ اس کو صوف مؤمنین کے لئے فرمانا ایسا ہی ہے جیے قرآن کریم کو گھرتی یا بشمنی قبین فرمانا کہ مستران کا سائے عالم سے لئے ہایت ہوناد وہمری آیات سے خابمت ہو باد وہمری آیات سے خابمت ہو بالا معنی جہدوؤل خابمت ہو بالدہ میں موجہ ووؤل عظیم میں اللہ علیہ وسلم کا وجو وہا جو دسا ہے عالم اور ہم مؤمن وکا فرے لئے نعمت کرئی اور احسانی عظیم ہے اسی طرح وسران کریم سائے عالم اور ہم انسان سے کے لئے صحیف ہوایت ہے ، گرچ کہ اس نعمت و ہوا بیت کا نفع صرف مؤمنین اور مشتین نے عابل کیا اس لئے کسی جگر ہو کہ اس کو ان کے ساتھ مخصوص کرتے ہی بیان کر دیا گیا۔ مشتین نے عابل کیا اس لئے کسی جگر ہو کہ اس کو ان کے ساتھ مخصوص کرتے ہی بیان کر دیا گیا۔ مشتین نے عابل کیا اور احسان عظیم ہونے کی تشریح و تو جیے ہے۔ مدا میں اور احسان عظیم ہونے کی تشریح و تو جیے ہے۔

یہ بات الیں ہے کہ اگر آب کل کا انسان روحانیت فراموش اور ما دیمت کا پرستار فرہ تا تویہ مفہون کسی توضیح و تشریح کا محاج بنیں تھا، عقل سے کام لینے والا آنسان آس احسان عظیم کی حقیقات سے خود وا قعن ہوتا، گر ہویہ رہاہے کہ آئ کا انسان دنیا کے جانوروں میں ہوسنے ارترین جانور سے زیادہ کہ جہنیں دہا، اس کو احسان و انعام صرف وہ چرنظ آتی ہم جواس کے مبیت اور نفسان خواہشات کا سامان مہیا کر ہے، اس کے وجود کی اصل حقیقات جواس کی روح ہے اس کی خواہشات کا سامان مہیا کر ہے، اس کے وجود کی اصل حقیقات عرورت ہوئی، کہ انسان کو بہلے تو یہ بتلا یا جائے کہ اس کی حقیقات صرف چند ہریں اور گوشت عزورت ہوئی، کہ انسان کو بہلے تو یہ بتلا یا جائے کہ اس کی حقیقات صرف چند ہریں اور گوشت بوست کا مجموع نہیں، ملک حقیقات اس کے جواس کے بدن سے ساتھ متعلق ہے، بوست کا مجموع نہیں، ملک حقیق بندن میں ہے اس کے حقیق جب تک بدن سے ساتھ متعلق ہے،

انسانبت قائم بن بنواه ده کرسناسی صنعیف دیر و دالب دم کیون مربورکس کی مجال بهین که اس کے جائدا داوراموال پر قبصنہ کرسے، یا اس کے حقوق سلب کرسے ، لیکن جس وقت یہ روح ا^{یں} سے بدن سے انگ ہوگئی توخواہ وہ کیست ناہی قوی اور میلوان ہیں اوراس کے اعضار سب اپنی اصلی ہیئے سے ہوں وہ انسان نہیں رہا،اس کا کوئی حی خود اپنی جا نداد وا موال میں باتی نہیں ا انبیارعلیم استلام دنیایس آتے ہیں اس لئے کہ دہ انسانی روح کی صبح تربیت کرکے انسان كوحقيقي انسان بناكيس، كاكراس كے برن سے جواعال وا فعال صادر بہول وہ انسانيت كے لئے مغید ثابت ہوں، وہ درندہے اور زہر بیلے جانوروں کی طرح دوسے اسا نوں کو ایزار اور تکلیفٹ دیتا نہ بھرہے، اور خو د اپنے بھی انجام کوسمچ*ے کر آخر*ت کی دائمی **زندگی کا سامان مہ**ت یے ، ہمارے دسول کرمیم ملی الندعلیہ وسلم کو جیسے زمرہ انبیاع بیں اما مست وسیا دست کھسب حصل ہے،ا نسان کوصیحے ا نسان بنانے میں بھی آب کی شان تیا م انبیارعلیہ انسادہ سے ببت متنازے، آپ نے اپن مکی زندگی میں صرف بہی کام افراد سازی کا انجام دیا ،ادر ا نسانوں کا ایسا معاشرہ تبار کر دیاجی کا مقام فرست توں کی صفوت سے آگے ہے، ادر ا زمین وآسمان نے اس سے پہلے ایسے انسان نہیں دیکھے، ان ہیں سے ایک ایک دسول آ ملی انشرعلیہ دسلم کا زندہ معجزہ نظراً تاہے ، ان کے بعد کے لئے بھی آپ نے ہو تعلیات اور ان كرواج دين كعطر لقي حيود مي اس يربوداعل كرف والاسى مقام كوباستحين اجوصحابة كرام فن يايا ہے، يه تعليات سايے عالم كے لئے بين اس لئے آئے كا دجود باجو بوك عالم انسان سمے لئے احسان عظیم ہے، گواس سے پورا نفح مؤمنین ہی نے اتھایا ہے۔ دا قعهُ أُحد مين سلمانون كوعارض | آية أَ وَكُنْمًا أَ صَالَبَتُكُورُ الآيةِ ، سابقة آياست مِن كَيَ جُكُر اسْطنون ست ادرزخ وتتل ك مفت كاذكر آجكاب، بيال بواس كى تاكيد مزيد توضيح كے سائف بيك بین آنے سے بعض اسباب او بھتیں | کی گئی ہے ، کیونکہ مسلماً وں مواس واقعہ سے سخنت کلفت بھتی يهان كم كرنجن حصرات كي زبان بريريجي آيا أني هن اكديدم ميدست مريكهال سي أبرى، جب كرسم رسول الترصل التعليه وسلمك ساته متركيب جهاديس آبیپ خرکورہ میں اوّل توبہ بات یا د دلائی کہ جتنی مصیبست تنم برآج ہڑمی ہے بم اس سے دُوكَن اپنے مخالف براس سے پہلے غزوہ بَرَرَ مِن ڈال چیجے ہو، کیو کہ عزوہ اُصد میں سنزم شہیر ہوئے ستھے، اور غزوہ بررمین مشرکین کے سنز سردار مارے گئے ستھے اور سنز گرفتاً رمورکم مسلانوں کے قبصہ میں آئے سنے ،اس بات سے یاد دلانے سے ایک توب مقصدے کہ م کواپنی موجوده تکلیفت و پریشانی کا احساس گلفت جائے کہ جستین کی ڈوگن جیتے ہوہی ہو اگرایک فع

آ دمی بارومشکست بھی ہوجائے توزیا دہ عم اور تنبیب نہیں ہونا جاہتے۔

کہ شہدارسے بھی درجات اورحالات مختلف ہوتے ہیں اس لئے روایات حدیث میں جوخخلف صورتمیں آئی ہیں، وہ مختلف حالات کے اعتبارسے ہیں ۔

میہاں شہدار کی بہلی فضیلت تو یہ بیان کی گئے ہے کہ دہ بڑے نہیں، بلکہ دائمی دندگی
کے مالک ہوگئے ہیں، بیہاں یہ بات قابل خورہ کہ بظا ہران کامزنا اور قریس دفن ہونا تو مشا ہر
اور صوس ہے، مجرفت آن کی متحد دایات میں ان کو مُردہ مذکبے اور نہ سیجنے کی جو ہوایت آئی ہے
اس کا کیا مطلب ہے، آگر کہا جائے کہ حیات برزخی مرادہ ہے، تو وہ ہر شخص مؤمن وکا فر کو
مصل ہے، کہ مرنے کے بعداس کی رُوح زندہ رستی ہے، اور قبر کے سوال وجواب کے بعد مؤمنین
ما نیمین کے لئے سامان داحت اور کفار فجار کے لئے قبر کا عذاب قرآن وسنت سے ثابت ہے
تو یہ حیات برزخی جب سب کے لئے عام ہے تو شہداء کی کیا خصوصیت ہوئی ؟
جواب یہ ہے کہ قرآن کرمے کی اسی آیت نے یہ بٹلایا ہے کہ شہداء کو المدکی طرف سے
جواب یہ ہے کہ قرآن کرمے کی اسی آیت نے یہ بٹلایا ہے کہ شہداء کو المدکی طرف سے

جنت کارزق ملتاہے، اوررزق زندہ آومی کوملاکر تاہے، اس سے معلوم ہواکہ اس ونیا شخص ہو تے ہی شہید کے لئے رزق جنت جاری ہوجا آہے، ادرایک خاص ہم کی زندگی اسی دقت سے اس کومل جاتی ہے، جوعم مُردوں سے ممتاز حیثیت کی ہے (مسترطی)

اب رہا کہ وہ ہستیاز کیا ہے؟ اور وہ زندگی کیسی ہے؛ اس کی حقیقت سوائے خالق کا کنات کے مذکوئی جان سکنا ہے مذخوانے کی صرورت ہے، البتہ بساا وقات ان کی حیا ت خاص کا افراس دنیا میں بھی ان کے ابوان پر طاہر ہموتا ہے کہ زمین ان کو نہیں کھاتی وہ صحے سالم باتی رہتے ہیں وقرطی ہیں کے بہت سے واقعات مشاہدہ کتے تھے ہیں۔

شهدار کی بہی فضیلت اس آیت میں ان کی ممتاز دائمی حیات ہے، دو سری پرکہ ان کو اللہ تعالیٰ کی طرف ہے رزق مملک ہے، تیسری فضیلت فریح نین بِمآ اللہ ہُمُ اللہ میں بربیان کی گئی کہ وہ ہمیت نوش خوش خرم رہیں گئے ، ان نعتول میں جو آن کو اللہ تعالیٰ نے عطا فر مالی ہیں چوشی فضیلت یہ ہے قد تیسٹنیٹر موثن یا لگو نین لکو یکھ تھو اجام می دو اینے جن متعلقین کو دنیا میں حضیلت یہ ہے قد ایسٹر متعلقین کو دنیا میں جھوڑ گئے تھے ان کے متعلق بھی آن کو بینوشی ہوتی ہے کہ وہ دنیا میں وہ کر نیک عمل ادرجہاد میں مصروف دیں قوان کو بھی بہیاں آکر یہی نعمیں اور درجاتِ عالیہ ملیں گے۔

آلَانِينَ اسْتَجَابُو السَّورَ الرَّسُولِ مِنْ بَعَلِي مَا آصَابَعُمُ الْقَرَّمُ الْ
جن وگوں نے سیم مانا ادلہ کا اور رسول کا بعداس کے بین کے سیم ان کو زخم
لِلَّذِينَ ٱخْسَنُوا مِنْهُمُ وَا تُقَوُّا ٱجُرْعَظِيمٌ ﴿ اَلَّذِينَ كَالَ
جو اُن میں نیک بیں اور پر ہمسے نزگار ان کو تواب بڑا ہے جن کو <u>کہا </u>
لَهُ مُ إِلنَّا سُ إِنَّ النَّاسَ قَلْ جَمَعُوْ الْكُمْ فَانْحَشُوهُ مُ مُ
و کوں نے کہ مکہ والے آومیوں نے جی کیا جسامان متعالیے مقابلہ کو سوئم ان سے وروتو
فَرَادَهُمُ إِيْمَانًا \$ وَالْوَاحَسُبُنَا اللّٰهُ وَنِعُمَا لُوَكِيْلُ ﴿
اورزیادہ ہوااُن کا ایمان اور بولے کا بی ہے ہم کو اللہ اور کیا خوب کا رسازے ۔
فَانْقَلَبُوا بِنِعَمَةٍ مِنَ اللهِ وَفَضُلِ لَمُ يَمُسَسَّمُ مُنُوعُ اللهِ وَفَضُلِ لَمُ يَمُسَسَّمُ مُنُوعُ ال
<u>پرچلے آتے مسلمان الند کے احسان اور فضل سے ساتھ سمجھ نہ بہو سمی ان کو برائی </u>
وَّاتَّبَعُوْ ارِضُوانَ اللهِ وَاللهُ دُوْفَضُ لِعَظِيمٍ ﴿ السَّالِ
ادر تالع ہوئے اللہ کی مرضی کے اور اللہ کا فصل بڑا ہے یہ جو ہے
إِذْ لِكُمُ الشَّيْطِ مُ يُحَوِّثُ أَوْلِياءَ وَسُ فَلَا تَخَا فَوْهِ مُمَّرُ وَ إِلَّا الْحَوْدُ الْمُؤْهِمُ وَ
سوشیطان ہے کہ ڈراتا ہے لیے دوستوں سے سوئم ان سے مت ڈرو اور
خَافُونِ إِنْ كُنْنَتُمُ مُّؤُمِنِ أَنْ كَنْنَا مُرَّمُّ وَمِنِ أَنِي اللهِ عَالَى اللهِ عَالَمُ اللهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلِي عَلَيْهِ عَلْهِ عَلَيْهِ ع
مجھ سے ڈرو اگر تم ایمان دکھتے ہو

خلاصتفيسير

جن وگوں نے اللہ ورسول سے کہنے کو رجبکہ ان کو تعاقب کفار سے سے بلایا گیا) بقول کہنا بعداس کے کہ ان کو رابعی تازہ) زخم (لڑا ائی میں) لگا تفاان وگوں میں جو نیک اور متفی ہیں (اور واقع میں سب ہی ایسے ہیں) ان سے نئے راخرت میں) تواب عظیم ہے، یہ ایسے رمخلص) لوگ ہیں کہ ربعض) وگوں نے ربعی عبدالقیس والوں نے ہو) ان سے راکر) کہا کہ ان توگوں دلینی اہل مکہ نے) متعالیے رمقابلہ کے کئے ربڑا) سامان جع کیا ہے، سوئم کو ان سے اند بیشہ کرنا چاہئے تو اس رخر) نے ان کے رجوش ایمان کو اور زیا دہ کر ویا اور رنہایت ستقلال سے یہ) کہہ

دكر بات كوخم كرى دياكم بم كوحق تعالى د مشكلات كے لئے ، كافی ہے اور وہى سب كام بر د كرنے كے لئے اچھاہے داسی میرد کرنے کو تو کل کہتے ہیں) ہیں یہ لوگ خداکی نعمت اور نصنل سے دلینی قواب اور نفع تجادت ہے بھرے ہوئے واپس آئے کہ ان کو کوئی ناگواری بیش نہیں آئی ، آوروہ لوگ راس وا تعدس ، رصنائے حق کے تابع دہتے واس کی بدولت اپنی دنیوی نعمتوں سے سرونسراز ہوسے) اورا سُدّتعالىٰ بِرْمِ فَضَل دَالا مِ رَمسلما نوا) اس سے زیادہ کوئی (قابل اندلیشہ) بات ہمیں كريه مجرز نعلاً) شيطان ب كراين زمم مذبهب) دوستون سے دئم كو ڈرا زنا جاہ) تا ہے ، موتم ان سے کبھی مست فحرنا، اور صرفت مجھ ہی سے فحرنا اگر تم ایمان والے ہو۔

معارف فسسأنل

كے نام سے منہورے ، حرار آلاسد مرتبہ طیب سے آس میل سے فاصلہ برایک مقام كانام ہے۔ وا قعداس غز وہ کا یہ ہے کہ جب کفارِ ملکہ اُ حکرکے میدان سے والیں ہوگئے، توراسے میں جام اس پرافسوس ہواکہ ہم غالب آجانے کے باوجود خواہ مخواہ دابس لوٹ آئے، ہمیں جاہتے تھا کہ ایک بله کرے سب مسلمانوں کوختم کر دیتے، اور اس خیال نے کی ایساا ٹر کیا کہ میروالیس مذتنه كى طرف لوشف كا اداده بوسف لكا، مگرانشرتعالى في ان سے دلوں ير معب وال ديا، اور سیدسے مکہ مکریہ کو ہولتے، لیکن لعجن مساخروں سے جو مدمینہ کی طرف جارہے تھے بیکہ کے كمتم جاكركسي طرح مسلما نول كے دل ميں ہمارار عب جاؤ ، كدده مير توث كرآ رہے ہيں ،آسخصرت صلی انشرعلیہ وسلم کو بذرایعہ وحی یہ بات معلوم ہوگئی، اس لئے آپ ان کے تعاقب می تحرا اِلگا تک سینے (ابن جربر گذافی الردح)

النسير قرطى مي عب كم أحد ك ورسرے دن رسول التوصل التدعليه وسلم في اين مجابات ہیں اعلان فرمایا کہ ہیں مشرکین کا تعاقب کرناہے ، گراس میں صرحت وہی ڈوگٹ جاسکیں گئے جوکل کے محسر کہ میں ہما ہے ساسخہ ستھے ،اس اعلان پر دونٹو مجابدین کھولیے ہو گئے۔

ادرصیح بخاری میں ہے کہ رسول الشصلی المشرعليد وسلم نے اعلان فرما يا کہ کون ہے جو مشركين كے تعاقب بي جلت وستر حضرات كوسے ہوگئے بن بي اليے اور مجى سے جو منشتكل كم معركمين سنديرزخي بوجيح عقه، دوسرون كے سهان علي عقم ، بيحزات رسول السرصلى الشرعليه وسلم كے سائھ مشركين كے تعاقب ميں روان بورے ، مقام حرآرالاس كا

بہو پنے تو دہاں کھیم بن مسعود ملا، اس نے نجر وی کہ ابوسفیان نے اپنے ساتھ مزدیث کرجمع کرکے۔ مچر یہ طے کیا ہے کہ بچر مدینہ برجرط حالی کریں اور اہل مدینہ کا ستیصال کریں، زخم خور وہ ضعیعت محالیہ اس نجر دھشت اثر کوسک نکر میک زبان جو کر بولے کہ ہم اس کو نہیں جانتے تھ شبکتا النکھ و نیعتم انو کیکن ، بین النڈ تعالیٰ ہا دیے لئے کافی ہے ، اور وہی بہتر مددگارہے۔

اِس طوت نوسلمان ان کومرعوب کرنے کے لئے یہ خردی گئی، اور مسلمان اس سے منا تر نہیں ہوئے، دو مری طوت مُغبَرُخُو َ ابعی بنی خُرَاعَہ کا ایک آدمی ترینہ سے مکہ کی طرف جا دہاتھا یہ اگر جیمسلمان نہ تھا گر مسلمانوں کا خیرخواہ تھا، اس کا قبیلہ دسول المڈصلی الشعلیہ وسسلم کا علیف تھا، اس لئے جب داستہ میں مدتینہ سے قوٹے ہوئے ابو تسفیان کو دکیھا کہ وہ لینے لوٹنے پر بچچپار ہاہے اور بچروالیبی کی فکر میں ہے تو اس نے ابو تسفیان کو بتایا کہ تم دصو سے ہیں ہوکہ مسلمان کم ور ہوگئے، میں ان کے بڑے یہ نشکر کو حمر آرالا سد میں جھوڈ کرآیا ہوں ، جو پو د سے ساز دسامان سے تمھالے تعاقب میں نکلا ہے، ابو تسفیان پر اس کی خبر نے وصوب ڈال دیا۔ اس واقعہ کا بیان نہ کورہ میں آیتوں میں فرمایا گیاہے، مہلی آیت میں ادشاد ہو کہ خود وہ

اُسَدَ مِن رَخَخُورِدہ ہونے اور شقیس برداشت کرنے کے با وجورجب آن کو دوسرے جہا د کی طرف الشر تعالیٰ اور اس کے رسول صلی الشرطیہ کہ لمے بلایا تو وہ اس کے لئے بھی تسار ہوگئے ، اس مقام برایک امرقابل غورہے وہ یہ کہ یہاں جن سلمانوں کی تعرفیت بیان کی جارہ ہوان کے دروصف بیان کئے گئے ، ایک تو مین بُنکٹن مَنا اَصَابَهُمُ اَلْقَوْمُ ، لِین المنداور اس کے رسول صلی الدرعلیہ وسلم کے بلانے پرتیار ہونے والے وہ لوگ ہیں جن کو اُمَدّ ہیں زحنہ بہو پنے پیجے تھے، اور اُن کے منز نامور بہاور شہید ہو پیجے تھے ، اور ان کے جم بھی زخمول سے پوریتے ، لیکن جب اُن کو دوسری دفعہ بلایا گیا تو وہ فور اُبھاد کے لئے تیار ہوگئے ۔

دومراوصف بِلنَّنِ بْنِیَ آمُحُسَنُو ٓ اِمِنْهِ مُرُوا تَّهْدُی ٓ مِیں بیان کیا گئیاہے، کہ یہ لوگ علی جرّ وجہدا درجاں نثاری کے عظیم کا زاموں کے ساتھ بیرحضرات احسان وتقولی کی صفا کمال سے بھی آراستہ منھے ، ادریہ مجبوعہ ہی ان کے اجرعظیم کا سبب ہے۔

اس آیت میں لفظ مِنهُمْ سے پہشبہ نہ کیا جائے کہ پرسب لوگ احسان وتقولی کے حامل نہیں، بلکہ ان بین سے بعض سے اس لئے کہ بیال حرف ٹمن "بعیض کے لئے نہیں المکہ بیا نہیں ہے بجس برخو داس آیت کے ابتدائی الفاظ آگین ٹین اشتیجا بی اشاہ ہیں کیے بہری نہیں سے ابتدائی الفاظ آگین ٹین اشتیجا بی اشاہ ہیں کیونکہ ریہستجابت واطاعت بغیراحسان وتقولی کے ہوئی نہیں سے تی اس لئے اکتشر مفہرین نے اس جگہ بڑن "کوبیا نیہ تراد یا ہے،جس کا عابل یہ ہے کہ یہ سب لوگ جواحان

ا وتَعَرَىٰ كَى صفاحت ہے آرامسستہ ستھے ان سمے لئے اجرعظیم ہے ۔

سمىكام كے التے صرف جدوجبد إا لبنة اس فص عنوان سے ايك اہم فائر و برمابل مواكركونى كامكتنا اورجان شاری کافی نہیں جیتک ہی نیک ہو،اوراس کے لیے کوئی سخف کتنی ہی جان شاری دھ اللہ

اخىلاص دېو 💎 الندىكےنز دىك وەموجىب اجرامىي وقىت ببوگى،جې كداس سے مكت

احسان وتقوى بهي مورجس كاحهل بيهد كروه عمل خالص الشدك لية مهو، وريز مص حان شارى

اوربہا دری کے واقعات تو کفارین مجی کھے کم نہیں۔

عمر رسول در حقیقت اس واقعد مین شركبین كے تعاقب میں جانے كا حكم رسول السّرصلي السّر عليم عرض النصاء قرآن كى كسى آيت من مذكور نهيس ، گراس آيت يس جباك

<u> توگوں کی اطاعت ش</u>عاری کی مدرج فرمانی تواس *شیم کوالنڈاوردسول دونوں کی طر*ہت منسوب *کرکے* ٱلَّذِينِينَ السُّنَجَابُوُّ اللُّهُ عَلَيْ النُّولُ فرما ياكمياجس في واضح طور يرثابت كرديا كررسول الله صلی انشه طیم وسلم وحکم دیتے ہیں وہ المد کا تھم بھی ہوتاہے ، اگر حیرا انتد کی کتاب میں مذکورے ہو۔

جربے دمین مدمیت کا انکار کرتے ہیں ، اور رسول کی حیثیت صرفت ایک قاصد کی تبلاتے ہیں رمعاذا مٹر ان کے سیمنے کے لئے رہ جلہ مجھ کانی ہے ، کردسول کے حکم کوا منڈ تعالی نے اپناہی حكم متسرار ديا بجس سے يہ بھی واضح ہوگيا كررسول خو دہمی اپن صواب ديد يرمصلحت كے مطابق کچراحکام دے سے بین اوران کا وہی درجہ ہوتاہے جوالٹر کی طرف سے دیتے ہوئے احکا) کا ج احسان کی تعربیت | احسان کی تعربیت حدبیت جرتیل کے اندردسول المتنصلی المترعلیہ کے ا

نے اس طرح مشرمائی ہے ،

آَنُ تَعُبُدُ اللّهَ كَانَكَ تَرَ إَنَّ اللّهَ كَانَكَ تَرَ إِنَّ اللّهُ وَرَدُولُ اللّهُ وَرَكُ اللهُ وَرَكُ وَاللّهُ اللّهُ وَرَكُ وَمَا اللّهُ وَرَكُ وَمَا اللّهُ وَرَكُ وَمِهُ اللّهُ وَرَكُ وَمَا اللّهُ وَرَكُو وَمُو اللّهُ وَمَا اللّهُ وَرَكُو وَمُواللّهُ اللّهُ وَمَا اللّهُ وَمُو اللّهُ اللّهُ وَمُؤْمِدُ اللّهُ وَمُو اللّهُ وَمُواللّهُ اللّهُ وَمُؤْمِدُ اللّهُ وَمُؤْمِدُ اللّهُ وَلَا مُعَالِمُ اللّهُ وَمُؤْمِدُ اللّهُ وَمُؤْمِدُ اللّهُ اللّهُ وَمُؤْمِدُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّه

اورآ كريه حالت بيدان بو توكم ازكم برحالت بوكروه تم كود كيور إبها و تعلی کا تعرافیت | تقلی کی تعرافیت متعدد تعبیرات سے کی گئی، لیکن سے زیادہ جا مع تعرافیت دہ ہے جو حصرت ابی بن کعب رضی المدعن في حضرت عرضی المدعن کے سوال کرنے پر فرمانی، حضرت عروض نوجها تفاکه تفوی کیاہے ؟ حصرت ابن بن کعب نے نسر مایاکہ ا میرا لمؤمنین : کمبی آپ کالیے رکہ۔ تہریمی گذر ہوا ہو گا جو کا نتوں سے ٹر ہو، حصرت عمر ﷺ نے فرمایا، کئی بار ہولہے ، حصرت ابی بن محسب نے فرمایا ، ایسے موقع پر آپ نے کیا کیا، حضرت عمرون نے فر مایا کہ رامن سمیٹ لئے اور نہا بیت حمت یاط سے حیلا، عفرت ابی بن کوپٹ نے فرمایا کہ بس تفوی اس کا نام ہے، یہ دہیا ایک خادستان ہے، گنا ہوں کے کانٹول کے

بحری بڑی ہے،اس نے دنیا میں اس طرح چلنا اور زندگی گذارنا جاہتے کہ دا من گنا ہوں کے کانتو ے ذکہ کیے اس کانام تقولی ہے ،جوسے زیارہ قبیتی سسر مایہ ہے ، حصرت ابوا لدر دار دی اللہ يشعراكمز برحاكرتي تحصه

يَفْوَلُ الْمَرْءُ كَائِنِكِ إِنْ وَسَالِيْ وتقوسى الله آفضن كمااستفادا

یمی لوگ اسے د میری فائد ہے اور ال کے سچیے بیاے دستے ہیں ،حالانکہ تقوی سے ہیترمرا بہہے یہ

د دمری آیت میں اس جاد کے لئے بڑ ہنے والے صحابہ رصوان اللہ تعالیٰ علیہ احجعین کی

مزيرتوصيف دتعرليت اس طرح كي كمّ : اَلَيْن نِينَ ظَالَ لَهِهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ ظَلُ جَمَعُوُ السَّكُمْ فَانْحِشُوهُمُ مَوْزَادُهُمُ إنيمًا ناً دين يروه حصرات بن كرجب ان لوكول في كما كتمهاي علاف دشمنول في براساك ا کھاکیا ہے، ان سے ڈروجنگ کا ارارہ مؤکرو، تواس خبرنے ان کا جوش ایمان ادر بڑھا دیا، وجہ یہ ہے کہ اسٹرا دراس کے رسول کی اطاعت جب ان حصرات نے قبول کی تھی توسیلے ہی دن سے حوس کرلیا تھاکہ ہم نے جس داست پرسفر تروع کیاہے وہ خطرات سے برہے، قدم قدم پر مشکلات دموانع سپش آئیں گئے ، ہمارا رامستہ روکا جائے گا ،اورہاری انقلابی پخریک کو مُٹانے کے لئے مسلح کومِشِ شیں کی جائیں گی ، اس لئے جب بی حضرات اس قسم کی مشکلات کو د سی تعدیم ایران کی قرتت بہلے سے زیادہ ہوجاتی تھی، اور بہلے سے زیادہ جانفشانی اور فدا کار^ا کے ساتھ کام کرنے لگتے تھے۔

ظاہرہے کہ ان حضرات کا ایمان تواسسلام لانے کے اوّل روزہی ہے کامل تھا، لنذا ان دونوں آیتوں میں ایمان کی زیادتی سے ایمان کی صفات اور ایمان کے تقرات کی زیاد تیماد ہے، اور اللہ اوراس کے رسول صلی المترعلیہ وسلم کی دعوت برتیار ہوجانے والے صحابہ کی اس حالت کو بھی اس جگہ خصوصیت کے ساتھ بیان کیا ، کہ اس جہاد کے سفر میں تمام را سستہ یہ جد أن كے ور دِ زبان رہا حسنبكا الله كرين خصرا لوكيل ، اسجله كے معنى يہ بيس كرالله تعالى ہا ہے لئے کافی ہے اور دہی بہتر کارسازیہے۔

يهال يه استخصوصيت سے قابل غورب كرسول كريم ملى الشعليه وسلم اوراتيك صحابة كرام شعرا ده تودنيا يركي كاتركل واعتاد الشرتعالى يرتبين بوسكتا، ليكن آي كي صورت تؤكَّل يد دمتى، كه اسسباب ظاهره كوجيورٌ كربيتي دينة أوركية كربس الدُّتعالى كافي ا وہ بیٹے بٹھائے ہیں غلبہ عطا نسنہ اوے گا، نہیں، بلکہ آئینے صحابہ کرائم کوجمے کیا، زحن نہور دہ لوگوں کے دلوں میں نئی روح بریدا فرمانی، جہاد کے لئے تیار کیا ،ا در کی کوٹے ہوت ، ختنے اسسساب و ذرائع اینےاختیارمیں تھے وہ سب مہتیاا وریستِحال کرنے کے بعد بسنہ مایاکہ سیں الشرکانی ہے، میں وہ صبح تو تک ہے جس کی تعلیم حسسران میں دی گئی، اور رسول کرم صال المتر عليه وسلم في اس يرعل كيا اوركرايا، أسباب طاهره ونيوميهمي خدا تعالى كاا نعام بن، الكوترك كردينااس كى استكرى ہے، ترك كسباب كرے توتل كرياسنىپ دسول صلى الدعكية دم نہیں ہے، کوئی مغلوب الحال ہوتو دہ معذور سجھا جاسکتاہے، در مذہیج بات یہی ہے کہ سہ برتوكل زانوئے أستر بربند

رسول كريم صلى الشعليد وسلم في خود ايك وا تعريب اسى آيت حُبُسنا المدُّورَ نَعُمُ الرَّبِيلُ كے بارے ميں واضح طور برارشا دفر اياہے:

عوف بن مالکری فرماتے ہیں کہ دسول کرمیصلی المشرعلیہ وسلم کی خدمت میں دوشخصول کا معتدمه آیا آمیں نے ان کے درمیان فیصلہ فرمایا ، یہ فیصلہ جس شخص کے خلافت تھا اس نے فيصله نهايت سكون ب سسنا، اوريه كنت موك على لكاكر حَسْبِي الله وَ يَعْمَ الْوَكِيْلُ، حضورصل الشعليه وسلم فرمايا استخص كومير ف ياس لائ اور فرمايا ؛

إِنَّ الدُّتَ يَكُوْمُ عَلَى الْمَعْجِزِ وَ السَّعِنَ اللَّهُ تَعَالَ بِأَسَمَ بَرِ تَوْرُ كُر بَيْمُ جَانَے النَّ الدُّتَ يَكُومُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْكُ مُ عَلَيْكُ مِنْ اللَّهُ عَلَيْكُ مَ عَلَيْكُ مَ عَلَمُ عَلَيْكُ مَ عَلَيْكُ مَ عَلَمُ عَلَيْكُ مَ عَلَيْكُ مَ عَلَيْكُ مَ عَلَمُ عَلَيْكُ مَ عَلَمُ عَلَيْكُ مَ عَلَمُ عَلَيْكُ مَ عَلَيْكُ مَ عَلَيْكُ مَ عَلَيْكُ مَ عَلَيْكُ مَ عَلَيْكُ مَ عَلَيْكُ مِنْ اللّهُ عَلَيْكُ مَ عَلَيْكُ مَ عَلَيْكُ مِنْ اللّهُ عَلَيْكُ مَ عَلَيْكُ مِنْ اللّهُ عَلَيْكُ مَ عَلَيْكُ مَ عَلَيْكُ مَ عَلَيْكُ مَ عَلَيْكُ مِ عَلَيْكُ مَ عَلَيْكُ مَ عَلَيْكُ مَ عَلَيْكُ مَ عَلَيْكُ مِ عَلَيْكُ مِنْ عِلَيْكُ مَا عَلَيْكُ مَا عَلَيْكُ مَ عَلَيْكُ مِنْ عِلَيْكُ مِنْ عَلَيْكُ مَ عَلَيْكُ مِنْ عَلَيْكُ مِنْ عَلَيْكُ مِ عَلَيْكُ مَا عَلَيْكُ مَا عَلَيْكُ مَا عَلَيْكُ مَا عَلَيْكُ مَ عَلَيْكُ مِنْ عَلَيْكُ مِنْ عَلَيْكُ مِنْ عِلْكُ مِنْ عَلَيْكُ عَلَيْكُ مِنْ عَلَيْكُ مِ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُ مِنْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُ مِنْ عَلَيْكُمْ عَلِي مَا عَلَيْكُمْ عَلَيْكُ مِنْ عَلَيْكُمْ عَلِي عَلَيْكُ مِنْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُ مِنْ عَلَيْكُ مِنْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُ مِنْ عَلَيْكُ مِنْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُ مِنْ عَلَيْكُمْ عَلِ غَلَبَكَ آمُو فَقُلُ تَحْدِيق المَدُوك الداع المساركروم وكاور المواواس وقت كرحبى الندونعما لوكسيل إ

يغتم الْوَكِيلُ،

تیسری آیت میں ان حصزات صحابہ کے اقدام جہا رادر حسبنا اللہ ونعم او کیل کے کے

فوا مُرومُ الت ادربركات كابيان ب، فرماياب: فَانْقَلَبُوُ ابِنِعُمَةٍ مِينَ اللهِ وَفَصْلِ لَمْ يَمُسَسُهُمْ سُوَّءٌ وَالنَّبِعُوْ الدِهْوَانَ اللهِ ین بدلاگ الندکے انعام اورفضل کے ساتھ والیس آسے، کہ انہیں کوئی ناگواری وراند بین آئی اور یہ لوگ رضائے اہلی کے تا بع دہے۔

الله تعالى في ال حصرات كو تمن نعمتين عطاكين، ميلي نعمت تويير كم كا فرول كے قلوب یں رعب وہیب ڈال دی،ا در دہ آگ بھاگ گئے،جس کی وجہسے پیصرات تسل وقتال سے محفوظ رہے، اس نعمد کے اللہ تعالی نے نعمت ہی کے لفظ سے تعبیر فرمایا، اور درسری نعمت الشرتعالى في يعطا فرمائي كمان حصرات كوحرام الاسدك بازاريس ستجارت كاموقع

ملااوداس سے منابع عاس موسے اس کولفظ فضل سے تبیر فرایا ہے۔

ہمسری نعمت جوان تنام نعمتوں سے بڑھ کرہے وہ دصائے النی کا حصول ہے ،جواس جہاد میں ال حصزات کو خاص انداز میں حصل ہونی ۔

مشائخ وعلانے حسبنااللہ د تعم الوکیل پڑے سے فوائد میں بکھاہے کواس آیت کوایک نہا مرتب جذبہ ایمان وانقیا دیکے ساتھ پڑھا جائے اور دعار ما تکی جائے توالٹہ تعالیٰ رَد نہیں مستسرا آلا

بجوم افكارومصاتب ك وقت حبانا النرولعم الوكيل كابر بسامجرب ب-

چوتھی آیت میں برارشاد فرمایا ہے کہ مسلمانوں کو مزعوب کرتے سے لئے مشرکین کے دوبارہ لوٹنے کی خبر دینے والا اس میں شیطان ہے، جوئم کواپنے اولیاریعی ہم ندم ب کفار سے فرانا چا ہنا ہے، تو گویا اصل عبارت میں میحقوی کا ایک فعول محذرون ہے، لیعن میجوی کھڑے اور دوسرامفول اُدینی آئ کا مذکورہے۔ اور دوسرامفول اُدینی آئ کا مذکورہے۔

کی سی کی ارتشاد فرایا کرمسلا نون کوانیسی خبروں سے ہرگز ڈرنا نہیں چاہتے، البت مجھ سے ڈرتے رہنا مزوری ہے، یعنی میری اطاعت کے خلاف کوئی قدم اسٹھانے سے ہر تو من کو ڈرنا حزوری

ے،انڈ تعالیٰ کی روساتھ ہوتو کوئی نقصان نہیں بہونیاسکتا۔

خونب خداسه مراد کیا ہے اس آیت میں حق تعالی نے مسلمانوں پر فرض کیا ہے کہ وہ الندسے ڈرنے رہیں اور دوم مری آیت میں ان نوگوں کی مدح فرمانی ہے جوالندسے ڈرتے ہیں، یکھافٹون کر جمائی ہے جوالندسے ڈرتے ہیں، یکھافٹون کر جمائی ہوئے فؤ قیص میں ان نوگوں کی مدح فرمانی کہ خوف خدا رونے اور آنسو پو پھینے کا نام نہیں، بلکہ استدسے ڈرنے والا وہ ہے جو ہرائس چیز کو جھوڑ درے جس پرانشد کی طرف سے عذاب کا خطرہ ہو۔

يَّضُ وَاللَّهُ شَيْعًا مُيُرِنِيُ اللهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللهُ ا
ا الله كا كي الله عابتا ہے كران كو فائره ندف ك آخرت
الْانِحِرَةِ وَلَهُ مُعَنَا الْبُعَظِيمُ ﴿ إِنَّ الَّذِينَ الشُّنُو وَا
یں اور ان کے لئے عذاب ہے بڑا جضول نے مول لیا
یں ادر ان کے لئے مذاب ہے بڑا جنوں نے مول سے اللہ اللہ اللہ اللہ مقال کے اللہ مقال
کفر کو ایمان کے بدلے وہ نہ بگاڑیں کے اللہ کا کھے اور ان کے لئے عداب
اَلِيُمْ ﴿ وَلاَ يَحْسَبُنَ الَّهِ يُنَكُفُ وُآانَّهَا لُمِلِي
بدردناک اور یه ندهجمین کانستر کم بم جو مملت دینے پس ان
تَهُمُ خَيْرٌ لِإِنْفُي هِمُ وَإِنَّمَا نُمْلِي لَهُمُ لِيُزْدِادُ وَالشَّمَاء
کو مجھ تھا ہے ان کے حق میں ہم تو جملت دیتے ہیں ان کو تاکہ ترقی کریں دہ گناہ ہیں
وَلَهُ مُعَنَ الْجُثُهِ يَنْ ﴿
ادر ان کے لئے عذاب ہے دسوا کرنیوالا
سے اسابقہ آیات میں منافقین کی بے دفائی، بدنوی کاذکر تھا، مذکورہ آینوں میں ا رکیط آیات کے میں دیا جات ہے کہ ایک تبدید میں آئی میں نازی میں تبدید کا میں استعمال کا بیت تبدید ہے۔ اور
رُلِطِ البات اسول المترصلي الشرعلية ولم كي تسلق هي اكراب ان كفار كي حركتون سي ريجيده
ادرستكسته خاطرمه مون وه كونى نقصان بنيس بيونجاسة ، آخرى آيت بس اس نعيال كاجواب ع
الم بنظام رودنيا من بركفار يجيل محمولة نظر آت بين أوان كوم قدو وخضوب كيت مجمعاً جات !

ا خلاصته هسير
اورآب کے لئے دہ نوگ موجب غمر منہ ہونے چاہئیں جوجلدی سے کفر د کی ہاتوں) ہیں
جايِرْت بين، (جيه منا فقين كر درامسلمانول كابلة بليّاً ركيما توكملم كملا كفركي بالين كرف كلّة
مِن، جيها كروا تعات مذكوره بين معلوم بوجيا بي يقي أوه وك الشرتعالي (ك دين) كو
زرہ برابر بھی عزر نہیں مینجا سیجے (اس لئے آپ کو یہ غم نوہونا نہیں جاہے کہ ان کی حرکتوں سے
السّرك دين كومنرريبوي جاسي كا، ادرا كرات كوخودان كافرون كاغم بوكريه بدنصيب كيول
جہم کی طرف جارہے ہیں تو سبی آی غم ند کریں) کیونکہ الند تعالیٰ کو را سکوینی طور پر) پہنظورہ
مر ان کو کوئی حصد مزدے (اس کے ال سے موافقت کی امیدر کھناچے نہیں ،

اودریخ دین ہوتاہے جہاں امیدہو) آور دانے لئے صرف آخرت کی نعمتوں سے محرومی ہی نہیں بلکہ ان لوگوں کو مزائے عظیم ہی ہوگی داور جس طرح یہ لوگ دین اسلام کو کوئی ضربتیں بہنچا سے اسی طرح) بقیست اجتے ہوگی داور جو ایمان دکو جھوڑ کر اس ای جگہ کفر کو جہ سیا رکھا ہے دخواہ منافق ہوں یا کھلے کا فر اور خواہ پاس سے ہوں یا دور کے) یہ لوگ (بھی) البلا تعالیٰ دکے دین) کو ذرہ برابر صرب نہیں بہر بہا اس کے اوران کو (بھی بہلے لوگوں کی طرح) ور ان منافق ہولی کے اوران کو (بھی بہلے لوگوں کی طرح) ور ان منافق ہولی اور جو لوگ کے میں دہ یہ خیال ہرگز ندگریں کہ ہماداان کو (عذا ہے) مہلت دے دینا رکھی ان کو اس لئے مہلت دے دینا رکھی ان کو جس میں زیا دہ ہم کی دجہ سے) ان کو جرم میں اور ترقی ہوجا ہے دیا کہ کیبار گی میزا ہوگی ۔

معارف ومسائل

کفاد کی دنیری عین دعشرت بھی ایہاں کوئی پرشید مذکرے کہ جب الشد تعالی نے کا فرون کو درحقیقت عذاب بی کا تمیل ہے المہم اور عمر درازا درعا فیت دراحت کے سامان اس لئے دیتے ہیں کہ وہ اپنے جم میں اور بڑے جائیں تو بھر کفار ہے قصور ہوئے ، کیؤی مقصود آیت کا یہ ہے کہ کفار کی اس جبند روزہ مہلت اور عیش وعشرت سے مسلمان برلیثان مذہوں ، کیونکہ با وجود کفروعصیان کے ان کو دنیوی قوت ، طاقت سامان دنیا پرلیثان مذہوں ، کیونکہ با وجود کفروعصیان کے ان کو دنیوی قوت ، طاقت سامان دنیا کے بعد ہوگا کہ یہ دنیا کا سامان راحت جو اسھوں نے گنا ہوں میں خرچ کیا، درحقیقت کے بعد ہوگا کہ یہ دنیا کا سامان راحت جو اسھوں نے گنا ہوں میں خرچ کیا، درحقیقت جہتم کے انگائے ہے جائے انگائے ہے جائے انگائے ہے جائے انگائے ہے جائے انگائے ہے جو ان کے مذاب اور عیش وعشرت ان کے لئے کوئی فو کرنے کی چز بہیں ، یہ تو انٹری طوت سے عذاب ہی کی لیک قسط ہے ، جو ان کے عذاب آخرت بڑھائے کہاساد ، سر

عَلَىٰ الْغَيْبِ وَلِكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِىٰ مِنْ رَّسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ مِن فَالْمِنُوْ اللَّهِ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهِ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَيْمِ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَمُ عَلَيْهُ عَلَمُ اللَّهُ عَلَيْمِ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْمُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْمُ اللَّهُ عَلَيْمُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْمُ

ر لِطِ آیات بھی آیت میں اس شبر کا جواب تھا کہ جب تفاد اسٹر تعالے سے نزدیک منجون ادر مردو دہیں تو دنیا میں ان کوا موال دجا مُراداور عین دعشرت کے سامان کیوں حال ہیں، مذکورہ آیت میں اس کے بالمقابل اس شبر کا ازالہ ہے کہ مومن سلمان جوالڈ کے مقبول ہندہے ہیں اُن پڑکالیف ومصائب کیوں آتے ہیں، مقبولیت کا تقاضا توریر تھاکہ داحتیں اور سلمانِ داحت اُن کو

خلاصة فيسير

الشرتعالي مسلمانون كواس حالت برر كمنابنين جابتاج بيرتم اب مهودكه كفردايمان ادرحق وبإطل اورمؤمن ومنافق مين المترتعالى كے ديتے موسے انعامات د نيوى كے اعتبارے کوئی مہتسیازا ور فرق نہیں، بلکہ مسلمانوں پر شدائد ومصاتب کانازل ہوتے رہنا اس وقت تک عزوری ہے) جب تک کہ نا پاک ربینی منا فنق <u>سمویاک</u> ربینی مؤمن مخلص <u>سے متناز نزکرد</u> ما جائے (اوربیتمییز وتبین مصاتب د مشکلات ہی کے بیش آنے پر**او**ری طرح ہوسکتی ہے اورا گرکسی ے دل میں بیخیال مپیرا ہو کہ مومن و کا فراد رحق و باطل میں مہت بیاز بیدا کرنے کے لئے کمیا صروری ہے کہ حوادث ومصائب ڈال کرہی یہ است ماز حصل کیا جائے ، اللہ تعالیٰ بزراجہ دی اس کا علان فر ماسکتے ہیں کہ فلال مومن مخلص ہے اور فلال منافق، اور فلال جز صلال معاقلال حرام، تواس کا جواب برہ مے کہ المنڈ تعالیٰ رہفتضائے پیمت) آیسے امور غیبیہ بریم آو رہا واسطہ ا ہلار وامتحان کے ، مطلع مہیں کر را ا جاہ)تے ، لیکن ہاں جس کو داس طرح مطلع کر ان ورجا ہیں ا در دایسے حضرات) وہ الند تعالی کے سینیر بین ان کو دبلا واسطہ وادث بھی غیبی خبر وں برمطلع کرنے کے لئے لینے بندول میں سے) منتخب فر مکہلیتے ہیں ؛ زاور بمتر پیغیر ہونہیں ، اس لئے الیہے امود کی تمهيں اطلاع بنہیں دی جاسحتی ، البتہ ایسے حالات پیداِ فرمانے ہیں کہ ان سے مخلص ومنافق کا فرق خود بخود واضع موجلت ، اورجب به تابت موگیا که دنیا مین کافرون برعذاب نازل به مونا بلکه عیش وعثرت ملنا ۱ د رمسلمانوں پر معجن مصاتب و شدا ندنازل ہونا میں تقاضائے حکمت ہے، یہ باتیں کسی محمقبول یا مردور ہونے کی دلیل مہیں ہوستیں ہیں استم دایان سے بسندیدہ

ادر کفرکے نا پسندیدہ ہونے میں کوئی سشبہ دیکر وہ بلکہ) النّہ پراوراس کے سب رسولوں پرایان کے آڈ اور (کفرومعاص سے) پر میزد کھو تو پھرمتم کو اجزعظیم ملے۔
لے آڈ اور آگر بم ایان لے آڈ اور (کفرومعاص سے) پر میزد کھو تو پھرمتم کو اجزعظیم ملے۔
ا

معارف مسأئل

بخلات اس برعملی مست از سے جومصائب سے بسلار کے ذرافیہ ہواکہ منافق ہماگ کھڑے ا ہوئے علی طور بران کا نفاق کھک گیا، اب آن کا یہ ممنہ نہیں رہا کہ مؤمن دمخلص ہونے کا دعوی کتا

ادراس طرح نفاق کھل جانے کا ایک فائدہ یہ بھی ہواکہ سلانوں کا ان کے ساتھ ظاہر کا ان کا طریعہ ہو ورید دل میں اختلاف کے باوجود ظاہری اختلاف کردیا اس آئیت سے معلوم ہوا کہی تعالی امور غیب پر بذریعہ وحی اطلاع جانے قدوہ علم غیب نہیں میں کہتے ان کو دیتے ہی تا البتہ لینے انہیا کی ان کو دیتے ہی تا ہم نہیں کہتے ہیں کا میں میں کہتے ہیں کہت

اس سے ریے شبہ نہ کیا جائے کہ بچر تو انجیا جھی علم غیر بھی سٹر یک اور عالم الغیب ہوگئے کے کہ وہ علم غیب ہو حق تعالیٰ کی ذات کے ساتھ مخصوص ہے کہی مخلوق کواس بی سٹسر یک قرار دینا شرک ہے، دہ دو چیزول کے ساتھ مشروط ہے ایک یہ کہ دہ علم ذاتی ہو کہی دوسر کا دیا ہوا نہ ہو، دوسر کا دیا ہوا نہ ہو، دوسر کا مام کا کنات مام کی کہ متعقب کی علم محیط ہوا جس سے کہی ذرے کا علم می منفی نہوں حق تعالی خود بذراجہ وجی اپنے انجیا کو جوا مورغیبیہ بتلاتے ہیں دہ حقیقہ علم غیب نہیں ہے بلکہ غیب کی خرس ہیں جوا جیا کو دی گئی ہیں جن کونو دقرآن کر بھے نے کئی جگرا نبارا النیب سے بلکہ غیب کی خرس ہیں جوا جیا کو دی گئی ہیں جن کونو دقرآن کر بھے نے کئی جگرا نبارا النیب سے اعظ سے تبیر فرایا ، مین آنڈیا الفینٹ کؤمیوٹی کا آلیک دا : ۳۹)

المالادم المهاكل

تُوَفُّونَ أَجُوْمَ كُمْ يَوْمَ الْقِيلَة وَفَكَنَّ نُحْفِزَ مَعِن النَّاي وَ
بورے بدلے ملیں سے قیامت کے دن مجرجو کوئی دور کیا گیا دوز خ سے اور
أدُخِلَ الْجَنَّةَ فَقُلُ فَانَ وَمَا الْحَيْوَةُ الدُّنْيَآ إِلَّا مُتَاعُ الْعُرُونِ
داخل کیا گیا جنت بین اس کاکام توب گیا، اور منین زندگانی دنیا کی نگر پوسخی دھوکہ کی ،
نَتُبُكُونًا فِي آمُوالِكُمْ وَآنَفْيكُمْ وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوْتُوا
البته تماري آزمائش بوكي مالون مي اورجانول مي اورالبته سنوسك مم الحلي مماب
الْكِتْبَ مِنْ قَبُلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ آشُرَكُوْ الْذِنِّي كَثِرًا وَإِنْ
والول سے اور مشرکوں سے بدگوئی بہت ادر اگر
تَصْبِرُوْ اِدَتَنَقَوُ ا فَإِنَّ لَاكَ مِنْ عَزْمُ الْأُمُورِي ١٠
سم صبر کر و ادر پر ہیزگاری کر د یہ ہمت کے کام ہیں

رَلِهِ آیات اسورة آلِ عِ آن سے مغروع میں میودیوں کی بُری خصلتوں اور شرار توں کا ذکر تھا میہاں سے بھراس کی طون عود کیا گیا، آیاتِ ندکورہ سب اسی طرح کے مصابین برشتی ہیں اور میا میں رسول ادشی المندعلیہ و لم کی تسلی اور مسلمانوں کے لئے نصائح کا ذکر ہے :

خُلاصَةُ تَفْسِيرِ

اور ہرگزہ خیال کریں ایسے توگہ جو (عزودی مواقع میں) الیں چیز (کے خرب کرنے) ہیں جُل کرتے ہیں جوالٹ تعالیٰ نے ان کواپنے نصل سے دی ہے کہ یہ بات اُن کے لئے کچھا بھی ہوگی، (ہرگز ہنیں) بلکہ یہ بات ان کے لئے بہرت ہی بری ہری ہے دکیونکہ انجام اس کا یہ ہوگا کہ) وہ لوگ قیامت کے دونطوق بہنا ہے جا ہیں گے اس دمال کا دسانپ بناکر ، جس میں انخوں نے جن کیا تھا اور (بخ کرنا یوں بھی حاقت ہے کہ) اخیر می (جب سب مرحاوی گے) سب اسمان وزین را ورج کا ثنات آن کے اندر ہیں سب) النتر ہی کا دہ جا دیے گا دلیکن اس دقت یہ مال الند کے داخ ہوجانے سے تھیں کوئی ٹواب نہیں جلے گا، کیونکہ متر نے اپنے اختیاد سے نہیں دیتے ، اورجب ابنام کا دست ویدو تاکہ ٹواب کے مستی بن اور النتر ہی کا ہونا ہے ویدو تاکہ ٹواب کے مستی بن اور النتر ہی کا ہونا ہونا ہے وی عقل کی بات یہ ہے کہ اسمی اپنے خہت یا دسے دیدو تاکہ ٹواب کے مستی بن اور النتر ہی کا ہونا ہے وی خرب کر واخلاص کے مستی بن اور النتر تھا اے مسب اعمال کی پوری خرد کھتے ہیں داس لئے جو کھے خرب کر واخلاص کے ساتھ الند کے لئے کر و) ۔

بیٹک انٹرنے مُن لیا ہے اُن دگستاخ) لوگوں کا قول جف<u>وں ن</u>ے داسستہزاش <u>وں کما ک</u> رنعوذ بالله الشرتعالي مفلس اورمم الداريس (اورصرف اس سننے پر آکتفار نہيں کيا جائے ا بلکہ ہم ان سمے کیے ہوئے کو دان کے نامۃ اعال میں) فکھ کر دیں گے اور راسی طرح) ان کا انبیار رعلیم السلام) کو ناحق تعتل کرنانجی (ان کے نامر اعمال میں لکھاجادے گا) اور ہم زان پرسزا جاری مرنے کے وقت جتلانے کے لئے) کہیں گئے کہ دلو) پھوا کے کاعذاب، (اوران کوریان ا پنج دینے کے لئے اس وفت پیمھی کہاجا و سے گاکہ) یہ (عذاب) اُن اعمال (کفریہ) کی وجہ سے ہے جوئم نے اپنے ہا تھوں سمینے میں ، اور یہ امر ثابت ہی ہے کہ اللہ تعالیٰ بندوں برطلم کرنیوائے ہیں وہ دیہود) لیے وک بیں کم ر بالکل جبوٹ تراش کر) کہتے ہیں کرائٹر تعا کے نے ہم کو (بواسطہ اسمیارسابقین) بھیم فرمایا تھاکہ ہم کہی پیغمبر (ی کے مزعی) براغتقاد (ان کے سیغیب ر بونے کا) مذلادیں جب تک ہما ہے سامنے معجزہ رخاص نذر دنیاز خداوندی کاظام رہز کرے ، کہ اس کو (آسمانی) آگ کھاجا ہے دہیلے بعض نبیا علیم استلام کا یہ معجزہ مواہیے کہ کوئی چیز جاندار یا ہے جان الشرکے نام کی تکال کرکی میدان یا بہاڑ پردکہ دی ،غیب سے ایک آگ مؤد آرہوئی اوراس حبیسنر کوجلاویا، بدعلامت تبول صدقات کی ہوتی تھی، مطلب یہ ہے کہ آپ نے یہ خاص معجزه ظاہر منہیں فرمایا، اس مینہم آپ برایبان نہیں لاتے، مق تعالیٰ اس کاجواب تعلیہ فرماتے میں کہ) آپ فرادیج کم بالیقین مہمت سے بیغمبر تھے سے پہلے بہمت سے دلائل رمعجزات دغیرہ) لے کرکتے، اورخود بیرمعجزہ بھیجس موسم <mark>کہ اسے ہو، سوسم نے ان کوکی</mark>و قتل كيا كقا الرَّمِع داس امرين <u>سيح بهو سواكري</u> وكفار) وكُ<u> آت كي كذيب كرس تو رغم ندسيم</u> کیونکہ) بہت سے پنیرول کی ج آپ سے پہلے گذرے ہیں، مگذیب کی جا بچی ہے، جومعجز آت کے کرا کے تھے اور (مجھوٹے جھوٹے) صحیفے لے کراوروشن کتاب کے کر (جب کفار کی بی عار^ہ ای ہے کدا نبیا یک مکذیب کیا کرتے ہی تو پھراپ کو کیا غم ہے)۔ رئت میں) ہرجان (دار) کوموت کا مزومجھنا ہے اور زمرنے کے بعد) تم کو پوری یا دا^ن تمھاری (بھلائی بڑانی کی) قیامت ہی <u>سے روز ملے</u> گی راگر دنیا بیں کا فروں بریمسی سے اکا ظہور منہ ہوتو اس سے مکذیب کرنے والوں کونوشی کا اور تصدیق کرنے والوں کوغم کا کوئی موقع نہیں،آگے اس پاراش کی تفصیل ہے) تو جو مستمص دوزخ سے سجیا لیا گیا اور جبنت میں داخل کیا گیا سو بوراکا میاب وہ ہوا ، زاسی طرح جو جنت سے تجدار ہا اور دوزخ بریجیا کیا بوراناکا ده بوا) اور دنیوی زندگی تو کی تو کی تبین مرف را لیی بین مین مین در این بین مندی در موکر کاسودا رہوتا) ہے رجس کی ظاہری آب و تاب کو دیجے کرخریدا رسجنس جا ماہے، بعدیں اس کی تعلی کھُل جاتی ہے توافسوس کرنلہے اس طرح دنیا کی ظاہری جیک دکم سے دھوکہ کھا کر آخرت سے فا فل منہونا جا ہے ۔

راہی کیا ہے) البتہ آگے داگے، اور آذمائے جاؤگے اپنے مالوں (کے نفضان) ہیں اور البتہ آگے کواورسنو گے بہت سی باہمی د ل آزاری کی ان لوگوں سے دہمی، جوہم سے پہلے راسمانی کمناب دیے گئے ہیں دلیجی ابل کمناب سے اوران کی ان لوگوں سے دہمی، جوہم سے پہلے راسمانی کمناب دیے گئے ہیں دلیجی ابل کتاب سے اوران کی ان لوگوں سے دہمی، جوکم مشرک ہیں اوراگر دان مواقع پر، صبر کردیے اور زخلاف شرع اموری پرہیس زرکھو گئے تو د متعالیہ لئے اچھا ہوگا ، کیونکہ) یہ دصبر دنقوسی آگیدی احتکام میں سے جو

معارف ومسائل

ندکورہ سات آیتوں میں سے بہلی آیت میں بخل کی ذمت اوراس ہر وعید مذکورہ۔
بخل کی تعرفی اور ایخل کے معنی مثرعی یہ بین کہ جو چزالمڈ کی راہ میں خرچ کرنا کسی ہر واجب ہو
اس پر مزائ تنویس اس کو خرچ مذکرے ، اس لئے بخل حرام ہے ، اوراس پر جہم کی وعید شدید ہے ،
اور جن مواقع میں خرچ کرنا واجب ہیں بلکم ستحب ہے ، وہ اس بخل حرام میں داخل ہیں البتہ
معنی عام کے اعتبارے اس کو بھی بخل کہ دیا جاتا ہے ، اس قیم کا بخل حرام ہیں ، محر خلاف اولی ہے ۔
اور اللہ ہے ۔

' بخل ہی کے معن میں ایک دومرالفظ مجی احادیث میں آیاہے، لعین کُفتے ، اس کی تعرفین یہ مرکد اپنے ذمہ وخرج کرنا واجب تھا وہ اوا مذکریے ، اس پر مزید یہ کہ مال برط صلف کی حرص یہ مبتلا یہے ، تو وہ بخل سے بھی زبادہ شدید جرم ہے ، اس لئے دسول الندصلی اللّٰد علیہ دلم نے

فرماياه

"ینی گنخ وایمان کمی مسلمان سے قلب بی جع نہیں ہوسکتے " ر ترطبی) لَا يَجُمَّعُ ثَلْحٌ وَ إِنْهَاكُ فِئَ تَلْبِ رُجُلِ مُسُيلٍ آبَكَ الدواء النسائى عن ابى هربرة لِرُ

بنل کی جومزاآس آیت میں ذکر کی گئی ہے کہ تیامت کے روز جرجیب زیکے دینے سے بنال کی جومزاآس آیت میں ذکر کی گئی ہے کہ تیامت کے روز جرجیب زیکے دینے میں بخل کیا اس کی تغییر سول المدصلی المدعلیہ دیم نے یہ فرمانی ہے :

حَصَرِتُ ابوہرِرِیُّ فرائے ہیں کہ: ''رسول انڈصلی انڈعلیہ وسلم نے فرما یا کہ جس شخص کوا لنڈنے کوئی مال عطا فرمایا بجراس نے اس کی زکاۃ ادائیس کی توقیامت کے روزیہ مال ایک سخست زمر طالب بن کراس کے سطے کا طوق بنادیاجاتے گا وہ اس شخص کی باجیس کمر میں اس کے سطے کا طوق بنادیاجاتے گا وہ اس شخص کی باجیس کمر میں اور کہے گا میں تیرا مال ہوں تیراسر آیہ ہوں ، پھر حضور صلی النزعلیہ سلم نے رہ آیت بڑھی ۔

دنسانی از تعنیر قرطبی)

د دسمری آیت بس بهودی ایک بخت گشاخی برتنبیدا در سزایکا ذکر به جس کا واقعه یہ ہے کہجیب دمول الٹرصلی المترعلیہ وسلم نے ذکوٰۃ وصدقات کے احکام قرآن سے بتلاتے تو كستاخ يهوديه كين لك كه الشرتعالي فقرد محتاج مردكيا أورسم مالداري جب مي توهم سے مانگتاہے دنعوذ بالندمنہ) ظاہریہ ہے کہ اس سپودہ قول کے موافق ان کا اعتقاد تو مذہوگا، مگر رسول النرصلي الشدعليه وسلم كى مكذبيب كے لئے كما موكا كه أكر قرآن كى يہ آيات صبح بين توان يدلازم آليك الترفقرو محاج موءان كايدلغواستدلال توبدا بهة باطل موف كي وجرس قابل جوا منتها بكيونكري تعالى كالحكم صدقات كاليف نفع ميلة بنيس خودا صحاب ال كے نفع دسي ا در دنیوی سے لئے ہے ، مگراس کو کمیں الٹرتعالیٰ کو قرض دینے کا عنوان اس لئے دیدیا گیا کہ جس طرح قرصٰ کی ا دائیگی ہر شرلعین آ دمی کے لئے صروری اورلیتینی ہوتی ہے، اسی طرح جوصلا انسان دنیاہے اس کی جزاء السّرتعالیٰ اسپنے ومدا لیی مسترار دیتے ہیں جیے کسی کا قرص دینا ہو، جوتنحض المثرتعالي كوكا تنات كأخالق ا در مالك جانتاہے ،اس كوان الفاظ ہے تبھى وہ سٹ ب نہیں ہوسکتا ہوگستاخ بہود بول کے اس قول میں ہے اس لئے قرآن کریم نے اس شبر کا جوآ توديا نهيس، صرف أن كي السُّكت اخى اور رسول النُّدْصلي السُّرعليه وسلم كُ تكذيب اورآيكا استهزا كرنے كے متعد وشد يرحزائم كى سزايس به فرما يا كرہم ان كے حستاً خان كلمات كولكھ نے رہی گئے آکہ تیامت کے روزان برججت تمام کرے عزاب دیاجائے، ورن النز تعالیٰ کو تھنے ا کی ضرورت نہیں ۔

پھریہودگی اس سیاخی کے ذکر کے ساتھ ان کا ایک دوسراجرم یہ بھی ذکر کردیا کہ یہ وہ لوگ ہیں جفول نے انبیار کی صرف کن کنریب واستہزار ہی نہیں کیا، بلکہ قتل کر ڈوالنے سیجی باز نہیں رہے، توالیے لوگول سے کسی نبی ورسول کی کنزیب یا استہزار پر کہا تعجب ہوسکتا ہے کفرومعصیت پردل سے داخل ایساں یہ بات قابل نظرے کہ رسول النہ صلی ایڈ علیہ وہلم اور ہونا بھی ایسا ہی مظلم میں اورقت کی اواقعہ ان اس ایس مناہ ہے آگان کے مخاطب یہود مدینہ ہیں، اورقت کی اورز کریا علیہا التلام کے زمانے کا ہے، تواس آیت میں قتل انبیار میں مناوب کیا گھیا، وجہ یہ ہے کہ یہود مدینہ البنے سابق یہود یول کا جرم ان مخاطبین کی طرف کہے منسوب کیا گھیا، وجہ یہ ہے کہ یہود مدینہ البنے سابق یہود یول

کے اس نبعل پرراضی اورخوش سنے ، اس لئے یہ خود بھی قاتلین کے بھم میں شار کئے گئے ۔
امام قرطبی نے فرمایا اپنی تفییر می کہ بربرا اہم سسئلہ ہے کہ کفر پر داخی ہونا بھی کھنسر اور معصیت میں داخل ہے ، رسول کر بی صلی الشرعلیہ و لم کا ایک ارشاد اس کی مزید توضیح کرتا ہے ، محصیت میں داخل ہے ، رسول کر بی صلی الشرعلیہ و لم کا ایک ارشاد اس کی مزید توضیح کرتا ہے ، اب نے فرمای کر بی سنا ہ کی ایک بیا جاتا ہے تو جوشی و ہاں موجود ہو گراس گنا ہ کی ایک افتاد کی ایس کی دوان کے گناہ کا ایک اوراس کو فرد اس کے گناہ کا مخالفت کرے اور اس کو فررانس کے گناہ کا

شرکے نہیں، اور جرشخص اگر جراس محلس میں موجود نہیں گران کے اس فعل سے راض ہے وہ با وجود غاتب ہونے کے ان کامٹر کمپ گناہ سمجھا جائے گا۔ انہنی

اس آیت کے اخیراد رہمیری آیت میں ان گستاخوں کی سزایہ بتلائی ہے کہ ان کو دو تنج میں ڈال کر کہا جائے گا کہ اب آگ میں جلنے کا مزہ مجھو ہجو تمعا اسے لینے ہی عل کا نتیجہ ہے ، اللّٰہ کی

طرف سے کوئی ظلم نہیں۔

چوتھی آیت میں انہی میرو کا ایک افرار و بہتان کا ذکر کیا گیاہے وہ یہ کہ انھوں نے
رسول اسٹر صلی اسٹر علیہ دہلم کی تکذیب کے لئے میر علیہ پیش کیا کہ بچھلے انہیار علیم السلام کے
زمانہ میں میرطرفقہ تھا کہ صدفات کے مال کسی میران یا بہاڑ پر دکھ دیتے جلتے تھے اور آسانی
آگ ان کو آکر حبلادیتی تھی، بہی علامت صدفات کی تبولیت کی ہوتی تھی، رسول اسٹر صلی اللہ علیہ میں اور آپ کی احمت کو حق تعالی نے میرخاص مہت یازعطا فر مایا تھا کہ اموال صدفات آسانی
ماز ذکر نے ہے بجائے مسلمان فقروں و مقابوں کو دیتے جاتے ہیں، چونکہ بچھلے انہیا ہوئے و
ماز ذکر دیے یہ طرز خلات تھا، اس لئے اس کو مشرکین نے بہانہ بنایا کہ اگر آپ نبی ہوتے تو
آپ کو بھی یہ مجزہ عطار ہوناکہ اس لئے اس کو مشرکین نے بہانہ بنایا کہ اگر آپ نبی ہوتے تو
ایک کہ اسٹر تعالی پر یہ بہتان با ندھاکہ اس نے ہم سے یہ عہد لیا ہے کہ ہم اس شخص پرایمان نہ
کا کہ اسٹر تعالی پر یہ بہتان با ندھاکہ اس نے ہم سے یہ عہد لیا ہے کہ ہم اس شخص پرایمان نہ

چونکر میہودکا یہ دعوی باکل ہے دلیل اور باطل تھا کہ النزنے ان سے بہدلیا ہے، اس کا جواب دینے کی توصر ورت مذتھی، ان کو انہی کے مسلمہ قول سے مغلوب کرنے کے لئے بیادشہ فرمایا کہ اگریم اس بات میں ہے ہو کہ النڈ تعالیٰ نے ہم سے ایسا عمدلیا ہے تو بھرجن انسب بائ سا بھتین نے تھا ہے کہنے کے مطابات یہ معجزہ مجھی دکھلایا تھا کہ آسمائی آگ مال صدقہ کو کھا گئی، مسابقین نے تھا ہے کہنے کے مطابات یہ معجزہ مجھی دکھلایا تھا کہ آسمائی آگ مال صدقہ کو کھا گئی، میں اس برقوا بیان لاتے ، مگر ہوا یہ کہ متم نے ان کی مجھی مکذیب ہی کی، بلکہ ان کو قتل مک کروالا میں اس برقوا بیان لاتے ، مگر ہوا یہ کہ میں ودکا یہ دعولی اور مطالبہ قطعًا غلط تھا ، لیکن آگر سے سرت صلے انڈ علیہ و کہ اس بر بہ معجزہ مجی ہوجا آئا توشایدا بیان لے ترقی کو کھا اسکون آگر سے میں موجا آئا توشایدا بیان لے ترقی کو کھا اس کو اس کے کہ کھوڑ کا استحداث اللہ تعالیٰ اس کے ترقی کو کھا اس کو تھا کہ کہ کو کھا اس کو کہ کے اس کھر یہ معجزہ مجی ہوجا آئا توشایدا بیان لے ترقی کو کھا اس کو کھا کھا کھا کھا کھا اللہ تھا کھا کھا کھا کھا اس کو کھا کھا کہ کہ کو کھا کھا کھا کھا کھا کھا کہ کہ کو کھا کھا کھا کہ کہ کو کھا کہ کہ کو کھا کھا کھا کھا کھا کھا کہ کھی کا کو کھی کے اس کھر یہ کے اس کھر یہ کو کھا کھا کہ کھا کھا کھا کھا کہ کہ کہ کی کہ کھا کہ کہ کہ کھا کہ کھی کھا کہ کہ کہ کہ کہ کو کھا کھا کھا کھا کھا کھا کہ کھا کھا کہ کھی کھا کھا کھا کھا کھی کھا کھا کھا کہ کہ کھا کہ کہ کھا کھا کھا کھا کہ کھا کہ کہ کے کہ کھا کہ کھا کھا کہ کھا کہ کھا کھا کھا کھا کھا کہ کھا کہ کہ کھا کھا کھا کھا کہ کھا کہ کھا کہ کھا کھا کے کہ کہ کو کھا کہ کھا کہ کو کھا کہ کھا کہ کہ کہ کہ کہ کہ کھا کہ کہ کھا کہ کہ کہ کھا کہ کھا کہ کے کہ کھا کہ کھا کہ کھا کہ کھا کہ کو کھا کھا کہ کھا کھا کھا کہ کو کھا کہ کے کہ کھا کھا کہ کھ

کے علم میں تھاکہ یہ لوگ محض عناداد رہت دھرمی سے یہ باتیں کہ دہے ہیں اگران کے کہنے کے مطا معجزہ ہو بھی جا آما، جب بھی یہ ایمان نہ لاتے ۔

پانچوین آیت میں رسول الشرصلی الشرعلیہ وسلم کوتستی دی گئی ہے، کہ ان کی مکذیت آپ

غگین مزہوں کیونکہ یہ معاملہ توسیمی انبیار کے ساتھ ہوتا چلاتیا ہے۔ ریاد

فکر آخرت سانے عون کا مجی آبت میں اس حقیقت کو واضح کیا گیاہے کہ اگر کہیں کہی کافروں علاج اور شہات کا جواج کو علبہی ہوجاتے اور دنیا کی عیش وعمترت پوری پوری مل جانے اور

مسلانوں کواس کے برعکس مجھ مصائب دمشکلات اوراسباب دنیای تاکی میں آجا ہے،
مسلانوں کواس کے برعکس مجھ مصائب دمشکلات اوراسباب دنیای تاکی میں پیش آجا ہے،
توہ کوئی تعجب کی بات ہے مذخگیں ہونے کی کیونکہ اس حقیقت سے بھی مذہب و مشرب دہ اس کوادر کہی فلسفہ والے کوانکار نہیں ہوسکتا ، کہ دنیا کی راحت دونوں چندر وزہ بیں ، کوئی جاندار موت سے نہیں رکچ سکتا ، اور دنیا کی راحت و مصیبت اکثر تو دنیا ہی میں حالات برل کرختم ہوجاتی ہیں، اور یا لفرض دنیا میں نہ بدلی تو موت برسب کا تھا بحر ہوجاتا لیقنی ہے ،
برل کرختم ہوجاتی ہیں، اور یا لفرض دنیا میں نہ بدلی تو موت برسب کا تھا بحد ہوجاتا لیقنی ہے ،
عقلند کا کام اس چندر دزہ راحت در بج کی فکر میں بڑے دستا نہیں ، بلکہ ما بعد را لموت کی فکر میں بڑے دستا نہیں ، بلکہ ما بعد را لموت کی فکر میں بڑے دستا نہیں ، بلکہ ما بعد را لموت کی فکر میں بڑے دستا نہیں ، بلکہ ما بعد را لموت کی فکر میں بڑے دستا نہیں ، بلکہ ما بعد را لموت کی فکر کرنا ہے ، کہ وہاں کیا ہوگا ، سے

دودان بقارجو بادِصحرا بگذشت و تنخی دخوشی وزست وزیبا گذشت

اسی کے اس ہیں ہیں ہیں ہیں ہیں ہیں ہیں ہیں ہے کہ ہرجا ندار موت کامر و چھے گا، اور بھرآخرت

ہیں اپنے عمل کی جزار وسمزار پانے گا، جوشد ید بھی ہوگی اور مدید بھی، تو عقلمند کو فکراسس کی
کرتی چاہتے، اس کی روسے کامیاب صرف دوشخص ہے جس کو دوزخ سے چھٹاکا را مل بھا
اور جنت ہیں وانجل ہوجا سے ، خواہ ابتدائہ ہی، جیسا کرصلیا دعبا دے سائے معاملہ ہوگا،
ایکوسنزا بھگتنے کے بعد جیسا کہ گنگار سلمانوں کے ساتھ ہوگا، گرمسلان سکے سب آخرکا
جہتم سے نجات پاکر ہمیشہ ہیستہ کے لئے جنت کی داحق اور نعمتوں کے مالک بن جائیں گے،
بخلاف کفار کے کہ ان کادا ممی بھمکا نا جہتم ہے، دہ اگر دنیا کی چند روزہ داحت پر مخر در ہوں اور حوکا ہی دھوکا ہے ، اسی لئے آخرا بیت میں فر ایا کہ دنیا کی دندگی تو دھوکہ کا سامان ہے،
تو دھوکا ہی دھوکا ہے ، اسی لئے آخرا بیت میں فر ایا کہ دنیا کی دندگی تو دھوکہ کا سامان ہے،
کیونکہ عوما بہاں کی لذتیں آخرت کی شدید یکلفتوں کا ذریعہ ہوتی ہیں، اور بہاں کی تکا لیف
بیشتر آخرت کے لئے ذخیرہ ہو جاتی ہیں۔

اہلِ حَ كُواہِلِ باطِل سے ایزائیں بہنیا ایک اسا تویں آیت ایک خاص واقعہ میں نازل ہوئی ہے، قدرتی امری اورسکا علاج صبر تقویٰ ہے جس كا ذكر اجمالی انجی مذكورا لصدر ووسری آیت میں آجگا ہے، تفصیل اس كی بیہ ہے كہ قرآن كريم میں جب آیت مَنْ ذَا الَّيْنِ مَي يُقِمِّ حَنْ اللّهَ

قَرْضًا حَسَنًا و (۱۲ م۲۵) ناذل بوئ ،جس مي ايك بليغ عنوان مي صدف وخرات التركوقرض دينے سے تعبير کیاہیے،اوراس بلیغ عنوان میں اس طرون اشارہ ہے کہ جو کچے میہاں و دیکے اس کا بدلہ آخرت ين ايسالقين بوكر ملے كا جيے كى قرض اداكيا جا آہے۔ اكيط بل مامع الدميري في السكوم منكريه الفاظ كي إنَّ اللَّهَ فَقِلُو وَ فَعَنْ الْمُعَنَّ الْعُنْ الْمُ حضرت صدين اكبرا كواس كي كستاخي مرغصه آيا ادرميودي سے ايك طابخير رسيدكيا ، يهودي نے رسول النوصلي الشرعليه كر ملم سے شكابت كى ، اس پريداكيت نازل ہوتى : لَتَسْكُونَ فَى فَيْ آمُوًا لِكُمْرُوَا نَفْسِكُمْ الآية حِيْسُلالُوكَ بَلاياكِما بَوَدِن كَيلِة جان و مال كى تستر با بيول سے اور كفاروسشركين اورابل كتاب كى برزبانى كى ايداون سے گھرانا نہيں جاہتے، يرسب ان كى آز ماتش ہے، اور اس میں ال سے لئے بہتر یہی ہے کرصبر سے کام لیں اور اپنے اصل مقصد تقوى كى كىلىلى مصروت رئيس اك كى جواب ديى كى فكري مايوس -وَإِذْ آخَذَ اللَّهُ مِنْ قَالَ الَّذِي أَنْ أُوتُوا الْكِتْبَ لَبُيَّتُكُ لِلنَّاسِ ورجب اللہ نے عہد کیا کتاب والول سے کہ اس کو بیان کرو کے وگوں وْتَكَتُّمُوْنَهُ فَنَا بِنُ وَهُ وَمَاءَ ظُهُو رِهِمْ وَاشْتُو وَابِهِ ور مذ بھیا دی ہے ہو میں کے انھوں نے وہ عبد ابن بیٹے کے بھیے اور خرید کمیا اس کے لَمَنَا قِلْهُ لِأَهْ فَبِئْسَ مَا يَشْتُرُونَ ۞ لَا تَحْسَبَنَ الْأَنْ بَنْ اے تھوڑا مول سوکیا براہے جو خرید تے ہیں ، تونہ سمجھ کہ جو لوگ خوسش يَفْيَ مُحُونَ بِمَا ٓ ا تَوْا قَرْيُحِبُّونَ آنَ يُحْمَلُ وَابِمَا لَمُ يُفْعَلُوْلُ تے ہیں اپنے کئے پر اور تعربیت چاہتے ہیں ہیں گئے فَلاَ تَحْسَبَنَّهُ مُرْبِمَفَانَ وَمِنَا لَعَلَابٌ وَلَهُمْ عَلَاكُ الْكُونُ ت سمجے ان کو کم حمیوث کئے عذاب سے اوران کے لئے عذاب ب در دناک وَيِنْهِ مُلَكُ النَّمْ إِن وَالْكُرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْعً قَالِيْرٌ ﴿ اوراللہ ہی کے لئے ہے سلطنت آسان کی اور زمین کی اور اللہ ہر چیزیر تا در ہے ، . ا جیسا بچیلی آیات میں میہود یوں کے انعالِ براور مُری خصلتوں کا بیان تھا، مذکور ا ا بہل آیت میں ان کے ایک ایسے ہی برے عل کا ذکرہے ، اور دہ سے عبد قبیمان كى خلاف ورزى، كيونكه ابلِ كما يج السّرتعالى في برعبدليا تصاكه السّرتعالى كے احكام جرتورات

میں آئے ہیں وہ اُن کی اشاعت عام کریں گئے ، ا در کہی تھم کو اپنی نفسانی غرض سے چھیاتیں گئے ہیں ا بل كماب في يوعمد تورد يا ، احكام كوجهيايا ، اور مجر دليري يدكى كداس يرخوشى كا اظهاركيا ، اوركين اس فعل كوفابل تعريفيت قرار ديابه

خُلاصَة تفسير

ریہ حالت بھی قابل ذکرہے) جبکہ الترتعالیٰ نے دکتب سابقہ میں ، آبل کتاسے يرعبدليا ريعن ان كو يحم فرمايا اورا مفول في قبول كراميا ، كراس كتاب سمة رسب معنامين) عام لوگوں کے روبروبیا <mark>ن کر دینا اور اس</mark> (کے کمبی صنمون) کو (دنیوی غرض ہے) پوسٹ بیدہ يزر كهذا، سواك لوگول نے اس رعهد، كو اپنے بس ليشت بچيننگ ديا، زيعن اس پرعل مذكيا) اوراس کے مقابلہ آپ رونیاکا) کم حقیقت معادمنہ لے لیا ہو بڑی چیزے جس کو وہ لوگئے ہے ہی (کیوکدانجام اس کامزائے دوزن ہے)

داے مخاطب) جو لوگ ایسے بین کراپ کردار ربد) پرخوش ہوتے ہیں ا ورجو (نیک ، کام نہیں کیا اس پرچاہتے ہیں کہ ان کی تعربیت ہو سوایے شخصوں کو ہرگز ہرگز مست خیال کر و کہ دہ ر دنیایں)خاص طور کے عذاب سے بچاؤ را درحفاظت میں رہیں عمے دہرگز نہیں بلکہ دنیایں مجھی کچے منزا ہوگی ، اور د آخرت میں بھی) ان کو در د ناک میزا ہوگی۔

ا درا بنتری کے لئے زخاص) ہے سلطنت آسما نوں کی اورز مین کی اور المتر تعالیٰ ہر شے ير بودي قدرت ر<u>ڪية بين</u> ۔

معارف فسسأتل

علم دین کو جھپا ناحرام اور بغیر علی نے اندکورہ تین آیتوں میں علما یوا ہل کتاب کے واوجرم اور اس بررح وتعربین کاانتظار وابنا) ان کی منزاکا بیان ہے ، اور بیکدان کو حکم بریخفاکرا للرتعالیٰ کی کتاب میں جواحکام آئے ہیں ان کوسب کے سامنے

ہے کم وکاست بیان کریں سے ، اور کسی محم وجھیائیں سے بہیں، مگر انتفول نے اپنی دنیوی اغواص ادرطم نفسانی کی خاطراس مجد کی پردارد کی مهرست سے احکام کونوگوں سے جھیا لیا۔ دوسرے یاکہ دہ نیک عل کرتے تو ہی نہیں اورجا ہتے ہی کر نفیرعل کے اُن کی تعرف

کی حیاتے

احكام تورات كوحيبان كاوا تعه توصيح بنحاري مين بروايت حفزت عبدالمترين عما

منقول ہے کہ رسول الشرصلی الشرعلیہ کوسلم نے میہود سے ایک بات پوچھی کہ کیا ہے تورات میں ہے ا ان توگوں نے جیبالیا، اور جو تورات میں تھا اس کے خلاف بیان کر دیا، اور اپنے اس علی بدیر خوش ہوتے ہوئے دالیں آئے کہم نے خوب دصو کا دیا، اس بریہ آبیت نا زل ہوئی ، جس میں ان لوگوں کے لئے وعید ہے۔

اور دوممرامعا ملرنہ کئے ہوئے علی پرتعربیت و مدح کے خواہ شمند ہیں یہ ہے کہ منافقین یہودکا ایک طرزِ علی یہ بھی تھا کہ جب کسی جہا دکا دقت آتا تو بہانے کرکے گھرسی ببیٹھ بلتے، ادراس طرح جہاد کی مشقت سے بیخے پرخوشیاں مناتے، اورجب رسول اللہ صلی الشرطیہ ولم وابس آتے تو آپ کے سامنے حجو دلی قدیس کھا کر عذر بیان کرفیتے، اوراس کے طالب ہوتے تھے کہ ان کے اس عل کی تعربی کی جائے در داہ البخاری)

قرآن کریم نے ان دونون جیسے وں پران کی مذمت فرماتی ،جس سے معلوم ہواکہ علم دین ادراحکام خدا درسول کو جھپا احرام ہے ، مگر پر حرمت اسی طرح کے جھپانے کی ہے جو میہ دکاعل تھا، کہ اپنی دنیوی اغواض سے احکام خدا وندی کو جھپائے تے تھے، اوراس پر لوگوں سے مال دصول کرتے تھے، اوراگر کہی دینی اور شرعی معلیمت سے کوئی محم عوام پرظام رہ کیا جاتے تو وہ اس میں داخل نہیں، جیسا کہ امام بخاری نے ایک منتقل باب میں اس مسئلہ کو بحوالم احادیث بیان فرطیا ہے کہ بعض اور فات میں جو انتہ میں کا خطرہ ہوتا ہے کہ خطرہ موتا ہے کا خطرہ موتا ہے اس خطرہ کی بنار پر کوئی محم ہو شیدہ رکھا جائے تو مضائقہ نہیں۔

ا در کوئی نیک عمل کرنے کے بعد سجی اس پر مدح د ثنا کا انتظار واہتام کرے توعل کرنے ہے ہو عمل کرنے کے بعد سجی اس پر مدح د ثنا کا انتظار واہتام کرے توعل کرنے کے اور نے بھی قوا عدم شرعیہ کی روسے مذہوم ہے اور نہ کرنے کی صورت میں توا ور بھی ذیا وہ مذہوم ہے ، اور طبحی طور بریہ خواہش ہونا کر میں بھی فلال نیک کام کروں اور نیک نام ہوں وہ اس میں داخل نہیں ، جبکہ اس نیک نامی کا اہتمام نہ کرے ۔ (بیان القرآن)

اِنَّ فِي تَحَلَّيْ السَّمُلُوتِ وَ الْكَرْضُ وَاخْتِلَا فِ النَّيْلُ وَالنَّهُ الِهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّلُهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللللْلِلْمُ اللَّلُمُ اللَّهُ اللللْلِلْمُ اللللْلِلْمُ اللَّلْمُ اللَّلْمُ اللَّلِلْمُ اللَّلْمُ اللَّهُ الللللْمُ اللَّهُ الللْمُلْمُ اللَّلُمِ

كُرِّرُ ضِّ رَبَّنَامَاخَلَقْتَ هٰ فَا إِيالِ لِلَّهِ سُيَحْنَكَ ذَقِنَاعَلَ ابَ كيت بين الدربها ال توفير عبث بنين بنايا توباك وسب عيبول سويم كوبجا دوزخ لنَّارِ ۞ رَبُّنَا إِنَّكَ مَنْ تُكْخِلِ النَّارَ فَقَلُ آخُزَ نُيَّكَ ﴿ وَمَا مے عذا ایک اے دب ہما اے جس کو تونے دوزخ یس ڈالا سواس کوٹسوا کر دیا اور ہنیں نظلِمِينَ مِنْ آنْصَارِ ﴿ رَبَّنَّا إِنَّنَا سَمُعْنَامُنَادِيًا يُتَنَادِكُ اے رب ہمانے ہمنے سنالایک پکارنے والا پکار ماہے نونی گینگارول کا مدوگار لِلْائِسَانِ آنَ امِنُوا بِرَ تِكُمْ فَامْنَا يَ كُنْ أَعَنَا فَاغْفِرْ لَتَ یمان لانے کو کہ ایمان لاؤ اپنے دب پر سوہم ایمان ہے آتے کے دب ہمارے اب بخش دیے نُوْ بَنَا وَكُفِّيْ عَنَّاسَيّا لِتِنَا وَتُوَ فَنَاصَعَ الْكِبُوادِ ﴿ رَبَّنَا تمناہ ہانے اور ڈورکرفیے ہم سے بڑا تیاں ہاری اور دوت جیے ہم کونیک نوگوں تے ساتھ اے رب ہمار وابتناما وعذتنا على رُسُلك ولا تُغْزِنا يُومَ الْقِيلِم أَوْ وردے ہم کوج وعدہ کمیاتونے ہم سے رسولول کے واسط سے اور رسواند کرہم کو قیامت کے دن اتَّكَ لَا تُتُخُلُفُ الْمِيْعَادِ ١٠ بے شک تو رعدہ کے خلاف نہیں کرنا ر اور اور اور خصاص سے توحید مفہوم ہوئی، اگلی آیت میں توحید ہر دلیل لاتے اور اور اس کے ساتھ توجید کے کا مل اقتضار ہوئی کرنے دالوں کی قضیلت بیان فرمانے میں ہجن میں اشارۃ و وسروں کو بھی ترخیب ہے اس اقتضار پرعل کرنے کی ، اوم پر جو کفارسے ایزائیں ہیننے کالمصمون تنفا، آیت آسندہ کواس سے بھی منا مبدت ہے ، اس طرح کہ مشركين نے دسول الشصلی الدعليہ وسلم سے عباداً يہ درجواست كى كەصفار بهارا كوسونے كا بنا دیں ،اس پر ہے آیت ناز ل ہوتی ، کرحق کے ولائل توسبت ہیں ، ان میں کیوں نہیں تکر کرتے ۔

نحلاصةنفسير

يورا موت يرجى ايان سالت .

بلاشباتسا نوں کے اورزمین کے بنانے میں اور یکے بعد دیگڑے رات اورون کے

ا وران بوگوں کی بید درخواست شخصیت حق کے لئے مدیمتھی، مبلکہ عناداً تمقی جس سے درخوات

<u>آنے جانے میں دلائل رتوحید کے موجود) ہیں اہل عقل رسلیم) سمے (استدلال کے) لئے جن آ</u> کی حالت یہ ہے دجوآ گئے آئی ہے ا ودمیہی حالت ان سے عاقبل ہونے کی علامت بھی ہے كيونكه عقل كااتنفارد فيع معزت وتحفيل منفعت بداوراس يراس حالت كامجوع وال ب وہ حالت پیزہے) کہ وہ لوگ (ہرحال میں دل سے معبی اوراس زبان سے معبی) اللّٰہ تعالیٰ کی یاد کرتے ہیں ، کھڑے ہی پیٹھے بھی لیٹے تھی، اورآ سا نول اورز مین کے بیدا ہونے میں دامن وَتِ عقلیہ سے)غورکرتے ہیں زاورغور کا جونتیجہ ہوتا ہے بعن حدوثِ اسان یا سجدید و تقویتِ ایمان اس کواس طرح ظاہر کرتے ہیں) کہ اسے ہا اسے پر در دگار آپ نے اس (مخلوق) کولا بیسنی سدا نہیں کیا د بلکہ اس میں پھتیں رکھی ہی جن میں ایک بڑی پھرت پر ہے کہ اس مخلوق سے خالق تعالی کے وجود پر استدلال کیا جا وے) ہم آب کو رلائین بیدا کرنے سے) مسنسزہ سبجة بن داس لت بم في استدلال كيا اور توحيد مي فائل بوسي الوتيم كودموحد ومومن ہونے کی دجہسے) عذاب درزخ سے بچالیجے (جیسا کہ شرعًا اس کا مقتصنی ہے گو کہی عاون سے یہ اقتصار صعیف ہوجا وے اور حیزے عذاب ہونے لکے ، ایک عض توان لوگول کی بر تھی اور وہ اس مضمون ایمان سے مناسب اور معروصات مجی کرتے ہیں جو آ سے آتے ہیں) اے ہا سے پر وردگار رہم اس لئے عذاب دوزخ سے بناہ مانگے ہیں کر) بینک آسے س د بطوراصل جزار کے) د درخ میں داخل کرس اس مو دا قعی رسواہی کر دیآ، زمرا داس سے کافرہے) ادراہے بے انصافوں کا رجن کی صلی حبسزا، دوزخ بخریز کی جا وے کوئی بھی مائه دينے والا نهيس زاورآپ كا وعده ہے اہلِ ايمان كمے ليے رسوانه كرنے كامجى اور نعرت کرنے کابھی،بس ایمان لاکرہے۔ادی درخواسست۔ ہے کہ کفرکی اصلی حب زار ہے ہیاتے،ایان کامل مقتضار بعنی دوزرخ سے سخات مرتب فرمائے)۔ <u>ے ہمارے پروردگارہم نے دعیے مصنوعات کی دلا لت سے عقلی ہستدلال کمیا</u> اسی طرح ہم نے) ایک (حق کی طرف) بچارنے والے کو (مراد اس سے حصرت محدصلی الدعلیم بیں بواسطہ یا بلا واسطہ سناکہ وہ ایمان لانے کے لئے آعلان کردہے ہیں کہ دا ہے نوگو ، سمۃ اینے <u>پروردگار</u> دکی ذات وصفات، <u>برایان لاؤسوس</u>م زاس دلیل نقلی سے مستدلال کرکے بھی ایان نے آتے واس درخواست میں ایمان بالٹرکے ساتھ ایمان بالرسول مجی صنمنا آتھیا، یں ایمان کے دونوں جبسے دینی اعتقاد توحید واعتقاد رسالت کامل ہوگئے)۔ <u>اے ہاہے پر در دگار تھر</u> زاس کے بعد ہادی یہ درخواست ہے کہ) ہمانے دبڑے) من ہوں کو بھی معاف فرمادی بچے اور ہماری (مجھوٹی میدیوں کو ہم سے (معان کر سے) زائل

کردیجے اور زہاراانجام بھی جس پر مزاد ہے درست کیجئے اس طرح کہ) ہم کونیک لوگوں <u>کے</u> مَا يَحْدُ رشامل دکھ کر) موت دیجے دیعیٰ نیکی پرخائمہ ہو)۔

اے مرور دگار آور رحب طرح ہم نے آبنی مصر توں سے محفوظ رہنے کے لئے درخوا <u>ی بوجیسے</u> د وزخ و رسوانی اور ذنوب وسیسًات، اسی طرح ہم اپنے منافع کی دعار کرتے ہیں کم ہم کو وہ چز (لیعیٰ ثواب وجنّت) بھی دی<u>ہے ، جس کا ہم سے اپنے پیٹیر ول کی معرفت آب نے</u> <u>دعده فرایاب رکه نومنین وابرار کومب عظیم ملے گا، آدر ریے ٹواب وجنت ہم کواس طسرح</u> ویج کر تواب ملے سے سیلے بھی ہم کو تیا مست کے دوزر سوانہ کیج زمبیا کر معن کواڈل منزا ہو گی بھر حبنت میں جا دیں گئے، مطلب یہ کدا وّل ہی سے جننت میں داخل کر دیکیے اوں یقینا آب (تو) وعدہ خلانی ہمیں کرتے والیکن ہم کوریخوف ہے کمجن کے لئے وعدہ ہے يعنى مؤمنين وابراركهيس ايساية بهوكه خدا سخواستهم ال صفات سے موصوف بذريس جن يروعده ب، اس من ہم آپ سے برا اتجا میں کرتے ہیں کہ ہم کوانے و عدہ کی چیزیں دیجے، یعنی ہم کو الساكرديجة اورايسابي ركھتے جسسے ہم وعدہ كے مخاطب و محل ہوجاويں) -

معارف مسأئل

مین کاشار نزول اس آیت کے شان نزول سے متعلق ابن حبال نے اپنی صبح میں آیت کا شار نزول اور خدا کی نے اپنی میج میں ابن کا بیج میں نقل کیا ہے کہ عطار بن ابی رباح واحضرت عائشه واستراع السراعي المركة اوركها كررسول الشرصلي الشدعلية ولم کے حالات میں جوست زیادہ عجیب چراآب نے دیجی مودہ مجھے بتلایت، اس پرحصارت عائشه تنف فرمایا: آیت کی کسشان کو بوتھتے ہو؟ اُن کی تو ہرشان عجیب ہی تقی، ہاں ایک دا تعریجیب سناتی ہوں، وہ یہ ہے کرحضوراکم صلی انٹرعلیہ دسلم ایک رات میرے یاس تنثر لین لاتے ، اور لحافت میں میرے ساتھ داخل ہوگئے ، مچرفرما یا کہ اجازت دو کہ میں لینے پروردگا ك عبادت كرول، بسترس أسمع ، وصنو فرمايا ، بهرسا ذك كم في بركت ، اورقيام میں اس قدر روٹے کہ آپ کے آنسوسیدنہ مبارک پر بہہ گئے، میررکوع فرمایا اوراس میں بھی روئے ، میر سجدہ کیا ، اور سجدہ میں بھی اسی قدر روسے میر سراٹھایا ، اورسلسل روتے رہے ۔ یهان تک کرمیح ہوگتی، حضرست بلال ایسے آئے ، اور حصنور صلی اللہ علیہ وسلم کونماز کی اطلاع دی ا حضرِّغَالُثُهُ فِرِماتِي بِين كم بين سنع عض كميا كم حضورًا س قدر كبول كريد فرماتے بين ؟ الشُّدتعاليٰ نے توآپ کے انگلے بچھا گناہ معاف فرمادیتے ہیں،آپ نے فرمایا تو کیا ہیں سٹ کر گذار مبدا نہ بنوں ؟ آورشکرید میں گرید وزاری کیوں مذکر دل جب کدالٹر تعالی نے آج کی شب ہے ہریہ آ بیت میارکہ نازل فر مالی ہے : آت فی تعلق الشکاؤیت قرالا آماض الآیة اس سے بعد آپ نے فرمایا: بڑی تباہی ہے اس شخص کے لئے جس نے ان آیتوں کو پڑھا اوران ہیں غور نہیں کیا، ابزا آیت پرغور و فکر کے سلسلے میں مندرجہ ذیل مسائل برغور کرزا ہے -

کے پیدا کرنے ہیں اسٹر تعالیٰ کی بڑی نشانیاں ہیں، اس کے اس بین تمام وہ مخلوقات اور مصنوعات باری تعالیٰ بھی داخل ہوجاتی ہیں جوآسان اور زمین کے اندر ہیں، معیسر ان مخلوقات میں قبات میں قبات علیمہ علیمہ علیمہ علیمہ مخلوقات میں جن میں ہرائیک کے خواص دکیفیات علیمہ علیمہ علیمہ اور ہرمخلوق اپنے نعالی کی پوری طرح نشان دہی کر دہی ہے، بچواگر زیا دہ غور کیا جائے تو ہم میں اور الارض میں تمام پستیاں داخل ہیں، اور الارض میں تمام پستیاں داخل ہیں، اور الارض میں تمام پستیاں داخل ہیں، سو جس طرح الشر تعالیٰ دفعوں کا خالق ہے اسی طرح بستیوں کا بھی خالق ہے۔

ختلات میں دہنار اور تمرایہ کم اختلات لیل ونہارے کیا مراد ہے ؟ لفظ اختلاقت اس جگر کی منتقد صورتیں عربی کے اس محاورہ سے ماخو ذہب کہ اختلف فلان فلانا ایمن دہش فلاں شخص کے بعد آیا ، بیں اختلاف اللیل والنہار کے معنی میر ہوئے کہ رات جاتی ہے اور

ون آیا ہے، اور دن جاتا ہے تورات آئی ہے۔

اختلات کے دوسمرے معنی یہ سمی ہوسکتے ہیں کہ اختلات سے زیادتی وکمی مرادلی تھا۔
سردیوں ہیں دات طویل ہوئی ہے اور دن حجوثا ہوتا ہے ، اور گرمیوں ہیں اس کے برعکس
ہوتا ہے ، اسی طرح رات دن میں تفاوت ملکوں کے تفاوت سے بھی ہوتا ہے ، مشلا ہو
ما ذک قطب شال سے قریب ہیں ان میں دن زیادہ طویل ہوتا ہے ، برنسبت ان شہروں کے
جو قطب شالی سے دورہیں ، اور ان امور ہیں سے ہرایک الشر تعالیٰ کی قدرت کا مسلہ ہر

ا روش دلیل ہے۔

به اورید لفظ آبات کی تعقیق تعیر اورید ہے کہ لفظ آبات کے کیا معنی ہیں ؟ آبات ، آبہ کی جمع ہے ، اور ہے ، اور ہے ، اور ہے ، اور سے ، اور دخظ آبات ، معجز ات کو بھی ہما جا آب ، اور وت رہی کہ ایا ہے ، اور وت کو بھی کہا جا آب ، اور وت رہی کہ ایس کے تابیر ہے معنی دلیل اور نشانی کے بھی ہیں ، بیال بریمی تیسر ہے معنی مراد ہیں ، لیعنی ان امور میں الشرکی بڑی نشانیان تعرب کے ولائل ہیں ۔ قدرت کے ولائل ہیں ۔

چوکھاامراولوالانباب کے معنی سے متعلن ہے ، انباب ، لب کی جمع ہے ، جس کے معنی مغز کے بین اور ہر حبزیکا معنسنز اس کا خلاصہ ہو آسیے ، اور اسی سے اس کی خاصیت و فوائر معلوم ہوتے ہیں ، اور ہر حبزیکا معنسنز اس کا حقل کو انت کہا گیا ہے ، کیو نکہ عقل ہی انسان کا اصلی جو ہر ہے اولوا الالیاب کے معنی ہیں عقل والے ۔ اولوا الالیاب کے معنی ہیں عقل والے ۔

عقل والے صرف دہی توگ ہیں اب یہاں یہ سئلہ غورطلب تھا کہ عقل والوں سے کون توگ مراد جو النہ تعالی پراییان لاتے اور اہیں کیونکہ ساری دنیا عقلمند ہونے کی مدعی ہے، کوئی بیر قوف ہرطال میں اس کا ذکر کرتے ہیں اس کے اپنے آپ کو بے عقل تسلیم کرنے کے لئے تیار نہیں ، اس کے مسل اس کا ذکر کرتے ہیں اللہ کا دیارہ کا دیارہ کی جن الیارہ میں عالمارہ متال کی ہورج درحقیقیت عقل کواچے معمل ا

وسترآن کریم سنے عقل والوں کی چندائیں علامات بتلائی ہیں جود وحقیقت عقل کا صبح معیا ہد ہیں بہلی علامت المندقہ برایان ہے ، غور کیم تو محسوسات کا علم کان آنکو، ناک ، زبان ، وغیرہ سے حصل ہوتا ہے ، جو بے عقل جا نوروں ہیں بھی پا یاجا تا ہے ، اور عقل کا کام ہر ہے کہ علامات وقرائن اورد لائل کے ذریعہ کسی ایسے بیج کہ جائے جو صوس بہسی ہے ، اور جس کے ذریعہ سل لم اسباب کی آخری کوئی کو یا یا جاسے۔

اس اصول کو پیشِ نظر رکھتے ہوئے کا کنات عالم برغور کیجے اسان اور زمین اور
ان میں سائی ہوئی تمام محن لوقات اوران کی حجو لی بڑی پیسے زول کا مستحکم اور حیرت انگیز
نظام عقل کو کہی الیبی ہی کا بینہ و بیتا ہے ، جوعلم و تحکمت اور قوت وقدرت سے اعتباریے
سیب زیارہ بالا تر ہو، اور جس نے ان تمام چیسیزوں کو خاص پی کمست سے بنایا ہو، اور جس کے
ارا دہ اور مشیدت سے یہ سارا نظام حیل رہا ہو، اور وہ ہستی ظاہر ہے کہ المذجل شان ہی کی
ہوسکتی ہے ، کہی عارف کا قول ہے سے

برگیاہے کر از زمیں روید دحرہ لا شریک لا گوید

انسانی ادادوں اور تدسیسروں کے قیل ہونے کا ہر گلہ اور ہروقت مشاہدہ ہو ایت اس کواس نظام کا چلانے والا نہیں کہا جاسکتا، اس کے آسان اور زین کی ہیدائش اور ان بیں ہیدا ہونے والی مخلوقات کی ہیدائش میں غور وفکر کرنے کا بتج عقل کے نز دیک الشد تعالیٰ کی معرفت اوراس کی اطاعت و ذکرہے ، جواس سے غافل ہے وہ تعلن کہلانے کا استی نہیں ، اس لئے قرآن کرمے نے عقل والول کی یہ علامت بتدلائی : آگی ٹین کی گووی مستی نہیں ہوائٹ تھی کی گووی اللہ تا اللہ تعالیٰ کو یا دکریں اللہ تا تعالیٰ کو یا دکریں محرف اور بیٹے اور لیٹے ہوئے ، موادیہ ہے کہ ہرجالت اور ہروقت اللہ تعالیٰ کی یا د میں کھڑے اور بیٹے اور لیٹے ہوئے ، موادیہ ہے کہ ہرجالت اور ہروقت اللہ تعالیٰ کی یا د میں کھڑے اور بیٹے اور لیٹے ہوئے ، موادیہ ہے کہ ہرجالت اور ہروقت اللہ تعالیٰ کی یا د میں

مشغول ہول۔

اس سے معلوم ہواکہ آج کی دنیا نے جن جہتے پر وعقل اور عقلمندی کا معیار بھو لیا ہے،
وہ محن ایک دھوکا ہے، کہی نے مال ودولت سمیٹ لینے کو عقلمندی و سرار دیدیا، کیی نے مثینوں کے کل پر زبے بنانے یا برق اور بھاپ کو اصلی یا ور بھے لینے کا نام عقلمندی در کھر اللہ علی مثینوں کے کل پر زبے بنانے یا برق اور بھاپ کو اصلی کے در لیے میں اونی سے جو اللہ تعالیٰ سے ابنیار ورسل کے کرآئے کہ علم و محمست کے ذرائیم سلسلہ اسباب میں اونی سے اعلیٰ کی طون ترقی کرتے ہوئے ور میانی مراصل کو نظار اور اکلیا، خام موادی مشینوں میک اور مشینوں سے برق اور بھاپ کی قوت تک تحصیں سئنس نے مہم ہونیا یا، عقل کا کام بہر ہے کہ ایک قدم اور آ کے برطور، تاکہ تحصیں یہ معلوم ہو کہ اصل کام بہر بیا یا، مثال کے ذرائیج پیدا کی ہوئی سٹیم کا، بلکہ کام اس کے ذرائیج پیدا کی ہوئی سٹیم کا، بلکہ کام اس کے ذرائیج پیدا کی ہوئی سٹیم کا، بلکہ کام اس کے ذرائیج پیرت و بھاپ محقا دے ہوئے آئی سے

كارِ زلعب تست بشك افشاني اما عاشقال معلى معلى معلى المستداند

اس کو ایک عامیا دمحسوس مثال سے یوں سیجے کہ ایک جبکل کارہنے والاجاصل انسان جب بھی ریلو ہے ہیں نہر ہو پنے ،اور یہ دیکھے کہ ریل جب عظیم الشان سواری ایک مرخ جھنڈی کے دکھانے ہے وک جاتی ہے ، اور سبزے دکھانے ہے جیئے گئی ہے واگر وہ یہ کہ کہ یہ مرخ اور سبز جھنڈی بڑے پا وراورطاقت کی مالک ہے کہ اتن طاقت الله واگر وہ یہ کہ کہ یہ مرخ اور سبز جھنڈی بڑے ہا واخوں کو دیکھ کے اور تبلائیں گے کہ مات اور جبلائیں گے کہ مات واجبلائیں گے کہ مات واجبلائیں گے کہ دیکھ کے اور تبلائیں گے کہ دیکھ کے دو کئے کہ کا کام کرتا ہے ، لیکن جس کی عقل بچواس سے ذیا وہ ہے وہ بچھ گا کہ اس میں کو دیکھ کو دیکھ کو دیکھ کو دیکھ کو دیکھ کے دو کہ بھا ہواان جبنگ یو اس میں کو لئے ورکہ بالا تھی کہ اس میں کہ کہ در حقیقت اس کی طاقت کو اس میں کو لئے دو میں کہ اس میں ایک فلا سفر باسائنس وال اس کو بھی یہ کہ کہ بہوقو حت بتلائے گا کہ نہوں کی گروں میں کہار کھا ہے ، اصل طاقت اس بھا ہا اور ہٹیم کی ہے ، جو انجن کے گئے رو انہا رہائی کے ذریعہ ببدائی گئے ہے ، لیکن پھمست و فلسفہ یہاں آگر تھک جا آئے ہیں کہ کہ اور ہائی کے ذریعہ ببدائی گئے ہے ، لیکن پھمست و فلسفہ یہاں آگر تھک جا آئے ہیں کہ کا لم جی جو آئی ہے ۔ اسل طاقت اس بھا ہا اور ہٹیم کی ہے ، جو آئین کے کا کام کرنا اس جا ہل کی غلطی تھی ، اس طرح بھا اور ایس کو کا اس اور یا ور کا مالک بچھ جینا اس جا ہل کی غلطی تھی ، اس طرح بھا اور اسلیم کوطاقت اور یا ورکا مالک بچھ جینا اس جا ہل کی غلطی تھی ، اس طرح بھا اور اسلیم کوطاقت اور یا ورکا مالک بچھ جینا اس جا ہل کی غلطی تھی ، اس طرح بھا اور اسلیم کوطاقت اور یا ورکا مالک بچھ جینا اس جا ہل کی غلطی تھی ، اس طرح بھا اور اسلیم کوطاقت اور یا ورکا مالک بھی جینا اس جا ہل کی غلطی تھی ، اس طرح بھا اور اسلیم کوطاقت اور یا ورکا مالک بھی جینا اس جا ہل کی غلطی تھی ، اس طرح بھا اور اسلیم کوطاقت کا کو انسان کی خلال میں کو بھا تھ کا کو انسان کی کھی کو بھی کو بھی کو بھی کا کھی کو بھی کو بات کو تھی کی کھی کو بھی کو بھی کو بھی کو بھی کو بھی کو بھی کی کھی کو بھی کو بھی کی کھی کو بھی کی کھی کے کہ کو بھی کی کھی کے کہ کو بھی کی کھی کو بھی کو بھی کی کھی کی کھی کھی کے کہ کھی کی کھی کھی کی کھی کی کھی کھی کے کہ کی کھی کے کہ کھی کی کھی کے کھی کی کھی کے کہ کی کھی کی کھی کھی کے کھی کھی کے کھی کے کھی کی کھی کھی کی کھی

مالك سمجه لبنائجي تيري فلسفيا نه غلطي بعي أيك قدم اورآكے براه ، تاكم ستجھ اس المجي بهوئي دوركا برا ہاتھ آئے اورسلسلہ اسباب کی آخری کرئی تک تیری رسانی موجائے کہ درصل ان ساری طاقتوں اور یا ورون کا الک وہ سے جس نے آگ اور یانی بیدا کے، اور بیٹی تیار ہوئی۔ اس تفصیل سے آنیے معلوم کرلیا کہ عقل والے ہملانے کے متحق صرف وہی لاگ ہیں جواسترتعاني كوبيجانين اورمروقت مرمالت بيناس كويا دكري، اسي الح إولى الالباب كي صفت قرآن كريم نے يہ بتلائى آ تَّنِ نِينَ يَنْ كُونِنَ اللّٰهَ فِنَيَامًّا وَ قُعُورُدُ اوَعَلَّ جُنُومِهُمُ اس لے حصرات فقہار کرام نے لکھاہے کہ اگر کوئی انتقال سے قبل بروصیت کرتھا كمبرا مال عقلا كرديد ياجات، توكن كودياجات كا ؟ اس كے جواب بي حضرات فقار كرا) نے بخر سر فرمایا کہ ایسے عالم زاہداس مال کے منتق ہوں گے جود نیاطلبی اور غیر صروری ما ڈی وسائل سے دُور ہیں ، کیونکہ صحح معنی میں دہی عقلاریس (در مختار کتاب اوصیت) اس جگہ یہ امر بھی قابلِ غورہے کہ نمر بعیت میں ذکرے علاوہ کہی اور عبادت کی کمر خ كاحسكم نهيس ديا كيا، ليكن ذكرك متعلق ارشاد سه كه أُ ذُكُو وااللَّهُ ذِكْرًا كَيْنَا السَّاهُ اللَّهُ وَكُلَّا كَ يَتَابُو الرَّادِينَا، وجراس کی یہ ہے کہ ذکر کے سواسب عبادات کے لئے کچھے شیرا کط اور قواعد ہیں جن کے بغیر وہ عبادات ادا ہنیں ہوتیں ابخلاف ذکرے کماس کوانسان کھرسے استھے سیطے موسے ، با وصنوبومايد وصوبرحالت بين اور بروقت استجام دے سكتاہے، اس آيت بين شايد اسی تھمت کی طرف اشارہ ہے۔ آببت نذکوره پیرعقل والول کی د ومسری علامست به بنتلا لی گئی ہے کہ وہ آسمان و زين كى تخليق ويدائش بين تفكر كرتے بين : يَتَفَكُّونَ وَنَحُكُولِقِ الشَّمَوٰلِينَ وَ الْكُرْتُ فِي اللَّذِية یهان غورطلب به امریه که اس تعنگرے کمیا مرادی، اوراس کا کمیاد رجرید ؟ فكراور تفكر مے مفظى معنى غور كرنے اوركہي حيث زى فقيقت مك پہوستے كى كوست ش كرفے سے بيں، اس آيت سے معلوم ہوا كرجس طرح الشر تعالىٰ كاذكرعبا د ت ہے اس طرح فكربهم أيك عبادت ہے، فرق يه سب كه ذكر توالمدُّجلِّ شايذ، كى ذات وصفات كالمطلوب ہے،ادر فکر وتعن کراسکی مخلو قالت میں مقصود ہے، کیونکہ دات وصفات المپیر کی حقیقت کا ا دراک انسان کی عقل سے بالا ترہے، اس بی غور و فکراور تدبرو تفکر بجر جیرانی سے کوئی تیجہ نہیں رکھتا ، عارف ترومی کنے فرمایا سے د ورهبیسناک بارگا و السستنه

غیرا ذیں نے نبر دہ اند کہست

بلکه تعض او قاست حق جل سشانه کی ذات وصفات میں زیا دہ خور و فکر انسان کی نا قص عقل کے لئے گراہی کا سبب بن جا آہہ ، اس لئے اکا براہل معرفت کی وصیت ہے کہ تفکر مو آفیت اللہ تعالیٰ کی بدا کی ہوئی نشانیوں میں خور و فکر کرو گرخو و اپنے اللہ تعالیٰ کی بدا کی ہوئی نشانیوں میں خور و فکر کرو گرخو و اللہ تعالیٰ کی ذات صفات مین فرد فکر کرو گرخو و اللہ تعالیٰ کی دات صفا است ہے ، گرخو د آفتاب کی روشنی میں ہر جہز کو د تھا جاسکتا ہے ، گرخو د آفتاب کو کوئی و کھنا چلہے تو آن تھیں نیرو ہو جاتی ہیں ، ذات صفا سے مسئلہ میں تو بڑے الم برط فلا سفہ اور جہا توں کی میر کرنے والے ارباب معرفت نے آخر کا میں نصیصت کی ہے کہ سے کو سے کہ سے کو سے کہ سے کے کہ سے کہ سے

مذهدرجائے مرکب توان تا ختن کہ جا ہاسسیر بایدا نداحستان

البتهغور وفكرا ودعقل كى و در وصوب كالميدان مخلوفا ت الليه بين جن مين صحيح غوروفكركالازمى تيجدان كے خالق جل شاية كى معرفت ہے، اتناعظيم الشاك وسيع وعرلين آسان اوراس میں آفتاب وہتاب اور و دمسرے ستا اسے جن میں مجھ ٹوا بہت ہیں جو د تھھنے والو کواپنی جگہ تھرے ہوئے دکھائی دیتے ہیں ،کوئی مبہت آہستہ حرکت ہوتواس کا علم پیداکرنے والے ہی کوسے اورائبی سستاروں میں کھوستارات ہیں جن کے دورسے نظام تمسی وقمسری وغیرہ سے انداز میں نہایت محکم دمضبوط قانون سے تحت مقرراو ژنتعین ہیں، مذا یک سیکنڈ ا دھر بونے ہیں ، مذان کی مشینری کا کوئی میرزہ مجھتا ہے ، مذاتوشتا ہے ، مذکبھی ان کوکسی ورکشاپ یں بھیج کی ضرورت ہونی ہے، مذاس کی مشینری کبھی ریک وروغن جا ہتی ہے، ہزاروں سال سے ان کے مسلسل و ورے اسی نظام محکم اور معین اوقات سے سامخصل رہے ہیں ا اس طرح زمین کا بوراکرہ ،اس کے دریا اور میار ، اور دونوں میں طرح طرح کی مخلوقات درخت اورجانوراورزمین کی بتهمیں حصی ہونی معد نیات ، اورزمین دا سان کے درمیان چلنه والی بوا ، اوراس میں بیرا بونے اور برسنے والی برق و بادال اوراس کے مخصوص نظام يرسب سے سب سوچنے ، سمنے والے سے لئے کہی الین سنی کا بنت دیتے ہی ، جوعلم و محمت اور توت وقدرت میں سب سے بالا ترہے، اوراسی کا نام معرفت ہے، توبیغور وکارمعرفت الليكامبي مونے كى وجرسے بہت بڑى عبادت سے،اسى كے حفرت حن بصري تے فرماً إلى ، تَفَكَّنُ سَاعَة خِيدُونِ قِيام نَيسُلَةٍ "وابن كير " ين ايك كوري آيات قدرت من غوركرنا بورى رات كى عبادت ببترادرزياده مفيدس ا

حن بن عامرشنے فرمایا کہ ہیں نے بہت سے صحابۂ کرام شے شناہے ، سب یہ فر<u>اتے تھے</u> کہ ایمان کا نورا درر وشن تعث کڑہے ۔

حصرت ابوسلیان دارانی رحمترانشدعلیہ نے فرمایا کہ میں گھرسے بھلنا ہوں توجرچیسنر پر میری بھاہ پڑتی ہے میں کھلی آنکھول دیجھتا ہوں کہ اس میں میرے لئے النڈ تعالیٰ کی ایک نعمت ہے ،اور اس کے وجود میں میرے لئے عبرت حصل کرنے کا سامان موج دہے (ابن کنٹیر) اس کو لبھن عارفین نے فرمایا کہ ہے

> ہرگیاہے کہ از زمیں روید دعدہ لامشر کیت لئ^و کو ید

حضرت سفیان بن عیینہ کا ارشاد کے کورو فکرایک نودہے جوتیرے دل بیٹ امل

ہورہا۔ ہے۔

حصرت وہب بن نبی نے فرما یا کہ جب کوئی شخص کمٹرت سے غور د فکر کرے گا توحیقت سمجھ لے گا ،ا درجو سمجھ لے گا اس کو علم صبح حصول ہو جائے گا ، اورجس کو علم صبح حصول ہو گیا وہ صرور عل بھی کرنے گا رابن کیٹیر)

حفزت عبدالله بن عمر شنے فرمایا کہ ایک بزرگ کا گذر ایک عابد زاہد کے پاس ہوا، جوابی جگہ بیٹے ہوت ہے کہ اُن کے ایک طرف قبرستان تھا اور دوسری طرف گھروں کا کوڑا کہا ڈوغیرہ تھا، گذر نے والے بزرگ نے کہا کہ دنیا کے داوخزا نے تھا ہے سامنے ہیں ایک انسانوں کا خزار جس کو قبرستان کہتے ہیں، دومرا مال ودولت کا خزار جو فضلات ایک انسانوں کا خزار جس کو قبرستان کہتے ہیں، دومرا مال ودولت کا خزار جو فضلات اورگندگی کی صورت میں ہے، یہ دونوں خزار نے عبرست کے لئے کا فی ہیں رابن کمٹیر)

حصرت عبدالله بن عرق اپنے قلب کی اصلاح و تکرانی کے لئے شہرسے باہر کسی ویرانہ کی طرف بھر سے باہر کسی ویرانہ کی طرف بھل جائے ہے۔ اور وہاں پر بہنچ کر کہتے این اهلات دین تیرے بنے والے کہاں گئے ؟ مجرخود ہی جواب دینے کُلُ شَیٰ ﷺ کا اللّٰ وَجْهَهُ د ٢٨٠ : ٨٨) یعنی اللّٰر تعالی وات کے سوا ہر جیز ہلاک ہونے والی ہے وابن کیر) اس طرح تعکر کے وراجہ آخرت کی یا دایئے قلب میں متعضر کرتے تھے۔

صَرِّت بشرحانی شنے فرمایک اگروگ النّرتعالیٰ کی عظمت میں تفکر کرتے تواکسس کی معصیت دنا سنہ مانی مذکر سیجتے۔

اورحصرت علی علیہ کستلام نے فرایا : اسے صعیعت الخلقیت آدمی : توجہاں بھی ہو خداسے در اور دنیا میں ایک مہمان کی طرح بسسر کر ، اور مساجد کوا پنا گھر بنا ہے ، اور اپنی آنکھو کوخوت خداسے رونے کا اور جہم کوصبرکا اور قلب کوتھنگر کا عادی بنا دے ، اور کل مے دذق کی فکٹرکر

آیت ندکورہ میں اسی فکر وتف کر کوعقلن انسان کا اعلیٰ دصف جیان فر مایا ہے، اور جس طرح الدّ تعالیٰ کی مخلوقات میں غور وفکر کر کے قات کا کا معرفت اور دنیا کی ناپائیداری کا علم حضوری عامل کر لینا نهنس عبادت اور فورائیاں ہے، اسی طرح آیات الہیہ کو دیکھنے اللہ کر نیا تھے کہ اوجود خود ان مخلوقات کی طاہری ٹیپ ٹاپ میں اُ لچھ کر رہ جا ااوران کے ذرائی بر نیے ماک جقیقی کی معرفت مصل مذکر ناسخت نا دانی اور ناسجھ بچول کی سی حرکت ہے، موالا ناجامی نے اسی کو فرمایا ہے سے، موالا ناجامی نے اسی کو فرمایا ہے سے

ہمداندرزمن ترا زین است که توطفلی وخاند رنگین است

ادراس بے بصیرتی کو حصرت مجند درج نے اس طرح بیان فر ایا سے کچھ مصل موجائے میں جو بصیرت مجھے مصل موجائے ترین ہے سمجھا ہے وہ محل موجائے

بعن عمار نے فر ما یا ہے کہ جو شخص کا تنات عالم کو عبرت کی نگاہ سے نہیں دیجھتا آو بقدراس کی غفلت کے اس کے قلب کی بھیرت مسط جاتی ہے، آج کی سائنشفک اور چیرت انگیز ایجا دات اوران میں آ مجھ کر رہ جانے والے موجدین کی خدا تعالی اور اسپنے انجام کارسے غفلت حکمار کے اس مقولہ کی کھی شہادت ہے کہ سائنس کی ترقیات جول جو

خداتعانی کمال صنعت سے رازوں کو کھولتی جاتی ہیں، اتناہی وہ خلاست ناسی اور احقیقت آگاہی سے اندھ ہوتے جاتے ہیں، بقول اکبر مرحوم سے

وا مرسے ہوسے ہاں بھوں ہبر ترکز کو ہم سے بھٹول کر بلیٹھاہے یورپ آسانی با ہی۔ کو بس خدا سبھاہے اس نے برق کواور بھاپ کو

قرآن كرمم نے اليے ہى كے بعيرت الكھ بِرُ سَعُ جَا بُلول كَ مِتعلق ارشاد فرما يا ہے وَكَا يَتِنَ مِنْ اللّهُ عَنَى اللّهُ اللّهِ اللّهُ عَنَى اللّهُ اللّهُ عَنَى اللّهُ اللّهُ عَنَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَنْ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ

ملاصة كلام بيب كما لله تعالى كى مخلوقات ومصنوعات يس غور ولكركيك اس كي علت المستحالة على المستحالة على المستحالة المستحالة المستحد و قدرت كالتحصنارا يك اعلى عبادت بيء أن سے كوئى عبرت عامل مذكر ناسخت ادانى بين

آبت مذکورہ کے آخری جلے نے آبات قدرت میں غورو فکر کا نتیج بتلایا ہے: ریجنا ما انحکہ تنا ہائی ان کا خالے تنا ہائی اور خیرم محصور مخلوقات میں غورو فکر کرنے والا اس نتیج پر پہنچے بغیر نہیں رہ سکتا کہ ان تا م چیزوں کوا دیئر تعالیٰ نے فصنول و مبرکار بیدا نہیں کیا ہے، مبکران کی فحلفت میں ہزاروں بھمتیں مفتر میں ان سب کوا نسان کا خارم اورا نسان کو محت دوم کا کتا ہے ہا انسان کو اس غورو فکر کی دعوت دی ہے کہ ساری کا کتا تہ واس کے فائدہ سے بنا ہے ، اورا نسان خورو فکر کی دعوت دی ہے کہ ساری کا کتا ہوا ہے، یہی اس کا مقصر زندگی ہے، اورا نسان خلا تعالیٰ کی طاعت وعبا وت کے لئے پیدا ہواہے، یہی اس کا مقصر زندگی ہے، اس کے بعد غورو فکر اور تفہر و تدبر کے نتیج میں وہ لوگ اس حقیقت پر پہنچ کہ کا کتا ہے ، اس کے بعد غورو فکر اور تفہر و تدبر کے نتیج میں وہ لوگ اس حقیقت پر پہنچ کہ کا کتا ہے ، اس کے بعد غورو فکر اور تفہر و تدبر کے نتیج میں وہ لوگ اس حقیقت پر پہنچ کہ کا کتا ہے ، وہنان ہیں ۔

آ گے ان لوگوں کی چند درخواستوں اور دعاؤں کا ذکرہے ہجوابھوں نے اپنے رہے کو مارس میں مارس میں میں میں میں استوں اور دعاؤں کا ذکرہے ہجوابھوں نے اپنے رہے کو

پہیان کراس کی بارگاہ میں سیش کیں ۔

پہلی درخواست یہ ہے کہ فیقٹ اعتیٰ اس المتنا یو بعن ہیں جہم کے عذاب سے بھائیے دو تمری درخواست یہ ہے کہ ہیں آخرت کی رسوائی سے بھائیے، کیو نکر بن کو آپ نے جہم بن داخل کر دیا اس کو سار سے جہان کے سامنے رسواکر دیا یعض علمار نے لکھا ہے کہ میدان حشر کے اندررسوائی ایک ایسا عذاب ہوگا کہ آدمی پیخ امہش کرے گا کہ کاش السے جہم بیں ڈالی دیاجا کے ادراس کی برکاریوں کا جہا اہل محشر کے سامنے مذہو۔

تیپتری درخواست بہ ہے کہم نے آپ کی طرف سے آنے والے منا دی لیخی رسول اللہ صلی اللہ میں اور اللہ منا دی لیخی رسول اللہ صلی اللہ علیہ والے منا دی لیخی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وہم کی آ واذکو منا اور اس پرا بیان لائے توآب ہما ہے بیرے گنا ہوں کو معن فرا دیں اور ہیں نیک وگوں کے ساتھ ہموت دیں ، اور ہا ہے غیوب اور تبرا تیوں کا کفارہ فرا دیں اور ہیں نیک وگوں کے ساتھ ہموت دیں ، لین ان سے زمرہ میں شاہیل فرمالیں ۔

بہتن درخوکستیں توعذاب اور تکلیف اور معزت سے بینے کے لئے تھیں آگے تجویم درخواست فوا مُراور منا فع عام کرنے کے منعلی ہے کا جمیا رعلیہ السلام سے در بعجود عرو آپ نے جنت کی تعموں کا فرمایا ہے وہ بیں اس طرح عطافر مائے کہ قیامت بیں رسوائی بحص نہ بور ایعنی اوّل موا خذہ اور بدنا می ، بعد میں معافی کی صورت کے بجائے اوّل ہی سے معافی فراد ہے ، آپ تو وعدہ خلافی نہیں کیا کرتے ، گراس وحن دمعروض کا مقصد یہ ہے کہ بیں اس قائم رہیں اس قائم رہیں ، ادر مجراس برقائم رہیں ، لین خانم ایمان اور على صالے بر ہو۔

السُّنجاب لَهُ مُرَبُّهُ مُراتِي الْمُ الْمِنْ عَمَلَ عَامِلٍ مِنْكُمْ
مچرقبول کی ان کی دعار ان کے دب نے کہیں صائع بنیں کرامخت کسی محنت کرنے والے کی آ
مِنْ ذَكُورُو أُنْتُى بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضِ فَالَّذِينَ هَاجُرُوا وَ
یں سے مرد ہو یاعورت مم آلیں میں ایک ہو چھر وہ لوگ کہ ہجرت کی انفول نے اور
أنحر بحوامِن دِيارِهِم وَأُودُ وَافِي سَبِيلِي وَفَتَكُوا وَقُتِكُوا
كالے عمر اپنے گرول سے اور سامے كتے ميرى راہ ميں اور لرامے اور مارے كتے
الُّ كَفِّرَ تَّ عَنَهُ مُ رَسِيًا تِهِمْ وَلَا كُوْ خِلَنَّهُ مُرْجَنْتٍ تَجْرِي
البة دوركرو ل كايس أن سے براتيال ال كى اور داخل كرول كا ال كو باغول يرجن كے
مِنْ تَحْتِمَا الْآنُهُمُ ثُوابًا مِنْ عِنْدِاللَّهِ وَاللَّهُ عِنْكَ لَا
نجے بہتی ہی تہریں یہ بدلہ ہے اللہ کے ہاں سے اور اللہ کے ہال ہے
حُسُرُ الثَوَابِ ﴿ لَأَيْغُنَّ تُلْكَ تَقُلُّبُ الْإِنْ بَنَّ كَفُنْرَوْ إِلَّى ا
اجھا ہاکہ کا مشروں کا سہروں ا
الْبِلَادِ ﴿ مَثَاعٌ قَلْيُلُ فَن تُرَمُّ مُ كَفَاكُونَ مُ مُكَاعً فَلَيْلُ فَن تُرَمُّ مُ كَفَاكُونَ مُ مُكَالًا وَرَبُ مُ مُ كَفَاكُونَ مِن مُرَا لَيْ مُكَانَا وَرَبُ مِن الْمُوافِي مِنْ مُرَا لِي مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّا لَهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّالِمُ اللَّا مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ
یں یہ فائرہ ہے تھوڑاسا میران کا تھکانادوز خے اور وہ بہت برا
الْمِهَادُ ﴿ لَكِنِ الَّذِينَ الَّقَوَ ارْبَهُ مُ لَهُ مُرْكَافً مُجَنَّتُ تَجْرِي
شكانا ہے ليكن ہو لوگ ورتے دہے اپنے دب سے أن كے لئے باغ ہيں جن كے
مِن تَحْتِهَا الْأَنْهُ وَخُولِي مِن يَهُمَا نُزُلِاً مِن عَنْدِ اللَّهِ وَ
ینے بہتی ہی بہریں ہمیشہ رہیں گے ان میں جمانی ہے الشرکے ہاں سے اور
متاعِنْ اللهِ عَلَيْ لِلْأَكْبُوالِي ﴿ وَإِنَّ مِنْ أَهُلِ الْكِيْبِ
جوالشرك بال ہے سوبہتر ہنگ بختوں كے واسط ادر كتاب والول ميں ليصفے وہ ہيں۔
كَمَنُ يُؤُمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أَنُزِلَ إِلَيْهِمُ
جوایمان لاتے ہی اللہ بر اور جو اُترا محقاری طرف اورجو اُتراان کی طرف
خصفة منه كا كَشَكُون ما من الله تعمنا قليلاما وليوك
عاجزی کرتے ہیں انٹر کے آگے ہنیں خریہ نے النڈی آبتوں پرمول محقورا ہی ہیں ہیں

لَهُ مُرَاجُرُهُ مُهِ عِنْ لَرَ يَعِمْ مُوالِ بَاللّهُ سَرِيْجُ الْحِسَابِ اللهُ مَنْ كَانُوسَابِ اللهُ مَنْ كَانُو مِنْ كَارْدُورِي جَانَ كَارْبُ كَانِ اللّهُ عِلْدَ لَيْنَا مِنْ حَالَ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ

رَ لِهِطِ آیات اسابقہ آیات میں مومنین صالحین کی چند دعاؤں کاذکر تھا، مذکورہ بہلی آیت میں ان دعاؤں کاذکر تھا، مذکورہ بہلی آیت میں ان دعاؤں کی قبولیت اوران کے اعمالِ صالحہ کے احبسطِظیم کا بیان ہے، دوسری تمیسری آیتوں میں یہ ہدایت ہے کہ کفار کے ظاہری عیش وعشرت مال ودولت اور دنیا میں چلنے بچرنے سے سلمانوں کوکوئی دھوکہ نہ ہونا چاہئے ، کہ دہ چندروزہ ہے، اور بھرعذاب دائی۔

چوستی آیت میں بھرتقوامی شعار مسلمانوں کے لئے جنت کی لازوال نعمتوں کا وعدہ ہے، بانچویں میں خصوصیتت سے اُن مسلمانوں کے اجرعظیم کا ذکر ہے جو پہلے اہلِ کتاب میں سے ہتھے مجار سلمان ہوگئے۔

نحلاصة تفسير

سوقبول کرلیا ان کی دعا قر کوان کے رب نے اس وجہ سے دکہ میری عادت مترہ ہے اس کا میری عادت مترہ ہے کہ اس کی گرفتہ اس کے بین کرتا اس کا میری خواہ میں کہ اندریا جا ہے ہے ہیں گرتا اس کا میر میریا عورت در اول کے لئے ایک ہی قانون ہو کہ ہو ہو گئی دونوں کے لئے ایک ہی قانون ہو کہ ہو ہو کہ مطابق منطق ہو اسے اخرات کی درخواست کی توجن تو گوں نے دا بیان کے ساتھ اور والے افرات کی درخواست کی توجن تو گوں نے دا بیان کے ساتھ اور اعلیٰ میں ایک میں ہو کہ ہ

دفظ ت سے بہر سے جہر ہوں گی (ان کی مید بلسط کا انتد کے پاس سے اور النتر ہی کے پاس دلین اس سے قبضہ قدرت میں) ایجھاعوش ہے ، و مذکورہ آیات میں سلما نوں کی کلفتوں کا بیان اور اس کا دنی م نیک خدکور متھا ، آسے کا فرول کے عیش وآرام اور اس سے انجام بدکا ذکر ہے ، تاکہ مسلمانوں کی سنتی بروا و ربیعمل لوگوں کو اصلاح اور توبہ کی توفیق ہو) .

آل آیک نظری الے مالب ق اسے مالب ق اسے مالب ق استے کے دونہ تا تھے کو ان کا قردن کا اکسب ماش یا تفری ت کے لئے ہولمنا ہجرا مقال میں منڈوال ور کا کا اس مالت کی کچے دونہ ت کرنے گئے ہے گا اور کہ ہوگا کہ ان کا تھے گا تا رہیں شدہ کے لئے) دوزہ ہوگا اور وہ ہری ہی آرام گا ہ ہے ،

میں دان ہیں سے بھی ہو لوگ خداسے ڈوری داور سلمان وصنہ ما نبردار ہوجا ہیں) ان کے لئے بہتری باغات ہیں جن سے دمحلات سے) نیچے ہنری جاری ہول گی وہ آن دباغول) ہیں ہمیں شدہ ہمیں ہمانی ہوگا کی اوہ آن دباغول) ہیں ہمیں شدہ ہمیں ہمیں درجہ ہوگا کی اور ہنریں دعیرہ) میں ہمیں درجہ اس ہی درجہ ابہتر ہیں درخہ اس ہی درکہ ہوا یعن سبت ہی باغ اور ہنریں دعیرہ) میں نیز ول کے لئے بدرجہ ابہتر ہیں دکھار کی جندروزہ عیش ومسترت ہے) ۔

د مذکورہ آیاتِ دعا رہے ہیں اہل کتاب کی بُری خصلتوں اوران کے عذاب وا مجام بر کا سلسل ذکر آیاہے، آگے ان وگوں کا ذکر سہے جو اہل کتاب میں سے مسلمان صالح ہوگئے، آل لئے قرآن کی مم عادت کے مطابق برکر داروں کے قبائے کے بعد نیکو کا رول کی مدائے کا ذکر ہے) تران مَن آ کھیل ان کا نیک اور بالیقین لیصنے لوگ اہل کتاب میں سے ایسے بھی صرور ہیں

معادف مسائل

ہجرت ادر شہادت سے سب آگر گفت تن عن هنگر سنیا تھی تھ کے خت خلاصة تفسیر میں یہ قید لگائی گئی ہے اس اور معاف ہوئے وہ معاف ہوں گے اس کی وجریہ ہے کہ دسول الشرطی المشرعلیہ ہوئے وہ معاف ہوں گے دریت میں قرص دخیرہ صنون العباد کی اس کی وجریہ ہے کہ دسول الشرطی المشرعلیہ کم عافی کا ضابط بھی ہے معافی کا وردین کا سنتنی ہونا بیان فرمایا ہے، اس کی معافی کا ضابط بھی ہے کہ نود یا اس کے وادث ان حقوق کو اداکر دیں یا معاف کرادیں ، اورکسی شخص برحی تعالی خاص فضل فرما دیں اور اس کے وادث اس کو اس کا در بھی ہوگا۔

يَايَّهُ النَّن يَنَ المَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَا يُطُوا هَ وَاتَّقُوا النَّالِيَ الْمُوا هَ وَاتَّقُوا النَّالِي مَنْبُوطُ وَهُو الرَّلِي وَهُو الرَّلِي وَهُو الرَّلِي وَهُو الرَّلِي وَهُو الرَّلِي وَهُو الرَّالِي وَهُو الرَّلِي وَالْمُو الرَّلِي وَلَيْنُ وَالْمُو الْمُؤْلِقِينَ وَالْمُؤْلِقِ وَالْمُؤْلِقِ وَالْمُولِي وَلَيْنِ الْمُؤْلِقِ وَلَا الْمُؤْلِقِ وَلَا اللّهُ وَلَيْنِ الْمُؤْلِقِ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا لِمُؤْلِقِ وَلَاللّهُ وَلَا لِمُؤْلِقِ وَلَا لِللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا لَا مُؤْلِقُولُ وَلَا لِللّهُ وَلَا لِمُؤْلِقِ وَلَا لِلْمُؤْلِقِ وَلَا اللّهُ وَلَا لِمُؤْلِقِ وَلَا لِلْمُؤْلِقِ وَلَا لِللّهُ وَلَا لِي اللّهُ وَلَا لَهُ وَلَا لِمُؤْلِقًا وَلَا لِللّهُ وَلَا لَا لَا لَهُ وَلَا لِمُؤْلِقِ لَهُ وَلَا لَكُنْ لَا لَا لَا لَهُ وَلَيْكُولِ وَلَا لِمُؤْلِقِ وَلَا لِللّهُ وَلِي لِللّهُ وَلِي اللّهُ وَلِي اللّهُ وَلَا لِمُؤْلِمُ وَلِي اللّهُ وَلِي لَا لِمُؤْلِقِ وَلَا لِمُؤْلِمِ وَلِي اللّهُ وَلِي لَا لَا لِللْهُ وَلِي لَا لِللْهُ وَلِي لِللْهُ وَلِي لِللْهُ وَلِي لِللْهُ وَلِي لِللّهُ وَلِي لِللّهُ وَلِي لَا لِللّهُ وَلِي لِلللّهُ وَلِي لِلللّهُ وَلِي لِلللّهُ وَلِي لِلللّهُ وَلِي لِلللّهُ وَلِي لِللللّهُ وَلِي لِلللّهِ وَلِي لِلللّهُ وَلِي لِلللّهُ وَلِي لِلللّهُ وَلِي لِللّهُ وَلِي لِلللّهُ وَلِي لِللللّهُ وَلِي لِللللّهُ وَلِي لِللللّهُ وَلِي لِلللّهُ وَلِي لِلللللّهُ وَلِي لِللللّهُ وَلِي لِلللّهُ وَلِي لِلللّهُ وَلِي لِلللّهُ وَلِي لِللّهُ وَلِي لِلللّهُ وَلِي لِلللّهُ وَلِلْلّهُ وَلِي لَا لِللّهُ وَلِي لِلللّهُ وَلِلْلّهُ وَلِي لِلللّهُ وَلِي لِلللّهُ وَلِلْلّهُ وَلِلْلّهُ وَلِلْ

اللهَ لَعَلَّكُمُ تُقْلِحُونَ ۞

الله سے تاکہ تم اپن مراد کو پہویخ

ر لط آیات ایسوره آل تمران کی آخری آیت ہے جسلانوں سے لئے چنداہم وصیتوں پر مشتِل ہے ، گویا بوری مورت کا خلاصہ ہے ،

خلاصة تفسير

لے ایمان والو اٹکالیفٹ پر) خود صبر کرواور رجب کفار سے مقائلہ ہوتی مقائلہ ہے ہے۔

کرداند (احمّالِ مقائلہ کے دقت) مقابلہ کے لئے مستنعد رہواور زہر حال ہیں) انڈر تعالیٰ سے ڈریتے رہولکہ حد ددِ مثرعیہ سے مذکلو) تاکہ تم پولے کامیاب ہو دائٹرت میں لازمی اور صروری ادر بعن ادقات دنیا ہیں ہجی) ۔

معارب مسائل

اس آیت بین تین جیسزوں کی وصیت مسل نوں کو کی گئی ہے، صبر، مصابرو، مرابط، اور چی تعی ہے، صبر، مصابرو، مرابط، اور چی جیز تعلق ہے۔ اور چی جیز تعلق سے جوان مینوں کے سامحد لازم ہے۔

ب. الع

حَبَرِ کے نفظی معنی روکنے اور با ندہنے سے ہیں ،اوراصطلاح قرآن وسنّت ہیں نفس کو خلاف طبع حسية ول يرجات ركهن كوصبركها جاما ب جس كى تين نسيس بس ا ادّل؛ صبر على الطاعات، لعين جن كامول كالمنذ تعالىٰ نے اوراس سے رسول صلى الله علیہ دسلم نے حکم دیا ہے ،ان کی پابندی طبیعت پرکتن بھی شاق ہواس برنفس کوجانے رکھنا۔ دوسرے، صبرعن المعاصي، مين جن حبيب زول سے الند تعالى اور اس كے رسول صلى الله عليه وكلم في منع فرايات وونغركيا كتي مع مغوب ولذيذ مول نفس كواس سے روكنا . تيرر وميرعل المصائب إلين معيست ويحليت يرصر كرنا عدس زائر برليان ما بونا، پیملیعت دراحت کوی تعالی کی طرف سے سمھے کر نفس کوہے قابوں ہونے دینا۔ مصابرت اسی لفظ صبرسے ماخوزہ، اس کے معنی ہیں دشمن کے مقابلہ میں تابت قدم ربنا، مرا بطر، یا لفظ رلبلے بناہےجس کے اصلی معنی اندینے کے ہیں، اوراسی وج سے ر بالله اور مرابطه کے معنے مکھوڑے باند ہنے اور جنگ کی تیاری کے لئے جاتے ہیں، قرآن کریم من اس معنى كے لئے آیا ہے، درین يرباط الفقيل (١٠٠٨) اصطلاح قرآن وصريت ين يد افظ دومعنى كے لے سبتال کیا گیاہے: اوّل اسلامی سرحدوں کی حفاظت حب سے لئے جنگی گھوڑ سے اور حبکی سامان سے سناتھ مستح رہنا لازم ہے، تاکہ دشمن اسلامی سرحد کی جانت درخ کرنے کی جرآت مذکرے ۔ ووسر منازاجاعت كاليس يابندى كرايب سانس بعدس ووسرى مانك انتظار میں دہے، یہ وونوں چپینزمی اسسلام میں بڑی مستبدل عباوت ہیں ،جن سے فضائل بے شاریس، ان میں سے حید بہاں تکھے جاتے ہیں: رباط بعنی اسدا می مرجد | اسسلامی مرحدوں کی حفاظت سے لئے جنگ کی تعیاری سے ساتھ وہاں ی صافلت کا انتظام ا قیام کرنے کو رباط اور مرابطہ کہاجاتا ہے، اس کی دوصور تیں ہیں ایک

رباط بین اسلام سرحد اسلامی سرحدوں کی حفاظت کے لئے جنگ کی تیاری کے ساتھ وہاں کی حفاظت کا انتظام تیام کرنے کو رباط اور مرابط کہاجا تاہے ، اس کی دوصور تیں ہیں ایک توریکہ کہی جنگ کا خطرہ سائم نہیں ، مرحد مامون و محفوظ ہے ، بحض حفظ ما تقدّم کے ملور پراس کی بھرائی کرناہے ، ایسی حالت میں توریک ہی جائز ہے کہ آدمی وہاں اپنے اہل وعیال کے ساتھ رہنے بینے لگے ، اور زبین کی کاشت وغیرہ سے اپنا معاش بیداکر تاریب ، اس حالت میں اگر اس کی اصل نہیں اور کہ ہے تواں کے ساتھ اس کی اصل نہیں اور کہ ہے تواں اس کے تابع ہے تواں خض کو بھی رباط فی سبیل السر کا تواب ملے گا ہنواہ میں جنگ مذکر نابڑ ہے ، لیکن جس کی اصل نہیں خواہ اتفاتی طور پر سرحد کی حفاظت کی بھی نو بت خفاظت تی جی نو بت آجائے پیمن مرابط فی سبیل اللہ تنہیں ہوگا ۔

آجائے پیمن مرابط فی سبیل اللہ تنہیں ہوگا ۔

د دسری صورت بین که سرحد سردشن کے حملہ کا خطرہ ہے ،ایس حالت بی عود توں بچول کو وہا رکھنا درست نہیں صرف وہ لوگ رہی جو دشمن کا مقابلہ کرسے ہیں و قرطبی ا

ان دونوں صورتوں میں رباط سے فضائل بے شار ہیں ، صحح بناری میں حصرت سہل بن سعد ساعدی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی الشرعليم ولم نے فرمايا کہ ، الند سے راستہ بي ايك دن كارباط تنام دنيا وما فيهاس بهترب إ اور ميتح مسلم بي بروايت سلان مذكور بكررسول الند ملی النّد علیہ وسلم نے فرما یا کہ ایک دن رات کا رباط ایک جہینہ کے مسلسل روزے اور تمام شب عبادت میں گذارنے سے بہترہے ،اوراگر وہ اس حال میں مرکبیا تو اس سے علی رباط کاروزا ثواب ہمیشد کے لئے جاری بہے گا، اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کارزق جاری بہے گاادر وہ شیعطان سے مامون دمحفوظ ہے گا۔

اورا بوداؤد في بروايت فضاله بن عبيد نقل كياب كدرسول الترصل التدعليه ولم في فرمايا کہ ہرا یک مرنے والے کاعل اس کی موت کے ساتھ ختم ہوجا آ ہے، بجز مرابط کے کہ اس کاعمل قیات تك براستابى دستاهد اور قرس حساب وكتاب لينے والوں سے أمون و محفوظ دستا يہ .

ان روایات سے معلوم ہوا کہ عل رباط ہرصر قتر جاریہ سے بھی زیادہ افضل ہے ، کیونکہ صرفتم جاریکا تواب تواسی وقت تک جاری رہتاہے ،جب تک اس سے معرفہ سے ہو سے مکان، زمین ا یا تصانی من کتب یا وقت کی مهولی کتابول دغیرہ سے لوگ فائدہ اُتھاتے رہیں، جب یہ سنائدہ منقطع بهوجائ توثواب بمى بندبهوجا تاب ، مرمرابط في سبيل المذكا ثواب قيامت تكب منعقطع ہونے والا ہنیں ، وج یہ ہے کہ شکیسی لمانوں کواعالِ صالحہ پر قائم رہنا جب ہی مکن ہرجب کم وہ دشمن کے حما<mark>ن سے محفوظ ہوں تو ایک جرا بط کاعمل تمام مسلما نوں نسے اعمال صالح کا سبب بنتا ہے،</mark> اس لے قیامت مکاس کے عل رہا ماکا تواب بعی جاری سے گا،اوراس کے علاوہ وہ جتنے نیک کام دنیا میں کیاکر ٹانھا ان کا ٹواب بھی بغیر عل کتے ہمیٹ ہواری دے گا، جیسا کہ ابن ماہر میں باسا دِ ميح حصرت الومررية سيمنقول بوكدسول الشمل الشعليد ولم في فرا ياكه:

عَلَيْهِ آجُوْعِمَدُ إِلَّا الصَّلِمِ التَّينِ كَاتَ دنياس كيارتا تقاأن سب اعال كالذاب برابرجارى يديكا، اوراس كارزق بعي جاري ميكا ادرسيطان سے ریاسوال قبر) محفوظ سے گا اور قیاست کے دن النرتعالی اس کوالیسا مطبئن اُسٹھائیں کئے کیمنشرکا کوئی نو ن اس ک نهٔ بھوگا ہ

يَعْمَلُهُ وَٱجُرِى عَلَيْهِ دِزُقُهُ وَآمِنَ مِنَ الْمُنتَّانِ وَبَعَثَهُ اللهُ يَوْمَ الْقِلْمَةِ المِنَّامِّنَ الْفَنَّع (ازتفسیرقرلمبی)

اس روابیت برجو ذهنائل مذکوریس ان میں شرط یہ سے کہ حالت رباط ہی میں اس کی موت آجات ، هم بعض دوسری دوایات سے معلوم جوتا ہے کہ آگروہ زندہ بھی اینے اہل وعیال کی طرف نوٹ گیا تورہ توار ب*ھر بھی جاری سے گا*۔

حصرت ابی بن کعب کی روابت ہے کدرسول المندصلي الشيعليه والم نے فرا با كمسلمانوں کی کمز ورمسرحد کی حفاظت اخلاص کے ساتھ ایک دن رمضان کے علاوہ دومسرے دنوں میں میں ایک دن کارباط افضل واعلی ہے ایک ہزارسال کے صیام وقیام سے راس لفظ میں رادی نے کیجہ تر در کا اظہار کیا ہے کھو فرمایا اور اگر اللہ تعالی نے اس کو ضیح سالم اپنے اہل وعیال کی طرف لوثادیا توایک برزارسال تک اس پر کوئی گناه مذلکها جانے **گا** ،ا در دیکیا ن تھی جاتی پرنگیا اوداس معلى را وكالبرقيامت كس جارى رسكاء زقرلبي)

نما زجاعت کی بسیندی ایک۔ | ابوسلم بن عبدا ارح کی ب<mark>ک دوایت سے ک</mark>ر دسول المنرصلی المندعلیہ کی نازے بعدد وسری کے انتظاری انے فرایا کہ میں تعصیں وہ چیز بتاآیا ہوں جس سے الندتعالیٰ گنا ہوں

ربنابی راط فیسیل استه کومعات فراوی اورتمهاسے درجات بلند کری، ده چزی <u>بہیں، وضوکومکل طور برکزا</u> با دجو دے کہ سردی یا کہی زخم درد دغیرہ کے سبسب اعضاء وضو کا

دھونا مٹنکل نظرا رہا ہو، آدرمسحد کی طرف کنڑت سے جانا ادر آیک نماز کے بعد دوسمری بمنساز کا

انتظار، محرفرایا، ذیکم الرباط ریعی می دباطی سبیل الترب

امام قرطبی فی نقل کرنے کے بعد فرمایا کہ اس حدیث کی روسے امید می کرو شخص کیا نازے بعد دوسری نازے انتظار کی بابنری کرے اس کوہی انٹرتعالی وہ تواب عظیم عطا فرا ویہے جور بإط في سبيل التُدك لئة احا ديث مِن مذكور ہے-

فأكل اراس آيت مي ادل تومسلمانول كومبركا علم ديا كميليد جومروقت مرحال مي برجيد بوستاه، اوراس كتفصيل اوربيان موهي ب، دوتمراعكم مصالبره كاجوكفاري مقابله اورمقاتله کے وقت ہوتاہے، تنیترا پھم مرابطہ کا جو کفارسے مقابلہ کا احتمال اورخطرہ لات ہونے سے وقت ہوتا ہے، اورست آخر میں تقوی کا تھم ہے جوان سب کاموں کی رکوح اور قبوت اعال *کا دادسے بیمجوع*ہ تقریبًا تنام احکام شرعیہ برحا دی ہے ،حق تعالی ہم سب کوان احکام بر عل كرفى كى توفيق كامل عطافر ماتين . وللدا الحداولم وآخره به

سورة آل عمران تنام شد

ورهٔ نسار مدینه میں نازل ہوئی اور اس میں ایک ی سے پیدا کیا اس کا جوڑا ادر تھیلائے ان دونوں سے مہبت مرد ا درعورتیں ادر دمے ڈالو بتیوں کو ان کا مال ے مال کو اچھے مال سے اور نہ کھاؤان کے مال ر لبط آیات وستورت سورهٔ آل عمران کی آخری آیت تقدی برختم مونی به اوربیرویت بی

تحم تقوی سے سروع ہورہی ہے ، پہلی سورت ہیں لبض غودات اور خالفین کے سا خور ہزا کہ کرنے اورغ واست کے سلسلہ میں الی غیرت عامل ہونے برخیا نہت کی فرمت ، اور لبض ورگر امورکا ذکر تھا، اس سورت کے شروع میں ابنوں سے میں جو الدین حق ق الدبا ہے متعلق انتخابی امورکا ذکر تھا، اس سورت کے شروع میں ابنوں سے معلق وغیرہ ، لیکن حقوق کچے تو ایسے ہیں مشلاً تیموں کے حقوق دغیرہ ، لیکن حقوق کچے تو ایسے ہیں ہوتانوں کوائی جا تھی ہے ، جیسے عام معاملا جو قانون کوائی جا سے جیسے عام معاملا ہی در اجارہ و مردوری کے ذرایع بیدا ہونے والے حقوق ، جو باہی معامدات اور صلح کے ذرایع بیر ور تانوں کوائی جو اپنی معامدات اور صلح کے ذرایع بیر امران کی اوائیگی میں کوتا ہی کرے تو بر ور حکومت بھی وکر آ کے ہوئی تھیں اور تا ہی کرے تو بر ور حکومت بھی وکر آ کی مست ہیں والدین ، شوم را در بیری ویٹیم ہی جو اپنی تھیل میں ہوں ، اور دوسرے احترام ، ولداری ، ہدر دی اور قانوں کی اور گی کامدان او ب ، احترام ، ولداری ، ہدر دی اور قبلی چرخواہی پر ہے ، اور یہ ایسی جیسے بیری جو کسی کا نظر میں اور تا ہی ہوں کی اور تا کی کو دی میں ہوں کی اور تا کی کار آئی کامدان اور جی ہیں اور تا نون کی طاقت سے ہمیں زیا دہ ہے ، اس کے سے تو میں اور قانوں کی طاقت سے ہمیں زیا دہ ہے ، اس سورت کوا مربا نقوامی کی طاقت سے ہمیں زیا دہ ہے ، اس سورت کوا مربا نقوامی کی طاقت سے کہیں زیا دہ ہے ، اس سورت کوا مربا نقوامی کی طاقت سے ہمیں زیا دہ ہے ، اس سورت کوا مربا نقوامی کی طاقت سے ہمیں زیا دہ ہے ، اس سورت کوا مربا نقوامی کی طاقت سے ہمیں زیا دہ ہے ، اس

آیکهاالنّاسی آنفی آستبکی بین اے دوگو! اینے رب کی فالفت سے ڈرو'، اور شاید ہیں دجہ ہے کہ آسخورت ملی الله علیہ دسلم اس آیت کو خطبہ بکاح پس پڑھاکرتے تھے، اور خطبہ نکاح پس اس کا پڑسنا منو ہے، اس بیں یہ بات بھی قابلِ نظرہ کہ خطاب آیا تھ الانگائی کے ذریعہ نسر مایا گیا ہے، جس بی شام انسان شامل بی ، مرد ہوں یا عورتیں ، اور نزولِ استان شامل بی ، مرد ہوں یا عورتیں ، اور نزولِ مسر آن کے دقت موجود ہوں یا آئدہ قیا مت تک پیدا ہوں ، پیر بھم آٹھ آ کے ماتھ المرت کی طون سے اساؤٹ نی میں سے بعظ رتب کو جسسیار کیا گیا، جس بی امر تفوالی کی علت ادر بحکمت کی طون اشارہ فر مادیا کہ جو ذات تھاری پر درش کی کفیل ہے اور جس کی شابی ربو ہیں سے مظل ہر انسان ابنی زندگی کے ہر لمجہ میں مشابدہ کرتار ہتا ہے ، اس کی مخالفت اور سرکش کس مت در انسان ابنی زندگی کے ہر لمجہ میں مشابدہ کرتار ہتا ہے ، اس کی مخالفت اور سرکش کس مت در خط ناک ہوگی ۔

اس کے ساتھ ہی رب تعالیٰ کی ایک خاص شان کا ذکر فر مایا کہ اس نے اپنی پھمت اس کے ساتھ ہی دہت سے ہم سب کو بیدا کیا ، مجر بیدا کرنے اور موجود کرنے کی مختلف صور تیں ہو بھی تھیں ان میں سے ایک خاص صورت کو جستیار فرما یا ، کہ سب انسانوں کو ایک ہی انسان لیسنی صفرت آدم علیہ استلام سے بیدا کر کے مسب کو اخوۃ وبرا دری کے ایک مضبوط دست تہ میں مصرت آدم علیہ استلام سے بیدا کر کے مسب کو اخوۃ وبرا دری کے ایک مضبوط دست تہ میں

بانده دیا، علاده خوب خدا و آخرت کے اس رئشتہ اخوۃ کا بھی بہی تقاصیٰ ہے کہ اِ ہمی ہمدردی دخیرہ اُن کے حقوق پولاے اور انسان انسان میں وات بات کی او پنج نیج ، نسلی اور لونی یا لسانی امتیاز است کو منزا فن ور ذالت کا معیار نہ بنایا جائے ، اس لئے فرمایا :

آلَیْنَیُ خَلَقَکُرُمِیْنَ نَفْسِ قَاحِلَةٍ وَخَلَیْ مِنْهَا ذَوْجَهَا وَ لَبَیْ مِنْهُ مَا دِجَالَا کَیْنُدُا وَ نِسَاءً اللهِ اللهِ اس پروردگارے ڈروجس نے تم سب کوایک ہی ذات سے ، آدم سے اس طرح پیدا فرایا کہ پہلے ان کی بیری صرت وارکو پیدا کیا ، پھواس ہوڑے کے در لیم بہت سے مرد ا درعومیں بیدا فرایس "

غض به پوری آیت ان احکام کی تمهید ہے جوآ گے اس سورت پس آنے والے ہیں اس متہید میں ایک طرف نوبر ور دگار عالم سے حقوق سلمنے دکھ کراس کی مخالفت سے روکا گیا ، دوہر طرف تام افراد انسانی کوایک باپ کی اولا و نبتلا کران میں مجست اور باہمی ہمدر دی اور خیرخواہی سے جذبات کو بیدار کیا گیا ، تاکہ اہل قرابت و تیمیوں اور زوجین کے درمیان باہمی حقوق کی اور کی دل سے ہوسکے ۔

دوسری آبیت میں تیم بچرل کے حقوق کی تاکیدا دران کے اموال کی حفاظت سے دکھا بیں ،مخصر تفییران دونوں آبیوں کی ہے ،

خُلاصة تفسِير

اے ہوگو! اپنے پر دردگار (کی مخالفت سے) ڈر دجس نے ہم کو ایک جاندار (لعین آدم علیا لسلام) سے بید آکیا، دکیونکہ سب آدمیوں کی اصل وہی ہیں، اور اس (ہی) جاندار سے اس کا جوڑا دہنی ان کی زوجہ حوار کو، بید آکیا اور دبھر) ان دونوں سے بہست سے مرد اور عورتی دنیا ہیں) بچسلائیں اور دہم سے کرد آگر کے لیے کہا جا تاہے کہ، ہم خواتعالی سے ڈرد جس کے نام سے ایک دو ہمرے سے داپنے حقوق کا) مطالبہ کیا کرتے ہو، دجس مطالبہ کا حال یہ ہوتا ہے کہ خواسے ڈرکرمیراحی دیدے، سوجب دو سرد ل کو خواکی مخالفت سے ڈرنے کو

عجة موا تومعلوم مواكدتم السطور في كومنروري يجعة موتوسم مجى طورو) أور دا قال توسمام احكام الميهمي مخالفت سے بچنا اور ڈرنا عزورہے ، ليكن اس مقام پرايك پچمخصوصيت كے ساتھ ذكر كياجاتا يح قرابت (كے حقوق ضائع كرنے) سے بجي درو، باليقين الندتعالي مترسب ركے حالات، کی اطلاع رکھتے ہیں داگر نخالفت کردیے متحق سزاہو تھے، اور جن بچوں کا باب مرحایے ان کے رملوک) مال البی کو بہنائے رہو دلعی البنی کے خرج میں لگاتے رہو) آور (جب تک تما اے قبصنہ یں ہو) متم دان کے مال میں شامِل کرنے کے لئے ان کی ایجی چیزے بُری چیز کومت بدلورائی ایسا مت کروکدان کی اچھی جیسنر تو بھال لی جائے اور بُری چیزان کے مال میں ملادی جا دے، ادران کے مال مت کھاؤا پنے مالول کے رہنے تک دالبتہ جب بھانے پاس کیے مذرہے تو بقدر حق الخدمت البنع گذارہ کے لئے ان کے مال سے اپنا درست سے جئیسا ہے گئے آ وے گا، وَمَنْ كَانَ فَيَعَيْدًا) اليئ كاروانى كرنادكم برئ جزائك ال مي شامل كردى بابلاضرورا كله ال منسقع بوا، جُراكناه مِ ربس كى وعيدا كَ آيَكُ إِنَّ الَّذِينَ يَا كُلُونَ أَمُوالَ الْيَنَّ فِي الإ

معارف مسأيل

یہ بہلا حکم بہجو تمسید سے بعدار شاد فر ایا گیا اور تمام تعلقات قرابت کی گرداشت پرحادی اور شا ل ہے۔ صلة رحى كے معن اور انفظ ارحام ، رحم كى جع ہے ، دحم بجروانى كو كہتے بين ،جس ميں ولادت سے اس سے نصنائل پہلے ال سے بیٹ یں بچ رہتا ہے، پونکہ درایہ قرابت یہ رحم ہی ہ، اس لے اسسلسلے کے تعلقات والبستہ رکھنے کوصلہ رجی اور دست تدد اری کی بنیاد برج فطری طور تعلقات پیدا ہوگئے ، ان کی طرف سے بے توجہی دیے التفانی برتنے کو قطع رحمی سے تعبیر کیاجا تاہے۔

احادیث سترافیریس صلهٔ رحمی برمبرت زور دیا گیاہے، چنا سخدار شاد مبری ہے،۔۔

مَنْ أَحَبُ أَنْ يُنسَطَ لَكُ فِي رِنْ قِهِ ﴿ مُعِيْ جِن كُويه بات يسند وكراس كارزت وَيُنْسَأَلُكُ فِي اَخُوعٍ فَلْيَصِّلُ مِي كَثَا دَكَيْ بِيا بواوراس كاعردراذ بو وَيُنْسَأُلُكُ فِي اَخُوعٍ فَلْيَصِّلُ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ ال

اس مدبیث سے صلہ رجی سے ورو بڑے اہم فائدے معلوم موسکے، کہ آخریت کا تواب توہے ہی، دنیا میں بھی صلم رحی کا فائدہ یہ ہے، کدرزق کی تنگی دور ہونی ہے، اور عمر میں برکت ہوتی ہے۔ عبدالندب سلام رضى الشرتعالى عنه فرماتت بين كه دسول كريم صلى المنزعليه وسلم جبب مدينه تنترافیت لائے اور میں ماضر ہوا تو آی سے وہ مبارک ملمات جوسب سے پہلے میرے کا نوائیں

یرے بہتے،آت نے فرایا:

يَا أَيْهُا الْنَاسُ اَفْتُوا السَّلَامَ مَا الْسَلَامَ الْمُعُوا السَّلَامَ اللَّهُ الله وسرے وکر ت سے سلا والمُعُمُوا الطَّعَا وَصِلُوا لَامُ حَامُ الله الله والله و تُنُ مُعُلُواً الْجَنَّةَ بِسَلَامِ ومَكُونَ أَلَى اليه وقت بي نازى طرف معقت كي كرو

جبكه عام لك يمند كم مزيد بن جون ، يا در كمو ؛ إن احود برعل كريح متم حفاظت اورسلالي

كرسائة بعزيري ركا دث كرحنت بس بينح جا ذكر و

ایک اود حدمیث میں ذکرہے کہ ام المؤنمنین حضرت میمونہ دخی الدعنہ انے اپنی ایک ہاندی کوآزاد کردیا تھا،جب بی کریم صلی الشرعلیہ وسلم سے اس کا ذکر کیا تو آی نے فرمایا،

لَوْاَعْطَيْنَهَا اَخُوالِكِ كَانَ الْعُنْظَمُ السَّالُمُ مِمْ لِهِ مَامُول كُودِيد تَيْن تَوزيارهُ اِلدِّجُولِكُ دَمْثَكُوْهُ، ص ١٤١) الْوَابِ بُوتَا "

اسسلام میں غلام باندی کوآزاد کرنے کی بہست نرغیب ہے ،ا دراسے بہتر میں کار ثواب مشرار دیا گیلے، نیکن اس کے با وجود صلة رحی کا مرتبداس سے بہرجال اعلى ہے۔

اسی مفنون کی ایک اورردایت بید، آیت نے فرایا،

صَكَ قُدُّ فَصِلَتُّ .

رمشكوة رص ١٥١)

اَلصَّلَ قَتُهُ عَلَى الْمِسْكِيْنِ صَفَّلَ الْمِسْكِيْنِ صَفِّلَ الْمِسْكِيْنِ صَفِّلَ الْمِسْكِيْنِ صَفِّلً وَهِي عَظِيْدِى الرَّيِّ عُرِم فِلْنَتَابِ ، الله الله الرابين مى ويزقريب كى دد كرنادوا مرول برشتل به اكيك صدقه الد

دوسراصلة رحمى ا

صرف مفرف کے تبدیل کرنے سے ذوطرح کا تواب مل جا آ ہے۔

اس کے مقابلہ میں تبلے رحی کے حق میں جو شدید تربین وعیدیں روایات حدیث میں فکو

یں اس کا اندازہ درومر تول سے بخولی مرسکتاہے، آٹ کا ارشاد ہے:

(١) لَا يَكُ خُلُ الْجَنَّةَ قَالِمْ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ المُلْمُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ ال وه جنت بین نہیں جائے گا 🛚

(مشكؤة رص ١٩٧٩) (١) لَا تَنْذِلُ الرَّحْمَدُ الْحَرِيْدِ إِنْ السَّرِي وَمِن اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللّهُ اللهُ اللللّهُ اللللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللللهُ اللهُ قَاطِحُ رَحِيم ومثكوة ،ص ٣٠٠) حس من كوئي قطع رحى كرف والاموع ويرد

اخیرس بھردلوں میں اوار حقوق کا جذبہ سیدا کرنے کے لئے فرمایا ، إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ وَيَعِيبًا لا بعي السُّرتَعَ إِن مَرْ مَرُال بِ جرتمعالي ولول اور ادا دول سے با خبرسے ، آگریمی طور برشر ما شرمی نبے دلی سے کوئی کام بھی کردیا گمردل میں جذبہ ایشار وخدمت ند موا تو قابل قبول نہیں ہے ، اس سے المنڈ تعالیٰ سے ڈرنے کی وجہ بھی معسلیم ہوگئی ، کہ وہ سب پر ہمینشہ نگرال ہے ، قرآن کر بیکا یہ عم اسلوب کہ قانون کوصن دنیا کی حکومتوں سے قانون کی طرح بیان نہیں کرتا ، بلکہ تربیت وشفقت کے انداز میں بیان کرتا ہے ، قانون کے ساتھ ساتھ ذہنوں اور دلوں کی تربیت بھی کرتا ہے ۔ قانون کے ساتھ ساتھ ذہنوں اور دلوں کی تربیت بھی کرتا ہے ۔

بتیوں سے حقوق اردان سے اللہ ایت میں مطاقاً قرابت کی حفاظت اوراس سے حقوق اواکرنے کی اموال کی حفاظت اوراس سے حقق اواکرنے کی اموال کی حفاظت کا تکمید عام انداز میں بیان قرط لے کے بعد ووسری آبت میں بتیمول کے اموال کی حفاظت کا پھم اوران میں کسی قسم کی خور د برد کرنے کی ممانعت ہے، کیونکہ تیم بینے کا محکول اور دلی عمراً اس کا کوئی کرسٹ تہ دار ہوتا ہے، اس لئے اس کا تعلق ہی جی قرابت کی محلول اور دلی عمراً اس کا کوئی کرسٹ تہ دار ہوتا ہے، اس لئے اس کا تعلق ہی جی قرابت کی

ادائیگی سے ہے۔

سپلے جلہ میں ارشادہ : قائد الکتی آئو آلک می بہر کا ترجہ یہ کہ تیموں کے مال انہی کو بہنیا وہ تیم کے لفظی معنی لیکے اور منفرد کے ہیں اس بچ کو ٹیم کہا جاتا ہے ، اصطلاح مثرع میں اس بچ کو ٹیم کہا جاتا ہے جس کا باب اس کو وُر ٹیم کہا جاتا ہے ، اصطلاح مثر علی اس مرک ہو، (قاموس) بالغ ہونے مرکے ہو، اور جانورول میں اس کو بیم نہیں کہا جائے گا ، جیسا کہ حدیث تنرفیت میں تصریح ہے کے بعد شرعی اصطلاح میں اس کو بیم نہیں کہا جائے گا ، جیسا کہ حدیث تنرفیت میں تصریح ہے لائیم بعد احتلام ، بین اس کو بیم نہیں کہا جائے گا ، جیسا کہ حدیث تنرفیت میں تصریح ہے لائیم بعد احتلام ، بین اس کو بیم اللہ جو آن کو کسی نے ہر کیا ہو، یاکسی کی میراث میں اس کو بیم کے مال کی حفاظت بھی اس شخص کے وقد ہے جو تیم کا ول ہے خود کر دیا ہو، یا حکومت کی جانوں کو کہا تقروا س کے مال کی حفاظت بھی اس شخص کے وقد ہے جو تیم کا سے کو کی وفیم سے کو کی وفیم ہے ہے کہا ہو اس کے مال سے جو دیم کے دور کیا ہو اس کے مال کی حفاظت بھی لازم ہے کہ تیم کے صروری اخراجا قواس کے مال سے جو بیت ہے بہیں صابح کی جو اس کا مال بالغ ہونے سے کہا ہو سے میں جو ارشاد فر مائیا ہو ہے ۔ بیکو کہ کہ دو ناس میں جو ارشاد فر مائیا ہو ہے ۔ بیکو کہ دو ناس کے مال ان کو بہنیا وواس کی وضیح آگے پانچریں آیت سے اس جلے میں جو ارشاد فر مائیا ہو کہ بیری کے مال ان کو اس دقت بہنیا وجب دیجہ لوکہ دو بالغ ہوگئے ، اور ان کو اپنے نفع و کہ نسل ان کو اس دقت بہنیا وجب دیجہ لوکہ دو بالغ ہوگئے ، اور ان کو اپنے نفع و مدر ان کو اپنے بیری کے مال ان کو اس دقت بہنیا وجب دیجہ لوکہ دو بالغ ہوگئے ، اور ان کو اپنے نفع و مدر ان کو اپنے کو کہ میں ان ان کو اپنے کو کہ کے تمین ہوگئے ۔

اس کئے اس آمیت میں تنبیوں سے اموال ان کو بہنچانے کا مطلب بر ہواکران اموال کی ضا ظت کرور تاکرا ہنے وقت بریہ مال اُن کو پہنچا سے جا سکیں ،اس سے علا وہ اس جلے ہیں اس طرف بھی اشادہ ہے کہ ولی تیم کی ذہر داری صرف اتنی ہی نہیں ہے کہ تیم کے مال کو خود ندکھائے یا خود صائع نذکرے ، بلکہ اس کے فرانص میں سے یہ بھی ہے کہ اس کی حفاظ ہے کرکے اس قابل بنائے کہ بالغ ہونے کے بعد اس کومیل سکے ۔

دوسرے جملہ میں ارشادہ ہو کا تشکیق کو الکیجی بیٹی الکینی ایکی ہے کا ایک تعداد تو محفظ رکھتے ہیں جہری ارشادہ ہوں ہوں ایسا کرتے سے کہ بنیم کے مال کی تعداد تو محفظ رکھتے سے گراس میں جو اچھی چیز نظر آئی وہ خود نے کی اوراس کی عگر اپنی خواب چیز دکھ دی عمدہ کمری کے برلم میں لاغر بیار برک اس کے مال میں لگا دی ، یا کھرے نفذ کے برلے میں کھوٹا رکھ یا کہری کے برلم میں لاغر بیار برک اس کے مال میں لگا دی ، یا کھرے نفذ کے برلے میں کھوٹا رکھ یا کہری کے برلم میں نوست کہ ہم نے توقیم میں جو نکر مال میا ہمیں بلکہ بدلا ہے ، اس لئے قرآن کر بھرنے صواحہ اس کی ما نعت فرمادی ، اس ما نعت میں جس طرح یہ داخل ہے کہ خود اپنی خواب چیز دے کرا چھی چیز لیلیں ، اسی طرح یہ داخل ہے کہ خود اپنی خواب چیز دے کرا چھی چیز لیلیں ، اسی طرح یہ داخل ہے کہ خود اپنی خواب چیز دے کرا چھی چیز لیلیں ، اسی طرح یہ داخل ہے کہ خود اپنی خواب چیز دے کرا چھی چیز لیلیں ، اسی طرح یہ جو داخل ہے کہ خود اپنی خواب چیز دے کرا چھی چیز لیلیں ، اسی طرح یہ داخل ہے کہ خود اپنی خواب چیز دے کرا چھی چیز لیلیں ، اسی طرح یہ داخل ہے کہ خود اپنی خواب چیز دے کرا چھی چیز لیلیں ، اسی طرح یہ داخل ہے کہ کسی دوسم ہے خص سے تبادلہ کا ایسا معاملہ کر لیں جی میں تیم ہے کہ کسی دوسم ہے خص سے تبادلہ کا ایسا معاملہ کر لیں جی میں تیم ہے کا فیصل ہو ۔

تیسرے جلہ میں ارشاد فرایا: قد لاکا کھڑا گھڑا لگھ کھ لیکا تو الکھڑ ، بین "بیمول
کے مال کو اپنے مال میں ملاکر بہ کھاجا ڈ" نظا ہرہے کہ اس کا مقصد تو بیمے کے ال کو ناجا کڑطور پر
کھاجانے کی مانعت ہے ، نواہ اپنے مال میں طاکر کھا جائے یا علیمہ دکھ کر کھائے ، لیکن
عام طور پر ہوتا بیرہے کہ بیمیوں کا مال اپنے مال میں شامیل دکھا، اس میں سے وہ می کھایا بیم
کو بھی کھلا دیا، اس صورت میں جلاگانہ حساب نہ ہونے کی دجہ سے ایک دیندا رہنیج شراحیہ
کو بھی میں دھوکہ ہوسکتا ہے کہ اس میں کوئی گناہ نہیں، اس لیے نماص طورسے اپنے اموال
کے ساتھ ملاکر کھانے کی حرمت کا ذکر اور اس پر تنبیہ فرما دی کہ یا قریمے کے مال کو بالکل
کے ساتھ ملاکر کھانے کی حرمت کا ذکر اور اس پر تنبیہ فرما دی کہ یا قریمے کے مال کو بالکل
علیمہ دکھو اور علیا دو ترجی میں کسی نیا دقی کا خطو ہی نہ دہے، یا بھر ملاکر دکھو تو ایت
حساب دکھ جس میں برلفین ہوکہ تیم کا مال تھا ایے ذاتی خرج میں نہیں آیا، اس کی تشریح
سورة بفترہ کے رکوع ۲۷ میں گذر بھی ہے، قاللہ کے تعدیم آلدہ تھیں میں المن المناس

اسطرزبیان میں اسطون بھی اضادہ فرما دیا کہ متیوں کے مال میں تورد بردکرنے دارے عواد ہوتے ہیں، تواس عوان سے دارے عوما وہ لوگ ہوتے ہیں، تواس عوان سے دارے عوما وہ لوگ ہوتے ہیں۔ ان کوعار دلان گی کہ اینا حلال مال موجود ہوتے ہوتے تیمیوں کا مال حرام طور پر کھا جا تا بڑی مثرم کی بات ہے۔

أيت بن الي يم كان على ما نعست كا ذكريه، اس الله كاست برا اسم

فائدہ کھا ناہے، کیکن محاورہ میں مال کے ہرتصریت کو کھانا ہولاجاتاہے، خواہ استعمال کر کے ہو یا کھا کر، مسترآن کر بم نے بھی اسی محاویے پر آلاکا کھائے آفر مایلہے، اس میں ہرناجا کرتصرت داخل ہے، ہذا تیم کے مال کو کسی بھی طسولیہ سے ناجا کر طور پر خرج کرنا حرام ہوا۔ اسی معنی کے اخری جلہ میں ارشاد فرما یا [قدہ گات محق بی کریاتی آہ لفظ حوب، لفول اسی معنی کے لئے بولاجا کا ہے، معنی یہ ہوتے کہ مال تیم میں کسی قسم کا ناجا کر تصری دنواہ محاطب اسی معنی کے لئے بولاجا کا ہے، معنی یہ ہوتے کہ مال تیم میں کسی قسم کا ناجا کر تصری دنواہ محاطب کہ کی سے ہو یا خواب چرہے بولہ میں اچھی چیز ہے کہ میں یا اپنے مال کے ساتھ ملاکراس کا مال کھائے سے ہو، بہرحال یہ بہت بولاگناہ ہے، اور میٹیم کے مال کو کھلنے کی سخت وعیداس دکورہ کے ختم برا دہی ہے:

وَإِنْ خِفْلُمُ الْكُنْ عَلَى الْمُعَلَى فَا نَكِحُوا مَا لَمَا الْكَابُكُمُ وَالْكَابُكُمُ وَالْكَابُكُمُ وَال ادرائر فردكر دانفان كرسوت يتم لأهون عن من تواعل كرلوج ادروزين عمر من النسباع منتنى وثلث وثم بلغ وفائح فالمائح في الموقا والمنتاع منتنى وأرابه والمائح في المراب انفان ذكر سوك فواحِل الله المائك المناه المناه في المناه المناه في المنا

خُلاصَةُتفسِير

رَ لِهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّالِي اللَّهُ اللللَّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ

عض قرآن کرمے کی اس آیت نے صراحة بتلادیا کہ ال بیم پر قبصنہ کرنے کا ہر حملیا ور بہا دنا جائزہے، اور اولیا کا فرض ہے کہ وہ دیا ننداری سے آن کے حقق کی مگہدا شت کریں ، چانچے فرمایا ؛ ادراگریم کواس بات کا احمال رہمی) ہو دادد بین ہو تو بررج اولی کم یم بیم الم کیوں سے بارے میں رہا بت ان کے مبر کے) انصاف کی دعایت) مذکر سکو گے تو دان سے بحاح مت کر دبلکی آدر دحلال) عود توں سے جو بھی کو دابئی کمی صلحت سے عهت بارے) ہسند ہوں نکاح کر تو دکیو مکہ دہ مجود نہیں آزادی سے اپنی دصانطا ہر کر سے تی بیں ، اور یہ نکاح اس قید کے ساتھ ہو کہ جو ایک عودت سے زیا دہ کرنا چاہے توان صور توں میں سے کوئی صورت ہو، ایک صورت یہ کہ ایک مودت یہ کہ ایک مودت یہ کہ ایک مودت یہ کہ ایک اور دو مری صورت یہ کہ ایک اور دو مری صورت یہ کہ ایک اور دو مری صورت یہ کہ ایک ایک مرد) چا ایک اور دو میں تا مرد کہ کہ ایک ایک مرد کی جو ایک عورت یہ کہ ایک ایک مرد کہ چا کہ دو کہ دو کہ ک

معارف مسائل

ایم ادکون کی تلفی کا انسداد از افتر با بلیت پی جن نوگون کی دلایت پی بیم را کیان ہوتی تھیں اور کون کی دولایت پی کوئی مال جا ئیدا و ہولی توان سے جو تکلی وصورت سے اچھی ہجی جاتیں یا ان کی مکیت پی کوئی مال جا ئیدا و ہولی توان سے اولیار ایسا کرتے ہے ، اولیار ایسا کرتے ہے کہ مرمعت رکر دیا، اور جس طرح جا ہا ان کو رکھا ، کیونکہ و ہی ان کے ولی اور گھرال ہوتے ستے ، ان کا باب موجود نہ ہوتا کھا جو ان سے حقوق کی پوری نگرانی کرسکتا، اور ان کی از دواجی زنرگ کے ہر مہلو پر نظر اور فلاح و بہبود کا محل انتظام کرکے ان کا نکاح کر دیتا۔ اور واجی زنرگ کے ہر مہلو پر نظر اور فلاح و بہبود کا محل انتظام کرکے ان کا نکاح کر دیتا۔ مجمع بخاری میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی انٹر عہنا سے روایت سے کہ عبدرسالت ہیں ایک بیم اور اس کا ایک ایک ایسا ہی واقعہ بیش آیا کر ایک شخص کی ولایت میں ایک بیم اور اس کا ایک کر لیا اور ربح اس کے کہ اپنے ہاں سے مہر وغیرہ دیتا اس کے باغ کا حصر بھی اپنے قبصنہ میں اور بہائی ای توجہ میں این قبصن میں این کھی اور اس کے کہ اپنے ہاں سے مہر وغیرہ دیتا اس کے باغ کا حصر بھی اپنے قبصنہ میں اور بہائی ایک تیکھو آگر تقید کھوڑا نی المستملی کا تیکھوڑا نی افتیا تھی کیا تک تھی کھوڑا نی افتیا تھی کے ایک کا تیکھوٹا کے لیا، اس پر یہ آب تناز ل ہولی تو کوئی خوف شخو آگر تقید کھوڑا نی افتیا تھی کے ایک کا تھی تھی کا تک تھی کے ایک کا حصر بھی اپنے قبصنہ میں ایک کھوٹا کے لیا، اس پر یہ آب تا زل ہولی تو کوئی خوف شخو آگر تقید کھوڑا نی افتیا تھی کا تک تھی کھوٹا کیا اور در با اس پر یہ آب تا زل ہولی تو کوئی خوف شخو آگر تقید کھوڑا نی افتیا تھی کا تک کھوٹا کے کہ کھوٹا کوئی کے کہ کھوٹا کی کا تھی کھوٹا کی کا تک کھوٹا کیا کہ کھوٹا کی کا تک کھوٹا کی کھوٹا کی کوئی کوئی کھوٹا کی کھوٹا کھوٹا کی کھوٹا کی کھوٹا کی کھوٹا کی کھوٹا کھوٹا کی کھوٹا کے کھوٹا کی کھوٹا کے کہ کھوٹا کوئی کھوٹا کی کھوٹا کھوٹا کی کھوٹا کی کھوٹا کے کھوٹا کھوٹا کی کھوٹا کی کھوٹا کی کھوٹا کی کھوٹا کی کھوٹا کی کھوٹا کیا کہ کوئی کھوٹا کے کھوٹا کی کھوٹا کی کھوٹا کی کھوٹا کی کھوٹا کھوٹا کی کھوٹا کے کھوٹا کی کھوٹا کی کھوٹا کی کھوٹا کی کھوٹا کی کھوٹا کی کھوٹا کے کھوٹا کی کھوٹا کی کھوٹا کی کھوٹا کی کھوٹا کی کھوٹا کی کھوٹا کی

مّا كَمَاتَ لَكُوْمَيْنَ الْيَسْتَآءِ ، لِينَ اگرتمهيں به خطوه جو كه تيم لوكيوں سے خودا پنا مُكاح كرنے مي تم انعما ف پرقائم در جو گے ، بلكه ان كى حق تلفی جوجائے گی، تو تھا اسے لئے دوسرى عورتيں بہت بين ان ميں جو تمحا اسے سنے حلال اورليسند ہيں ان سے سكاح كرلو ؛

اس آیت میں بتائی سے مرادیتیم الم کیاں ہیں، اوراصطلاح سے اللہ میں اوراصطلاح سے اللہ منظم اللہ کا مسلم اللہ منظم اللہ اللہ منظم

لتے اس آیت سے دیمی نابت ہوگیا کہ پتم الم کی کے ولی کو بہمی خشسیار ہے کہ بحالت صغرینی بلوغ سے پہلے ہی اس کا شکاح کروے ، البتہ لڑکی کی مصلحت ا دراً مَنَدہ فلاح و بہبود بیش نفامیے ، ایسانہ ہوجیے بہست سی برا در یول میں رائج ہے ، کہ بڑی لڑکی کا نکاح بھو لئے ہتے سے کر دیا ،

عرون كاتناسب مدريها، يالوك كے حالات دعادات كاجائز، مدليادي بى كاح كرديا-

ا در وہ بالغ الا کیاں جن کے باپ مریکیے ہیں، آگر جبہ بالغ ہوجانے کی بنار پرخو دمختار ہیں کیکن ار کمیاں مترم وحیا کی بنار برعارۃ الغ ہونے کے بعد بھی اپنے نکاح کے معاملہ میں خود کی پہنیں بولٹیں، ادلیا راور وارث جو کی کردیں اس کو قبول کرلیتی ہیں، اس لئے ان کے ادلیار رمیں ان سے کہ کے چیتا ہے۔ یہ بی بی میں

بریمی لازم ہے کہ ان کی حق الفی سے برہم بر کریں -

مبرطال اس آیت میں بتیم او کیول کے از دواجی حقوق کی پوری گلداشت کا مکم مذکور است کا می ذمہ داری براہ داست کا محکم میں کہ براہ داری کے خود کا حوالہ دیے کہ محکم دیا گیا کہ آگر تحقیم اس میں بے انصافی کا خطرہ برو و پھر بتیم لو کیول سے شادی کے خیال کو چیو او و، دوسری عور تمین تمالی کے بہت میں ، اُن سے نکاح کرد ۔

ساتھ ہی ذمہ دارانِ حکومت کا بھی یہ فرلیصنہ ہے کہ اس کی مگرانی کریں ،کسی جگری تلفی ہوتی لظ اتنے تو ہز در تعانون حقوق ادا کرائیں ۔

دَآن مِن تعدّدِادُواج اوراسلام ایک مرد کے لئے متعدد بیبیاں رکھنا اسلام سے پہلے بھی تقریباً علی افوام مالم بی اس کارواج ایک ایر قرم میں کڑتِ از واج کی رسم جاری تھی ، اوراس کی نظری ایرآن ، مقر، با آبی دغیرہ مالک کی ہرقوم میں کڑتِ از واج کی رسم جاری تھی ، اوراس کی نظری مزور توں ہے آج بھی کوئی ابتحار نہیں کرسے تا۔ دورِ حاصر میں اورت ہے متعدمین کے خلاف مترور تو ایج کونا جا کڑکرنے کی کوشش کی تواس کا نیجہ ہے تکاحی واست تا قدل کی صورت میں ہرآ جروا، بالآخر فطری قانون خالب آیا ، اوراب وہال کے اہل بھیرت مکا مؤوراس کود والح دسے تعدد وارواج کی حایت دیے تعدد وارواج کی حایت دا تعدد وارواج کی حایت دیے تعدد وارواج کی حایت دا تعدد وارواج کی حایت دیے تعدد وارواج کی حایت دا تعدد وارواج کی حایت دیے تعدد وارواج کی حایت دیے تعدد وارواج کی حایت دیے تعدد وارواج کی حایت دارواج کونا کے تعدد وارواج کی حایت دیے تھی تعدد وارواج کی حایت دیے تھی تعدد وارواج کی حایت دیے تھی تھی تعدد وارواج کی حایت دیے تھی تعدد وارواج کی حایت دیے تعدد وارواج کی تعدد وارواج کی حایت دیے تھی تعدد وارواج کی حایت دیے تعدد وارواج کی حایت دیے تعدد وارواج کی تعدد کی کی

می انجیل کی مبعث سی آیتیں نقل کرنے کے بعد لکھتا ہے:

"ان آیتوں سے یہ یا یا جا تا ہے کہ تعدّد از داج صرف بہندیدہ ہی نہیں ، بکا زوا

نے اس سی خاص برکت دی ہے ا

اسی طرح با دری بمسن اور حان ملتن اور ایزک شیار نے میرزور ا بفاظ میں اس کی تا تب ر کی ہے،اسی طرح ذیک تعلیم غیرمحدود تعدد وازدواج کومائز رکھتی ہے، اوراس سے دس دس ،

تروتبرو، سائيس سائيس بيويون كوابك وقت بس جع ركھنے كى اجازت معلوم بر لى ہے ۔

كرش جومندوول مي واجب العظيم اوتارمانے جاتے ہيں ان كى سينكرول بيبال عيل جرمذيب اور قانون عفت وعصمت كوقائم ركعنا جابتنا بهوا اورز ثاكاري كاانسداد عزردي مإنتا ہواس کے لئے کوئی چارہ نہیں کہ تعدد از واج کی اجازت دے ،اس میں زناکاری کا بھی السدادہے، ادرمرددل کی بنسبت عورتوں کی جو کٹرت بہت سے ملاقوں میں پائی جاتی ہے اس کا مجمی علاج ہے، اگراس کی اجازت مندی جائے تودامسشتہ اور میشے ورکبی عور توں کی اسٹراط ہوگی ہیں دجہ ہے کرجن قوموں میں تعد دِ از واج کی اجازت نہیں ان میں زناکی کمژت ہے 'یورمین اقوام کو د کھھ کیجئے ان کے بہاں تعدّ دِا زواج پر تویا بندی ہے، مگر لطور دوستایہ جتن بھی عور توں ا سے مروز ناکر تلہے اس کی بودی اجازت ہے ، کیا تماشہ ہے کہ بکاح ممنوع اور زناج اترز

غض اسلام سے پہلے کمزت از داج کی رسم بغیر کسی تحدید کے رائج تھی، ممالک اور مذہب كى اين سے جال مک معلوم ہوتا ہے كيى فرمب اوركسى قانون نے اس بركونى حدد الكانى تتى ا

ن میہود دنصارٰی نے ، نہند وڈل ا ورا َ دیوں نے ا ودن یا دسیوں نے ۔

اسسلام کے ابتدا لی زمانے یں بھی یہ رسم بغیر تحدید کے جاری رہی، لیکن اس غیرمحدود كثرتِ از دواج كا بتيجه يه متفاكه لوگ ا وّل اوّل توحرص مين بهت سيزيحاح كريينے متھے ، گر ميم اُن کے حقوق اوا مذکر سے ستھے، اور میعور تیں ان کے شکاح میں ایک قیدی کی حیثیت زندگی گزارتی خیبر ميرح عرتين أيكشخص كي بكاح بين بوتين ان مين عدل ومساوات كالهين نام ونشان مذ تفاجس سے دسستگی ہوئی اس کونواز اگیا،جس سے رخ محرکیا اس کے میں ق کی برواہ نہیں۔ اسلام نے تعدداددداج ا قرآن نے عام معاشرہ سے اس طلیعظیم کوروکا، تعدداز و واج پر پابندی برمزدری بابندی تکان اورجارے زیادہ عورتوں کو نکاخ بین حسب مع کرنا حرام قراد دیا، اور مدل دمسادات کا اورج عورتیں ایک ہی وقت میں تکاح سے اندر میں ان میں مساوات

قانون حبّ ری کب معنوق کا پنهایت مؤکد محتم اوراس کی خلاف و رزی بر وعید نشد پیرسنانی ،

آيتِ مذكوره مِن ارشار بوا، كَانْكِيمُ امَا لَكَاتِ تَكُمُ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَىٰ وَثُلَثَ وَرُلِعَ

یعی جوملال عور میں تمصیل بسند ہول ان سے بھائ کرسے ہو، دو دو ہیں ہیں، چارچار ! ایت میں مالکات کا لفظ آیا ہے ،حسن بھری ، ابن جبیر اورابن مالک نے ماطاب

کی نفسر مائل سے فرانی کے العنی جوعورتیں مخطابے لئے حلال میں ۔

اور معن صرات نے ماطاب کے تفظی معنی کے اعتبارے کیسندیدہ کا ترجہ کیا ہے، گران دونوں میں کوئی تصادنہیں، یہ مرادِ ہوسے تی ہے کہ جوعورتین طبعی طور پر تنفیس کیسند مہوں مستر اور سائیش کا میں اور اور میں ہونا ہے۔

اورتمعايه لي شرعا حلال مبي بون -

اس آیت میں ایک طرون تواس کی اجازت دی گئی کدایک سے ڈا ٹر دو ہمین ، چار ، عور میں بکاح میں جمع کرسکتے ہیں ، دو معری طرون چارے عدد ٹک پہنچا کر ہے با بندی بھی عائد کر دی کہ چارسے زائدعور ہیں ہیک وقت بھاح ہیں جمع ہنیں کی جاسھتیں ۔

رسول کریم میل الشرعلیہ وسلم کے بیان نے اس مسترآئی تخصیص اور پابندی کواورزیادہ واضح کر دیا ، اس آ بیت کے نزول سے بعد آیک شیخس غیلان بن اسلم تفقی شمسلمان ہوئے ، اس وقت ان کے نکاح ہیں دس عورتیں تھیں اور وہ بھی سلمان ہوئے تعییں ، رسول کریم حلی الشخلیم وسلم نے بیچ وسترآئی سے مطابق ان کو حکم ویا کہ ان دس میں سے جارکو منتخب کرلیں ، باقی کو طلاق دے کر آزاوکر دیں ، غیلان بن سلم نفتی شنے بیچم سے مطابق چارعورتیں رکھ کر باقی سے علیم گئے ختم سے مطابق چارعورتیں رکھ کر باقی سے علیم گئے ختم سے مطابق چارعورتیں رکھ کر باقی سے علیم گئے ختم سے مطابق خارعورتیں رکھ کر باقی سے علیم گئے خت بیار کر لی دمشکوڑ قرش لیون ص می ۲۰ بحوالہ تر بذی وابن ماجر) مندا حرمیں اس کا دکر کر ابھی فائدہ سے خالی نہیں ، روایت سے پیمکہ اس کا ذکر کر ابھی فائدہ سے خالی نہیں ، روایت سے پیمکہ اس کا ذکر کر ابھی فائدہ سے خالی نہیں ، سے کہ کہ اس کا تعلق بھی نسوانی حقوق سے ہے ، وہ یہ کہ ہ۔

غیلان بن کسلمہ نے پیم شری کے مطابق چار عورتیں رکھ لی تعییں، مگوفار وق اعظم کے زیار نوانس کا منافق ہے نول میں ہے زیار نوافت میں انھوں نے ان کو بھی طلاق دیری، اوراپناکل مال سامان اپنے بیٹوں میں قسیم کر دیا، فاروق اعظم رضی المدّعنہ کو اس کی اطلاع ملی، تو ان کو حاضر کرکے فرمایا کرتم نے ان عور توں کو اپنی میراث سے محروم کرنے کے لئے بہتر کت کی ہے جو سراس منطل ہے، اس کے فوران کی طلاق سے رجعت کر داورا بنا مال بیٹوں سے دابس لو، اوراکر متم نے ایسا مذکریا تو یا در کھو کہ تہیں

سخت مزادی جاسے گی۔

تیس بن الهارے اسری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں جب مسلمان ہوا تومیرے نکاح میں آٹھ عور تمیں تھیں، میں نے رسول کرمی صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کیا تو آپ نے فرما یا کہ ان میں سے چار رکھ نو ہاتی کو طلاق رید و۔ (ابوداؤد، ص ۳۰۸)

درمسندا ام شافعی میں نوفل بن معاور مراسی کاوا تعدنقل کیا ہے کہ وہ جب مسلمان

ہوئے توان کے کاح میں پانچ عورتیں تھیں آنحصرت کی انتدعلیہ وہلم نے اُن کوہی آیک عور کوطلاق بینے کا حکم دیا بیوا تعدمت کو ہ مشراعیت دص ۱۲، میں بھی سٹسرے السنة سے نقل کیا ہے رسول کریم صلی انٹرعلیہ وسلم ا ورصحا نہ کرام ایکے اس تعامل سے آیتِ قرآنی کی مرادِ بالکل واضح ہوگئی کہ چارسے زا تدعورتوں کو نکاح میں جمع کرنا حرام ہے۔

449

رجة العالمين الذيايية أي صورا قدس صلى الشدعلية وسلم كى دان والاصفات مرايارهمة وكرت على الشدعلية وسلم كى داندواج المهمة المنابين المنابي المنابي المنابي المنابي المنابي المنابي المنابي المنابين المنابي المن

حصنرت مائشہ رصنی اللہ تعالی عبنا کار وابت و درا بت اور نقر و نسآؤی میں جومر تبہ م وہ محتاج بیان نہیں ، ان کے شاکر دول کی تعداد دون سے لگ بھگ ہے ، حصنورا قدم صلی اللہ علیہ وسلم کی و فات کے بعد مسلسل اڑتا لیس سال تک علم دین بھیلایا۔

بطورمثال دومقدس بيولون كامجل حال لكه ديله ، ديمراً زواج مطهرات كى دوايات بهى مجوى حثيبت سے كافى تعداد ميں موجو دہيں ، ظاہرہ كداس تعليم د تبليغ كا لفع صرف ازواج مطورات سے مہنجا ۔

ا ببیاراسده مسے مقاصد ملبداور اور اور ایسے عالم کی انفرادی واجتاعی ، خانگی اور ملکی اصالاتا کی فکروں کو دنیا کے شہوت پرست انسان کیا جائیں ، وہ توسب کواپنے اور تیاس کرسکے ہیں

اسی سے بینے میں کی صدی سے بورت کے ملحدین اور مستشرقین نے اپنی برٹ دھری سے فخرعسالم صلی الشرعلیہ وسلم کے تعدد از دواج کوایک خاص جنی اور نفسانی خواسش کی پیدا وار قرار دیا ہے الأرحضورا قدس صلّی المتُدعلیه وسلم کی سیرت برایک مسرسری نظریمی ڈالی جائے توایک ہوشمت منصف مزاج مجمعی بھی آپ کی کمٹریت از داج مواس برمجمول مہیکی سکتا ۔

49.

آپ کی معصوم زندگی قرایش کم کے سامنے اس طرح گذری کم بچیس سال کی عرس ایک ین *دسسی*دہ صاحب اولا دہوہ دجس سے دوشوہ فوت ہوچکے تھے سے عقد کر کے عمر کے بچیس سال تک ابنی کے ساتھ گذارہ کیا، وہ بھی اس طرح کہ جہینہ جہیں گھر حجود کرغار تحرار میں مشغول عبادیت دہتے تھے، د دمیرہے بیکاح حقتے ہوئے بچاس سالہ عمرشریفٹ کے بعد ہوتے ، پربیک سالہ زندگی اور عنفوان سشساب کا سارا وقت اہل مکہ کی نظروں سے سامنے تھا، تہمی کئی دہمن کومچی آنخفزیت صلی الشرعلیہ وکم کی طرف کوئی البیں چیز خسوی کہلے کا موقع مہیں الاج تقویی وطهادت کومٹ کوک کرستے، آپ سے دشمنوں نے آپ پرسامر، شاع، مجنون ، کذاب بفزی جیے الزامات میں کوئی کسرا شھانہیں رکھی، لیکن آپ کی معصوم زندگی برکوئی ایسا حرف کہنے كى حرات شيس مونى جس كا تعلق جنسى اورنفسانى جزبات كى بے راه روى سے مو۔

ان حالات میں کیا یہ بات عورطلب نہیں ہے کہ جوانی کے بیاس سال اس زیدد تقولی ادرلذا تذونیاے یک سونی می گذارنے کے بعد وہ کیا داعیہ تھاجی نے آخر عمر میں آپ کومتعد بكاحول يرمجبوركيا، أكردل مين فراسابهي انصاحت موتوان متعدد نكاحول كي وجراس سيحسوانهين بلائی جاسعی جس کا اوبر ذکر کیا گیاہے ، اوراس کرنت ازدواج کی صیعت کو بھی سن لیجے ، کم

كسطرح وجود مي آتي ـ

بچیس سال کی عمرسے ہے کربیجاس سال کی عمرمشریعیت ہونے تک تہنا حضرت خدسجیب رضی الشرعبا آب کی زوجر بین اُن کی وفات کے بعد حصرت سودہ اور حضرت عالمت رضی اللہ تعالى عنها سے نكاح ہوا، محرصرت سودة توآت كے كمرتبرليف في آئيں اور صربت عالت، رم صغرسی کی وجرسے اینے والد کے تھرہی دہیں ، مجرحیند سال کے بعدست میر میں مدینہ منورہ میں حضریت عائشتہ مراکی خصتی عمل میں آئی ، اُس وقت آت کی عمر خوش سال ہو حکی ہے ، اور ڈوبیویا اِس عریس آ کرجمت ہوئی ہیں، یہاں سے تعدّد ازدواج کا معاملہ مشروع ہوآ، اس سے ایکسال بعد حضرت حفصه رضي الندعنها سي كاح بوا ، ميم كيهاه بعد حصرت زينب بزيت حسنه زمير صى الشرعبا سے كاح موا، اورصرف المفارة ما واتب كے كاح ميں دوكر وفات بان، أيك قول کے مطابق تین ماہ آپ سے نکاح میں زندہ رہیں ، تھیرسٹ ہے میں حضرت آم معلمہ رضی النعز نبا

ہے بکاح ہوا، پھرسشہ میں صرت زینیب بنت بحق رضی الندع بناہے بکاح ہوا، اس دفت آتٍ كي عريتر لعين الطانون شال بريحي تقي، اوراتني بري عريس آكر حارثيبويان جمع مؤمّينُ حالاً ع امّت کوجس دقت چار مبر بول کی اجازت ملی تقی اس و قت سی آی کم از کم چار نکاح کریسکتے تھے مكن آب نے ایسانهیں كیا، ان سے بعد سلسم میں حصرت جوہر سے رضى الشرع ناسے ، اور سك جري صريت المجبيب وفي الترعناك ادر مجرسك من مصرت صفيه رض الترعناك

ميراس سال حضرت ميموندرص المدعها سفي كاح موار

خَولاصته: بي كري أن سال كي عرتك آث في صريف ايك بيوى كے سام الله الله کیار بعن مجیس سال حصرت خدیجہ کے ساتھ اور جاریا نخ سال حضرت سودہ کے ساتھ گذارئے جراطا واسال عرب عاربيوبال جمع مؤس ، اورباقي ازداج مطارة دوين سال كاندروم نوت بن س اوریہ باست خاص طورسے قابل ذکریہ کہ ان سب بیو بدل میں صرف ایک ہی عورت ا بسى تغير جن سے كنوار سے بن مين كاح جوا، لعن ام المؤ منين حصرت عائشہ صديق رضى المدّعنها،

ان سے علادہ باتی سب از واج مطرات بیوہ تھیں، جن میں بھن کے دو دوشوہر سیلے گذر يح منے، اور يہ تعداد بھي آخر عمرس آكر جمع ہونى ہے۔

حصزات صحابيم واورعورت سب آي برجال نثار يقع المرآث عاسية توسب بيويال كواري جع كريية ، بكر برايك ايك دودومهيذ كي بعد بدلية كابى موقع تفا بكن آه في في ايسانهين كيا-نیزیہ ا مربھی فابل ذکریے کہ سرکار دوعا لمصلی الدعلیہ وسلم النڈتعا لیا کے بریق نبی ستھے نبی صاحب ہوا و ہوس نہیں ہوتا، جو کھے کرتا ہے ا ذن الہی سے کرتا ہے ، نبی ماننے سے بعد *سراعت* آ ختم ہوجا تاہے، ا دراگر کوئی شخص آسیٹ کو مبی ہی نہ مانے اور یہ الزام لگائے کہ آپ نے محض شبوت برستى كى وجست اينے لئے كترت از دواج كوجائز ركھا تھا تواس شخص سے كما جا سے كاكم آگرا بیا ہوتا توآب لینے ق میں کٹر تِ از دواج سے معاملہ میں اُس بابندی کا اعلان کیوں فرم جى كا ذكر وشرآن كريم كي آيت لا يَعِيلُ لَكَ النِسْمَا فِي مِنْ بَعِثُ بِمِنْ مَعِدُ مِن مُوجِ دسي، ليضي بس اس بابندى كا علان اس ات كى كھلى دليل ب كمآت في جو كھ كياليفرب كے اذا سے كيا۔ تعدد از دواج کی وجرسے تعلی اور تبلینی فوائد جوامت کو مصل ہوتے ، اور جواحکام المت تك يهنياس كى جزئيات اس قدر كنير تعدادي بين كران كالحصار د شوارب، كتب احادیث اس پرشابریں،البتہ بعض دیگر نوا تد کی طرف بیاں ہم اشارہ کرتے ہیں۔

عله بلكرية ون سال به محدثقى عمّا بي ١٧١ / ١٨٧ ١٥ عله ، عله ، عله ؛ صنفي مير كزشة عبارت برغود كرنه سي بعلوم ہونا ہے کہ انحفرت صلی استرعلیدو ملم مے عقدیں ساتھ میں چادادواج مطرات آ چی تھیں ،حفرت سودہ، حفرت اس عفرن معفصة خرج وينب لنت خريم الس وقت آچكا منزعليه ولم في عمرمبا دكتي بي سال بي . محدَّقَى عَمَّا ني ١٨/١٧/١٧ الع

حصرت أم سلمرض الشرتعالى عبناك شوبرحصرت ابوسلمة مكى وفات ك بعدا عيا ا اُن سے بھاح کر لیا تھا، وہ اپنے سابق شوہر سے بچوں سے ساتھ آت سے گھر تسٹرلیٹ لائیں ،ان مے بچوں کی آپ نے برورش کی اورانے عل سے بنادیا کوس سیارو مجست سے سوتیلی اولاد کی برورس کرن جا ہے، آپ کی ہواول میں صرف میں ایک بوی ہیں جو بیوں سے سامقہ تیں، اگر کوئی بھی بیوی اس طرح کی مذہولی توعلی طور پرسوتیلی ا دلادی پرودش کا خانہ خالی رہ جا تا ا درا مواس سیسلے میں کوئی ہوایت نہ بلتی ان سے بیٹے حصارت عمرین ابی سلمہ ہُ فرمایتے ہیں کہ میں دسوال^{ات} صلی الشعلیہ دیم کی محود میں برورش یا کا مقاء ایک بارات سے ساتھ کھا نا کھاتے ہوتے بیا لے إس برعبر المقدُّ النَّا مُقَاء آب في فرايا ، ستم الله وَكُلُّ بِيتِينِينَ وَكُلُّ مِمَّا يَلِينَ ، (دالله کانام ال کرکھا، دایسے انف سے کھا ا درسا ہے سے کھا) د بخاری ،مسلم بوالہ مشکوۃ ص وس حضرت جویرىيدى الندعنها ايك جهاديس قيد بوكر آئى تقيس، دومرے قيدوں كي طح يهجى تقسيم من آھئيں ، اور تامب بن قين يا ان كے جازا د بھائى سے حصته ميں ان كولكا ديا كيا، لیکن انصول نے اپنے آقاسے اس طرح معاملہ کرلیا کہ اتنا اتنامال متم کودید دل کی مجھے آزاد كردداي معامل كريك حصورصلى الشرطيرك لم كياس آئين، اور الى الدادجابى، آت ني فرمایا اس سے بہتر بات سرسادول ؟ دوب کمیں محقاری طرف سے مال اداکردوں اور تم سے ا کاح کراوں ، انھوں نے بخشی منظور کر اسیا ، تب آت نے اُن کی طریت سے مال ا داکر کے بکاح فرالبا،ان کی توم سے سیسکڑوں افراد حضرات صمانیکی ملکیت میں آھیے ہے، کیونکہ وہ سرب وگ قیدی ہوکرا سے ستھے جب متحابہ کو پتی جلا کہ جریریم آپ سے نکاح میں آسمی ہیں واسخصر صل الشرعليه وسلم سے احرّ ام سے بیش نظرست اینے لیئے خلام با ہری آزاد کردیتے، سحان الٹرا حفزات صحاب کرام بھیے ادب کی کیا شان تھی، اس مذہبے سے پیش نظر کر پہ اوک سرکار دوعا صل ا عليه وسلم تح مسسرال والے ہو گئے ، ان کوغلام بنا کر کیسے رکھیں ، مب کو از ا دکر دیا ، حصارت مات يض الشعباس واقعه كم متعلق فراتي بس-

نَلْقَلِ الْحُتُنَى بِتَزُولِيدِ إِنَّاهَا مِانَّةً اَهُلِ بَيْتِ مِنْ بَنِيْ الْصُطْلَقِ فَمَا اَعْلَمُ إِمُواكَةً اَعْظَمُ بَرَّكَةً فَمَا اَعْلَمُ إِمُواكَةً اَعْظَمُ بَرَّكَةً عَلَا قَوْمِ هَامِنْهَا -

حضرت أيم حبيبه رضى الترعنان اليخ شوبرك ساته ابتدار اسلام بى بى كرمين

اسلام قبول کیا تھا، اور مجردونوں میاں ہیری ہجرت کرکے قافلہ کے ود مربے افراد کے ساتھ حبیشہ کے بید مرکیا، آنحفرت صلی الدھلیہ ولم فیلے سے بیان ان کا شوم نصرانی ہوگیا، اور جیندون کے بعد مرکیا، آنحفرت صلی الدھلیہ ولم فی سجاستی سے واسطہ سے ان سے پاس کا م کا پیغام ہمیجا، جے انحفوں نے قبول کرلیا، اور دی سبند میں بچاہتی ہی نے انحصرت صلی المدعلیہ وسلم کے ساتھاں کا کا کا کا دیا، ولیسب بات یہ ہے کہ حصرت اُم جبیبہ اوسفیان رضی الدیمند کی صاحبزادی تھیں، اور حصورت اوسفیان اس وقت اس گردہ کے مرضیل سے بھر اسلام وشمنی کو اپناسستے بڑا مقصد قرار دیا تھا، اور وہ سلانول اس کوا در شغیر جواصلی الدیملیہ وسلم کواذیت دینے اور انھیں فنا کے گھاٹ آلدد پنے کا کوئی ہوتے ہاتھ سے نہیں جانے دیتے تھے، جب ان کواس نکاح کی اطلاح ہوئی تو بلاخ ہستیادان کی زبان سے یہ انفاظ نکلے، ھو اُنف می اور اُن میں محدود ہم ان کی تاک نہیں انفاظ نکلے، ھو اُنف می مطلب یہ کہ وہ بلنداک والے معزز ہیں ان کوؤلیل کرنا آسان نہیں، او صرف میں جانگی ہوئے ہیں اور اُدھر ہاری لؤکی ان کے نکاح ہیں جانگی ہوئے ہیں اور اُدھر ہاری لؤکی ان کے نکاح ہیں جانگی ہوئے ہیں اور اُدھر ہاری لؤکی ان کے نکاح ہیں جانگی ہوئے ہیں اور اُدھر ہاری لؤکی ان کے نکاح ہیں جانگی ہوئے ہیں اور اُدھر ہاری لؤکی ان کے نکاح ہیں جانگی ۔

فرض اس بھا ح نے ایک نعیسیا ن حبک کا اڑ کیا، اورامسلام کے مقابلہ میں کفرسے قام کے حوصلے بست ہوگتے ، اس نکاح کی وج سے ہوسسیاسی فائدہ اسلام اورمسلمانوں کومپنچااس کی اہمیست اورصرورت سے انکارنہیں کیا جاسکتا ، اوریقین سے کہا جاسکتا ہے کہ خوا کے معرفرا ورجحم رسول ،صلی امٹرعلیہ وسلم نے اس فائدہ کو صرور رسینیں فظرد کھا ہوگا۔

یرجند باتیں تھی گئی ہیں،ان کے علاوہ سیرت برحبور رکھنے دایے حصرات کو مہبت کھے حکتیں آپ کے تعدّ دِاز د داج میں مل سحق میں،اس سیلیلے میں متیدی بھیم الامت قدس مروکے رسالے "کثرت از داج نصاحب البعراج "کا دیجھنا بھی مفید ہوگا۔

ہ تنبسیل ہم نے ملحدین ڈسٹشر قین کے مجھیلات ہوتے پُر فرمیب جال کو کاملے کے لئے بھی ہے، کیونکہ ان کے اس وام تز دیر میں بہست سے وہ تعلیم یا فتہ اور نا وا قعن مسلمان مجمیعین جاتے ہیں جو سیرت نبوی اور آلیج اسسلام سے بے خبر ہیں ، اوداسسلامیات کا حلم ستشرقین ہی سے مما ہوں سے حاصل کرتے ہیں ۔

ا مندد برون می مدادات جاربرویول تک کی اجازت دے کرفرایا فکان خفستگراً لا تعنی لوًا ا در مدل پر قدرت مربوون کی خوارد کا فو من او ایر مدل پر قدرت مربوون کی اور مدل مدل مذکر سکو سے تو ایک ہی بیوی پر بس کرو، یا جو کنیز مستسرعی

اصول کے مطابق تھاری ملک ہواس سے گذارہ کر ہو "

اس سے معلوم ہوا کہ ایک زیا وہ سکاح کرنا اس صورت میں جائز اور مناسب ہے جبکہ

شربیت کے مطابق سب ہویوں میں برابری کرسے اور سب کے حقق کا لھاظر کھ ملکے ، اگراس پر
قدرت نہ بر توایک ہی بیری رکھی جائے ، زیانہ جا ہلیت میں پر ظلم عام کھا کوایک ایک شخص کئی کئی
بیویاں رکھ لیٹا تھا جس کا ذکر حنیدا جا دیٹ کے حوالہ سے اس آیت کے ضمن میں پہلے گزراہے ۔
اور بیویوں کے حقوق میں مساوات اور عدل کا مطلق خیال نہ تھا جس کی طوف زیا وہ میلان ہو گیا
اس کو ہر حیثیت سے فواز نے اور خوش رکھنے کی فکر میں گگ گئے ، اور دو مری بیویوں کے حقوق نظائرانہ کی مرد لیے ہو گئے ، اور دو مری بیویوں کے حقوق نظائرانہ کر دولیت ہی بیوی رکھو ، یا کنیز ہے کہ دولیت ہی بیوی رکھو ، یا کنیز ہے کہ دولیت ہی بیوی رکھو ، یا کنیز ہے گذارہ کراہ میبال یہ بات قابل ذکر ہے کہ ملوک کنیز جس کا ذکر آ بیت میں ہے اس کی خاص شرائط ہیں '
جوعی اُل کی مفقود ہیں ، اس لئے اس زیانے میں کسی کو ملوک بنری کئی کو یکن کہ کریا نکاح رکھ لینا حوام ہے '
اس کی تفصیل کا بہاں موقع نہیں ۔
اس کی تفصیل کا بہاں موقع نہیں ۔

علی بہ ہے کہ اگرچہ قرآن کریم نے چار عور میں کمٹ بھاح میں رکھنے کی اجازت دیدی، اور
اس حد کے اندر جو بھاح کئے جائیں گے وہ جیجے اور جائز ہوں گے، نیکن متعدّ دبیویاں ہونے کی صور
میں ان میں عدل دمسا واست قائم رکھنا واجب ہے، اور اس کے خلاف کرنا گٹا ہ عظیم ہے، اس لئے
جب ایک سے زائد نکاح کا ارادہ کروتو پہلے لینے حالات کا جائزہ لو، کہ سب سے حقوق عدل مساوا
کے سامتہ بوراکرنے کی قدرت بھی ہے یا نہیں، اگر یہ احتمال غالب ہو کہ عدل و مساوات قائم مذرکھ
سکو سے توایک زائد نکاح پرافت واس حالت میں صرف ایک عظیم گناہ میں مسب نزا کرنا چاہتے ۔
اس سے باز رہنا چاہتے، اور اس حالت میں صرف ایک ہی بیری پراکھنا کرنا چاہتے ۔

فلاصد بین کی جارے زائد عور توں سے کسی نے بیک و تنت بین ایک ہی ایجاب و تبول میں کوئی ہیں ایجاب و تبول میں کا ک کی کوئی ہیں ، اور میں کا ک کر لیا تو دہ کا ک کوئی ہیں ، اور ایک کا کسی کوئی ہیں ، اور ایکا کے کر لیا تو دہ کا کسی کوئی ہیں ، اور ایکا کے اندرجو بھاج سے ایک میں عدل و مساوا ایک میں اور سے اندرجو بھاج کے جائیں وہ بھا کہ تو ہم رہاں ہو قاضی کی عدالت میں دعولی کر کے اپنا تن وصول کرسے گئی ۔

رسول کریم صلی الشرعلیہ وسلم نے سب بیو بوں کے درمیان پوری مسا وات وعدل کی سخت کاکید فرائی ہے ، اوراس کے خلاف کرنے پرسخنت وعیدین مسئنائی ہیں ، اورخو دایئے عمل کے ذریعے بھی اس کو واضح فرمایا ہے ، ملکہ رسول کر میم صلی الشرعلیہ وسلم توان معاملات ہیں بھی مسا واست فرماتے تھے جن میں مسا وات لازم نہیں۔

ایک مدیث میں آنھنرت ملی الشرطیہ وسلم نے ارضاد فر مایا کرجس شخص کے بھار میں قو عورتیں ہوں اور وہ ان کے حقق میں برابری اور انصافت ماکر سے تو وہ قیا مت میں اس طرح التلايا جانب على كراس كاليك ببلوكرا بوا بوكا _ (مشكرة جس ٢٤٨)

البدر مساوات ان امورمی صروری ہے جوانسان کے جست یاریں ہیں، مثلاً نفقہ میں برا بری، شب باشی میں برا بری ، رہا وہ امر حوانسان کے جہت بیار میں نہیں، مشلاً قلب کامتیلان کمبری کی طرب زیا ده مروجاید، تواس غیرجه سیاری معاله میں اس بر کونی موا خذه نهیں، بشرطیکه اس میلان کا انز خسسیاری معاملات برد برس ، رسول کرسم صلی السطید وسلم نے خود مین خسسیاری معاملات میں بوری مساوات قائم فرانے کے ساتھ حق تعالیٰ کی بارگاہ میں وض کیا:

اَ لَنْهُ مَمْ هَٰذَا قُنْمِي وَفِمَا آمْلِكُ الله الله يمري برابروالى تقيم ب،أن فَلا تَكُمُنِيْ فِينَمَّا تَدُمُلِكُ قَد لا مِيرون بن جرمير اعتبارين مين اب ده جرجواتيك قصديس مرسي فهتار يس نهين اس رجيس مواحده مذكرنا ي

آمُلِكُ

ظاہرے کجس کام پرایک رسول معصوم بھی قادر نہیں،اس پرکوئی دو مراکیے قادر ہوسختاہے ، اس لئے قرآن کریمے کی دومری آیت میں اس غیرا خسسیاری معاملہ کا ذکراس طیح

برگزن کرمیکو کئے ہ

وَكَنْ تَسْتَطِيْعُو النّ تَحسُدِ لُوا عُورتون كه درميان م بورى برابرى بَنْنَ النِّسَاعِ (٣٠: ١٢٩)

جس میں تبلادیا کہ میلان قلب اور مجت ایک غیراختیاری معاملہ ہے ،اس میں برابری کرنا انسان کے بس میں نہیں ، لیکن آسے اس غیر سسیاری معاملہ کی اصلاح سے لئے بھی ارشا و فرایا: فَلا تَدِيثُ لُو الْمُن الْمَدَيْل، لين أَرْكِس ايك بين سي زاد مجت بوتواس مي تومم معذور بورتيكن دوسری بیوی سے کلی بے عہت منائی اور بے توجی اس حالت میں مجھی جائز نہیں''، اس آیت کے سِمِلِے فَانَ خِفْ تَعْمَدُ ٱلَّا تَغِيلِ ثُوِّ أَفُو أَحِلَ قَأَ بِيرِجِسِ عدل ومها وات كابهان ہے ایہ وہی الموراختیار ت كاعدل بهكراس ميں بے اعتدالي كناه عظم ہے، اور صفح كواس كناه مين مبتلا موجانے كا خطرہ مواس کو میر برایت کی گئی کہ ایک زائد کاح مذکرے۔

| ندكوره بالاتفصيل وتستريح كونظرانداز كرديني كي وجهس لبعن ایک شبه اوراُس کا جواب اوگ سورهٔ نسآری آیت مذکوره اوراس آیت (۱۲۹: ۱۲۹) کوطانے سے ایک سب اور اس آیت (۱۲۹: ۱۲۹) کوطانے سے ا يُب عجيب مغالطه بين سبسّلا بهريكتي، وه به كه آيت سورة نسّاً ميں توبيعهم ديا گيا كه اگرعدا فيمسآوا قائم نه رکھنے کا خطرہ بوتو بھرا کیس ہی تکار پرنس کرد، اوراس دوسری آبیت میں قطعی طور پر بیا داضح کردیآ کدعدل ومساوات ہوہی نہیں شعتا، تو اس کا نتیجہ یہ ہواکدا یکسے زا تد نکاح مطلقاً جائم مورة النساريم به

مدست، نيكن ان كوسوچنا چاستے كه آگرا مند تعالى جل شانه كامقصودان تمام آيات ميں ايك زاير بھاح کوردکنا ہی ہوتا توہی اس تغیبیل ہیں جانے کی حزودت ہی کیا کتی ،کہ فَاکْیک عُوْا مَا مَالَاتِ مَنْکُو يتن النِسَاء مَنْهُ وَمُلَاتَ وَمُرابِع ، دلين كاح كر وجولهسندا تمين متم كوعود تين دودو ومين بين ، جارجا ، ا در مجراس ارشاد کے میامعنی کو قال خِعف تعوالا تعید فوا ربعی اگر تمعیں ہے الصانی کا خطرہ ہو) کیونکہ اس صورت میں توہے انصانی لیتنی ہے بھوخطوہ ہونے سے کوئی معنی ہی باقی نہیں رہتے۔ اس کے علاوہ دسول کرمیصلی المشیعلیہ وسلم اورصحابہ کرام دصنی المسیحہ کاعملی اور قولی بیان ادرسلسل تعامل بعى اس برشا برسي كم ايكسد زاكدنكاح كوسمى وقت اسسلام بي نهيس روكام ات دہی ہے جواد پربیان مومکی ہے کہ سورة نسار کی پہلی آبست میں امورِ جست میارید سے عدل ومساوا کا ذکرہے، اور دوسری آیت یں مجست اور قبلی میلان یں صرم مساوات برقدرت نہ ہونے کا بیا ہی،اس کے دونوں آیتوں میں مرکوئی تعارض ہے،اورندان آیات میں مطلقاً تعدوال دواج کی

آیت کے ختم پرادشاد فرایا فرایا فرانگ آڈ ڈیٹ آک ٹھو گؤ آ، اس ایت میں ڈو کلے ہیں ، ایک كلم أرقل يد لفظ وكوس متنتق م ،جو قرب كمعنى بسي، اور دومر الفظ لا تعوكوا ب ، عال بعول، مال يميل محمعن بسب جس كمعنى ميلان كي بي، اور ميان اجازميلان

اورظم وجرركے معن مين سيتمال مواسے ـ

مانعت کی کوئی دلیل ہے۔

مطلب برب كراس آيت بس بو كهمة كوبتلا يا كياب ولين مدل مدكر يحفى صورت بي ایک بیوی پراکتفارکرا یا با ندی کے ساتھ گذارہ کرلینا) یہ ایس چزہے کہ اس کوا خست یار کرنے ادراس برعل برامونے میں تم ظلم كرفے سے اي سكو كے، اورزياد في وتعدى سے مواقع فتم بولس یهاں ایکس خبریہ ہے کہ جب ایک بیوی ہوگی توظلم کا بالکل کو لی موقع نہ ہوگا، تھیسر لفظ اَ وُنْ بِرُحاكريهِ كِيول فرما يأكراس برعل بَيرا بونا اس بات كے قريب ہے كرمم ظلم مذكر و، بكرير فرايا

چاہتے کہ تم باکل اس ظلم سے بچ جا ڈیٹے۔

اس کا بواب یہ ہے کہ یہ نفغا ا آئی بڑھا کراس طرف اشارہ فرمایا ہے کہ یو کہ بہت ہے وح ایک بیوی کوبھی ظلم دستم کا تختر بناتے رکھتے ہیں ،اس لتے الم کا داستہ بند کرنے کے لتے صرف یه کافی نهیس که ایک سے زا مذکاح مذکر وال به صرور ہے که اس صورت بس طلم کا خطرہ كم مرجات كا اورمم عدل سے قريب مين جازے، اورظلم وجورسے محل رمان اس وقت موكى جبرایک بیری کے حقوق پورے اوا کئے جائیں اس کے ساتھ حین سلوک کا معامل کے ایسس کی خامیوں سے درگزرا وراس کی تجی برصبر کیا جاسے۔

ر لط آبات گذشته آیت می کرنت از دواج کی وجسے جوعور توں پرظلم ہوتا تھا اس کا ازاد تھا اس آیت میں عور توں کے ایک خاص ح کا ذکرہے ، ا دراس میں جوظلم وجور ہوتا تھا اس کا ازالہ ہے ' اور بیٹ عبر ہے۔

خُلاصَة تفسير

متم نوگ بیبیوں کو ان کے مہرخش دلیسے دیے دیا کروا ہاں آگر وہ سببیاں خوش دلی سے حیواڑ دیں سے محیواڑ دیں سے محاد دیرتو) مزہ دارخوش گوار سمجھ کر۔

معارف ومسائل

مبریے متعلق عرب میں کئی قسم سے ظلم ہوتے ہے :

ایک یہ کم مرحولر کی کاحق ہے اس کورڈ دیاجا تا تھا ، بلکہ لاکی کے اولیا ۔ شوہرسے وصول کراہے۔
سے ،جوسراس ظلم نھا ، اس کو دفع کرنے کے لئے قرآن کر ہم نے فرمانیا ، قراف لائٹ آغ حسّ فرہ ہوئی ،
ہین دوعود توں کو ان کے قہر '، اس کے مخاطب شوہر بھی ہیں کہ دہ اپنی بی بی کام خود بی بی کو دیں اور
دومروں کورڈ دیں ، اور لڑکیوں سے اولیا رہی مخاطب ہیں کہ اگر لڑکیوں کے مہراُن کو وصول ہو جی اور میں لاکھیں ۔
قرید لڑکیوں ہی کو دیری ، ان کی اجازت کے بغیر اینے تھے ون میں مذال میں ۔

دوسراظلم بریمی تھا کہ اگر کمی کی کو جر دیبا آجی پڑھیا تو بہت المنی کے ساتھ، بادل انواستہ ادان ہم کے کہ انداز الدائیت فروہ کے اس لفظ تخلیس فرمایا گیا، کیونکہ نظر دفستایں اس دینے کو کہتے ہیں جو خوش دلی کے ساتھ دیا جائے۔

غوض اس آیت پس به تعلیم سران گی که عور تون کام رایک می واجب به اس کی ادائیگ مفروری به اورس طرح تام حقوق واجبه کونوش دلی مے سائند اداکر نا حرسی به اسی طرح می به معناچاسی طرح میرکویمی مجھناچاسے۔

تمسرا ظلم جبركے بات ميں يريمي ہوتا تھاكہ ببيت سے شو ہريہ بھركہ بيوى ان سے جبرت مخالفت كرنهين سحق دباؤدال كران سے مبرمعات كرلىلىتے ہے ،جس سے درحقیقیت معانی نہ ہوتی ہتی ، گر رہ پیم کرمیفکر ہوجاتے تھے کہ مرمعان ہوگیا۔

الطلم كانسداد ك التي تيت مركوره من ارشاد فرايا، فَإِنْ عِلْبُنَ كَكُمُ عَنْ شَيْعً مِنْكُ نَفْسًا كَتُكُون عَبِيْكَ مَرِينًا لِبن أَرُوه عورتين وش دل كے ساتھ لينے مبركاكوئي حصر تحصي ديري

وتم اس کو کھاسکتے ہو، تھا اسے لئے مبارک ہوگا "

مطلب یہ ہے کہ جبرواکراہ اور دباؤے ذریعہ معانی چیل کرنا تو کوئی چیز نہیں اس سے کی معان نہیں ہوتا، لیکن آگر وہ باکل اینے اختیار اور رصامندی سے کوئی حصتہ ہر کا معان کر*ڈیو* بالينے كے بدتميں والس كروي تو وہ تھا سے لئے جائزے اور درست سے -

یہ منطالم مذکورہ زماد کھا ہلیست میں مبہت زیاوہ ستھے جن کاانسداد قرآن پھیم نے اس آبیت میں فرمایا ، افسوس سے کہ حابلیت سے زمانہ کی یہ باتیں مسلمانوں میں اب بھی موجود ہیں، مخت لعث قبسیادں ا درعلاقوں س ان مطالم میں سے کوئی مذکوئی ظلم صرود ما یا جا گاہے ، ان سب مطالم

ہے بحیالازم ہے۔

آیتِ شریف بی جوید قیدلگانی طیب نفس کی که خوش سے تمعاری بیویا ن اگر در کا کھے جِعتہ متم كوديدي المترس وصول بى داكري تومتم اس كو كله استحقة الاداس مي ايك بهست برا را زيه بات برہے کو شریعیت کا یہ (صول مے کہ کسی کا ذراسا مال مجھی کسی دوسرے سے لئے حلال شہیں ہے جب يمك كهطيب نغس سے ا جا زت نہ ہمو، بطور قاعدہ كلّيجھنودا قدس ملى الشرعليہ وسلم نے فرايا:

ألَّا لَا نَظَلِمُ اللَّالَالَا يَعِيلُ مَالُ اللَّهِ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا الْمَرْيِةِ إِلاَّ بِطِيبِ نَعَنِّي مِّنْدُ الْمَرْيِّ عَلَى الْمُلَادِ وَمُرْيَعُ فَسُ كِيلَ عَلَا ہنیں ہو ہے کہ اس سے نفس کی فوشی سے

رمشكوة شريعت ص ۲۵۵)

یا کے عظیم اصول ہے ، اور اس کے ماتحت بہت سے جزئیات آ جاتے ہیں ۔ دَ ورِ حاصریں چونکہ عورتیں بیمجتی میں کہ مہر ملنے والامہیں ہے، اگر سوال کروں یامی خروں توبردلی إبرمزگی بیدا ہوگی، اس لئے بادل ناخواست معات کردیتی ہیں، اس معانی کا كونى اعتبار بنين سيدى حضرت يجيم الاحت قدس سراء فرمات ستع كم صح معنى بي طيب نف ہے معا من کرنے کا بیتہ اُس صورت میں جل سکتا ہے کہ مہرکی رقم بیری کے حوالہ کردی تیج اس کے بعد وہ اپن خوش سے بغیر کسی د ہاؤے دیرے ، یہی طیب نفس بہنوں اورسیبوں کی

حصل مذبوي

میرات میں بھی بھی لینا جائے ، اکٹر ہے ہوتا ہے کہ مال یا باب سے فوت ہو جانے پر اڑھے ہی پر اسے ال پر قابص ہوجاتے ہیں، اور ارائیوں کو حصر نہیں دیتے ، اگر کسی کو مہست ویزراری کا خیال ہو ا بہنول سے معانی مانگ لیتا ہے ، وہ چو نکہ یہ سمجتی ہیں کہ حصہ کسی حال میں جلنے والا نہیں ، اس لتے اپنی مرض کے فعلا من معامن کرنے کو کہ دیتی ہیں ، مجھر باہب کی وفات پر اس کی بیوی کا حصہ بھی نہیں دیا جاتا ، خصوصاً سوتیل مال کو تو دیتے ہی نہیں ، یہ سب حقوق دیا لینا ہے ، اگر کوئی طیب نفس سے معامن کردے تو معامن ہوسکتا ہے ، جس کی علامت او برگذر کی ۔

سسندی حضرت عکیم الامت قدس مراونے یہ بھی فرما یا کہ اس سنسلہ میں طیب نفس کا ذکر ہے۔ طیب قلب نہیں فرما یا، اس سے کہ کہی کا مال حسالال ہونے سے لئے اس سے دل کی خوشی کا فی نہیں، جولوگ دسٹوت یا سود دیتے ہیں بہست سے ظاہری منافع شوچ کرا ورعقلی طور پر آمرنی کا حساب لگا کر فرچ کر دیتے ہیں، مگر بہ نوشی معتبر نہیں، اگر نفس سے بوجھا جانے تو وہ اس خرج پر فطعاً داحتی مذہر بوگا، اسی دجہ سے طیب نفس کو نصیس قرار دیا گیا۔

مساجدو مدارس یا اورکسی صرورت سے نے آگر چیزہ کیا جائے اس میں بھی دینے والے کے طیب نفس کا حیال رکھنا لازم ہے، پنچابیت ، چودھری، سردار، و فدکے دباؤسے اگر کوئی شخص چیندہ ہے اورطیب نفس مزہو تو اس چندہ کو کام میں لگانا حلال نہیں، مبکداس کو والیس کیا جائے گا۔

مَرِنَيْنَا (مِن مُرْأَ الطعنا) خنه ومری ای هنی کالفظ بھی مُرکُورہ معیٰ میں ہستِعال کیا جاتا ہے، زقاموس ، غرض دونوں لفظ قریب المعنی ہیں ، اسی وجہ سے حصرت تھا نوی جنے ان دونول فظون ترجہ پنوشگوار کے الفاظ سے کیا ہے اور صرت شاہ عبدالقاد رہے کہ جنا پجیا ہے الفاظ استعال کے ہیں

وَلا نُوعُ تُوالسُّعُهُا ءَامُوالکُمُ الَّیْ عَجَلَ اللهُ لَکُمْ وَیَا وَالْمَا وَلَا لَا وَرَالِهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ

رَ لِطِ آیات گذشة آیات بن بتیوں کے ال ان کومپرد کردینے اور حورتوں کے جہران کواد اکرنے کا تھے گذر جیکا ہے ، جس سے بظا ہر پیستفاد ہوسکتا ہے کہ بتیوں اور عورتوں کا مال بہر حال ال کے حوالہ ان کو معاطلت کا سکتھ کند ہو، اور وہ اموال کی حفاظ ست پر میں قا در دہوں ، اس فلط فہمی کو وور کرنے کے لئے ان آیات بیس فرایا ہے کہ معقلوں کواموال سپر در درکر و اوران کی جانچ کہ تقاون کو اموال سپر در درکر و اوران کی جانچ کہتے دہوں جب اموال کی حفاظ ست اوران کے مصارفت کی مشوجے بوجھ ان سے اندر اعموس ہونے گئے تواموال ان سے مبرد کر دو۔

خكلاصكةتفسيبر

دادراً گربتیم بالغ موجا تیں جس کامقتفیٰ مال کامپروکر دیناہے جیسا آگے آت اہے آئین کم عقل مول تق مقال کے ایکن کم عقلول کو اپنے ربینی ان کے) وہ مال مست دوجن کو عداتعالیٰ کے کم عقل مول تق

دایے کام کاپریدا کیاہے کم ان کو، تمعالیے دستھے <u>کے مایہ و ترکی بڑا باس</u>ے دمطلب یہ کم مال قدد کی چیرے، ان کواہمی مت دد کہ بے قدری کرے اڑادیں سے، ادران مالول میں رہے ان کو كملات رمويبات وموادران معقول باست محقدم ودنين ان كوتسلى كرت دموكمال متاراب، تعاری خرواس کی دجسے ابھی متعالے ماعقیں نہیں دیا، زراسجے دارہوجا والے توئم ہی کو دیریا جائے گا) اور زجب ال میرد کرنے کے لئے ہوشیاری دیجمنا مزودہے تی سم يتيول كوربا لغ مولے سے بہلے موسسياري وحميزداري كي باتوں ميں) آزما لياكر دركيونك بالغ ہونے کا دقت تومبرد کی مال کا دقت ہے، وآزم کن پہلے سے چاہتے، مثلاً کھے کھے سوداسلف اس سے منگالیا، اور دیجھا کر کیے سلیقہ سے خریر کرلائے، یا کوئی چرز فردخت کی دیدی، اور دیکھا کراس کو کس طرح فروخست کیا) بہال تک کہ زان کو آز مایا جائے) کہ جب دہ مكاح لكعم كوبيغ جادي ويعن بالغ بوجاوي كيونك كاح كى بدرى قابليت بلوغ سهرتي <u>بيم (</u> بعد بلوع و آزياً من الران مي ايك كونه نميز ديجيو العن حفاظت ورعايت مصابح مال كاسليقه اورانتظام ان ميں يائر) توان كے اموال ان كے حوالے كروو، داورا كر منوزسليقه یا انتظام ندمعلوم ہوتو چندے اور حوالہ ند کیا جائے اور ان اموال دیتا می کومزورت سے زائد اعظا کر اور اس خیال سے کر بد بالغ ہوجا دیں مجے دمیوان کوحوالد کرنا پڑے گا) جلدی ملدى الزاكرمت كها والواود واكراس طرح مذاوا دين، بلكه مقورًا كهاناجابي تواسكايه حکہ ہے کہ) جوشخص داس مال سے ہستنفی ہو دیعی اس سے یاس بھی نقد دکھا یت موجود ہے مرصاحب نصاب مذمور سوده تواین کوبالکل د مقور اکھانے سے معی بیات، اور حج شخص صابحتند موتوده مناسب مقدارس ريعن جس مين حاجات مزوريه رفع موجادي) کھالے دہرست ہے ، کیوجب و بعد وجود مثرا تطابعی بلوغ و دستر مذکود کے ، ا<u>ن کے اموال ان</u> کے والے کرنے لکو تو (بہترہے کم) ان (کے اموال ان کو دیدینے) برگواہ بھی کر بیا کرو، شايركس وقت كجد اختلاف واقع جوتو كواه كام آدي، اور ريول تو، الدّر تعالى بي حساب لين والاكان ب دا الرخيانت مذكى موتو كوامول كامذمونا مبى معزنهين وكيونكه اصل حساب جن کے متعلق سے وہ تواس کی صفائی جانتے ہیں اور اگر خیانت کی ہے رکوا ہوں کا ہونا کوئی نانع ہیں، کیونکجن سے حاب کاسا بقہ ہے دہ اس کا ملوت ہونا جائے ہیں ، صرف ظاہری انتظام کے لئے گوا ہوں کا ہونا مصلحت سیے)

٣.٢

متعارف مسائل

مال سرایة زندگی به اور ان آیات مین ایک طون تو مال کی اجمیت اودانسانی معاشین اس کا براه کا اس کی حفاظت لازی ب بوا بیان فسنر براس کی حفاظت کا داعیه قلوب مین بیدا کیا گیا، دو سری طون حفاظت لازی ب بوا بیان فسنر براس کی حفاظت کا داعیه قلوب مین بیدا کیا گیا، دو سری طون حفاظت ایک عام کوابی کی اصلاح فر مالی گئی، ده میر کر بهت سے آدمی طبعی مجمد سے مغلوب بوگر نامجر برکار تا بالغ بجون اور نا دا فاقت عور تون کوابین اموال حوالد کرفیت بین ،جن کالازمی نتیجه مال کی بربادی اور بهت جلدا فلاس د تنگدستی بوتی ہے ۔ عور تون بجون اور کی بین کر مفلوں کو ایک کاس کر ایک بین کو تو آم اور مفتظم بنایا ہے بھور تون کے میں دور تون کے میں کو تو آم اور مفتظم بنایا ہے بھور تون کے میں دور تون کو تون کو کر تقدر صر دور دور سے ان کے مقال نے بہنا نے بر خرج کرتے و ہو اور مون والی میں اور کر کے دور وی میں دور کون کون والی میں دور کر کے دور وی میں دور کی کون والی میں دور کر کے دور وی میں دور کون کون وی میں دور کر کرتے دور میں دور کی کرنے دور ایک معقد ایر اور میں میں دور کرتے دور ایس میں دور کرتے دور ایک معقد ایر اور میں میں دور کرتے دور میں دور کرتے دور میں دور کون کرنے دور میں دور کرتے دور کرتے دور میں دور کرتے کرتے دور کرتے دور کرتے دور کرتے دور کرتے دور کرتے دور کرتے دور

ماں وحودا ہی حفاظت یں رطار بھار اسرورات ان سے طلائے ہیں ہے پر سرب سرت والہ اس میں است میں دوست وار سرد اگروہ مال کواپنے قبصنہ میں لینے کا مطالبہ بھی کریں توان کومعقول بات کمہ کر سمجھاد و اجس میں دیسی کی میں میں د مجی مذہبوا در مال بھی صنائع مذہبونے پائے ہمشالاً یہ کہہ دو کہ بیسب متصالے ہی لئے رکھاہے ، ذواتم

ہوسنے رہوجاؤے تو محیس دیدیا جائے گا۔

حضرت عبدالشربن عباس کی اس تغییر برآیت کامفهوم ال سب عود تول، بچق اور کم عقل ایجیب برال پین نقصان کاخطرہ ہے ، خواہ وہ ایجیب برال پین نقصان کاخطرہ ہے ، خواہ وہ ایجیب برال پین نقصان کاخطرہ ہے ، خواہ وہ ایجیب بین برال پین نقصان کاخطرہ ہے ، خواہ وہ ایجیب بین برائی بین بین بین بین برائی بین برائی بین بین بین برائی بین برائی بین برائی بین برائی بین بین بین برائی برائی بین برائی ب

مال کی حفاظت صروری امرہے اور اس کو صائع کرنا گناہ ہے، اپنے مال کی حفاظست کرتے ہوئے کوئی شخص مقتول موجائے توشہیدہے، جیسا کہ جان کی حفاظست کرتے ہوتے

أبينے مال كى حفاظت كرتے ہوئے چوتھنى ا مقتول بوتجاً ده شهريته الين نواك اعتبار شمیدول مین شاری ب

مقتول مندفے برشادت كا اجرموعودت، أكفرست ملى الله عليه ولم في فرمايا ، مَنُ قَيْلَ دُوْنَ مَا لِهِ فَهُوَ شَهِيْلًا دىخارى صفحده ١٣٣٥، حسلن مسلوصفحه ۱۸ مسلو۱) نيز ارشاد فرمايا ،

م نیک آ دمی کے لئے اس کا اپھاا دریاکہ ﴿ مال بہترس متاع حیات ہے ،

بنعتابا ثمال الصّائج لِلرَّجُيل الصالح ومشكوة ص١٢٦) نيزارشاد فرماياً:

ا جو تخص المدعز وجل سے درتا ہواس کی مال دارى يى دين كاكونى حرج تهيس ،

لَابَأْسَ بِالْغِنَىٰ لِمَنِ اللَّهِي اللَّهَ اللَّهَ عَزُّ وَتَجَلُّ رَمْتُكُوٰةٌ صِ اهِ مِنْ

آخر کی ان دونوں حدیثوں میں یہ بات بتائی ہے کہ صالح اورمتقی ہومی کا مال یاس رکھٹ اس مے حق میں مفزنہیں ہے، کیونکرالیا تنص السّرسے خوفت کھانتے ہوئے اپنے مال کو گنا ہوں پرخسسرے کرنے سے بیچے گا، بہت سے اولیاء النڈا ورصوفیاءِ زا دین سے جومال کی برائی منقول ہے، وہ ابنی نوگوں کے حق میں ہے جوگنا ہوں میں خرج کرکے اپنے کمائے ہوئے مال كوآخرت كے عذاب كا ذريع بناتے ہيں ، او رحي مكم انسان طبعي طورير مال دارمونے كے بعد اسران ادرد مگرمعاص سے محفوظ دینے کی فکر محبور دیتاہے، اس لئے مال سے دور رہے کو مجوب مجھا گیاہ، بقدر صرورت محمورًا بہت کمایا اور المدکانام لیا، اور مال کے حیاب سے این جان بجانی میر النے بزرگوں کاطرز تھا ، دُورحاحز میں لوگوں میں دمین وایران کی اہمی تست زیادہ مہیں ہے، دبیوی سازوسا مان کی طرف زیادہ متوجة موتے میں، اور معولى تكليف ہی ہمیں بلکہ ظا ہری فیش کے خلاف درزی ہوجانے پردین جھوڑنے کو تیا دہوجاتے ہیں ا اس سے لیے توگوں کے لئے مال حسلال کسب کرنے اوراس کو محفوظ رکھنے کی زیادہ اہمیت ابع،اسىطرح كے لوگول كے كے حضورا قدس مبلى المدعليه وسلم في فرمايا ،

كَادَ الْفَقْرُ أَنْ يَكُونَ حَصَفْرًا الصِّينَ تَلَدِينَ الْسَان كوبعض اوقات كافر دمشکؤة ،ص ۲۲۹)

حضرست سفیان توری فے اس کی تشریح کرتے ہوسے فرمایا بکان المال فیمامعنی يكوة ، فا مّا اليوم فهو تُكُوس المؤمن ، لعن زُمارة سابق مِس مال كوياس ركهذا اچهانهين مجها جا آئتا، نکین آج ہر مال مؤمن کی ڈھال ہے ہو

دسے جائیں، اس نے دومری آیت میں بچیل کی تعلیم وتربیت کا انتظام اور مجرامتحان کریمے ان کی صلاحیت معلوم کرنے کے احکام ویتے گئے، ارشاد ہوا:

قائمتگواالمت تمای قائمتگواالیگات، سین بالغ ہونے سے پہلے ہی مجو تے جوئے معولی معاطات ترید و فروخت ان سے سپر دکر کے ان کی صلاحیت کا امتحان لینے رہو، یہاں کک کرجب وہ کاح سے قابل لین بالغ ہوجائیں " تواب نماص طور سے اس کا اندازہ نگاؤ کر وہ اپنے معاطلات میں ہوست یار ہو گئے یا نہیں ،جب ہوشیاری محسوس کرلو تسب ان کے اموال ان کے سپر دکر دو۔

دوسرا کلم میہ ہے کہ جب وہ بالغ اور کارج سے قابل ہوجائیں تواب معاطات اور تجرب کے اعتبارے ان کے احوال کی جانچ کرو، اگر دیکھو کہ وہ اپنے نفع و نقصان کو پیجھے نگے ہیں اور معاطلات سلیقہ سے کرتے ہیں توان کے مال ان کے حوالے کردو۔

بدغ کے عصر اس آیت یس جہاں بلوغ کا حکم بیان فرا یا گیا دہاں قرآن کریم نے اس بارے میں کہ بیخے کا بالغ ہوناکس عرمیں مجھاجات گافیا ڈائٹٹٹ الٹیکا ہ فراکراس کی طوت اشارہ کر دیا کہ اصل بلوغ کیسی عمرے ساتھ مقید نہیں، بلکہ اس کا مداران آثاد ہرہ جوبالنول

اورا ما معظم ا بوحنیفة کی تحقیق بی ہے کہ اس جگر عدم ہوسشیاری سے وہ مراویہ جو بجبن اسے انترسے ہو، اور بالغ ہونے کے دس سال بعد تک بجبن کا افرختم ہوجا تا ہے، اس لیے بندرہ سال عمر بلوغ اور دس سال می بلوغ اور دس سال می حصل ہونے میں بجبن اور کم عمری حائل بخص، اور قرآن کریم و بخت ساری حزود حصل ہوئے میں بجبن اور کم عمری حائل بخص، اور قرآن کریم نے نفظ دُن آزا کر و الرک کی حاصل ہو نے میں ہوسشیاری اور دانشمندی شرط نہیں کہی قدر ہوشیاری بحراس کے لئے کا بی ہے کہ ان کے احوال ان کو دیدیتے جاہیں اس لئے بجبیں سال مک انتظار کر ہے آگر می ہوسشیاری مذہبی آئے تیہ بھی ان کے احوال ان کو دیدیتے جاہیں ان کو دیدیتے جاہیں کو دیدیتے جاہیں کو دیدیتے جاہیں کا کو دیدیتے جاہیں کو دیدیتے جاہیں کے احوال میں عمر ہو نہیں ان کو دیدیتے جاہیں ان کے احوال میں عمر ہو نہیں ان کو دیدیتے جاہیں ان کے احوال میں عمر ہو نہیں اس کی وجہسے ان کو اپنے اموال سے عموم مذکریا جائے گئی اور عمون ہی ہوسواس کا کم عالحدہ سے کہ دہ ہیں تنظار کرتے اس کے احوال سے عموم مذکریا جائے گئی اور عمون ہی ہوسواس کا کم عالحدہ سے کہ دہ ہیں تنظار کرتے ساری عمر اس جنون دائل دیے جاہیں گئی ہو ہے کہ اس کے حوالہ مذکرے جاہیں گئی ہو ہی جنون ذائل مذہوجائے ، اور اس کے اموال کہی اس کے حوالہ مذکرے جاہیں گئی ہے کہ جنون ذائل مذہوجائے ، اور اس کے اس جنون ذائل مذہوجائے ، اور اس کے اس جنون دائل مذہوجائے ، اور اس کے حوالہ میں گزرجائے ۔

٣_

خرج كرف كالمانعت ميتيول كے مال ان كواس وقت تكسہ والدرد كر وجب تك ان ميس كمي قدد

ہو سیاری اور بخرب دا جائے، اور اس کے لئے ظاہرے کر مزید کھے عرصہ انتظار کرنا ہوگا۔

اس حالت میں بیامکان تھاکہ اولیار لیم کی طرف سے کوئی الیبی زیادتی ہوج سے تیم کا نقصان ہوراس لیے آگے اس آبہت میں ارشاد فرایا:

وَلَا تَأْكُونُهُ كَا إِسْنَ أَفَا وَيِدَ ارًّا آنَ يَكُذَكُو اللهِ الله الموال كوصرورت سے ذاكد اتھا کر اور اس خیال سے کریہ بالغ ہوجائیں کے توان کو دبنا پڑے گا، حبلدی حبلدی اُڑا کر مت کھا ڈالو ،اس میں اولیا رتیم کو دوجیزوں سے روکا گیا، ایک ان سے مال میں اسراف یعی صرورت سے زائر خرج کرنے سے ، دوسرے اس بات سے کوان کا مال صرورت بیش آنے سے بہلے جار جارخرج کرنے لگیں،اس خیال سے کوعنقریب یہ بڑے ہوجائیں مے توان کا

مال ان كورينا يرك كا، جارا خهشيا رحم برجات كا-

ينيكا ولى اس كے مال ميں سے | آخرآ بيت ميں اس كا ضا بطرار شا و فرما يا كر جو شخص كمى متيم بي كى مرورةً كيه المستاه الرسية اوراس كي مال كي حفاظت بين الينا وقت اور محنت

خرج کرتاہے کیا اس کومین ہے کہ بتیم سے مال میں سے اپنائ الخدمت کچھ لیلے ، چنامجہ فرایا وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسُتَعُفِفَ ، لَعِين جو تحض حاجمند منه مواين صرورت كالمحفل كسى

د ومرے ذراحیہ سے کرسکتا ہو،اس کوچاہئے کہ متیم کے مال میں سے حق الخدمت مذلیا کرے کیونک این مدست اس سے دمہ فرض ہے، اس کامعا دصہ لیناجا تزنہیں، میرفرایا:

وَمَنْ كَانَ فَقِيْرًا فَلْيَاكُلُ بِالْمَعْمُ وَفِ لِين جوولي يتيمُ نقير محتاج بوادر دسرا کوئی ذریعة معام*ق نه رکھتا ہو*وہ بتیم کے مال میں سے ایک مناسب مقداد کھا سکتا ہے جس سے حاجات ضرور بيربوري بوجائين -

مال مبرد كرية وقت كواه بنانا الخريس الشاد فرمايا، فَإِذَاذَ فَعُنُقُرُ لِلنَهِ مِمَّ آمُوَ الْمَعْمُ فَالتَّهُ فَي وَ عَلَيْهِ مُولِ وَكُفِي مِاللَّهِ حَدِيدُمُ اللَّهِ عَيْبُ الله الله الله الله الله الكال كالمال كالمسرد رنے لگوتوچید تقة اورنیک لوگول کوگواه بنالیا کرو، تاکه آئنده کسی نزاع اور حقار سے کی صورت سیدانه بو، اور بادر کھوکرا لند تعالیٰ کے حساب میں ہر حمریت "

ا دقات اور دوسری مملک | آبیت سے سباق سے ایک فقتی صابطہ اور آصول معلوم ہوگیا، کرجولوگ ادرمتی خدات کامعا دصه اوقات سے گرال بین پامساجد و مدارس کے منتظمین ہی می می مومو سے ادار دل سے ذمتہ دارہی، باایسی ہی دوسری ملکی ا درمبتی صدمات جن کا انجام دینا فرض کفامیر ہے آن پر مامور ہیں ان صرات کے لئے بھی اعلیٰ اورافعنل یہ ہے کہ اگراپنے پاس اتناا ثاقت موء اور وہ اپنے بچوں سمے ضروری اخراجات پر اے کرسے موں توان ادار وں سے اور حکومت کے بیت المال سے مجمعی دلیں، لیکن اگراپنے پاس گزارہ کے لئے مال موجو در مرواور كستے اوقات

ان کاموں میں مشغول ہوجاتے ہوں توبعدر صرورت ان اواروں سے مال سے بینے کا خستیارہے گر قدر مزورت کا لفظ پیش نظرسه، بهست سے لوگ صا بطر سے طور بر کا غذی خان پُری کے یے اپناما ہاں کچھ حصیر مسترد کریاہتے ہیں ،ایکن مختلف طریقوں سے اس سے کہیں زیاد ہ بیاجاتیج کے ساتھ اپنی ذات پر اور بال بچ ل پرخرچ کرتے میلے جاتے ہیں، اسبے احتیاطی کا مدادی بجز خوف المبى كے كونهيں، جس كى طرف أيت كے اخير مكرائے ميں وَكُفَى بِاللَّهِ حَيديَّةً، فرماكم جله عوام وخواص کو توج د لادی گئی ہے جسے اللہ کے محاسبہ کا حیال ہو دہی ماجائز مال سے رہے سکتا سے، وہانشائنونین ۔ يَ نَصِيَتُ مِن مِن الرَك الْوَ الِلْ نِ وَالْاَقْرَ بُوْنَ مِ وَ بالعنصيب تتاترك الوالان والاقتربون متماقر ں کا مجی حصہ ہے اس میں جو مچھوڑ مریں ماں باپ اور قرابت دانے تصور اسم هُ أَوْكَ ثُرُ لَهِ يُعِيدًا مَّفَى وَصَّا ۞ وَإِذَا حَضَى الْقِيدَ حقت معتبرد کیا ہواہے ، ادرجب حاضر ہوں تقیم کے وقت محتاج توان کو مجھے کھلادو اس میں۔ <u>؞ؙؚڒڴۜڡٞۼؙؗٛٷؙڰؙڰٷڲڮڞٚٳڷڹؠٛڹڮٷؾڗٷ</u> اور چاہتے کہ ڈریں وہ لوگ کہ اگر محبور ڈی ہ بِمُ ذُرِّتُكُ ضِعْفًا خَوْ إِعَلَيْهِ مُصِ فَلْيَتَقَوَا اللّهَ ي الارضعيف قوا نيراندلينه كري بين بها مري اليسابي حال ان كا بوگا، توجياً سنة كه توري المند س قُوْلِاسَدِيْدُا ۞ إِنَّ الَّذِيْنِيَ يَا وہ لوگ اپنے پلیوں این آگ ہی جمررہ میں ڞڵۅڽڛ<u>ٙۼٲۣڒؖٲ</u>۞ٙ عفریب داخل ہوں گے آگ یں

١١

رلط آیات سورهٔ نسآدیں اوّل بی عالم انسانی خوق تصوصاً عائلی زندگی سے متعلق حقوق کا بان میں رہا ہے ، اس سے بہا آب ہیں تیموں سے حقوق کا بیان متعا، ندکورہ جاراً بتوں میں بھی عورتوں اور یتبوں کے نعام حقوق متعلقہ وراثت کا بیان ہے ۔

خلاصةتفسير

مردول کے لئے بھی رخواہ وہ مجد تے ہول بابڑے احصہ دمفرر) ہے اس جرنس سے جس كودان مرود سكے) ماں باب اور زما دوسرے) مبہت نزد يکھے قرابت دار دائے مرنے کے وقت) بھوڑ جا دیں ، اور داسی طرح <u>) عورتوں کے لئے مجی</u> (خواہ مجس کی مہرں یا بڑی) حصت (مقرر) ہے اس چیز میں سے جس کو (ان عود تول کے) ماں باپ اور زیا دو مرے) بہت نزویک کے قرابت دار (اینے مرنے سے وقت) محمور جادی خواہ دہ رہمچوڑی ہوئی) چیز قلیل ہو یا کمٹیر ہو رسيين سے طفي كادن حصد رئجى ايسابو) قطعى طور يرمفت رہے، آورجب (دار ثول ميں تركه سے تفیم ہولے کے دقت (میلوک) موجود ہول (لینی دورسے) بمشتددار رحن کامبراٹ میں ف نہیں)<u>ادر تیم اورخوب نوگ</u> واس تو قع سے کہ شایدہم کو مبمی کچھ مل جا جے ، دشتہ وارتومکن ہے کے ممان سیمقاق سے اور دومرے لوگ بامید خیر خیرات سے) توان کو بھی اس (مرکہ) بی زجس فدر بالغول کاہاس میں) سے مجھ دیدواوران کے ساتھ خوبی (اور نرمی) سے باست کرو (وہ باست رست تدداروں سے توبیہ کرسمحاد وکرمتھاراحصہ شرع سے اس میں نہیں ہے ہم معذوریں، اور دوسروں سے بیکردے کرا حسان نہ جتلاق اور زینا می کے معاطر میں) اليه وگول كو درناچائ كه اگراين بعد محيوت محيو له بيخ محيو لادر) جادي توان دېچل) كى ان داوگوں) کو فکر ہو کرکہ دیکھتے ان کو کوئی آز ادر دیے، توالیائی دوسرے کے بچول کے لئے مبی خیال رکھنا چاہتے، کہم ان کوآزار ہذریں) سوراس بات کوسوچ کر ، ان لوگوں کو ما ہے کر دینامی سے معاملہ میں ، نعد اتعالی رہے پھم کی مخالفت <u>سے ڈری</u>س دلینی فعلا آزار وصرر

رہینچائیں) اور (قولا بھی اُن سے) موقع بات کہیں (اس بین تسلی اور دل ہوئی کی بات بھی آگئی،
اور تعلیم و آدیب کی بات بھی آگئی، غض ان کے مال اورجان دونوں کی اصلاح کریں) بلا شہر ہو نوگ بینیوں کا مال بلا ہفتا ت کھاتے رہیتے) ہیں اور کچے نہیں لینے سٹ کم میں (دوزخ کی) آگ رکے انگانے) بھرد ہے ہیں ریعنی انجام اس کھانے کا یہ ہونے والا ہے) اور (اس انجام کے مرتب ہونے یہ کہونے کی جلتی والا کی بین داخل مرتب ہونے یہ کہونے کی جلتی والا کی بین داخل مرتب ہوں کے دوہاں یہ انجام نظر آئے گا).

معارف فمسأبل

دالدین اور دیگرا قرابی اسلام سے پہلے وب اور عجم کی قوموں میں انسان کی صنعت ضعیف، اموال میں حق میراث کی تیم بیچے اور صنعت نازک عور ہیں ہمیشہ طرح طرح سے ظلم دستم کا شکار میم بیں اقرال تو ان کا کوئی می ہی تسلیم نہیں کیا جاتا تھا ، اور آگر کوئی حق مان بھی لیا تھیا تومرد وں سے اس کا وصول کرنا اور اس کا محفوظ رکھنا کری کی قدرت میں ند تھا ۔

اسلام نے سے پہلے ان کوحقوق دلات مجدان حقوق کی حفاظ مت کا محل انتظام کیا، قانون درانت میں بھی عام اقوام دنیانے معاشرہ کے ان دونوں صعیف اجزارکوان کے فطری اور داجی حقوق سے محردم کیا ہوا تھا۔

وب نے تواصول ہی بنا لیا تھا کہ دراشت کا بیتی صرحت وہ ہے جو گھوڑے پرسوار ہوء اور دشمنول کا مقابلہ کرکے اس کا مال غنیرست جمع کریے (روح المعانی ص ۱۰ ج ۴۲)

ظاہرہے کہ یہ دو توں صنعب منعیعت بہے اودعور تمیں اس اصول پر نہیں آسکتیں ،اس لیے ان کے اصول پر نہیں آسکتیں ،اس لیے ان کے اصول درائت کی رُوسے صرحت جوان بالغ لوکا ہی وارث ہوسکتا تھا، لرکی مطلقاً وارث نہیں جاتی تھی بنوا ہ بالغ ہویا نا بالغ ، اور لوکا بھی اگر نا کا ہم تا تو وہ بھی سیحتی ورافت نہ تھا۔ نہ سجی جاتی تھی بنوا ہ بالغ ہویا نا بالغ ، اور لوکا بھی اگر نا کا ہم تا تو وہ بھی سیحتی ورافت نہ تھا۔

دسول کریم ملی الشرعلیہ وسلم کے جمید مبارک میں آیک واقعہ بیش آیا کہ اوس بن تابت وکا انتقال ہوا اور درولو کیاں ایک لوکا تا بالغ اور ایک بیری وارث جھوڑ ہے ، گر بوب کے قدیم استور کے مطابق ان کے دوجیازاد بھائیوں نے آکر مرحوم کے پویے مال پر قبصنہ کرلیا اور اولا واور ابیری میں سے کسی کو کچے نہ دیا ، کیونکہ ان کے نزدیک عورت تو مطلقاً متحق و رافت نہ مجمی جاتی تھی نواہ بالغ ہویا تا بالغ اس لئے بیری اور دونوں لوکسیاں تو پول محروم ہوگئیں ، اور لوکا بوج نواہ بالغ ہوئے ان ابالغ ہونے کے محروم کر دیا گیا، لمبذا پولے مال سے وارث و وجیاز اد بھائی ہوگئے۔ اوس بن تابت رضی الندعنہ کی بیوہ نے یہ بھی جا ہا کہ یہ جی داد میمانی جو بولے ترکہ پر قبضہ اوس بن تابت رضی الندعنہ کی بیوہ نے یہ بھی جا ہا کہ یہ جی داد دیمانی جو بولے ترکہ پر قبضہ اورس بن تابت رضی الندعنہ کی بیوہ نے یہ بھی جا ہا کہ یہ جی داد دیمانی جو بولے ترکہ پر قبضہ

کر ہے ہیں توان دونوں لو کہوں سے شادی بھی کر اس تاکہ ان کی نکرسے فراعنت ہو، گرا کھول سے ہے ہی توان دونوں لو کہو قبول در کیا، تب اوس بن ابت کی بوہ نے دسولِ کر مے صلی الشد علیہ در سلم سے عوضِ حال کیا ، اورا بنی اورا پہنے بچوں کی بکسی اور محرومی کی تشکایت کی ، اس وقت تک چو کمہ مشتر آن تھیم میں آیت میراث نازل نہ ہوئی تھی ، اس لئے آسخفرت صلی الشرعلیہ وسلم نے جواب دسینے میں توقعت فرایا ، آپ کو اطمینان تھا کہ دجی اکہی کے ذریعہ اس ظالما نہ قانون کو صرور بدلا جائے گا ، چنا بچہ اسی دفت یہ آیت نازل ہوئی :

لِلرَّجَالِ نَعِيبُ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِ لَ نِ وَالْاَقُرَبُونَ وَلِلِيْسَاءُ لَعِيبُ مِّمَا تَرَكَ الْوَالِ لَ نِ وَالْاَقُورَ بُونَ وَلِلِيْسَاءُ لَعِيبُ مِّمَا تَرَكُ أَوْكَ لُوَ لَعِيبًا مَّا فَانُ وَظَاءً عَلَيْهِ مَا أَوْكَ لُوَ لَعِيبًا مَّا فَانُ وَظَاءً

اوراس کے بعد دوسری آبت وراشت نازل ہوئی ،جس میں حصول کی تفصیلات ہیں ،
اوراس سورت کا دوسرار کوع ان تفصیلات بیرشتمل ہے جھنورا فدس سلی الشرعلیہ ولم نے
احکام مشرآئی سے مطابق محل ترکہ کا آسھوال حصہ بیری کو دے کر باقی سب مال مرحوم سے
اید سے اورلو کیوں کو اس طرح تقیم کر دیا کہ اس کا آدھالو کے کواد را دسھے ہیں دونوں اوکسیال
برابر کی شریک رہیں، اور چیاز ادبھائی بمقابلہ اولا دے چونکہ اقرب مستھاس کے ان کوموری
کیا کیا گیا ۔ دروح المعانی)

استقان مراث اس آیت نے ورا تنت سے چندا حکام سے ضمن میں قانون وراشت کا صابط

کا خابطتہ | بیان فرماریاہے،

مِشَاتَوَ فَ الْوَالْمِنَ وَالْا قَوْ بَحُونَ الله ولفظول نے وراشت کے دو بنیادی اصول بتلادیتے ، ایک برشتہ ولاوت ، جواولاد اور ال باپ کے در میان ہے ، اور جس کو لفظ قالین کے در میان ہے ، اور جس کو لفظ قالین کے در میان ہے ، اور جس کو لفظ قالین کے ایک برخواہ وہ در شتہ باہی اور جسے یہ کہ لفظ افر ہوئ ہوئے می قرابت اور در شتہ داری کو حاوی ہے ، خواہ وہ در شتہ باہی دلاوت کا ہو جسے اولا داور مال باپ میں ، بادوس کی طرح کا جیسے عام نما ندائی رشتہ ول میں ، بادوس کی طرح کا جیسے عام نما ندائی رشتہ ول میں اور ور شتے جواز دواجی تعلق سے میدا ہوئے ہیں ، لفظ اور بون سب برحاوی ہے ، سیس نی دولان کی اہمیت کی وجہ سے بطور خاص جدا کر دیا گیا ، مجواس لفظ نے یہ بھی بتلادیا کہ مطلق در سے تو داری درافت کے لئے کافی نہیں ، بلکہ در شتہ میں اقرب ہونا مشرط ہے ، کیونکم اگرا قربیت کو معیاری شرط نہ نبایا جائے تو ہر فرنے والے کی درافت بوری دنیا کی متام المسانی آب اوری پر نفیم کرنا خروری ہوجائے گا ، کیونکم سب ایک مال باپ آدم و خوا علیما السلام کی اولا دہیں ، دور قرب کا مجاب کے مورش ترسب میں موجود ہے ، اوریہ اقرال توا مکان سے بہر اولا دہیں ، دور قرب کا تحویل کے مورش ترسب میں موجود ہے ، اوریہ اقرال توا مکان سے بہر اولا دہیں ، دور قرب کا کھون کھورشت ترسب میں موجود ہے ، اوریہ اقرال توا مکان سے بہر اولا دہیں ، دور قرب کا کھون کھورشت ترسب میں موجود ہے ، اوریہ اقرال توا مکان سے بہر اولا دہیں ، دور قرب کو کھورشت ترسب میں موجود ہے ، اوریہ اقرال توا مکان سے بہر اوریہ سے بارد کھورٹ کو کھورٹ کا کھورٹ کی میں موجود ہے ، اوریہ اقرال توا کو کو کھورٹ کے ایک کو کھورٹ کے ایک کو کھورٹ کو کھورٹ کے ایک کورٹ کورٹ کورٹ کورٹ کورٹ کورٹ کورٹ کے کھورٹ کے کھورٹ کے در کورٹ کی کھورٹ کی کھورٹ کے کھورٹ کے

ہے، دوسرے اگر کہی طرح کوسٹن کرکے اس کا نتظام کرجی لیاجائے قومتروکہ مال جزر لا پیجزئی

بن کرمی تقسیم ہوسے گاجو کہی کے کام مذائے گا، اس لے عزودی ہوا کہ جب ورافت کا مدار

رسٹ داری پر ہو تواصول پر بنایا جائے کہ اگر نز دیک و دور کے مختلف رسٹ دارج ہوں تو

قریبی رسٹ دارکو بعید پر نزجے دے کرا قرب کے ہوتے ہوتے ابعد کو حصتہ دویاجائے ، ہاں اگر

کچھ رسٹ دارلیے ہوں جو بیک وقت سے سب اقرب قراد دیے جائیں ، اگر جو دجوہ اقرب بیا اس کی میں ختلف ہوں تو بچر پر سمب تی ورافت ہول سے ، جیسے اولاد کے ساتھ مال ہاہ یا بیوی او غرو کہ یہ سب اقرب اقرب اور بیاب یا بیوی اور دیے ساتھ مال ہاہ یا بیوی اور خرو کہ کہ یہ سب اقرب اور بیاب کے دور کے ساتھ مال ہاہ یا بیوی و دور کے دور کے ساتھ مال ہاہ یا بیوی اور خرو کہ کہ یہ سب اقرب بیں اگر جو اقربیت کی دجوہ مختلف ہیں ۔

حقوق كاستيقل اوراهم مونا واصح موجات .

نیزاس اعظاً قربون سے ایک بات برجی معلوم ہوئی کرمال دواشت کی تقسیم عزورت کے امعیاد سے نہیں بلکہ قرابت کے معیاد سے بہ اس لئے بیضر دری نہیں کررسشتہ دارون بی معیاد سے بہ اس لئے بیضر دری نہیں کررسشتہ دارون بی جو نیات کے مقا رضت کا سختی سمجھا جائے، بلکہ جو میت کے مقا رشتہ می قریب تر ہوگا وہ برنسبت بعید کے زیادہ سختی ہوگا، اگرچ عزورت اور حاجت بعید کو معیاد زیادہ ہو، اگرا قربیت کے صابطر کو چھوٹر کر لعبن رسستہ داروں کے محتاج یا نافع ہونے کو معیاد بنا میاجات تو مذاس کا صابطر بن سکتا ہے اور نہیا لیک طے شدہ سختی ہوگا، کیونکہ فقروحاجت کوئی وائی بنا میاجات تو مذاس کا صابط بن سکتا ہے اور نہیا لامحالہ وقتی اجتمادی ہوگا، کیونکہ فقروحاجت کوئی وائی بہت سے دعو بدارت کی مدالت بھی بدلے دستے ہیں درجات بھی، الیہی صورت میں ہوگا۔ بہت سے دعو بدارت کی آگراس سے اور فیصلہ کو بچھ لیاجائے تو قیم کو تے کی دواشت کا مسئلہ کی مدالت کا مسئلہ کے دوائی کو موائی کا مسئلہ کی کی موائد کے موائد کی موائد ک

سے سائن صل ہوجا آنے کہ اگر جہتیم بوتا برنسبت بیٹے سے حزور بمتند زیادہ ہوائیکن آخر ہون سے قانون کی کردسے دہ ستی وراثت نہیں ہوسکتا ، کیونکہ وہ بیٹے کی موج دگی ہیں افرب نہیں ، البتراُس کی فرونہ رفع کرنے کے لئے دوسرے استطابات کے سیتے ہیں جس میں سے ایک ابساہی انتظام انگلی است میں آرہا ہے ۔

اسمستلیں موجودہ دور سے مغرب زدہ مخبد دین کے علادہ کمی نے مجی خست لات نہیں میں اسمستلین موجودہ دور سے مغرب زدہ مخبد دین کے علادہ کمی میں ہے کہ بیٹے کے ہوئے ہوئے ہوئے کے ہوئے کہ میراث مدیلے گی ،خواہ اس کا باہب موجود موراً مرکبیا ہو۔

متونی کنگیت می جو کچه اس آیت میں مِسمّاقُلُ بِی نُهُ آوُکُورُ فراکر ایک و دسری جابلاندریم اسلی سب دراخت کامن به کی اصلاح سسرمانی گئی به وه برکه بعض قومول میں بعض اقسام مال کو بعین خاص دار ٹوں کے لئے مخصوص کر لیا جاتا تھا، مشلاً گھر اور تلوار وغیرہ اسلی ، بی مرحد نوجوان مرد دن کاحق تھا، دو سرے دار ٹون کوان سے محودم کر دیا جاتا تھا، قرآن کوکی میں ہوا چولی مرجیز کی اس ہوایت نے بتلاد یا کرمیت کی ملکیت میں جوچیز بھی تھی، خواہ بڑی میں ہویا چولی مرجیز میں ہورارٹ کامی میں وارث کوکوئی خاص چیز بینے تقسیم کے خودر کھ لینا جائز نہیں ۔

امین مردار میں کاحق ہے ، کسی وارث کوکوئی خاص چیز بینے تقسیم کے خودر کھ لینا جائز نہیں ۔

مراث کے مقردہ جسے ان میں جوار شاد فر ایا تصیبہ باتم فی مورفر اسے برجی بتلاد یا کہ اسٹ کی جائز ہوں کے جو مختلف حصے قرآن نے مقرد فر اس سے برجی بتلاد یا کہ اسٹ کی جن ، یہ خدا کی طوف سے مقرد کر دہ حصے ہیں، ان میں کسی کو اپنی دلت اور قباس سے کمی بیش ، یا تغیر د تبدل کی کوئی تابی و تبدیل کی کوئی تابی دورت ہیں ۔

ودا شت ابک جری ملک ہے اس میں اور اسی لفظ مَفْرُ وُضَّا ، سے ایک اور مسلہ یہ بھی معلوم ہوا کہ الک ہونی الم منتقل ہوتی ہوا کہ الک ہونیوا ہے کی رضامندی طنیس وراشت کے ذرایع جو ملکیت وارثوں کی طرحت منتقل ہوتی ہو ملکیت جبری ہے ، نہ اس میں وارث کا قبول کرنا شرط ہے ، نہ اس کا اس پر راضی ہونا صرودی ہو، ملکیت جبری ہے ، نہ اس کا اس پر راضی ہونا صرودی ہو، ملک اگر وہ زبان سے بھواحت یوں بھی کے کہ میں اپنا حصد نہیں لیتا تب بھی وہ شرعا اپنے مطابق کسی دوسری است ہے کہ وہ مالک بن کر مشرعی قاعدہ کے مطابق کسی دوسری است ہے کہ وہ مالک بن کر مشرعی قاعدہ کے مطابق کسی دوسری است ہے کہ وہ مالک بن کر مشرعی قاعدہ کے مطابق کسی دوسری است ہے کہ وہ مالک بن کر مشرعی قاعدہ کے مطابق کسی دوسری است ہو کے دوسری است ہو کو دی کو دوسری است ہو کے دوسری است ہو کے دوسری است ہو کے دوسری است ہو کو دوسری است ہو کے دوسری است ہو کے دوسری است ہو کے دوسری است ہو کو دوسری است ہو کی دوسری است ہو کے دوسری است ہو کو دوسری است ہو کو دوسری است ہو کو دوسری است ہو کی دوسری است ہو کو دوسری کو دوسری است ہو کو دوسری است ہو کو دوسری کو دو

كوبهرون بابع والي باتقيم كرف -

عودم الارث رشته دارد المیت سے رشتہ داروں میں بچھ ایسے نوگ بھی ہوں گےجن کوضا ابطہ کی دلداری صروری ہے استری کے استحت اس کی میراث میں سے حصتہ نہیں ملے گا، لیکن یہ خلاہر ہے کہ فراکفن کی تفصیلات کا علم برخص کو نہیں ہوتا، علی طور پر ہردشتہ دارخواہش مند ہوتا ہے سراس کو بھی میراث میں سے حصتہ ملے ،اس لئے وہ رسشتہ دار جو شرعی ضا بطر میراث سے تحت محردم قرار دیتے گئے ہیں، تقسیم میراث کے وقت ان کادل انسروہ اور رہجیدہ ہوسکتاہے خصوصًا جب کہ تقبیم میراث کے دقت دہ موجود بھی ہوں، اور بالخصوص جبکہ ان میں کچھ تیم اور مسکین حاجمند بھی ہوں، الی حالت میں جب کہ دوسرے رسٹ نہ دار ا بنا ا بنا حصتہ لے جا ہے موں، اور یہ کھولیے دیجھ رہے ہول، ان کی حسرت وایس اور دل کسٹن کا اندازہ کچھ وہی وگ کرسکتے ہیں جن برکھی یہ کیفیت گزری ہو۔

آب قرآنی نظام کی خوبی و خوش کے لوبی کو دیکھئے کہ ایک طرف توخود قرآن ہی کابتایا ہوا عادلانہ ضا لطہ بہ ہے کہ آ قریب سے مقابل میں آ بُقدُ کو محروم کیا جاسے، و دسری طرف محسسر وم ہونے والے آبئے کہ حرست اور ول مشکنی بھی گوارانہیں کی جاتی، اس کے لیے ایک مستقبل آبیت

ېں په ہدا بیت کی گئی؛

خوال صدی یہ کو میراث کی تقسیم سے وقت اگر کچھ دور سے دستہ دار تیم ہمکین فوج محمد ہوجائے ہے۔ ہوجائے ہیں ہوجائے ہوجا

اپنے اپنے صتب بخوش کچے دیوں۔ اخر آبت میں فرمایا وَ فَحُولُوُ الْهِمُ فَوَلِّ الْمُعْمُ وَفَاہِ الْرِبِ لُوگ اس طرح مقول اوسین پر مجی داخی نہوں بلکہ دوسروں کے برابر حصہ کا مطالبہ کرنے لگیں تو چو ککہ ان کا یہ مطالبہ قانونِ شرع کے خلاف اور غیر منصفان ہے ، اس لئے ان کا مطالبہ پر راکرنے کی تو گنجکش ہیں، کیکن اس پریمی کان کو کوئی ایسی بات ہیں ہی جاسے جس سے اُن کی دل شکنی ہو، بلکر معقول طور پر ان کو تھے۔ اُن کا دل شکنی ہو، بلکر معقول طور پر ان کو تھے۔ اُن کا دل شکنی ہو، بلکر معقول طور پر ان کو تھے۔ اُن کا دیا ہے کہ اُن کو تو کے دیا ہے وہ مصن تبریاً دیا ہے ، اور ایک بات یہ معلوم کر لینا صروری ہے کہ ان تو گول کو تبریا جو دیا جاسے گا مجموعی مال میں سے جوجا صربوں وہ لے ہے حصر میں سے ویں تابالغ مال میں سے مہیں بلکہ بالغین ورثار میں سے جوجا صربوں وہ لے صربی سے ویں تابالغ اور غائب کے حصتہ میں سے دینا در ست نہیں ۔

نیزاس کے عموم میں یہ بھی داخل ہے کہ تیم بچوں سے اولیا ران سے مال کی حفاظت اور کچر الغ ہونے سے بعدان کو پورا پورا دینے کا بڑا اہتام کریں ، اس میں ادنی کوتا ہی کوراہ نہ دیں اور دومر دں کے تیم بچوں سے حالات کو ایٹ بچوں اور اپنی مجست سے سائھ مواز نہ کر کے د سجھیں اور اگر دہ چاہتے ہیں کہ ان سے بعدان کی اولاد سے سائھ نوگ اچھامعاملہ کریں ، اور دہ پراٹیا ان مذہوں ، کوئی ان پر طلم نہ کرے توان کو جاہتے کہ دومسرے کی اولاد میتا می کے ساتھ ہی

معامله كرس_

بنیم مال ظلماً کھانابیت اچتھی آبت میں بنیوں سے مال میں ناجا کز تفرون کرنے والول کے انگارے بعریاہ لیے وعید شدید کا بیان ہے کہ جوشخص ناجا تز طور برتمیم کا مال کھاتا

ہر دہ اینے بیٹ میں جہنم کی آگ مجرر ہاہے۔

اس آیت نے تیم سے مال کوجہنم کی آگ قرار دیاہے، بہت سے مفترین نے اس کو انتہا ہے اس کو انتہا ہے ہوئے ہیں ہے۔ اس ک تشہیدا ورکنا پر مجمول کیا ہے، بینی تیموں کا مال ناحق کھانا ایسا ہے جیسے کوئی ہیں ہیں آگ ہمرے، کیونکہ اس کا انجام بالا خرقیا مت میں ایسا ہی ہونے والا ہے، گرا بل تحقیق کا ول

يبعكه آيت مي كونى مجاز اوركمايه نهيس ب مبلك جومال لليم كانا جائز طراية سي كهاياجات وه حفيقت مِن آگ بی ہے ،اگرج اس دقت اس کی صورت آگ کی معلوم مذہوتی ہو، جیسے کوئی شخص دیا سلائی ا کو کے کہ ما گئے۔ یا سسنکھیا کو کے کہ قائل ہے ، توظا ہرہے کہ دیا سسلان کو ہمتھیں لینے سے ہمتھ تهيس جلتا، اورسكيمية كو بالته من لينف سے ملكه منه ميں ريكھنے سے بھى كوتى آدى بہيس مرما، البسته ذواسى د مرط کھانے کے بعد معلوم ہوتاہے کہ جس نے دیا سسلانی کوآگ ہما تقادہ چیچے ہما تھا، اس طرح طل کے نیجے اتر نے کے بعدمعلوم ہوتاہے کرسکھیا کو قائل کہنے والاسچا تھا، قرآن کرمم کے عام ا طلاقات سے مبی اس کی تا تید ہوتی ہے کہ انسان جوعمل نیک یا برکردیا ہے ہی عمل حبّست سمے درخت اور عمل بعول بن ياجبم ك الكالي بن الرحدان كي صورت بهان اورب ، كرتيات سے روزاین تعکوں میں متشکل موکرسا منے آئیں گا، قرآن کریم کاارشادہے ، وَوَحَدُ وَإِمَا عَيدكُوُا حَاصِرًا ، بين قيامت كے دوزوہ اپنے كتے ، وتے كولموجود ياتيں تھے ، لين جوعذاب و تواب ان كونظ آئے گارہ حقیقت میں ان كا اپناعمل بوگا۔

بعض روایات یس سے کرمینیم کا مال ناحق کھانے والاقیامت کے روزاس حالت میں ا تھایا جائے گاکہ مپیٹ کے اندر سے آگ کی لیٹیں اس کے مُنہ ، ناک ، اور کا نوں ، آ ٹھول سے نکل رہی ہول گی _۔

اوررسول كريم صل التدعليه وسلم نے فرما ياكه أيك قوم قيامت سے روزاس طرح المقافي ما سے گ کوان کے ممنہ اگ سے مجرک رہے ہوں سے ،صحابہ کرام شفے وض کیا یا رسوال ا يكون لوك بول كر ،آب نے فراياكم كيا سم نے قرآن ميں ہدي الله آلي يَق يَا مُعَالَقَ اللهِ عَن يَا مُعَالَقَ ا آمُوَالَ الْمَيْتُمَى كُلْلُمًّا (ابن كثر اهماج ١)

أيت كم معمون كاخلاصه يه برواكه يتيم كامال جوماح كما ياجات وه ورحقيقت جبم كي ا کے بوگی گواس دقت اس کا آگ ہونا مخسوس مذہو، اسی کیے رسول کر بیم سلی المدعلی دو نے اس معاملہ میں شدیدہ سیاط کے لئے واضح ہدایات دی ہیں، حصرمت ابوہر رہے فرماتے ہیں

كم تخضرت صلى المرعليه وسلم كاارشاد ب:

المَحْرِجُ مَالَ الضَّعِيمُ فَيْنِ الْمُزْأَةِ | أيس مَم كوفال طوربر دوضعفول كمال وَالْيَتِيْمِ

راً بن کتيووس ۱۳۵۲ جه) ادر دوسرے يم و -

سور کا نسآمے اول رکوع میں شروع سے آخر تک عموماً بنا می ہی کے احکام ہیں، بنامی کے اموال کی مجدواشت رکھنے ، ان سے مال کواپنا مال مذہبنا لینے ، ان سے وراثت میں

سے بھے کی تبلید کرا ہوں ایک ورت،

ملے ہوئے اموال سے ان کوصتہ دینے کا حکم فر مایا، اور ہڑا موجانے کے ڈرسے ان کا مال اڑا دینے میں جلدی کرنا، نتیم لو کمیوں سے بھاح کر سے مہر کم کردینا، یاان کے مال پر قبضہ کرلدینا وغیرہ، ان میں جلدی کرنا، نتیم لو کمیوں سے بھاح کر سے مہر کم کردینا، یاان کے مال پر قبضہ کرلدینا وغیرہ، ان

رب امود کی ممانعستِ فرمانی ۔

ممِی مال ناحق کھالینا ہے۔

جب ہوئی شخص دفاً ت پاجا تاہے تواس کے مال کے ہر مرحصتہ اور ہر بھوئی ہڑی ہیں۔
سے ساتھ مر وارٹ کا حق متعلق ہو جاتا ہے ، اس سے نا بالغ بچے تیم ہوتے ہیں، ان بچوں کے سطح عمر کا ہرگا میں ظلم وزیا دی کا برتا و ہوتا ہے ، اور ہر وہ شخص جوان بچوں سے باب کی وفات کے بعد مال پر قابعن ہوتا ہے نواہ ان بچوں کا بچا ہویا ہڑا بھائی ہویا والدہ ہویا اور کوئی ولی اوس ہورا کر اُن امور سے مرحکب ہوجاتے ہیں جن کی مافعت اس دکوع میں کا گئے ہے ، اوّل توسالها میں اگر والدہ ہویا اور کوئی ولی اوسالها مال کو تقیم کرتے ہی جہیں، ان بچوں کی روئی کہڑے پر بھوڑا بہت خرج کرتے دہتے ہیں اسی مالے مشترک سے خرج کرتے دہتے ہیں ، مجر پر مات، رسومات اور فعنولیات میں اسی مالے مشترک سے خرج کتے جلے جاتے ہیں ، ابنی وات بر بھی خرج کرتے ہیں، اور سے کوئی ہی گھوخالی دہتا ہوگا۔

ابنی وات بر بھی خرج کرتے ہیں، اور سے کوئی ہی گھوخالی دہتا ہوگا۔

ہیں ، یہ وہ باتیں ہی جن سے کوئی ہی گھوخالی دہتا ہوگا۔

مدرسول اور فیم خانول میں جوچنگرہ بتیموں سے لئے آتا ہاس کو بیمول پرخرج ماکرنا

بھی ایکسے ورت بیم کا مال مہنم کرنے کی ہے۔

مسئلہ امین کے بن سے کیڑے بھی ترکیب شامل ہوتے ہیں، ان کوصاب
میں گارے بغیر دوہنی صدقہ کردیتے ہیں، تبعض علاقوں میں تانبے بپیل کے برتن مال کوتقیہ
سے بغیر فقیروں کو دیدیتے ہیں، حالا کا ان سب میں نا بالغوں اور غیرحاضر وار توں کا بھی
حق ہوتا ہے، پہلے مال بانٹ لیں، جس میں سے مرنے والے کی اولاد بیوی، والدین ،
بہنیں، جس میں کوشر فاحصتہ پہنچیا ہواس کو دیدیں، اس کے بعدا پنی خوش سے وشخص جا ہے
مرنے والے کی طرف سے خیرات کریں، یا مل کر کریں توصرف بالغین کریں، نا بالغ کی اجاز
کی احرف درست نہیں، اور جو وارث غیرحاصر ہواس سے حصتہ میں اس کی اجازت کے بغیر
مرمی تصرف درست نہیں۔

منلم، میت کو قبرسستان نے جاتے وقت جوچاد رجنازہ سے او میرڈالی جاتی ہے وہ کفن میں شامل نہیں ہے اس کومیت کے مال سے خرید اجائز نہیں اکیونکہ وہ مال مشترک سے کوئی شخص اپنی طرف سے خرج کردے توجا تربیہ ، تعبض علاقوں میں نما زِجازہ پڑھا نبواکے امام سے سے معن ہی سے کیڑے میں سے مصلی تیاد کیاجا تاہے ، اور مجربیم صلی امام کو دیدیاجا ہے پخرچ بھی کفن کی صرورست سے فاضِل ہے ، ورنٹ کے مشترک مال بین اس کا حسنسر یہ نا

سکہ: بیض جگہمیتت سے غسل سے لئے نئے برتن خریدسے جاتے ہیں ، پھپہ ان کو توڑد یا جاتاہے، اوّل تونے خرید لے کی صرورت نہیں، کیوبکہ گھر کے موجودہ برتنوں غسل دیاجا سکتاہے، ادر آگرخریے کی صرورت بڑجائے تو توڑنا جائز نہیں، اوّل تو اس میں مال صنائع کرفاہیے، اور پیمان سے بتیون کا اورغاسّب وارٹول کاحق وابستہ ہے۔ مله: تركه كى تقيم سے يہلے اس ميں سے مہا نوں كى خاطر تواضع اور صدحته و خیرات مجھ جائز نہیں ، اس طرح کے صدقہ دخیرات کرنے سے مردے کو کوئی ٹواب نہیں بخیا، بلکہ ثواب بمجھ کردینا اور بھی زیادہ سخنت گناہ ہے ، اس لئے کہ مورث کے مرنے کے بعد ا ب

برسب ال تام وار قول كاحق هے، اوران بي يتيم بھي موتے ہيں، اس شترك مال ميس دیناایساس ہے جیماکہ کسی کا مال مجرا کرمیتت کے حق میں صدقہ کردیا حب سے ، سیلے مال تقیم کردیا جاسے اس سے بعد اِگروہ وادث اپنے مال ہیں سے اپنی مرضی سے میت سے

ی میں صدقہ خیرات کرس توان کو جہسیارے۔

تقیم سے پہلے بھی وارثوں سے اجأ زست لے كر مشترك تركه میں سے صد قرنجيرات مذكري السيك كرجواك مين تيم بي ان كي اجازت تومعتريكي نهيس، ادرجو الغين بي وه بمی صروری نہیں کہ خوش دل سے اجازت دیں ، ہوسکتا ہے وہ لحاظ کی دجہ سے اجازت دینے يرمجور بول اور لوگول كے طعنول كے خوت سے كەلىنے مرده كے ق بين دويليے كك خرج مركة اس عارسے بح كے لئے بادل ناخؤ استنہامى محركے ____ حالا كماشراميت مين صرفت ده مال حلال معجب كروين والاطيب فاطرس در را بور جسس كي تفصیل بیلے گذری ہے۔

يهال مهم أيك بزراك كاوا قعد نقل كرت بي ، جس مع مستلها ورزيا ده واضع بوتياً يربزرگ ايك مسلمان كى عيادت كے لئے تشرافيت لے گئے، تھوڑى ديرمريق سے ياس بنیقے تھے کہ اس کی دُوح برواز کرگئی، اس موقع برج جراغ جل رہا تھا اسفول نے فوراً اسے

بجادیا، اوراینے باس بیے دے کرسل منگایا، اورروشی کی، لوگوں نے اس کاسبس دریا فت کیا تو فرایا جب تک پیشخص زنده متحایر حراغ اس کی ملکیت تھی، اوراس کی دوشنی سستعال کرنا درست تها،اب براس دنباس رخصت موكيا تواس كى مرجيزي وارثون كاح موكيا، لمدا سب دارق ل کا اجازت ہی سے ہم بیجراغ متعمال کرسے ہیں، اور وہ سب یہال موجود نہیں میں ابذااینے میپول سے تیل منگا کر روشنی کی۔ يُوْصِيَكُمُ اللهُ فِي آوُلَا وَكُمْنَ لِللَّاكِرِمِثُلُ حَظِ الْكُنْتَكِينَ * راہے تم کو اللہ تھاری اولاد کے تیں کہ ایک بردکا حصتہ ہے برابر و عورتوں کے إِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثًا مَا تَرَكَّ وَإِنَّ كَانَتُ رصرف عورتیں ہی ہوں دوسے زیادہ وال کیلئے ہے دوہ ان اس مال سے جوچو ڈھرا اور اگر وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ وَلِأَبُورُهُ وَلِكُلِّ وَاحِدِينِهُمُ ٱلسُّلُّاتُ بی ہونواس بیلتے آ دھاہ، اور میت کے ماں باپ کوہرا کیسکیلتے دونوں میں سے چھٹا حصتہ ج ۺٙٵؾڒڰٳؽ؆ڽڵۮٷڷڽ؞ٷؚڮڷۼٷڮڷؿؖۯؾػؽڷۮٷڰٷ<u>ٷۅؿڰ</u> مال سے جوکہ حیوز مراآگرمیت کے اولاد سے اوراگراس سے اولاد نہیں اور وارث میں بَوْعُ وَلِا مِتَّهِ الثُّلُثُ أَنَّانَ كَانَ لَكَ الْحَوَةُ وَلِا مِتِهِ السُّلُسُ ر ماں اب قواس کی ماں کا ہے تہائی تھوا گرمیت کے سی تجھائی ہی تواس کی مال کا ہے چھٹا حصتہ مِنْ بَعْلِ وَصِيَّةِ يُوْجِي بِهَ آوْدَ يُنِيُّ الْمَا وُكُمُ وَ إِنْنَا وُ بعدومیت کے جو کر موا یا بعدا دائے قرض کے مفالے باب اور بیٹے تم لَا تَنُ رُوْنَ آيُهُمُ أَ فَيَ بُ لَكُمْ لَفُعًا وَ فَرِلْضَةً مِنَ اللَّهِ صدمقرر کیا ہوا الند کا ہے ا معلوم نہیں سون لفع بہنچائے ہم سو نہ یا دہ بینک اللہ خبردار ہے محمت والإ رَلِطِ آیات المجھے رکوع میں یلتر بجال نیونیٹ مِمّا تَوْلِ الْوالِ الْوالِ الله مِن میراث کا مُقان ر کھنے والے والوں کا اجالاً ذکر تھا، اس رکوع میں انہی تحقین میراث کی تعص اقسام کی تفصیل مذكورس، اوران كم مختلف حالات كاعتبارسان كحصص بيان كم علية بين،اس

سلسلم کی مجھ تفصیل سورت کے آخر میں آرہی ہے، اور باتی مائدہ حصوں کو اما دمیث کے اندر بیان کیا گیلہے ، فقارنے نصوص شرعیہ سے اس کی تام تعصیلات اخذ کریے مستقبل فن معفرائطن كيشكل مين معرة ك كردستے بين ـ

ں من من میں میں اولاد اور والدین کے حصص بیان کتے گئے ہیں، اوراس کے سامجہ مندرجہ آبیت میں اولاد اور والدین کے حصص بیان کتے گئے ہیں، اوراس کے سامچہ میرات کے کھر اورمسائل بھی مذکور ہیں ا

خلاصةتفسير

الشرتعالي مم كوحكم ديتا ہے متعارى اولاد تھے (ميراث يانے) سے باب بي (وہ يہ كہ) ليك حصوں میں باہم بینسبست ہوگی کم ہرلز کے کو دوم را اور ہرلز کی کو اکبرا) اور آگر (اولاد میں) رون ارشمیان بی موں چو دروسے زیا دہ ہوں تو ان ارائیوں کو دوہتا بی <u>ملے گا اس مال</u> کاجوگه مورث حیوارم ایسے زاد داگر د ولز کمیان تب تو دوبته بی ملنا بهریب بی نطابرسے ، کیونکہ اگران میں ایک اول کی مجلکہ لوکھا ہوتا، تواس اول کی کاحصتہ با دجود بھیر بھائی سے کمہے آیک تهان سے ند گھٹتا، بس جب دوسری بھی اولی ہے، تب تو تھانی سے کسی طرح گھٹ نہدائ ا در د و نول لرا کیاں یکسال حالت میں ہیں، پس اس کامجھی آبک تہائی ہڑگا، د ونوں کامل کم دوتهانی موا، المبتدین لر کیوں میں سشبہ تھا کہ شایدان کویمن تهائی لین کُل مِل جا ویے، اس کے فرمایا کم گوار کیاں دوسے زیادہ ہوں مگردو تہائی سے مربرے گا) اور آگر ایک می ارا کی ہو توانس کو رنگل ترکی کا) نصفت <u>ملے گا</u> (اور پہلی صورت میں ایک ثلث بچا ہوا ، اور دوسری صورت کا ایک نصف بچا ہوا دوسرے خاص خاص ا قارب کا حق ہے، یا آگر کوئی سن موتو محواس كوديد ما جا وك كا ، جيساك كتب فراتفن مي مركور ب) اور مال باب ركوميرات ملنے میں بین صورتیں ہیں ایکسصورت توان) <u>سم لئے بینی دونوں میں سے ہرایک سم لئے</u> میت کے ترکہ میں سے چٹاچٹا صعبہ رمقری ہے، اگرمیت کے کھ اولاد ہو رخواہ مذکر یا مؤنث،خواه ایک مازیاده اوربقیمیراث اولاداورددسرے خاص خاص ورفه کو ملے گی،اور مچرجھی بے جامے تو مچرسب کو دی جادیے گی) اور آگر اس مینت کے مجھ اولاوں ہو آور اص ا<u>س سے ماں باب ہی آس سے وارث ہول</u> دیے د وسری صورت ہی اور صرف اس لئے کہا کربھائی بہن بھی مذہبو، جیسا آگے آتا ہے) تو (اس صورت میں) اس کی مال کا آبک تبائی پھ راورباقی دوتهانی باسپ کا، اور چونکه صورت مفروحنه میں بینطا ہر تھا، اس لیے تصریح کی جا ٣٢٠

نبیں ہوئی) اوراگرمیت سے ایک زیادہ بھائی ہیں دیمی سے موں رخواہ ماں باپ دونوں يس شريك جس كوعين مجت إس بنوا دصرف باب أكيد مال الك الكرج كوعلاتي كهته مي خواه صرف مال أيك بإب الك ألك جب كواخياني كميتي بغرضيك كري كي معانى بين أيك زياده بول والولادز بوادوال باي وافررية بيسري ور ہے، تو داس صورت بن اس کی اس کو د ترکن کا جھٹا حصتہ ملے کا داور باتی باب کو ملے گا۔ یہ سب جھتے ، وصیت کرجا وے یادن راگر ہو تواس کوہمی کال لینے) سے بعد رتقسیم ہوں تھے) شمھا اسے اصول وفروع جوہیں تم دان کے متعلق) بورے طور تریہ بہیں جان سکتے ہوکدان میک کونسائنٹ می تم کو (د نیوی یا اخروی) نفع پہنا نے میں (باعتبار توقع کے) نز دیک ترہے (بین اگر بھاری رائے پر بی تعد رکھا جانا توبغا لب احوال مم نوگ تقییم میں مرار ترجیج و نفونسیل کا اس شخص کے نفع رسانی پر رکھتے،اور اس مدارکے تیقن کا خود کوئی طریقہ کسی کے پاس نہیں ہے تواس کا مدار بحریز تھرانا ہی میچے ندمقا بس جب نفع میں مدار بننے کی قا بلیت سرتھی اس سے دوسرے مصالے اورا سرار کو گو وہ تھا اسے ذہن میں مذآ دہی اس سے کامبنی اور مدار تغیرا کری میں حکر منجانب اللہ مفترر کردیگیا ز اور میرا مر) بالیقین (مسلّم به که) الله تعالیٰ برای علم والے اور پیمست والے بیں رئیں جو پیمسین انھوں نے اینے ملم سے اس میں مرعی رکھی ہیں وہی قابلِ عہت باد ہیں ، اس لئے تھاری دانے یرنہیں رکھا)۔

معارف فمسأتل

حقوق متقدم على الميراث | شريعت كالصول بيسية كم مرنے وليے كے مال سے پہلے مشريعيت كيمط بي اس سے کفن دفن سے اخراجات پورے سے جائیں ،جن میں مذفصول جسر حی ہو مذکر خوسی موا اس کے بعداس کے قرضے ادا کتے جائیں، اگر قرضے اتنے ہی ہوں جتنا اس کا مال ہما اس ہمی زیادہ توبذکسی کومیرا<u>ٹ ملے گ</u>ی مذکوئی وصیب نا فذہوگی،اوراگر قرضوں کے بعد مال بچے جا یا قرضے الکل ہی نہ ہول تو آگراس نے کوئی وصیت کی ہوا وروہ کسی گناہ کی وصیت نہ ہو، تواب اجومال موجود بداس کے ایک متہائی میں سے اس کی وصیت نا فذہوجائے گی، اگر کوئی شخص پردے ال کی دصیت کردے تب مجمی ہال مال ہی ہیں وصیت معتبر ہوگی ---ہائی ال سے زیادہ کی وصیت کرنا مناسب بھی نہیں ہے، اوروار اول کو محروم کرنے کی نیسے وصیت سر ناگناه بھی ہے۔

ادار دین سے بعدایب شائی میں وصیت نا فذکریے شرعی دار اون میں تقیم کردیا جائے

۲۱

جس کی تفصیلات فرائض کی کمآبوں میں موجود ہیں ،اگروصیت نرکی ہوتوادار دین سے بعد بودا مال میراث بس تقسیم ہوگا۔

اولاد کا حصتہ اسب کا کہ مستدر کوع میں گزر جباہے کہ میراث کی تقییم الا قرب فالا قرب کے اصول پر جوگئ مرنے دانے والد اوراس کے دالدین جو کمہ اقرب ترین ہیں، اس لئے ان کو ہر حال میں براٹ ملتی ہے ، یہ دونوں رشتے انسان کے قریب ترین اور بلاوا سطہ دشتے ہیں، دوست رشتے ہا لوا سطہ ہوتے ہیں، قرآئ شراعیت میں سیلے ابنی سے جصے بیان فرائے ، اورا دلاد سے حصہ سے مشروع فرمایا، چنا کنچ ارشا دیے :

یُوْصِنیکُدُ النّهُ فِی اَوْلَادِکُدُولِلهِ کُورِمِنْ کُورِمِنْ کُخِطِ اَلْا مُنْکَبَیْنِ بِدِایک ایسا قاعدہ کلّیۃ جس نے لڑکوں اورلڑکیوں وونوں کومیراٹ کاسیق بھی بنادیا اور برای کے اصحبہ می مقرد کردیا اور در اصول معساوم ہوگیا کرجب مرنے والے کی اولا دمیں لڑکے اورلڑکیاں وونوں ہوں توان کے حصد میں جومال آئے گااس طرح تقیم ہوگا کہ ہرلڑکے کولڑکی کے مقابلہ میں وُوگئا مِل جائے ، مثلاً کیس نے ایک لڑکا وولڑکیاں چھوڑے تومال سے جارہے کرکے بہرلڑکی کو اور ہے ہرلڑکی کو دیدیا جائے گا۔ کو دیدیا جائے گا۔

الاکبوں کوصة دینے قرآن مجیدنے الوکیوں کو حصته دلانے کا اس قدراہ تمام کیا ہے کہ لوگ کوں کے کہ ہمینت حصر کوہل قراددے کر اس کے مسبادسے لوگوں کا حصة بتلایا، اور بجائے اللہ تنفید کی ہمینت میشن محفظ اللہ حصیر کے دولوگیوں کوایک لائے کے حصر سے بقدر) فرانے کے لائن کی میشن کی خطے اللہ تنفید کی دولوگ بینوں کو حصر کے بقدر) کے الفاظ سے تبیر فر ما یا ۔۔۔ جولوگ بینوں کو حصة مہیں دیتے ، اور وہ یہ مجھ کر با دل انو ہستہ شرما مشرمی معاف کر دیتی ہم کہ ملنے والا قویے ہی بہیں تو کیوں بھائیوں سے مرائی لین ایسی معافی شرعامعاتی نہیں ہوتی ، ان کو اس کے اللہ وہراگاہ ہے ، ایک گناہ وارث ترعی کے حصہ کو دہم کا اور دو مرائی اور ایسی کی ان کو حصہ مد دینا دو ہراگناہ ہے ، ایک گناہ وارث تنرعی کے حصہ کو دہم کا اور دو مرائی کو کھالے کا دو مرائی کو کھالے کیا کے دو مرائی کو کھالے کا دو مرائی کو کھالے کا دو مرائی کے دو مرائی کی کھالے کا دو مرائی کے دو مرائی کی کھور کے دو الے مرائی کھالے کی کھور کے دو میں کو کھالے کا دو مرائی کے دو مرائی کی کھور کی کھور کیا کھی کا دو مرائی کھی کھور کے دو مرائی کی کھور کے دو مرائی کھور کے دو مرائی کی کھور کی کھور کے دو مرائی کے دو مرائی کھور کے دو مرائی کو کھور کے دو مرائی کھور کے دو مرائی کے دو مرائی کی کھور کے دو مرائی کے دو مرائی کھور کے دو مرائی کے دو م

اس کے بعد فرید تشریح فراتے ہوئے لڑکیوں کا حصد ہیں بیان فرمایا،
قات کُن فِن آگر نِرینہ اولاد نہ ہوں لڑکیوں کا حصد ہیں بیان فرمایا،
قات کُن فِن آگر نِرینہ اولاد نہ ہوں اور ایک سے زائد ہوں توان کو مال موروث سے دو تہاں مال ملے گا،
حس بس سب لو کیاں برابر کی شرکی ہوں گا، اور باقی ایک تہائی دو سرے دو ارمشاؤ میت سے والدین بیوی یا شوہر دغیو میراث کے حق واروں کو صلے گا، دو لڑ کیاں اور دوسے زا کرسب

دوتهائي مين شريك بون گي ـ

د والم كيول سے زائد كا حكم توستران كريم كى آيت بيں صراحةً ندكورہے، جيساك فوق أَثَنْ تَيْنِ سے انفاظ اس پردلالست کریسے ہیں ، اور لوکسیاں دوہوں تواس کا حکم بھی وہی ہے جود وسے زیادہ کا حكم ب، اس كا شوست حديث شريف بي مركورسي ا

عَنُ جَابِرِيْنِ عَبْنِ اللَّهِ قَالَ خَرَجْنَا مَحْ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْنِ وَسَرَّرَ حَتَّى جِئْنَا إِ مُرْءَةً مِّنَ الْآنُصَارِينَ الْآسُواتِ فَجَاءَتِ الْمُرُءَةُ بِالْمُنْتَيْنِ لَمَا نَقَالَتُ يَارَسُولَ اللهِ هَا تَانِ بِنُنَا أَنَا بِسُعُ بَنِ قَيْسٍ قَيْلَ مَعَكَ يَوْمَ أُحَدٍ وَقِي اسْتَفَاءَ عَنْهُمَا مَا لَهُمَا وَمِيْرَانَهُ مُمَا كُلُّهُ وَلَمْ يَنَعُ مَا لَا إِلَّا أَخَلُكُ فَمَا تَرْخِي يَارَسُوْلَ اللهِ فَوَاللهِ لَا تُنْكَعَانِ آبَكَ إِلَّا وِلَهُمَا مَالٌ، فَقَالَ رَسُولُ الله صَلَّمُ اللهُ عَلَيْنِ وَسَلَّ يَعْضِى اللهُ فِي ذَٰ لِكَ وَقَالَ مَزَلِكَ مُورِيُّ النِّسَاءِ "يُوْصِيَكُمُ اللَّهُ فِي آوْلِادِكُمْ" الآية، فَقَالَ رَسُوْلُ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّى أَدْعُوْ إِلَى الْمَرْءَةَ وَصَاحِبَهَا، نَقَالَ لِعَيْرِهِمَا اعْطِهِمَا الثُّلُتُيْنِ وَاعْطِ أُمَّهُمَا المُّنُّ وَمَا بَعِي فَلَكَ ، وابودا وَد كاب الفرائص وبمعناه في الترمنى ابواب الفرائض)

. تزجمه_

سارے ال بر قبصنہ کرنیا تھا) بلاق آپ نے لوگیوں کے جاسے فرمایا کہ لوگیوں کو کو کئی ال کا ذوہ ان کی اس کو آپ نے لوگیوں کے کئی ال کا ذوہ ان کی اس کو آسھواں حصہ اور جو بھے وہ ہم خود دکھ لوہ اس کی اس کو آسھواں حصہ اور جو بھے وہ ہم خود دور کے اس میں آپ نے دولوگیوں کو بھی ڈوہ ان حصہ دے دیا، اس حدیث بیرجس مسلم کا ذکر ہے اس میں آپ نے دولوگیوں کو بھی ڈوہ ہمائی حصہ دے دیا، جس طرح دوسے زمایدہ کا یہی حکم خود قرآن کریم کی خرکورہ آیت میں منصوص ہے۔

اس کے بعد خداوند قدوس نے مرنے والے کے ماں باپ کا حصہ تبایا ، اور تمین

والدين كاحصته المانين وترفروايس.

اوّل بیکہ والدین و ونوں زندہ چھوڑے ہوں اور اولا دہمی چھوڑی ہخاہ ایک ہی لڑکا پالڑی ہوں اور اولا دہمی چھوڑی ہخاہ ایک ہی لڑکا پالڑی ہوں اور اولا در بھی چھوڑی ہخاہ ایک ہی لڑکا پالڑی ہو، اس صورت میں ماں باپ کو چھٹا جھٹا حصہ ملے گا، دیگر ورشہ اولا وا در بیوی یا شوہر لے لیس سمے اور بعض حالات میں کچھ بچے ایک ہے ،جواس کے لئے مقررہ چھٹے حصہ سمے علاوہ ہوتا ہے علم فرائص کی اصطلاح میں اس طرح شرے استحقاق کواستحقاق تا تصیب کہتے ہیں۔

دوسری حالت بربتائی کرمرنے دالے کی اولادا ور بھائی بہن مذہوں اور مال باب موجود اور سری حالت بربتائی کرمرنے دالے کی اولادا ور بھائی والد کومل جائیں گئے، یہ اس مورت میں مال موروث کا تہائی ہ اس کوا ور باقی دو تہائی والد کومل جائیں گئے، یہ اس صورت کا حکم ہے جب کرمرنے والے سے ور تہ میں اس کا شوہر یا اس کی بیوی بھی موجود مذہود اگر شوہر یا بیری موجود ہے توسیعے بہلے ان کا حصد الگ کیا جا و سے گاا ور باتی میں ہ والدہ کو اور

مير والدكومل *جائي* كا .

اَقْرَبُ لَكُوْرُ نَفُعًا فَرِيْضَ فَى مِنَ اللهِ الذَّالَةُ كَانَ عَلِيْمًا حَكِيْمًا وَيَعَا ولاوا ورمال الب ك يه حق خدا و برعالم في البخطور برمقرد كردية بن اور النزكوسب كجد معلوم به ادر ده حكيم ب جوعقة مقريد كئة بن النامين براى حكتين بن الرئمارى واسم برتقيم ميرات ادر ده حكيم ب جوعقة مقريد كئة بن النامين براى حكتين بن الرئماري واسم برتقيم ميرات كا قصد د كل اتا تو مدار تقبيم تم لوگ نفع رسال مون كوسات ، ليكن نفع رسال كون موكا ؟ ادر سبت زياده نفع كس سي بني سكت به اس كالفتن علم حل كرنا تنها الدر لئة خسكل تها ،اس النامية بحائد نافع بون كرمان موارحكر بنايا "

کلکے ہے نوصف ما ترکے آزواجگر آن کر میں اگر دہواں کے اولاد ،
ادر تھا الب آدھا مال جوکہ جوڑ مرب تھاری عوریں اگر دہواں کے اولاد ،
کان کان کھن وکل فلکم الر بع میں میں ہے جو جوڑ گئیں بعد دمیت کے اور اگران کے اولاد ہے تو تھالیے واسط پو تھائی جاس یں ہے جو جوڑ گئیں بعد دمیت کے اور اگران کے آئی المرائی ہو میں ان کر ترقی المرائی ہو میں ان کر ترقی کا کھڑو کر گئی گئی المرائی ہو تھائی الب اس بن سے جو جوڑ در می آگر نہ و تھائے اولاد و اور اگر تھائے کہ میں ان کھڑو کر گئی گئی المرائی ہو تھائی کھڑو کر گئی گئی المرائی ہو تھائی ہو تھائی ہو تھائی ہو تھا تو کہ ہو تھائی ہو تھا

خُلاصَة تفسير

رَ لِطِ آیات ایهان کم اُن تحقین میراث کے صعبی ایان تھا، جن کا میتت کے ساتھ نسب اور ولا ایت کا درمیت سے ان کا رت اور ولا دیت کارشہ تھا، مٰرکورہ آیت میں بعض دوسر نے تحقین کا ذکرہے ، اور میت سے ان کا رت

نسب کانہیں، بھرازدواج کاہے، جس کا بیان برہے:

معارف فمسأتل

شوہ اور بیوی کا جست اور بہلے شوہ کا حصر بنایا، شایداس کو مقدم کرنے کی وج بیہ و کو اس کی اہمیت بنا ہم کرنا مقصودہ کیونکہ عورت کی وفات کے بعد شوہ دوسرے گھوکا آدمی ہوجاتا ہے، آگراپنے میکہ بی عورت کا انتقال ہوا ہوا دراس کا مال ویس ہو تو شوہ کا صحبہ دینے سے گریز کیا جا آ ہے، آگراپنے میکہ بی عورت کا انتقال ہوا ہوا دراس کا مال ویس ہو تو شوہ کا صحبہ بیان دینے سے گریز کیا جا آ ہے، آگویا اس زیادتی کا سیّر باب کرنے کے لئے شوہ کا حصر پہلے بیان دینے سے گریز کیا جا آ ہے، آگویا اس زیادتی کا سیّر باب کرنے کے لئے شوہ کا حصر ہیں اولا در منتجہ وڑی مورث کی مورث مورث کی کا فصف ملے گا، اور باتی فصف میں دو سرے درثار مثلاً مرحومہ کے والدین، بھائی بہن، حسب قاعدہ حصر بایس سے زائر ہوں، ایک ہو ایک ہو یا دراگر مرنے والی نے اولاد جھوڑی ہو ایک ہو یا گیا ہویا داور ہوں، یا اس سے زائر ہوں، لیک اور الم کا

ہویارٹکی ہو،اس شوہرسے ہوجس کو چھوڑ کر دفات پائی ہے، یااس سے پہلے کسی اور سوہرسے ہو،
تواس جورت بیں موجودہ سوہر کو مرحو نہ سے اللہ سے ادا؛ دین والفا ذِرصیّت کے بعد کی مال کا
چوتھائی ملے گا، اور لبقیر ہیں ہو کھائی حصتے و وسرے ورثاء کو ملیں سے سے سوہر کے حصہ
کی تفصیل تھی۔

ادراگرمیاں بیوی بی سے مرنے والا شوہرہے، ادر اس نے کوئی اولاد نہیں بھوڑی فرادا برین والفاذوصیت کے بعد بیوی کومرنے والے کے گل مال کا چرتھائی ملے گا، ادراگر اس نے کوئی اولاد بھوڑی ہے، خواہ اس بیوی سے ہویا کسی دوسری بیوی سے تواس صورت بیں بعدادا بردین و وصیت کے آٹھوال حصہ ملے گا، اگر بیوی ایک سے زا مرب تو بھی مذکورہ تفصیل کے مطابات ایک بیوی کے حصد میں جتنی میراث آئے گی، وہ ان سب بیویوں بیرتقیم کی جائے گا، ملکہ سب بیویاں چرتھائی اور آٹھوال حصر نہیں ملے گا، بلکہ سب بیویاں چرتھائی کی جائے گا، ورآٹھوں حصر میں شوہر، بیوی کو ملنے سے بعد اور آٹھوال حصر نہیں ملے گا، بلکہ سب بیویاں چرتھائی اور آٹھوال حصر نہیں ملے گا، بلکہ سب بیویاں چرتھائی اور آٹھوال حصر نہیں ملے گا، بلکہ سب بیویاں چرتھائی اور آٹھوال حصر نہیں شوہر، بیوی کو ملنے سے بعد اور آٹھوں جسہ میں شوہر، بیوی کو ملنے سے بعد اور آٹھوں جسم میں شوہر، بیوی کو ملنے سے بعد اور آٹھوں جسم میں شوہر، بیوی کو ملنے سے بعد اور آٹھوں بی شوہر، بیوی کو ملنے سے بعد اور آٹھوں بی شوہر، بیوی کو ملنے سے بعد اور آٹھوں بی سوہر، بیوی کو ملنے سے بعد اور آٹھوں بی شوہر، بیوی کو ملنے سے بعد اور آٹھوں بی شوہر، بیوی کو ملنے سے بعد اور آٹھوں بیت سوہر، بیوی کو ملنے سے بعد کی بعد اور آٹھوں بی سوہر، بیوی کو ملنے سے بعد اور آٹھوں بیت سے بیویاں ہو کے بعد اور آٹھوں بی سوہر، بیوی کو ملنے سے بعد اور آٹھوں بیت سے بیویاں ہو کھوٹر کی بیار ہوں بیت سے بیویاں ہو کھوٹر کر بیار ہوں بیت کے بعد اور آٹھوں بیت ہوں گا دو اور اور آٹھوں بیت ہوں گا دو اور اور آٹھوں بیت ہوں گا دو اور اور آٹھوں بیت ہوتھوں بیت ہ

مستقل : یه دیجها چاہئے کہ بیری کا ہرادا، ہوگیا ہے ابنیں، اگر بیری کا ہرادا، موگیا ہے ابنیں، اگر بیری کا ہرادا، مدی ہوتو درسرے قرضوں کی طرح اولاً کل مال سے دُینِ مہرادا، ہوگا، اس کے بعد فرکہ تقیم مہرگا، اور مہرلینے کے بعد عورت اپنی میراث کا حصر بھی میراث میں حصتہ دار ہونے کی وجہ سے دصول کرنے کے بعد کچے نہیں بیتا تو بھی دور اور کرنے کی، اور اگر میت کا مال اتناہے کہ جمراد اگر نے کے بعد کچے نہیں بیتا تو بھی دوست کو دیدیا جائے گا، اور کسی دارث کو بیصلہ دوست کو دیدیا جائے گا، اور کسی دارث کو بیصلہ دوست کو دیدیا جائے گا، اور کسی دارث کو بیصلہ دوست کو دیدیا جائے گا، اور کسی دارث کو بیصلہ دوست کو دیدیا جائے گا، اور کسی دارث کو بیصلہ دوست کو دیدیا جائے گا، اور کسی دارث کو بیصلہ دوست کو دیدیا جائے گا، اور کسی دارث کو بیصلہ کا در مسلم کا در کسی دارث کو کھی کا در مسلم کا

وَإِنْ كَانَ رَجُلُ يُوسَ فَكَلَكُمّا وَالْمُوالَةُ وَلَهُ آخُ اَوْ اَخْتُ الْمُوالَةُ وَلَهُ آخُ اَوْ اَخْتُ الدَارُهِ وَرَدِينَ كَانَا اللّهُ اللّ

خلاصةتفسير

معارف مسألل

ان سطورین کلاله کی میراث بیان کی تھی ہے، کلاله کی بہت سی تعسرین بیان کی تھی ہے، کلاله کی بہت سی تعسرین اس مثبور کلاله کی میراث کی تھی ہو علامہ تسرطی نے اپنی تفسیرین بھی نقل کی ہیں، مشہور تعربیت ہے جو خلاصتہ تفسیرین مذکور ہے، کہ جس مرسفے والے سے اصول اور فرورع نہ ہو وہ کلالہ ہے۔

ماحب روح المعانی کھتے ہیں کہ کلالہ اصل میں مصدیہ ہے جوکلال کے معنی میں ہے، اور اسلام سعنی ہیں ہے، اور اسلام سعنی ہیں کہ کلالہ اصل میں مصدیہ ہے جوکلال کے معنی میں ہے، اور اسلال کے معنی ہیں تھک جانا، جوضعت بر دلالت کرتا ہے، باپ جیٹے والی قرابت کے سواقر اس سے کہ وہ قرابت باپ جیٹے کی قرابت کی نسبت سے کمزورہ و الدا اور من والدا اور سے میں کھا کہا جیس نے مذاولاد چوڑی اور مذوالدا اور من والدا اور سے میں کھا کہا تھیں ہے مذاولاد چوڑی اور مذوالدا اور مناولاد ہے کہا کہا جیس نے مذاولاد چوڑی اور مذوالدا اور مناولاد ہے کہا کہا تھیں ہے۔

اس وارث بربھی اطلاق کیا گیا جوم نے واسے کا دلد اور دالدر میں لغست کے اعتبار سے جوم شقاق بنلایا اس کا تقاصا ہے کہ لفظ فرو سمقدر ہود اور کلالہ بعنی ڈوکلالہ " ہوگا، لینی ضعیعت دشتہ والا ، بھراس مال موروث پر بھی اس کا اطلاق ہونے لگا، جوایسے میتٹ نے چورڈ ا ہوجس کا کوئی ولد اور والد مذہور

ا داخ دے کہ اس بھائی کا مصلے اس کی اس کی اس کی اس کی بہن بھائی کا صلاح اس کی بہن بھائی کا صلاح اس بھائی کا سے اس کی اس کی اس کی اس کی بہن بھائی کا سے اس کی ایک واضح دلیل در اس کی ایک اور اس کی ایک واضح دلیل در اس کی ایک ہوتوں کی اور اس کی ایک واضح دلیل در اس کی ایک ہوتوں کی وجہ سے معمول بہا ہے اور اس کی ایک واضح دلیل در اس کی ایک بہن ہوتوں کی وجہ اس بھائی ہوتوں کی وجہ اس کی اور اگر در وہائی کی اور اگر در وہائی کا در وہائی مال ہائیں گی، اور اگر متعدد بھائی بہن ہوں تو ذکر کو مونث سے دو ہم اور ایا جائے کی اور علی کی در وہائی کا ذکر سے، اگر میہاں علی کی در وہائی کی در وہائی کا ذکر سے، اگر میہاں علی کی اور علی بہن کو شامل کر لیاجائے تو احکام میں تعارض لازم آجائے گا۔

تعارض لازم آجائے گا۔

وصیرت کے مسائل کی ہتھیم وصیت اور دَین کے بعد ہے، جیساکہ پہلے عوض کیا جاچکاہے، کرمیت کی جہیز دیکفین کے بعد گل ال سے قریضے اداکرنے کے بعد جو بیچے اس میسے تہسانی مال میں وصیت نا فذہوگی، اگراس سے زیادہ وصیت ہوتراس کا سٹر قااعتبار نہیں '

صا بطیس ادائے دین انفاز وصیت سے مقدم ہے ، اگرتہام مال ادائے دیون ہیں لگ جائے تورنه وصيبت نا فذهر كمي مرميرات حلي كي، اس ركوع مين بينول حكه جهال جهال وهيبت كا ذكر آیا ہے دہاں وصیست کا ذکر دَین سے مہلے کیا گیا ہے، اس سے بظا ہرمعلوم ہوتلہے کہو^{یت} کاسی دَسِن سے مقدم ہے،حضرت علی صی اللہ بحنہ نے اس غلط فہمی کو رفعے کرتے ہوئے فرایا

مِنُ بَعْنِ وَصِلَّيةٍ تُوْصُونَ مِعَلِ مَن بعد دميته توصون بهاادرين " اس میں گولفظ وصیب مقدم ہے ، کسی عملی طور پرچھنودا قدس صلی الشرعلیہ و سلم نے ا

رِا تُنكُمُ زَنُفُنَ هُونَ هُونِ وِ اللَّائِينَ اللَّهِ اللَّائِينَ إِلَى " يَعِنَ آبِ صَرَات بِهِ آبِ تَلَاوت اللَّهِ آدْدَنْيِنِ وَإِنَّ رَسُوْلَ اللَّهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْءِ وَسَلَّى تَصَى بِالدُّنْكِ قَبْلُ الْوَصِيَّةِ رَمْنَكُوْهِ بَوَالْهُ رَيْرُينَ اللَّهِ عَلَيْهِ الْمُعَاتِهِ اللَّهِ اللَّهِ المُعَاتِهِ ا

تاہم یہ بحتہ معلوم ہونا طروری ہے کہ اگر عملاً وصیت مؤخریہ ، تو لفظاً اس کو دہیں ہے بيلے كيول بيان كيا كيا، صاحب روح المعالى اس باره ميں نيھتے ہيں:

وَتَقْلِيهُمُ إِلْوَصِيَّةِ عَلَى الدَّيْنِ ذِكُرًّا مَعَ أَنَّ الدَّيْنِ مُفَتَّ مُ عَلَيْهَ احْسَكُمنّا لِإِظْهَارِكَمَا لِمَا لَعِنَا يَتِي بِتَنْفِينِهِ هَا لِكُونِهَا مَنْ لَنَّةً لِلتَّفُرِيْطِ فِي أَدَارَهَا الخَيْسِين آبت میں دین بروصیت کی تقدیم کی وج بہے کہ چونکہ وہ میراٹ کی طرح بغیر میں عوض سے ملتی ہے، اوراس میں رسست وار مرونا بھی صروری نہیں، اس لئے وار نین کی جانب سے اس کو نا فذكريف ميس كوتابي موسف يا دير موجاف كا قوى الدليفه تقا، اين مورث كاما ل كسي ك ياس جا اہواد سے نااس کو اگوار ہوسکتا تھا، اس لئے شان وصیّت کا استام فراتے ہوتے دین پر اس کومت دم مماگیا، بچرریجی بات ہے کہ قرض کا ہرمیّت پر بہزیا صرّ وری نہیں ، ا در اگر ز نمر گی میں رہا ہو تو موت تک اس کا باقی رہنا بھی صروری نہیں، ا درا گرموت کے وقت موجود سمی تیب بھی جو نکہ اس کا مطالبہ حق دار کی طرف سے ہوتا ہے اس لئے ورثار بھی انکار نہیں مشکھ اس دجهساس میں کوتا ہی کا احتمال بہرت کم ہے، بخلاف وصیت کے کہ جب میتت مسال جھوڑ اسے تواس کا بربھی دل جا ساہے کہ صدقہ جاربہ کے طور پراینے مال کا حصر کسی کاخیر یں صرف کرجا ہے، بہاں چو ککہ اس مال میں کسی کی طوف سے مطالبہ نہیں ہوتا، اس لیے وارثوں کی طرف سے کوتا ہی کا امکان تھا،جس کا سرِّباب کرنے سے لئے بطورخاص برجگہ وصيّت كومقدم كياكما.

مَسَنَّلُهُ: ٱگر وَمِن اور وصِيّت منه مو تو تجميز و تحفين سے بعد بيجا ہمواکل مال وارثول مي تقيم موجائك كا مستقله : وارث محون مي وصيت كرنا باطل به أكركس في اين الميك، المكى، شوير ا بیوی کے لئے یا اور کسی ایسے شخص سے لئے وصیت کی جس کو میراث میں حصتہ لمنے والا ہے تواس وصیست کا کھا عتبارہیں ، وادثول کو صرف میرات کا حصتہ ملے گا، اس سے زیارہ کے وہستی ت نهيئ حصنورا قدس ملى النَّدعليه وسلم في حجمة الوداع كي خطيري ارشاد فرمايا: إِنَّ اللَّهَ قَلَ أَعْطَى كُلَّ ذِي حَتِيًّ السَّاللَّةِ عَالْ في برق داركواس كاحق ديرًا

حَقَّتُهُ فَلَا دَصِيَّةَ لِوَارِبُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَى مِن كُولُ وسِن

رمشكوة بحوالمابوداؤد،ص ٢٠١٥ معترنهين

ہاں اگر دیگر وارث اجازت دیدیں توجی وارث کے لئے دھیت کی ہے،اس کے حق میں دصیت نا فذکر کے باقی مال شرعی طریقہ پر تقییم کیا جائے جس میں اس وادث کو بھی اپنے حصتہ كى ميرات ملے كى، بعض روايات حديث مين إلله آن تبنكاءَ الْوَرَقَة كاستنار بهي مزكور به، ا دكما ذكر صاحب المداية)

ا کلالہ کی میراث کے نھائم تربیہ بتائے کے بعد کہ یہ میراث وصیت اور دیا عَلْرَمُضَالِدِ كَيْفَسِيرِ كَيْ بِعِدْ الْمَرْمُوكَ، لفظ عَيْرَمُضَالِ فِرمايا، يدقيد الرَّحِ صرف اسى جَلَم نرکورہے، نیکن اس سے پہلے جو دوجگہ وصیتت اور دَین کا ذکرہے وہاں پرسجی معتبرا در معمل بم سے بمطلب اس کا یہ عاکم مرنے والے سے لے وصیت یا وَبن کے ذریعہ وارثول کونقصان پہنچانا جائز نہیں ہے، دصبت کرنے یا اپنے او برقرض کا فرضی اقراد کرنے میں دار تول کو محروم کرنے کا ارا دہ ہوناا دراس ارا دہ پرغل کرناسخت ممنوع ہے، ا درگنا ہ کہیرہ ہے۔

دُین با وصیّت کے درامیہ صررمینیا نے کی سمی سورسی مکن ہیں، مثلاً یہ کہ قرص کا حبوالا ا قرار کرلے، کسی د دست وغیرہ کو دلانے کے لئے ، یا اپنے مخصوص مال کوچواس کا اپنا ذاتی ہے| ينظابركراك كرفلان تخص كى امانت ب، ماكراس مي ميراث رخيا، يا ايك تهانى سے زائدال کی وصیت کرے، یاکسی شخص ہرا بنا قرض ہوا ور وہ وصول نہ ہوا ہو، نیکن محبوث یہ کہہ دیے کہ اس سے قرض دصول ہوگیا ، تاکہ دارتوں کورنہ مل سے ، یا مرض الوفات میں ایک ہمائی سے ا زیادہ کمی کوہبہ کردیے۔

یہ صورتیں صررمینا نے کی ہیں، ہر مورث جودنیا سے جارہاہے آسے زندگی کے آخری لمحات میں اس طرح کے احتسرادے بھنے کا اہتمام کر اچاہتے۔

مقرده حصوں کے مطابق | میراث کے حصے بیان کرنے سے بعداللدیاک نے ارشاد وسندایا تقیم کرنے کی اکب وصیافت من اللہ ، بین جو کھے حصے مقرر کئے گئے ، اور زین اور

وصیّت کے بائے میں جو تاکیدگی گئی اس سب پرعل کرنا ہذا بیت صرودی ہے، المنڈ پاک کی طرف سے ایک عظیم وصیت اور قہم بالشان حکم ہے، اس کی خلاف ورزی نظر کرنا، مجر هزيد تنبيه کرتے ہوئے ادشاد فرما یا قوا دفرہ تحلیق حقیقی می بین المنڈ تعالیٰ سب جانتا ہے اور اس نے اپنے علم سے ہرا یک کا حال حبائت ہوئے حصے مقر دفر لمائے ، جوا حکام مذکورہ پرعمل کرے گا المنڈ کے علم سے اس کی یہ نیک باہر مزہ ہوگی، اور جو خلاف ورزی کرے گا اس کی یہ بدکر دادی مجی المنڈ کے علم میں اس کے یہ نیک باہر مزہ ہوگی، اور جو خلاف ورزی کرے گا اس کی یہ بدکر دادی مجی المنڈ کے علم میں اس سے مواخدہ کیا جائے گا۔

نیز جوکوئی مرفے والا دُین یا وصیت کے ذریعہ سے صرر مینجائے گا اللہ کواس کا بھی علم بناس کے مواخذہ سے بلے خوف شرمہو، ہاں یہ ہوسکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ خلاف ورزی کرنے پر اس دنیا میں مزانہ دے، اس لئے کہ وہ حلیم ہے ، خلاف درزی کرنے والے کوب دھوکانہ لگنا چاہئے کہ میں بچ گیا ۔

وَلْكَ حُلُ وَكُولُ اللّهِ وَمَنْ يَجِعُ اللّهَ وَرَسُولَ عَيْلِ فَلْ اللّهِ وَرَسُولَ عَيْلَ خِلْكَ عَمِي الله ورمول عَلَا الله ورمول عَلَمُ وَلِكَ الله ورمي عَلَمْ الله ورمي عَلَى الله ورمول ورمول ورمول ورمول الله ورمول ورمول ورمول ورمول الله ورمول ورمول ورمول الله ورمول ورم

خُلاصَة تفسِير

میراث کے نرکورہ احکام بیان کرنے کے بعدان ڈوکیتوں میں ان احکام کو رکیتوں میں ان احکام کو رکیتوں میں ان احکام کو رکیتو آبات مانے اور نا فرمانی کرنے کی بری عاقبت کا بیان ہے ، جس سے احکام فرکورہ کی اہمیّت مقصود ہے ۔

یسب احکام فرکورہ دمتعلقہ میراث یا جع احکام میائی کے اخدا وندی صابطے ہیں، اورج شخص السرا وردسول کی پوری اطاعت کریے گا (بعنی ان صابطوں کی پابندی کرے گا)

ية (عن د

الشّر تعالیٰ اس کوالین بهستوں میں دؤراً) داخل کر دیں محیون کے استر تعالیٰ اس کوالیت کے پنیج بنہریں جاری جوں گئی بہیشہ ہمیشہ ان میں رہیں گئے، اور پر بڑی کا حمیا ہی ہے، اور چوشف النّراوراس کے رسول کا کہنا نہ مانے گا اور باکل ہی اس کے عنا بطوں سے بھل جا دسے گا، دلین یا بندی کو عنروری بھی د سمجے گا دور یہ حالت کفری ہے ، اس طور سے کہ وہ اس جو کا دور یہ حالت کفری ہے ، اس طور سے کہ وہ اس جس بہیستہ دہے گا، اور اس کوالینی سستر ابوگی جس میں ذاخل کریں گئے ، اس طور سے کہ وہ اس جس بھیستہ ہمیستہ دہے گا، اور اس کوالینی سستر ابوگی جس میں ذات جبی ہے ،

معادف مسائل

فشرآن کریم کابراسلوب ہو کہ احکام وعقا مدّ سے بیان سے بعد تنتمہ سکے طور پر ماننے والوں کے لئے ترغیب اوران کی فصیلت کا ڈکر ہوتا ہے ، اور دنہ ماننے والوں سکے لئے ترجربب و معزار اوران کی غرصت خرکور ہوتی ہے ۔

یہاں تبھی چونکہ احتکام کا ذکر تھا اس لیے آخر کی اِن ڈو آ بیوں میں اطاعت کرنیوالوں اور ْافر مانوں تے نتائج کا ذکر کر دیا گیا۔

يتحمسا أحكام ميراث

مسلان کا فرکا دارٹ آگرچہ میراٹ کی تقییم نہی قرابت پر رکھی گئ ہے ، نسکن اس میں سے لعبض نہیں بن سسکتا ۔ چیز بی سستنٹی ہیں ، اوّل یہ کہ مورث اور دارٹ دو مختلف دین والے نہ ہو ہندا مسلمان کیس کا فرکا اور کا فرکی کر کسلمان کا دارٹ نہیں ہوگا،خواہ ان ہیں آپس میں کوئی بجن ہی دسشستہ ہو،حضورا قدس صلی المندعلیہ وسلم نے فرایا :

لَايَرِثُ الْمُسُكِّلُو الْمُكَافِرَ وَلَّلَ فَيَ يَعْمَلُهُ الْمُكَافِرَ مِنْ اللَّهُ الْمُسَلِّلُو المَافِرِ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ الْمُسُلِّلُةِ وَمِنْ اللَّهُ اللَّالِي اللللِّلِي الللِّلِي اللَّالِي اللَّهُ اللَّهُ اللَّالِي الللَّالِي الللِّلِي اللَّالِي اللَّالِي اللْمُلْمُ اللَّالِي اللَّالِي الللَّالِي اللَّالِي الللِي اللِي الللِّلْمُ اللَّهُ الل

یه کم اس صورت سے متعلق ہے جب کہ پیدائش سے بعدہی سے کوتی شخص مسلم ایکا فر ہو، نیکن اگر کوئی شخص پہلے مسلمان تھا، بھرا اعیاذ بالنڈا سیلام سے بچر گیا اور مرتد ہو گیا، اگرایس شخص مرجائے یا مقتول ہوجائے، تواس کا وہ مال جواسسلام کے زمانہ میں کسب کیا تھا، اس سے مسلمان وار توں کو ملے گا، اور جوار تذاویے بعد کمایا ہو وہ بیت المال میں حب مع کر و ماجلت گا۔

نین اگرعورت مرتد ہوگئی تواس کا کل ال خواہ زمانۂ اسسلام میں عصل ہوا ہو بازمانہ' ارتدا دیس ، اس کے مسلمان وارثوں کو ملے گا، لیکن خود مرتدمرد ہو ماعورت اس کونہ کسی

مسلمان سے میراث حلے گی نہ کسی مرتدسے ۔

قابل کی برائے اگر کوئی شخص ایسے آدمی کو قسق کر دیے جس کے مال میں اس کو ممراث پہنچتی ہو تو یہ قابل اس شخص کی ممیراٹ سے محروم ہوگا ، حضورا قدس صلی اللہ علیہ دسلم کا ارشاد ہے ، آٹھا کوٹل کا یکویٹ رمشکوٰ قامس ۲۰۱۳ ، تعین قائل وارث نہیں ہوگا '' البتہ قسلِ خطا کی بھن صورتیں اس سے ستنتیٰ ہیں رتفومیل فقہ کی کتابوں ہیں ہے ،

بیت بی جوبچہ اگرکس شخص نے اپن کچے اولا دھھوڈی، اور بیوی کے بیٹ بیں بھی بچہ ہے،
اس کی میراث تو یہ بچہ سجی وار تول کی فہرست میں آئے گا، لیکن چو کہ یہ بچہ چلا اوشوا دہے
کہ بیٹ میں لوکا ہے یالوگ ، یا ایک سے زیادہ بچے ہیں ، اس لئے بچہ بپدا ہونے تک تقسیم میرا الموی رکھنا مناسب ہوگا، اور آگر تقییم کرنا عزودی ہی ہو تو میر دست ایک لوکا یا ایک لوکا یا ایک لوگ فرض کرکے دونوں سے اعتبار سے ووصور تیں فرض کی جائیں، ان وونوں صور تول ہی سے جی صورت میں ورثار کو کم ملتا ہو وہ ان میں تقسیم کر دیا جائیں، اور باتی اس حل کے لئے رکھا جائے۔

معتدہ کی میراث میں جب شخص نے اپن بیوی کوطلاق دیدی اور طلاق رجبی ہے ، مجرطلاق سے رجوع اور عدّت ختم ہونے ہے جہ کے وفات پاگیا، توبیعورت میراث میں حصتہ با دیے گی،

اس کے کہ بکاح باتی ہے۔

ا دراگر کسی شخص نے مرض الوفات میں ہوی کوطلاق دی، اگر جوطلات بائن کی تلظم ہی ہو، اور عدرت ختم ہونے سے پہلے پہلے مرکبیا، تب بھی وہ عورت اس کی وادث ہوگی، اور عورت کو دارث بنانے کی وجہ سے دروعد تول میں سے جوست فریادہ دراز ہواسی کو خست بیار کمیا جائے گا، جس کی مختفر تشریح یہ ہے کہ :

عِنَّرتِ طلاق تمین حَیَصٰ ہے، اُورعدؔتِ وفات ﷺ وہبنہ دس دن ہے، ان دونوں ہے جوعدؔت زیادہ دنوں کی ہواسی کوعدّت قرار دیاجائے گا، تاکہ جہاں تک ممکن ہوعورت کو -- تاماریہ

حقتہمرل سکے۔

ادراگر کیسی شخص نے مرض الوفات سے بیہلے ہائن یا مغلّظہ طلاق دی اوراس سکے ا چند دن بعدعو رت کی عدّت میں وہ فوت ہوگیا ، تواس صورت میں اس کو میراث میں سے صعتہ نہیں ملے گا، البتہ اگر طلاق رجمی دی ہے تو وہ وارث ہوگی ۔

مسئلہ: اگرکسی عورت نے تو ہرکے مرض وفات میں خودسے خلع کر لیا تو وارٹ نہیں ہوگی، اگرچہاس کا نثوہراس کی عدّت کے دوران مرجائے۔ عصبات کی میراث فرائف کے مقررہ حصے بارہ در قام کے لئے طشدہ میں، اور ان وار توں کو اصحاب الفروض میں اصحاب الفروض میں تحدید بالفروض میں تعدر اور گذر کی، اگر اصحاب الفروض میں کوئی ندہو، یا اصحاب الفروض کے حصے دید بینے کے بعد کچے مال بچ جائے تو وہ عصبہ کو دیدیا جا بیے، اور تعین مرتبرا کم بی شخص کو رونوں چینیتوں سے مال مل جاتا ہے، بعض صور تول میں میں کی اولا داور میت کا والد بھی عصبہ ہوجاتے ہیں، دادا کی اولا داور میت کا والد بھی عصبہ ہوجاتے ہیں، دادا کی اولا دلین چیا اور باب کی اولا دلیسن بھاتی ہی عصبہ ہوجاتے ہیں۔

عسبات کی کتی فرمیں ہیں بن کی تفصیلات فرائفن کی کتا بوں میں موجود ہیں ، بہال ایک متابال کھی جائی ہے است کی کتی فرمیں ہیں بن کی گئا اور اس نے اپنے پیچے کیار وارث جہوڑے ، بیرتی ، ان اور چی ، تواس سے مال سے کل جو بسیل حصتے کے جائیں گئے ، جن میں سے آ دصالین ہارہ حصے لوگی ، ان اور جی اور حصے مال کو اور اور بیاری کو ، لیا کے حساب سے جارجھے مال کو اور اقید یا کے حصاب سے جارجھے مال کو اور اقید یا کے حصاب سے جارجھے مال کو اور اقید یا کے حصاب سے جا کہ حصاب سے جارہ کے دہ عصبہ ہونے کی حیثیت سے چی کو ملیں گے۔

مست المستديل المستديل المرابي المرابي المرابي المرابي المرابي المستديل المستديل المستديل المستديل المستول الم

عَنْهُ مُمَاطِلِ اللهِ اللهِ كَانَ تَوْ الْبَارْ حِيْمًا اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ الل

خلاصةتفسير

اگلی آیات میں ان معاملات کی اصلاح فرماتے ہیں، اود اگر کسی عودت سے کوئی ایسا تصور سسرز دم وجائے جوشرعًا قصور مواس پرتا دیب کی اجازت دیتے ہیں، اوراصسلاح و آادیب کایہ مضمول بھی انگلے دوتین دکوع تک چلاگیاہے۔

معادف ومسائل

ان آیات میں ایسے مرد ول اورعور توں سے بالسے میں سزا سجومیز کی گئی ہے جن سے فاشد

این زناکا صد درم دجائے ، مہبلی آبت میں فرایا کرجن عور توں سے الیسی حرکت سرز دہ وجائے تو اس سے بٹوت کے لئے چادگوا ہ مروطلب کئے جائیں، لین جن حکام سے باس یہ معاملہ میسٹس کیا جائے نبوت زنا کے لئے وہ چارگواہ طلب کریں ابوشہا دت کی اہلیت رکھتے ہوں ، اور گواہی بھی مردول کی صروری ہے ، اس سلسلم می عور تول کی گواہی معترز ہیں ۔

زنا کے گواہوں میں شرفیت نے دوطرہ سے سنی کی جہ جونکہ یہ معاطر بہت اہم ہے جب عقارت اور عفّت مجودہ ہوئی ہے ، اور خاندانوں کے ننگ دعارتا مسئلہ سامنے آجا تا ہے ، اور خاندانوں کے ننگ دعارتا مسئلہ سامنے آجا تا ہے ، اور خاندانوں کا گواہی کا اعتبار نہیں کیا گیا، ٹانیا چارمردوں کا ہونا حروری مسئرار دیا ، ظاہر ہے کہ بیر شرط مہدت سخت ہے ، جس کا دجود میں آنا شاف و نا دری ہوتا مید بین خان کی کہ عورت کا شوہر ما اس کی والدہ یا بودی مبن ذاتی برخاش کی وجہ سے نواہ مخاہ الزام اور ہمت کہ وجہ سے نواہ مؤاہ الزام مند گگائیں ، با دو سرے بدخواہ لوگ دشمنی کی دجہ سے الزام اور ہمت کی گائیں ، با دو سرے بدخواہ لوگ دشمنی کی دجہ سے الزام اور ہمت کا معتبر ہے ، ایسی صورت میں مدعی اور گواہ سب صوبے قرار دیتے جاتے ہیں ، اور آیک مسلمان برالزام لگانے کی وجہ سے ال بر صرفة قذف "جاری کردی جاتی ہے ۔

سُورة نورس واضح طُوربرارشار فرَمايا، لَوْ لاَحَبَاءُ وُعَلَيْهِ بِآدُ بَعَتْ شُمَّدَنَا عَ الْمُعَدَّرِ الْمُعَ وَإِذْ لَهُ مِنَا ذَوْ الْإِلشَّهُ مَنَ آعَ فَاللَّلِكَ عِنْدَ اللهِ هُمُ الْكُذِبُونَ (١٣،٢٣) حِن كا حاصل يه سحكم

جولوگ جارگواه نهلاسکی*س ده حجو هے ہیں* ۔

تبعن اکا برنے چارگوا ہوں کی صرورت کی پھمت بیان کرتے ہوئے فر ایا کہ اس معالم میں چو ککہ دوا فراد ملوث ہوتے ہیں مروا ورعورت ، تو گویا کریہ ایک ہی معاملہ تقدیر ادو مغالوں سے پھم میں ہے ، اور ہرایک معاملہ ڈوگوا ہوں کا تفاضا کرتا ہے ، اہزا اس کے لئے چارگوا ہ صرور ہوں گے ۔

آیت کے آخر میں فرمایا کہ اگر وہ دونوں تو ہرکولیں اور اپنی اصلاح کرلیں توات تعرف مت کر و، اس کامطلب یہ ہے کہ مزار دینے کے بعد اگرانھوں نے تو بہ کرلی تو بھرانھیں ملائٹ مت کرو، اور مزید مزار مت دو، یہ مطلب نہیں کہ تو بہ سے سزار بھی معافت ہوگئی، اس کے کہ یہ تو بہ مزار کے بعد مذکور ہے، جیسا کہ فارکی تفریع سے طاہر ہے ، ہاں اگر تو بہ نکی ہوتو سزا کے بعد بھی ملامت کرسے ہیں ۔

بر این کا کا دوآیتوں میں زناکے لئے کوئی متعین حدبیاں نہیں کی گئی ، بلکھنز اتنا کہا گیاہے کہ ان کو تکلیف بہنچا ؤ، اور زنا کا رعود توں کو گھروں میں سند کر دو۔ يحليف بينيان كالمجى كوئى خاص طريقه نهيس بتلايا كياءا ورجكام كے صواب ديدرياس کو حیواد دیا گیا، ابن عباس رصنی النّزعهما فرماتے ہیں کہ بیباں ایذار دینے کے معنی رہیں کہ ان سمو زبان سے عار دلائی جاتے اور شرمندہ کیاجاتے اور ہاتھ سے بھی جوتے دغیرہ کے ذریعہان کی مرتست کی جائے ، حَصَرت ابن عباس کا یہ قول بھی بطور تمثیل کے معلوم ہوتا ہے ، اصل بات دہی ہے کہ معا فرحقام کی دائے پر مجور دیا گیاہے۔

نزدل کے اعتبارے قرآن کریم کان دوا میوں کی ترتیب یہ ہے شروع میں توان کو اینا ، دینے کاسکم نازل ہوا اوراس سے بعد فاس طور سے عور توں سے لئے بیر حکم میان کیا گیا کہ ان کو گھروں میں مجبوس رکھا جلتے میہال مک کہ وہ عورت مرحات، اس کی زندگی ہی میں آینوالا حكم آجائے كا توبطور حدك اس كونا فذكر دياجات كا .

چنا مخر بعدين وسبين ميان كر دى مى جب كالترجل شائد في اس آيت بي وعده فرمایا تقا، حفزست ابن عباس رضی الشرعنه سبیل کی تفسیر فرماتے ہیں کیفی کا کیجئم لِلدَّیتِب وَا لُجَكُنُ لِلنَّهِ وَسِهُ مَشَادى مشده كَحَق بِس زناكى صراس كَسَسنْكماد كردينا بِ اورغيرشادي المُ کے لئے اس کو کوڑے ارنا (بخاری کتاب لتفییرا ص ١٥٠)

مرفوع ا حادیث میں بھی اس سبیل" کا بیان رسولِ کریم صلی ا^{یل} علیه وسلم سے دصافیہ سے ساتھ تابت ہے، اور شاری شدہ ، غیرشادی شدہ ہرایک سے لئے الگ الگ بحم بیان کیا ا ہے دسول کریم صلی انٹرعلیہ وسلم نے حصرت ما عزبن ماکلٹ رُضی انٹرع فٹرقبیلۃ اُڈڈکی ایک عورت پرزناکی حدجاری مسسرانی تھی، اور میر د و نول چونکه شادی شدہ تھے، اس لئے ان پیسے نگسار كردياً كيا تها، نير أيك يهودي كومجي زناكي وجهس رجم كيا كيا تها، اوراس كے حق ميں يوفيصل توراة كے بھم ير كيا گيا تھا۔

غرشادی شده کا حکم خود قرآن کریم کی سورة نور میں مرکورے ،

اَلزَّا نِنيَةً وَالزَّانِينُ فَالْحِلِلُ وَاللَّهِ اللَّهِ وَاللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللّ كُلَّ وَاحِينِ مِنْهُمُ امِا ثَقَةَ جَلِّنَ ﴿ كُوسُوكُورُ مِهِ مارو اللهِ ١٣٠٠)

: شردع می*ں رجم کے حکم کے لئے* قرآن کریم کی آبیت بھی نازل کی گئی تھی، لیکن بع*ٹن* اس كى تلادت منسوخ كردى كمن ، البنته حكم باقى ركمه كيا.

حفزيت عمر رصى النُّرعنه كا ارشاد ہے:

إِنَّ اللَّهَ بَعَثَ عَمَدَ عَلَيْهِ الْعَقِيِّ | أَللْهُ تَعَالَى فَي مَدِ عليه للهم وني برق وَآنُوْلَ عَلَيْهِ أَدِيمُتْتَ فَكَانَ بَالرَبِيجِا اوران يركناب بمي ازل كريى جوکچ دی الندتعالی نے نازل دستر الی،
اس میں رجم کی آبیت بھی تھی، رسول المند
صلی السند علیہ وسلم نے رجم کیا اور ہم لے بھی
ان کے بعد رجم کیا، رجم کا حکم اس شخص کے
لیتے تابت ہے جوز ناکر ہے اور وہ فساوش ہو،
جور خواہ مروجو یا عورت ،

مِمّا آنُزَلَ اللهُ تَعَالَىٰ ابْدَةَ الرَّجُمْ رَجِّمَ رَسُولُ اللهِ مَكَّ اللهُ مَلَنِهِ وَسَلَّمَ وَرَجَمُنَا اللهُ مَلَنَهُ وَالرَّجُمُ فِي كِتَابِ اللهِ بَعْنَ عَلَىٰ مَنْ زَن إذَ المُحْصَن مِن الرِّجَالِ وَالرِّشَاء الح ربناري مِن الإِجَالِ وَالرِّشَاء الح ربناري مِن الإِجَالِ وَالرِّشَاء الح

خدلات یہ کہ ان آیات ہیں جومس فی البیوت اور ایزار کا تھم ہے وہ شرعی صد نازل ہونے پرمنسوخ ہوگیا، اوراب حدزناتنو کوڑے یارجم پرعل کرنا لازم ہوگا، مزیرتفصیل انشارا مند تعالی سورہ نورکی تفسیر میں بیان ہوگی ۔

غرنطری طریقہ ہے قاضی تُنَا دالله صاحب بانی متی رحمۃ الله علیه تغییر مظہری میں تھے ہیں کہ تضایت مات کا مصدات وہ لوگ ہیں جوغیر فطری تضایت میں میں جوغیر فطری

طریقہ پر قضاً پہنوت کرتے ہیں، لینی مرد اسلااذ بالمثل کے مرتکب ہوتے ہیں "

قاضی صاحبؒ کے علاوہ دیگر حصرات نے بھی اسی قول کو لیا ہے، الفاظ قرآن مجید میں چونکہ لفظ اکّن ان تیا نیتا نیتا موصول اور صلہ دونوں مذکر سے الفاظ بیں، اس لئے اِن حضرات کا یہ قول بعید نہیں ہے ، موجن حصرات نے زانی اور زائیہ مراد لیا ہے، انھوں نے بطور تغلیب مذکر کا بیصین ذرائیہ کے لئے بھی شامل رکھاہے، تاہم موقع کی مناسبت سے

استلذا ذبالمثل كي حرمت وشدّت اوراس كي جراء وتعزير كاذكراس عبد بعجان موكا -

ا احادیث دآ فارسے اس سلسلہ میں جو کچھ ابت ہوتاہے اس میں سے بطور تمویم کچھ نقل

کیاجا ماہے:

می الدیم ال

عَنُ إِنْ هُنَ يُوَةً رُضِى اللّٰهُ عَنْهُ اَنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَنْهُ وَسَلَّى قَالَ لَعَنَ اللهُ سَبْعَتُهُ مِنْ خَلْقِهِ مِنْ فَوْقِ سَبْعٍ سَلَوْ وَرُدَّ وَ الْكَعْنَ ثَلَ فَوْقِ سَبْعٍ سَلَوْ وَرُدَّ وَ الْكَعْنَ ثَلَ فَا حَلِي وَاحِلِ مِنْهُمُ ثَلَاثًا وَلَعَنَ ثُلِّ وَاحِلِ مِنْهُمُ لَعْنَ تَهُ تُكُفِيْهِ قَالَ مَلْعُوْلَتْ

مَنْ عَمِلَ عَمْلَ قَوْمٍ كُوْلٍ ، مَلْعُوُنُ مَنْ عَمِلَ عَمْلَ قَوْمٍ كُوْلٍ مَلْعُوُنُ مَنْ عَمِلَ عَمْلَ قَوْمٍ كُولٍ الحَنْ دالترغيب والتوجيب)

وَعَنِ الْبُنِ عَبَّاسٍ رَضَى اللهُ عَنْهُا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسُلِّى مَنْ وَجَلُ تُنْهُونُ يَعْسَلُ عَمْلَ قَوْمٍ لُولِطٍ فَا قُتُلُوا الْفَاعِلَ وَ الْمُفْعُولَ بِهِ الْمُفْعُولَ بِهِ

(الترغيب والتوهيب)

المعون بيروة تخص جوقوم لوط والاعمل كراب المعون بيروة تخض جوقوم لوط والاعمل كرباب المعون بيرو شخص جوقوم لوط والاعمسسل المرتاب "

تحصرت ابوہر مرزہ رصی الندعندسے روات ہے کہ رسول الندصلی المندعلیہ وسلم نے فرایا کہ چار آدی صبح سے دقت الندجات کے عصنب بی ہوتے ہیں، اور شام کوجی الندجال شافدان سے ناراص ہوتے ہیں بی نے بوجھا کہ وہ کون لوگ ہیں ، آھیائے فرمایا وہ مردج عود توں کی طرح بنتے ہیں اور وہ عور تیں جومردوں کی طرح بنتی ہیں اور وہ محقر ترجی یا یہ سے ساتھ غیر فطری

معضرت ابن عباس رضی الشدعنه سے روایت ہے ، فرمایا ، دسول المندصلی ملیم دیلم نے ادشاد فرمایا جس کوئم قوم لوط کی طرح غیر فطری حرکت کرتا ہوا دیجھ لو تو فاعل اور مفعول دو نوں کو مارڈ الو ع

عافظ ذکی آلدین گنے ترغیب و ترہیب میں لکھاہے کہ چارخلفار حصارت ابو بحرصد بن گئے حصارت علی محصارت عبدالشدین الزہریئے راور ہشام بن عبدا لملک نے اپنے زمانوں میں غیرفطری حرکت والوں کوآگ میں جلا ڈالا تھا۔

اُس سلسلہ میں انھوں نے محدین المسنکدر کی روایت سے ایک واقعہ بھی لکھا ہے کہ خالدین ولیدرصنی النڈعنہ نے حصرت ابو کمرصد اپنی رضی النڈعنہ کو خط لکھا کہ بیہاں عوب کے ایک علاقہ میں ایک مرد ہے جس کے ساتھ عورت والاکام کیا جاتا ہے۔ حصرت ابو کمررصنی الندنے اس سلسلہ میں صحاب کراٹم کو جے کمیا، اوران میں حضرت علی ص سمی نشریعیت لاسے ،حصرت علی رضی الشرعند نے فر مایا کریہ ایک ایسا گنا وسے جس کا ارتکاب سوات ایک قرم کے سی نے ہیں میا، اورا سڈ جل شان نے اس قوم کے ساتھ جومعا لر کیا وہ آپ سب کومعلوم ہے، میری داسے ہے کہ لسے آگ میں جلا دیاجاسے، دومرے صحابۃ کرام^و نے بھی اس میر اتفاق كركيا، ادرحصرت الوكرصدين رضي الشرعنه نے اسے آگ بيں جلادينے كاخسكم ديد با-

مذكوره روايات مين قوم وط عے على احوالم ارا آياہے ،حصرت توطعليا سلام جس قوم کی طرف مبوت کئے ستھے وہ قوم کفروشرک سے علاوہ اِس بدترین اور غیر فطری حرکت کی جی عادى همى الدرجب حضرت نوط عليه التهلام كى دعوت وتبليخ كاان برا نژيز بهوا توالمنوج ست منا سے حکم سے فرشتوں نے اس قوم کی استہوں کو زمین سے اسٹالیا ، اورا وندھا کر کے زمین بر بھینیک دیا جس کا دکرسورهٔ اعرآب میں آئے گا، انتاء اللہ به

مندرجه بالاروابات استلذا دبالجنس سيمتعلق تعيس، روايات مين عورتول كے ساتھ غرفطری فعل کرنے برہمی سند پرترمین وعیدس آئی ہیں۔

اَنَّ رَسُولُ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِمُ اللهُ عَلَيْهُمُ اللهُ نے فرمایا اللہ جل شان اس مرد کی طرف رحمت کی نگاہ سے نہیں دیکھتے جومردیا عورت کیسا تھ غیر فعل کرے ؛ شخزىمىدىن ثابت دحنى الشرعنه فرملتے یں، رسول الشرصلی المشرعلیہ وسلم سلے ادشا دفرا یا کرانشرحل شانهٔ حق بیان کرنے میں مٹرم نہیں کرتے ، یہ الفاظ آپ نے تین دفعہ ارشاد فرمائے، (مھر

عَنِ ابْنِ عَتَابِسٍ وَضِي اللَّهِ عَنْهُما اللَّهُ عَنْهُما اللَّهُ عَلَيْهَا اللَّهُ عَلَيْها الله عَن اللَّه عنها الله عَن الله عنها الله علم الله علم الله على الله علم الله وَسَلَّى قَالَ لَا يَنْظَمُ اللَّهُ عُزَّوتَ عِلَّ إِلِيْ رَجُلِ النَّىٰ رَجُلًا أَوا مُوَعَةٌ فِيُ د برها (الرغب والترميب) عَن خُزَيْمِ تَهُ ابْن ثَابِتٍ قَالَ قَالَ رَسُوُلُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكِيمَ لَمَّ إِنَّ اللَّهَ لَا يُسْتَخِيلُ مِنَ الْحَقِ كُلاَثَ مَرَّاتِ لَا تَأْتُوُا النِّسَاءَ في أَدْ بَارِهِنَّ رالرِّغِيبُ الرَّهِيبِ

فرمایا)عورتوں کے اس غیر فطری طریقہ سے مت آیا کروا وَعَنْ إِنْ هُوَيُورَةٌ وَجِنَى اللَّهُ عَنْيَهُ ﴾ تحضرت الوهرميره رضى الله عنه سے رقاق اَنَّ رَمِيُوْلَ النِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ أَوْ قَالَ مَلُعُونُ مَنْ أَلَى امْزَءَةٌ فِي ﴿

> دُجُرِهَا والرّغيب واليّرميب، يه وَعَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكُمُ .

بيع كدرسول الترصلي الشرعليروسلم كا ارشارب دوشخص ملعون سے جوغیر فطر طراقیہ سے بیوی کے ساتھ جاع کر السے ا ' حصرت ابوہرمرہ ہی سے روایت ہے کہ

رسول الشرصلي المندعليه وسلم في فرما يا | جومردحیفن کی حالت میں بیوی کے ساتھ كَفَرَ بِمُا أُنْزِلُ عَلَى مُحَمَّدِ صَتَّى الْجَاعِ كُرَّا مِهِ يَاغِرِ فَطَرَى طُلِقِهِ اللهِ ال ہے ساتھ جاع کر اہے، یاکسی کا ہن کے

تَالَمَنُ أَنَّ حَا يَصْنَّا أَوِامُوءَةٌ فِيُ دُّهُ مِهِ هَا أَوْكَاهِنَّا فَصَنَّ قَاهُ فَقَلُ اللهُ عَلَيْنَ وَسَلَّى -

پاس ما آباد دغیر سے متعلق اس کی جرکی تصدین کرنا ہے، توایسے لوگ اس دین سے منكر موتلئة جومحرصلي المشرعلية وسلم برنازل مهوا الأ

اس قبیج فعل سے لئے کسی معتن حر کے معتسر رکرنے میں تو ففنار کا اختلات ہے جس کی تفصیل کتب نقدیں موجودہے، تاہم اس کے ملے شدیدسے شدید سزایس منقول ہیں، مشلاً آگ میں جلا دینا، دیوار گرا کر کیل دینا، او نجی جگہ سے بچینک کرسنگساد کر دینا، تلوار سے قبل کردینا

تَّمَا التَّوْبَهُ عَلَى اللهِ لِلَّذِيْنِ يَعْمَلُوْنَ النَّنَوْءَ بِجَهَا لَيَّةُ ب قبول کرنی اللہ کو صرور تو ان کی ہے جوکرتے ہیں بُراکا جالت سے وُبُون مِن قَرِيْبِ فَأُولَا عِنْ كَالْمُ كَانَّةُ فِهُ اللهُ عَلَيْهِ مُو كَانَ

ان کوالٹرمعات کر دیتا ہے

ىنە عَلِيُمَّا حَكِيْهَا ﴿ وَلَيْسَتِ النَّوْبَةُ لِلَّذِيْنَ يَعْمَلُوْد

مجھ جانے والا ہے حکمت والا اورایسوں کی توب بہیں جو کتے جاتے ہیں بڑے التِّحَتِّ إِذَا حَضَّ آحَلَ هُ مُوالْمَوْتُ قَالَ إِنِي تُبُتُ

یہاں تک کر جب رائے آجادے ان میں سے کسی کے موت و کہنے لگا میں توب کرتا ہوں نَ وَلِا الَّذِينَ يَهُو تُونَ وَهُمُ كُفًّا ارْكِالِكَ أَعْتَلُ نَا

ب اور نہ ایسوں کی توب جوکہ مرتے ہیں حالتِ کفریس ان کے لئے توہم نے سب رکیا

لَهُهُ عَنَ ابَّا ٱلِهِيمًا ۞ ے عذاب دردناک

ر ليط آيات القبل كآبت من توبه كا ذكر آياتها، اب ان دوآيتون من قبول توبه كي شرائط اوراس سے قبول ہونے اور نہ ہونے کی صورتمیں بتلاتے ہیں۔

خلاصفيسير

میا قصد وخه سیادس اسی اسی بات قابل ذکری که قرآن مجیدی لفظ بِجهالی کا داد دموا کیا بواگذاه شنانین بوتا سے اس سے بظا برمفہوم ہوتا ہے کہ انجانی اور نا دانی سے گناہ کرے قراس کی تو بہ قبول ہوگی، جان اوجھ کر کرنے تو فو بہ قبول نہیں ہوگی، لیکن صحابہ کرام رضوال اللہ علیہم نے جو تغییر اس آمیت کی بیان فرمائی ہے، وہ یہ ہے کہ جہالہ "سے اسی جگر بر مراد نہیں ہوگی اس کو گناہ کے گناہ ہونے کی خبر نہ ہو، یا گناہ کا قصد دارا دہ نہ ہو، بلکه مراد یہ ہے کہ اس کو گناہ کے انجام برا دراخردی عذا ہے غفلت اس گناہ برا قدام کا سبب ہوگئی، اگر جپ گناہ کو گئاہ جاتنا ہو، ادراس کا قصد دارا دہ بھی کیا ہو۔

ابوالعاليداور تماده في نقل كياب كم محابة كرام رضى الشرعنيم اس يرمتفن عفى كم كان

ذَنْبِ أَصَابَهُ عَبُلُ فَهُ وَجِهَا لَتُ عَمَلًا كَانَ أَوْغَيُرَهُ ثُرُيعِيْ بنده جُوَّلناه كرتاب خواه بلأ

موا القصد ببرحال جالت ب

الم تفسير مجابد فرا إبكل عاصل بمغصة بدالله فنه كجاهِلُ حِيْنَ عَمِلَهَا ، يعن جو شخص میں کام میں اللہ تعالیٰ کی نا مسرمانی کردہاہے وہ بیکام کرتے ہوتے جاہل ہی ہے یا اگرجہ

صورت میں براعالم اور با خبر ہو دا بن کمیٹر)

ادرا برحیان حن تضیر محیطین فرمایا که به ایساس ب جیسے صدیث ین ارشادی، لاَ يَرْنِي الزَّانِي وَهُو مُومَعُ مِنْ، لَعِن زاكرنے والامومن مونے كى حالت يس زنا نهيس كرتا "مراد یہ ہے کہ جس وقت دہ اس فعلی مرمین مسب تلا ہوا ہے اس وقت وہ ایمانی تقاصرے دورجا پڑا۔ اس لية حضرت عكرمة أف فراياكه: أمُؤْرُا لِلَّهُ نَيْا كُلُّهُ الْجِهَالَةُ " يعنى دنيلك وه سَأْلُكُ کام جوانڈ تعالی کی منسرمانبرداری اورا طاعت سے خاج ہول سب سے سب جہالت ہیں " اور وجنظا ہرہے کہ اسٹر تعالیٰ کی اسٹر انی کرنے والا تھوڑی دیر کی لذت کو ہیشہ افی مست والی لذت برترج دے ہاہے، اورجواس مقوری دیرکی اقت سے بداریں ہمیشہ میشہ کاعذاب شدید خریدے وہ عاقل نہیں ہماجا سکتا، اس کو سرخص جابل ہی کے گا، اگرچہ وہ اینے فعل بر کوجا نتا ہیں اوراس کا قصد وارادہ بھی کررہا ہو۔

خَمَ لاصَى يه عكرانسان كونى كناه قصرًا كريك ياخطار دونول مالت مي مناه جالت ہی ہے ہوتا ہے ، اس لئے صحائب^ہ و تابعین اور تمام اُمّست کا اس براجارے ہے کہ جو تخص تصداکس گناہ کامرتکس ہواس کی بھی توبہ قبول ہوستی ہے (بحرمحط)

آیت ذکورہ میں ایک بات قابل غورمیہ کہ اس میں قبول توبہ کے لیتے یہ منرط بتلائی ہے ک قریب زمانہ میں ہی توب کرہے ، توب کرنے میں دیرہ کرہے ، اس میں قربیب کا کیا مطلب ہے ، اوركتناز الذقربيبين داخل مي ؟ رسول كريم صلى الشرعليه وسلم في اس كى تفسيرايك حدة مین خود اس طرح سیان قرمانی ہے:

إِنَّ اللَّهَ يَقْبُلُ ثَوْ بَنَّ الْعَبُلِ مَا لَمَرُ يُغَرُّ عِنْ - حديث كمعن يه بين كم السُّرْعَا اینے بندے کی توبداس وقت تک تبول فراتے ہیں جب تک اس پرموت اور نزیع رُوح کا خُؤُہ طاری مرہوجائے ہ

اور بحدّیث ابن مرد وید من حضرت عبدالدّین عرشد وایت کیا ہے کہ انحول نے رسول الترصلي الشرعليه وسلم كويه فرانتي موت مستناب كهجوبندة مومن موت سے أيك جهين بہلے اپنے گناہ سے توبر کرے ، یا ایک دن یا ایک گھڑی پہلے توبر کرے ، تو انٹرتعالیٰ اس کی توبہ قبول فرماتیں گے، بشرطیکہ اخلاص کے ساتھ سی توم کی گئی ہو را بن کثیر،

خلاصتى بركم مِنْ فَي يُبِ كِي تفسير وقود رسول كريم صلى النه عليه وسلم في مالى، اس سے معلوم ہواکہ انسان کی پوری عمر کا زمانہ قربیب ہی میں داخل ہے، موت سے بہلے بہلے

جو توب کر لی جاد۔ قبول موگی، البتہ غوغرہ موت کے دقت کی توبہ مقبول نہیں _۔

اس کی توضیح جو حصرت حسیمالامت محالوی سنے تفسیر بیآن القرآن میں بیان فرانی ہے کہ موت کے قربیب دوحالتیں شیں اُتی ہیں ، ایک توبا س دناا میدی کی جب کہ انسان ہردوا و تدبهتی عاجز ہوکر رہمجھ لے کہ اب موت آنے والی ہے ، اس کوحالت یاس بالیاء سے تعب كياكيات، دوسرى حالت اس كے بعد كى ہے، جبكرزع روح سروع بوجائے اور غرف كا و قت آجائے، اس مالت کو ہائس بالبار کہا جاتا ہے، پہلی حالت بعنی حالت یاس تک تو میٹ قريب كم مفهوم مي داخل م، اورتوباس دقت كى قبول بوتى ب، مردوسرى حالت يين حالت بأس كى توبېم قبول نهيس، جب كه فرت اورعالم آخرت كى حيب زس انسان مے سامنے المجانيس، كيونكرده مِنْ قَرِيبِ كمفهومس داخل نهيس.

اس آیت میں میٹ خوریت کالفظ بڑھاکراس کی طرف اشارہ کردیا گیا کہ انسان کی ساری عمرہی ایک قلیل زما مذہب، اور موت جس کو وہ اجید سمجھ رہاہے اس سے باکلا قریقی قریب کی بی تفسیر جور سول کریم صلی انٹر علیہ دسلم سے نقل کی گئی ہے، دوسسری اکست میں خود قرآن نے بھی اس کی طرف اشارہ فرادیاہے، جس میں یہ ہلایاہے کہ موت

کے دقت کی تور مقبول نہیں۔

خلاصتی مضمون آیت کایه بوگیا که جوشض کسی گناه کا ارتکاب کرتا ہے خوا و جا بوجه كرقصدوارا دوسے كرے ياخطار وناوا تفنيت كى بنار بركرے، وہ بہرحال جالت بى ہوتا ہے، ہرایسے گناہ سے انسان کی توبہ قبول کرنا الشرتعالیٰ نے لینے ذمہ ہے دیا ہے بشرطیکہ موت سے پہلے سیلے تو ہ کر لے۔

اینے ذمیر لے لینے کا مطلب پرہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کا وعدہ فرمالیا ہے جس کا پردا ہونالیتنی ہے ورمذالشہ تعالیٰ کے ذمہ کوئی فرص واجب یاکسی کاحق لازم نہیں ہوتا، مہلی آیت پس تواس توبه کا ذکر تھاجوالشر تعالی سے نز دیب قابل قبول ہے، دوسری آیت میں اس توبد کا سیان ہے جو قابل قبول مہیں۔

اس میں بیان فرمایا ہے کہ اُن وگوں کی توب قابل قبول ہیں جوعم محرجرات سے سائھ گناہ کرتے رہے اورجب موت سربر آپہنی اورنزع وُوح مثردع ہوگیا،موت کے

فرنتے سامنے آگئے، اُس وقت کہنے لگے کہ ہم اب توبہ کرتے ہیں، انھوں نے فرصتِ عمر گنوا کم وبكا وقت كموديا، اس لئے ال كى توب مقبول نہيں ہوكى ، جيے فرون اور آ لى فرون نے فرق مونے سے وقت بچارا کہ ہم دہب موسی وہارون براسان لاتے ہیں ، توان کوجواب مولا کہ کیااب ایان لاتے ہوجب ایان لانے کا وقت گزر حیکا ؟

ا در رہی مضمون آبت سے آخری حله میں ار شاد فرمایا کہ اُن لوگوں کی توبہ بھی قابل قبول نہیں جن کو حالت کفر مر موت آھئ، اورعین نزع روح سے وقت ایبان کا اقرار کیا، یہا قرار و ا کان بے دقت اور بے سود ہے ، ان کے لئے عزاب نیاد کرلیا گیاہے۔

و برکی تعرف اور قافت است اور است است منظی تفسیر سے بعد مزدری ات یہ باتی رہتی ہے۔ تو بہ کی تعرف اور قافت است است است است است است است کے مقال میں است کے است کے است کے است کے است کے است کے است ک ت کم توبه کی تعرفیت کیاہے ؟ ادراس کی کیا حقیقت اور کیا درجیع؟

الماع سنتزال وفي احتيارا لعلوم بين فراياك كنامون براقدام كي ين درج بين ؛ شهلا به کرکسی گذاه کا مهمی از کاب مذہبو، می تو فرست ول کی خصوصیت سے یا نہار علی اسلام کی، دوسرا درج یہ ہے کہ گنا ہوں پر اقدام کرہے ، اور پھوان پرا صرارجاری ہیے ، کہی اُن پرنڈاٹ ادران کے ترک کاخیال مذات، یہ درج مشیاطین کا ہے ، تیشرامقام بن آدم کا ہے کہ گناہ سرزد بوتو فور آاس برندامت بودا در آشنده اس مے ترک کا بختر عزم بور

اس سے معلوم ہواکہ گناہ مرزد ہونے کے بعد توبر مذکر نا یہ خلص سنیا طین کا کا ہے اس سے باجا ہے احست توبر فرص ہے، قرآن مجید کا ادشا دہے:

يَاكَيُّهُا اللَّذِينَ إِمَنْ المُّولِ اللَّهِ اللَّهِ اللهِ الله تعالى والراالله تعالى وبررو إِلَى اللَّهِ تَوْبَدُّ نُصُوِّحًا اعْسَى الْمِي وَبِهِ وَكِي عِبْنِين كُواللَّهُ تَعَالَكُ

رَبُّكُ مَ أَنُ يُكَفِّرَ عَنُ هُ مَ الْمُ الْمُرَامِينَ الْمُرِينَ الْمُرْسِينَ اللَّهُ اللَّلْمُ اللَّهُ اللّ

كريم الكرماء اور دحيم الرحماركي بارگاه رحست كى شان د تيجيئے كه انسان سادى عمراسى كى نا سنرانی می مبتلارہ ، مگر موسسے مہلے سیتے ول سے توب کرانے توصرف میں نہیں کراس كا تصلومعاف كرديا جائد بلكهاس كواين مجوب بندول بين داخل كركے جنت كا دارس بناديا جا مايے۔

عدست میں رسول کر میصلی المدعلید و الم کا ارشاد سے ا اَلتَّالِيَّهُ تَجِيدَتُ اللهُ وَالتَّارِيُّ | مَعِن مُناه في ترب كرف والاالدُّ كَالْجُوْ ہے ،اورجس نے گناہ سے توبر کرنی وہ الیسا موگیا کہ گویا اس نے گناہ کیا ہی نہ تھا ہے مِنَ النَّ نُبِ كَمَنُ لَّاذَ نُبَ لَمُنْ دابن ماجه)

بعض روایات میں ہے کہ جب بندہ کسی گنا ہسے توب کریے اور وہ النٹرے نز دیک معتبول ہوجائے ، توصرف یہی نہیں کہ اس پر مواخذہ نہ ہو، بلکہ اس کو فرشتوں کے کھے ہوتے نامراعل سے مِشاد یا جا آھے ، تاکہ اس کی رسوالی بھی نہ ہو۔

البتہ بہ صروری ہے کہ تو بہتی اور تو بہ النصوح موہ جس کے تین رکن ہیں ، اقرل اپنے کے پر ندامت اور بشرمساری ، حدیث میں ادشا دہے ، اِنگما النَّوْ بَدُ النَّلَ مُ ، تَعِن توبراً اسی ندامت کا ہے ، دو تسرارکن توبرکا یہ ہے کہ جس گذاہ کا ادبکاب کیا ہے اس کو فوراً مجبور ہے اور آئندہ کو بھی اس سے بازر ہے کا پختہ عزم دادا دہ کرے۔

تیسرارکن برے کہ المانی مافات کی فکر کریے، بین جوگناہ سرز دموح کا ہے اس کا جنب المدارک اس کے قبصنہ میں ہے اس کو پر داکر ہے، مثلاً نماز روزہ فرت ہوا ہے تو اس کو قضائر فرت شدہ نماز دن اور دوزوں کی صبح تعدا دیا دیہ ہو، تو غور دفکر سے کام لے کر تنمینہ متعین کے پھران کی قضاء کرنے کا پوراا ہتا م کرے ، بیک وقت نہیں کرسکتا تو ہر نماز کے ساتھ ایک کے نماز قضاء بھری کی پڑھ لیا کرے ، ایسے ہی تھنسرق اوقات میں دوزوں کی قضاء کا اہتمام کرے ، فرض زکاۃ اوا بہیں کی پڑھ لیا کرے ، ایسے ہی تھنسرق اوقات میں دوزوں کی قضاء کا اہتمام کرے ، فرض زکاۃ اوا بہیں کی تو گذمست تو ایک تو کہ بھی بیر مشت یا تدریجا اوا کرے ، کسی انسان کا اگر اپنے کے پر ندا مست مذہو، یا ندا مست تو بھر گر آئندہ کے لئے اس گناہ کو ترک مذکر ہے ، تو ہو تو ہو گر آئندہ کے لئے اس گناہ کو ترک مذکر ہے ، تو ہو تو ہو گر آئندہ کے لئے اس گناہ کو ترک مذکر ہے ، تو ہو تو ہو کہا کرے سے انہیں ہے ، گو نبزا دم تبہ زبان سے تو ہو تو ہر کہا کرے سے

توبه برلب سبخ بركف دل يُراز ذوق محناه معصيت داخنده مي آيد زاسستغفار مسا

جب کسی انسان نے مذکورہ بالا تفصیل کے مطابق توبد کرلی تودہ ہرطرے کا گناہ کریجے

اوراگر مجر تبقاصات بشرتیت مجی است گناه کا ان کاب ہوگیا، تو مجر فوراً توبر کی تجدید کرے، بازگاہ غفود کریم سے ہر دفعہ توبہ قبول کرنے کی المیدر کھے، سے ایس درگر مادرگر نومی رسینت صدباد اگر توبہ مسٹ کسنی ہاز آ يَا يُنْهَا الَّذِينَ امَنُوا لا يَحِلُّ لَكُمْ النَّهِ النِّسَاءُ كُوهًا و کے ایان والو حسلال ہنیں ہم کو کم میراث میں سے لوعود توں کو زبر دسستی اور مذرو کے رکھو ان کو اس واسطے کہ لے او ان سے مجھے اپنا دیا ہوا سم یر یہ کم وہ کریں بِفَاحِتَةٍ مُّبَيِّنَةٍ ﴿ وَعَاشِكُوهُ فَيَ بِالْمُعَمُ وَفِي فَإِنْ كُرِهُ تَكُمُوهُ فَيَ بے حیان صریح اور گذران کردعورتوں کے ساتھ اچی طرح کیمواگروہ مم کو مذ بھاویں تو عَسَى آنَ تَكُرَهُوَ اشَيْعًا وَيَجُعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَمِيرًا كَثِيرًا ® شاید مم کوپسندن آوے ایک چیز اورالمدنے دکی ہو اس میں بہت خوبی ، زِلِنَ آرَدُ نَصُمُ السِينِ بَنَ ال زَوْجِ مُكَانَ مَن وْجِ وَوَا تَسَيْ در اگر بدلنا چاہو ایک عورت کی جگہ دوسری عورت کو اور دے مجھے ہو خُلُ هُنَّ قِنْطَارًا فَلَا تَأْخُلُ وَإِمِنْ فُشَنِّكًا ﴿ آ تَأْخُلُ وَ يَكُ ابک کو بہت سامال تومت بھرلو اس میں سے بھے کہا دیا جاہتے ہو اس کو كُفْتَانَاقَ إِنْمَا ثَمِينًا ® وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَتَكُونَهُ وَتَكُوا نَضَى ناحق اورسری مکناه سے ادر میونکر اس کولے سے ہو اور بہنج چکا ہے مُضُكُمُ إِلَىٰ بَعْضِ وَ آخُنُ أَن مِنْكُمُ مِّيْثًا قَاعَلَتُظَا اللهِ تم بن کا ایک و وسرے تک اور لے چیس وہ عورتیں سمتے سے عہد پھتے ۔ رليط آيات مندرج بالاآيات بي توبركا ذكرايك مناسبت سه آيا تها، اس سه يبين عورون سے متعلق احکام کا ذکر حل رہا تھا، ان آیات میں بھی عورتوں کے متعلق احکام ہیں، جاہلیت میں عور توں بران کے شوہروں کی طرف سے مجمی مللم ہوتا تھا، اور ان کے وارثوں کی طرف سے مجمی ۔ جب عورت کا شوہر مرحاتا توشوہر کے ور فار اپنی من مانی کرتے ہے، دل چاہتا تواسی عورت کے ساتھ خود کا ح کر لیتے ، یا دوسرے کے ساتھ کرادیتے ، اور آگر رغبت منہ ہوتی تونہ خود نکاح کریں اور مذود مرے سے نکاح کرنے دیں کمران کو قیدی بناکر دکھیں ، تاکہ اس کو ذاہیے آمدنی بنادیں، اس سے کم اس صورت بیں اب وہ یا تو اپنامال متاع ان کو دیے کرلیے آپکو مچرالیت اوریا بول ہی!س کے گھر میں قیدرہتی، اوراسی حالت میں اس کو تو آجاتی تھی۔

شوہ بھی اپنی بیویوں پرظلم وسم کیا کرتے سکتے ، اگر رغبست نہ ہوئی تونہ محتوق نروجیست ا دار کرتے اورد: اس کوطلاق دیتے ، تاکہ وہ ابنا مال سے کرطلاق عصل کر ہے ۔

ان آیات میں امنی مفاسد کا سقر اب ہے، اور عاشی و هن سے خاص شوہروں کو خطاب سیا گیاہے ، قران آر دُو تُنہ اس بندن ال زَوْرِ سے مِنْ اللّٰ غَلِیْظًا تک کی بدو آیٹیں مجی اس مضون کا تمریس :

خلاصةتفسير

اے ایمان دالو اسم کویہ بات حلال بہیں کرعور تول کے دہال یاجان سے جبرا مالک موجاد (مال کا مالک موجاد (مال کا مالک ہونا ہمن طرح ہے ، ایک یہ کداس عورت کا بوعی مسترعی میراٹ میں ہے اس کو خود نے ایاجا دے اس کو مذویا جائے اور دومترے یہ کداس کو بکاح شکرنے دیا جائے میہاں تک کہ دہ میران ہی مرجائے میواس کا مال نے لیس، یا اپنے ہا تھ سے کچھ دے ، حیشرے یہ کرخا دنداس کوئے وجہ مجبود کرے کہ دہ اس کو کچھ مال دے تب یہاں کو چھوڑے ۔

اول اور تبیسری صورت میں جرکی قیدتے یہ فائدہ ہے کہ آگریہ امور بالکل عورت کی توشی سے ہوں قوجائز اور حلال میں ، اور دوسری صورت میں یہ جرواقع میں بھاح سے دو کئے ہیں ہے جس سے غرض مال لینا تھا، اس لئے لفظوں میں اس سے متعلق کردیا ، اس سے بھی وہی فائدہ ہوا، بین آگر وہ اپنی خوشی سے بھاح مذکر ہے توان لوگوں کو گناہ نہیں ۔

اورجان کا مالک ہونا یہ تھا کہ مردہ کی عورت کو مینت کے مال کی طرح اپنی میراث ہیجتے اس صورت میں جرکی قید واقعی بعین بیان واقعہ کے مالی میں ہے۔ کہ وہ الیا کرتے ہتھے ، مگر اس کا یہ مغہرم نہیں کہ اگر عورت اپنی رصا مندی سے اپنے کو مالی مینت کی طرح ترکۂ مور و الر بنانے پر راضی ہوجائے، تو وہ ہے مج میراث اور مبلک ہوجا وسے گی) اور ان عور تول کو اس غرض سے مقید مرت کر دکر جو مجھی ترکوں نے واپنی خود مخر نے یا مخطا ہے عور بیز ول نے) آن کو دیا ہے اس میں کا کوئی حصر در مجھی ان سے) وصول کر لو (اس صفیون میں بھی تین صورتیں آگئیں ۔ ایک یہ کہ میت کا وارث اس میت کی بیوی کو نکاح فرکر نے ہے ، تاکہ ہم کوئے کے دے ، دو میرس یہ کہ فاوند اس کو مجود کر رہے کے دو میری صورت یہ کہ خواد در اس کو مجود کر کے ہے تہ سب جھوڑ دن ، تیکٹر ہے کہ خا وند طلاق دینے کے بعد بھی بر ون کچھ لئے اس کو نکاح مذکر نے ہے ، بہاں کی پہلی صورت اوپر کی وہ مری صورت کو ال کی بہلی صورت اوپر کی تیسری صورت ہے ، اور وہاں کی دہمری صورت اوپر کی تیسری صورت ہے ، اور وہاں کی بہلی صورت اوپر کی تیسری صورت ہے ، اور وہاں کی بہلی صورت اوپر کی تیسری صورت ہے ، اور وہاں کی بہلی صورت اوپر کی تیسری صورت ہے ، اور وہاں کی بہلی صورت اوپر کی تیسری صورت ہے ، اور وہاں کی دہمری صورت اوپر کی تیسری صورت ہے ، اور وہاں کی بہلی صورت اوپر کی تیسری صورت ہے ، اور وہاں کی تیسری صورت اوپر کی تیسری صورت ہے ، اور وہاں کی بہلی صورت اوپر کی تیسری صورت ہے ، اور وہاں کی تیسری صورت اوپر کی تیسری صورت ہے ، اور وہاں کی تیسری صورت اوپر کی تیسری صورت ہے ، اور وہاں کی تیسری صورت اوپر کی تیسری صورت ہے ، اور وہاں کی تیسری صورت اوپر کی تیسری صورت ہے ، اور وہاں کی تیسری صورت اوپر کی تیسری صورت ہے ، اور وہاں کی تیسری صورت ہے ، اور وہاں کی دوسری صورت اوپر کی تیسری صورت ہے ، اور وہاں کی تیسری صورت ہے ، اور وہاں کی دوسری صورت اوپر کی تیسری صورت ہے ، اور وہاں کی دوسری صورت اوپر کی تیسری صورت ہے ، اور وہاں کی دوسری صورت اوپر کی تیسری صورت ہے ، اور وہاں کی دوسری کی دوسری

یا ان کومقید کرنا حائز ہے وہ) یہ کہ وہ عورتیں کوئی صریح ناشائست پر کسٹ کریں (اس میں بھی تین صورتمین آگئیں ، ایک پیرکم انشا نسبته حرکت نا فرمانی شوہر کی اور مدخلفی ہو تو خاو نذکو جائزیہے، کہ اس کویدون مال لیتے ہویتے جوہرسے زیا وہ مذہبواس کویڈ بھیوڑہے، دومسرسے يهكناشائك تدحركت زنا بوتوا بتدائه امسلامين قبل نز دل حدود خاد تدكوجا تزنخاكه اس جسر اندیں اس سے اپنا دیا ہوا مال والیس کرنے اور اس کو تکال ہے ،اب پہ حکم نسوخ ہے زناہے مہرکا وجوب ساقط نہیں ہوتا،ان دوصورتوں میں مال بیا جائے گا، اور تعمیری صوریت یک اشانسته حرکت زنا موتوخا دندکو اورنیز دوسرے ورثا ، کوجیسا که مشروع دکوع میں مذکورہ بطور منزاکے سجکم حاکم عور تول کو گھروں سے انڈر مقیب در کھنا جائز تھا ، بھر میھم بھی منسوخ ہولیا بس یہ تقیدر کھنا بطور سنزاکے ہوگا، بغرض وصول ال کے نہ ہوگا، بس پیہ تنا رمطان عضل ے ہوگا، منعصل مقید بغرض اذباب مال سے ____ آگے فاص شوہر ول كوحسكم بے) اوران عور تول کے ساتھ خوبی کے ساتھ گذران کیا کرو، دین خوش احسندا فی اور ان دنفقہ ک خرگری) <u>ادر اگر</u> (بمقتصنائے طبیعیت<u>) وہ تم کونالپسند ہول</u> زگران کی طرف سے کوئی امر 'اکیسندیدگی کا موجب داقع مذہوں تو دمتم بمقتصّائے عقل پیمچھ کر برداشت کر دکم) ممکن ہے رئم أيك شے كوناليستدكرواورالتدتعالى اس سے اندركوتى برسى منفعت (دنيوى يادى) ركه ي (مثلاً وه متعادى خدمت كارا ورآرام رسال اور بعدرد بويد دنياكى منغعت ب، يا اسے کوئی ادلاد بیدا ہوکر بچین میں مرجاتے یا زندہ سے اورصالے ہو،جوذ نیرہ آخرت ہو بھا یا اقل درجه نابسندچ زیرصبر کرنے کا نزاب و فضیلت توحزود ہی جلے گی) اودا گریم (حودآبی رغبت کی وجہ سے) بچائے ایک ہوی کے رابعنی پہلے کے) دوسری ہوی کرنا جا ہو زاور پہلی بیوی کا کوئی قصور نہو) اور تم اس ایک کو (عہر میں یا ویسے ہی بطور ہمیہ وعطیّہ کے) افعار کا انبار مال دے میجے ہو زخواہ ہا تھ میں سونب دیا، یا خاص مہر کے لئے صرف معاہدہ میں رینا کیا ہو<u>) توثم آ</u> اس (دیتے ہوئے یا معاہدہ سے ہوئے) ہیں سے رعورت کوننگ کریے) کیچھی (دالیں) مت تو (اورمعانت کرانا بھی حکماً وابس لیناہے) کیا تم اس کو (دابس) <u>لیتے ہو</u> (اس کی ذات پر نا فرمانی یا بدکاری کا) بہتان رکھ کراور راس کے مال میں) صریح گفاہ زلینی ظلم) کے مرتکب میں اس سے مال لینے کی امبازت تھی، بس جب اس سے مال نیا تو گویا اس کونا فرمان و مدکردار دوسرول کے ذہن میں تصور کرایا اورظلم مالی کی وجرظا ہرے کہ بغیر خوش ولی کے عورت نے دیا، ادربهبه كى صورت يس يرظلم اس لئے كوز وجين سے آيس ميں كونى كيسى كوبدي ديرے تواب

معارف فمسائل

اسلام سے پہنے مودوں پر ان تین آیتوں میں اُن مظالم کی دوک تھام ہے جواسلام سے پہلے صنون اور اور کھے جاتے ہتے ، ان میں ایک بہت بڑا ظلم ہے تھا کھرد خود اللہ کی جان دمال کا اپنے آپ کو الک سمجے ہتے ، مورت جس کے بحاح میں آخی وہ اس کی جان کو بھی اپنی ملک سمجھتا تھا، اوراس کے مرف سے بعداس کے وارث جس طرح اس کے متر دکر مال سے وارث اور الک ہوتے تھے ، اس طرح اس کی بوی سے بھی دارت اور الک مانے جانے سے ، چا بین تو وہ خوداس سے محاح کر لیں 'یا و وسرے کس سے مال نے کراس کا نکاح کر دیں ، مشوبر کا لوگا جو دوسری بیوی سے ہو ا وہ خود بھی باپ کے بعداس کو اپنے نکاح میں لاسکتا تھا اور جب حورت کی جان ہی اپنی بلک سمجھ لی گئی تو مال کا معاملہ ظاہر ہے اور اس ایک بنیا دی فللی کے نیچ میں عور توں پرطرح طرح کے صدیا مظالم ہواکرتے تھے ، مشلاً ، فللی کے نیچ میں عور توں پرطرح طرح کے صدیا مظالم ہواکرتے تھے ، مشلاً ، فللی کے نیچ میں عور توں پرطرح طرح کے صدیا مظالم ہواکرتے تھے ، مشلاً ، فللی کے نیچ میں عور توں پرطرح وارح کے صدیا مظالم ہواکرتے تھے ، مشلاً ، فللی کے نیچ میں عور توں پرطرح وارح کے صدیا مظالم ہواکرتے تھے ، مشلاً ، فللی کے نیچ میں عور توں برطرح میں میں میں جو دم و بے تعلق دہتی ، اور دیرسب مال سے بھور میں ہواری کی توں سے بطور بریہ تحد ملا ، بیچاری عورت اس میسے محروم و بے تعلق دہتی ، اور دیرسب مال سے بطور بریہ تحد ملا ، بیچاری عورت اس میسے محروم و بے تعلق دہتی ، اور دیرسب مال

شسرال کے مرذم نم کر لیتے تھے۔

دوسراظلم يرمونا عفاكم أكرعورت نے اپنے حصته مال يركبي قبضه كرسى ليا تومرواس كوبكاح كرنے سے اس مئے دو كتے تھے كہ يہ اينا مال باہرند لے جاسے بلكميبس مرحات، اور مال حیور رمائے توہا ہے قبصنہ میں آجاتے۔

بیسراظلم *کہیں ہمیں ہرجمی ہ*وتا تھا کہ تعین اوقات بیوی کا کوئی قصور منہونے کے بارج^و محص طبعي طوريروه شومركوب ندينه موتى توسومراس كي حقوق زوجيت اوا مركرا ، مكرطلاق ا ال كالوخلاص بهى اس ليت نهيس كرتاكه يرتنگ آكرز يورا ور زوم رجو وه اس وي حيكا ہے والیس کردے ، یا اگر ایجی نہیں دیا تو معان کردے تب اسے آزادی ملے گی ____اور البین ادفاست شو برطلات بھی دیدیتا کیکن بچر بھی اپنی اس مطلقہ کو کسی د و سرمے سے پیچارج نہیں كرفيدية الكرده مجود موكراس كاديا مواجروابس كردي، يا واجب الادا مركومعان كردي جومقا ظلم تعبض ا وقات بوں ہوتا متھا کہ شو ہر مرگلیا، اس کے وارث اس کی ہیرہ کونگا۔ نہیں کرنے دیتے ، یا جاہلان عاری وجرسے یا اس طح میں کراس کے ذرائعہ محد مال وصول کریں۔ يسب مظالم اسبسيادير بوتے سفے كرعوت كے ال بلكماس كى حان كائمى اپنے آب كو مالك سجها جا تا تها، فستسرآن كريم في اس فسادكي اس جرا كوا كها ولا الداوداس ك تحت مونے والے شام مطالم کے السدادے سے ادشاد فرمایا:

يَا يَهُمَا الَّذِينَ المَنُو الديحِيلُ السيان والواعقال الي يحسلال تعصم أَنْ تَدِينُوا النِّسَاءَكُوهُا اسْسِ كَمِمْ حِزَاعُور تون كَ مالك بِمُ جُمِوتُ

ببرا کی قیداس مجکه بطور شرط کے بہیں کرعور توں کی رضا مندی سے ان کا مالک بنجانا میج قرار دیاجات، بکربیان داقعے طور رہے کرعور تول کی جان دمال کا بلا وجر شرعی وعفتلی مالك بن بينمنا ظامريك كرجرابى بوسكتاب،اس يركونى بوش وعقل والىعورت راحنى کہسیاں ہوسی ہے ربح محیل) اس لئے ٹردیست نے اس معاملہیں اس کی رضا رکومؤثر نہیں قرار دیا ، کوئی عورت بیو تو نی سے کہی کی ملوک بینے پر راضی بھی ہوجاتے تواسلامی قانوناس يردامي بس كركى آزادانسان كيى كاملوك موجات.

ظلم د فسادی ما نعت کاعام طرایتریه ہے کہ بھینغتر منی اس سے منع کردیا جاستے، تین اس جگہ قرآن کریم نے اس عام طریقہ کو بھوڑ کریغظ لَا <u>چھوٹ سے</u> اس کوبیان فرایاہے ، اس میں اس معاملہ سے سٹ دیدگناہ ہونے کے علاوہ اس طرف بھی اشارہ ہوسکتا ہے کہ اگر کبی نے کیی با بغ عورت سے بغیراس کی رصنا ، وا جا زمت کے بھا ح کریمی لیا تووہ نکاح شرعًا

حلال نہیں' بلک کا تعدم ہے، لیسے بکارح سے مذاکن دونوں کے درمیان میاں بیوی کا درست قاسم ہو اسے ، اور نہ و راثت یا نسب سے احکام اس سے متعلق ہوتے ہیں ۔

اسی طرح آگر کسی نے کسی عورمت کو بجبور کرہے اس سے اپنا دیا ہوا مہر والیس لے لیا، یا دا جسب الادا مهرکوجبرًا معادن کرا لیا توریجبری دانسی یا معانی مشرعًا معتبر نهبین ، نهاس *سے* لیا ہوامال مردکے لئے حلال ہوتاہے ، شکوئی حق داجب معافت ہوتاہے ، اوراسی مفتمون کی مزیر توضیح کے لئے ارشا د فرمایا ؛

وَلِدَ تَعْضُ كُوْهُنَّ لِنَكُ هَبُوا بِبَعْضِ مَا اللَّهُ مُؤُوهُنَّ - " يين عور تول كواين مرضى کا سکاح کرنے سے دروکو، اس خیال برکہ جو مال متھنے یا متھا اے عزیزنے ان کو بطور مبر کے یا بطور بربر مخفر کے دیدیا ہے دہ اس سے والیس نے لو، جمردینے اور والیس لینے میں یہ بھی داخل ہے کہ جومبرد سیامقرد کریکھے میں اس کومعا ن کرایا جائے، غرض دیا بوامبرجراً واپس لیں یا واجب الادا کو جرا معاف کرائیں، یہ سب نا جائز اور حرام ہیں، اسی طرح جو مال بطور ہدیم تحفہ کے الکامہ طور پر ہیوی کو دیا جاچکاہے ، ان کا رکہیں لینا مذخو دشوہر کے لیے حلال ہے نہ اس کے وار ٹوں کے لئے، مالکانہ طور مرکنے کا معطلب سے کہ آگرسٹو سرنے کوئی زاوریا اور کوئی ستعالی جیسے بیوی کومعن عاریتہ سیعال سے لئے دی ہے ماکک بناکر مذری ہو تووہ بیوی کی ملکیت میں داخل ہی بہیں ہوتی ،اس لتے اس کی دالیسی بھی ممنوع بہیں ۔

اس كے بعد اللَّا آن يَا تِيْنَ بِهَا حِشْتَةِ مُبِّيِّتَةِ فر مَاكر بعض اليي صور تون مِيتَنْنَىٰ فراديا

گیاہے،جن میں شوہرکے لیے اپنا دیا ہوا مال ہر دغیرہ دانیں لینا جائز ہوجا آباہے۔

معنی پر ہیں کہ آگرعورت کی طرف سے کو ٹی تھلی موٹی ناشائستہ حرکت ایسی صادر موجع ا جس کی دحہسے طلاق دینے کے لئے آ دمی طبعًا مجبور ہو جائے ، توایسی صورت میں مصالقہ ہیںًا کمشوبراس وقت تک طلاق مذہبے جب تکب یہ اس کا دیا ہوا فیٹرٹوالیں مذکریے یا واجب لاط مبرکومعافت نذکرسے ۔

اوراس مجرانفظ فاحتشه لين ناشاكت تركت معمرا دحصرت ابن عباس اورحصرت عائشةر اورحصزت صحاك وغيره كے نز ديك توشو مركى نافر مانى اوربدز بانى ہے۔ ادرا بو قلابہ ،حس بصری نے فاحشہ سے مراد اس جگہ بے حیاتی اور زنا لیاہی تومعنی بیہوئے كه أكران عورتوں سے كونى بے حيانى كاكام مسرز دموگىيا، يا دہ نا صندرمانى اور بدز بانى سے بين آني بين، جس سے مجبور موکر مر دطلاق برآ ما دہ ہور ہاہے، توجو کلہ قصور عورست کاہے، اس لئے شوہر کویہ حق عصل ہے کہ اس کو اس وقت تک اپنے نکاح میں روکے رکھے جبتک

*

اس سے اینا دیا ہوا مال واپس وصول مذکرے یا معسترد کردہ مسرمعات مذکراہے۔

اگلی ڈو آیوں پس بھی اسی مفنون کا تفویس بیان ہے، ارشادہ کہ جب عورت کی طرف سے
کوئی سرکشی یا ہے جیائی کا کام سرزونہ ہو، گرخوہ رمحض اپنی طبعی نواہش اور نوشی کے لئے
موجودہ بیوی کو چھوٹر کردوسری شادی کرنا چا ہتا ہے، تواس صورت پس اگروہ ڈھیروں مال
بھی اس کو نے چکا ہے اس کے لئے بہ جائز نہیں کہ اس سے دیتے ہوئے مال کا کوئی تھ سرطلاق
کے معاد عنہ میں واپس نے ،یا واجب الاوا جہر کو معا من کرائے، کیونکہ عورت کا کوئی قصور
مہیں، اور جس سبت مہروا جب ہوتا ہے وہ سبب بھی پورا ہو چکا ہے، لعنی عقد تکاری بھی ہوگیا
اور دو نوں آپس میں ہے جا با ندمل بھی چے میں، تواب ویا ہوا مال واپس کینے یا واجالان اور دو نوں آپس میں اور جس کے معان کرائے کا اس کو کوئی حق نہیں ہے۔

اس سے بعداس رقم کی دائیں کے ظلم وگذاہ ہونے کو تین مرحلوں ہیں بیان فرمایا گیا۔
اول فرمایا، آنا محمل و تفیقا نگا قرائی گیا گیا ہے۔
وغیرہ سے بہتان لگانے کا کھکلا گیاہ کرکے ابنا مال دائیں لینے کا داستہ کا لوہ تعیٰ جب
یہ معلوم ہو چکا کہ دیا ہوا مال دائیں لیناصرف اس وقت جا تزہے ، جبکہ بیوی کسی ناشائسنہ
حرکت کی مرتکب ہو، تو اب اس سے مال وائیں لینا در حقیقت اس کا اعلان کرنا ہے کواں
فرک وئی ناشائستہ حرکت ہے حیاتی وغیرہ کی ہے ، خواہ زبان سے اس پر ہمت زنا کی لگائے
یانہ لگائے، ہمرحال یہ ایک صورت ہمت اور بہتان کی ہے جس کا آریہ مبین نعنی کھلا

تناوعظیم ہونا ظاہرہے۔

دوسراجلہ یہ ارشاد فر ایا گیا ای کیفت تا خون و قال آفضی بعض کے میں اس کیے دائیں ہے ہے ہو، جبکہ صرفت عقد نکاح ہی جہیں بلکہ خلوت سے اپنا مال ان سے کیے دائیں ہے ہے ہو، جبکہ صرفت عقد نکاح ہی جہیں بلکہ خلوت سے اور ایک دوسرے سے بے جابانہ ملنا بھی ہو چکا ہے، کیونکہ اس صورت میں ریا ہوا مال آگر دہر کا ہے تو عورت اس کی بورٹی سرتی اور الک ہو چک ہے، کیونکہ اس نے اپنے نفس کو شوہر کے سپرد کر دیا، اب اس کی وابسی کے کوئی معنی نہیں، اور اگر دیا ہوا مال ہرتی تھا کا ہے تو بھی اب اس کی وابسی مکن نہیں، کیونکہ میاں بیری جو آئیس میں ایک دوسرے کو کہ جب کریں اس کی وابسی من مرتب اور مرتب اور مرتب کو کہ جب کریں اس کی وابسی من مرتب اور من قانونا نافذ کی جاتی ہے ، خوض اور دواجی تعلق ہم بہ کریں اس کی وابسی من خوض اور دواجی تعلق ہم بہ کریں اس کی وابسی سے مانع ہے ۔

اوراسی مضمون کو تمیسرے جلمیں ارشا دفر مایا: قائمن ن مِنکُمْرُمِیْتُ اَفَّا عَلَیْظاً، مُن ان عور توں نے تم سے بخت اور مصنبوط عمد لے بیا ہے "اس سے مراد عقد بکاح کا عمد ہے۔ م

3 (2) 2

جواللدك ام اورخطبك سائد بحع كے سامنے كياجاتا ہے . خلاصت يرب كاس ازدواجى عهدوميثاق اوربابهم بي جابان ملن كے بعد ديا بوامال والس كرنے سے لئے عورست كومجوركرنا كھلاہوا طلم وجودسى مسلمانوں كواس سے اجتماب لازم ہے وَلاَ تَنْكِحُوا مَا نَكُمُ أَمَّا وُكُمْ مِنَ النَّمَا عَلَا وَكُمْ مِنَ النَّمَا عَلَى سَلَقَ مَا ورنکاح میں مذلاؤجن عورتول کونکاح میں لاتے مقالے باب گرج پہلے ہو جیکا ٳٮٞۜڬڰٲڹؘٵڿؿڎٞۜۊۜڡؙڡٞ۫ؾۘٵۮۅڛٙٵۼڛؠؽڵڋ۞ٛڂڗۣڡؘؾۘۼػؿػۿ بے حیانی ہے اور کام ہے خصنب کا اور بڑا جلن ہے ، حرام ہولی ہیں اور مچومچعیان اور خالائیں اور بیٹیا كَنْ وَمَنْتُ الْكُخْتِ وَأُمَّهَا تُكُمُّ الْبِينَّ آرْضَعُمَ اورجن ماؤں لے ہم کو دورہ مِنَ الرَّ صَاعَةِ وَأُمَّهُ فُ يِنِيا عِكَا اور تھاری عور توں کی دران کی سیٹیاں جو تھھاری برورش میں ہیں جن کو جناہیے تھھارٹی عور توںنے جن ﯩﺘ*ّەرْبِھِنَّ د*ْفَان تَمْرَتُكُونُوْا <َخَلَتُمْرَبِهِنَّ فَ ادد اگر تم نے ان سے صحبت بنیں مناہ نہیں اس تکاح میں اور عورتیں تحقالے بیٹول کی لابكمرُ وأن تَحْبَمَعُوا بَيْنَ الْأَخْتَيْنِ إِلَّامَا قَلَّ ا در به که اکتفاکر فر دو بهنول لَفَ إِنَّ اللَّهُ كَانَ عَفُورًا رَّحِيمُ <u>ہوچکا، بیٹک اللہ سختے والا مہربان ہے۔</u>

الدين النادي النامي

ر بط ایات کے بین سے ایک رسوم قبیح کا ذکر جلا آرہا ہے، ان میں سے ایک رسم یہ تھی ایک رسم یہ تھی ایک ہونے ایک رسم یہ تھی ایک ہونے ہوئے دوسری میں ایک ہن سے اس کی مناسبت سے دوسری محرات کا ایک ہن کے نکاح میں ہوتے ہوئے دوسری مجرات کا میں ذکرا گیا، نیز دہ لوگ نے پالک بیٹے کی بیوی سے نکاح کرنے کو حرام سیجھتے ستھے، اس کا میں ابطال فرا دیا، اس سلسلہ میں معجف ان عور توں کی حلت کو بھی بیان کیا گیا جن میں مسلمانوں کوسٹ بدہوا تھا، مشلا با ندی جو مسلمانوں کے قبصنہ میں آگئی ہوا دواس کا بہلا شوہرداوالوب میں ہو، اس کے مساتھ کا میں دغیرہ کا بھی ذکرا گیا۔

خولاصة تفسير

ادرتم ان عورتوں سے کاح مست کر وجن سے تھا انے باپ ریا دادایا نا نا) نے بکاح کیا ہو اگر دخیر) جوبات گذرگئ گذرگئ آ تندہ کہی ایسانہ ہو) بیشک یہ (بات عقلا ہی) برطی ہے حیانی ہے ، اور دابل طبائع سلیم کے وف میں بھی) بہا یت نفرت کی بات ہداور دستری بہت مجراط لقہ ہے ، تم بر دیر عورتیں ، حرام کی گئی بیں دلینی ان سے بکاح کرنا دستری بہت مجراط لقہ ہے ، تم بر دیر عورتیں ، حرام کی گئی بیں دلینی ان سے بکاح کرنا

حرام ادر باطل ہے ، اوران کی کئی قسیں ہیں :

رقع حیبارم) وہ عورتیں ہیں جو کہ شوہر والیاں ہیں عمر داس قسم میں وہ مستنیٰ ہیں ، جو کہ شوہر دالیاں ہیں عمر دارا لیرب میں موجود ہوں اور جو کہ در منزع ایک معتقد میں موجود ہوں اور ابتدا ہے۔ بعد ایک حیث کھانے یا وضع حل کے حلال ہیں ، کذا فی الهدایہ) الشر تعالیٰ نے ان احتکام کو بعد ایک حیث کھانے یا وضع حل کے حلال ہیں ، کذا فی الهدایہ) الشر تعالیٰ نے ان احتکام کو

معارف فمسائل

ان آیات میں محرّ مات بعنی ان عور تول کی تعنصیل بیان کی گئی ہے جن سے نکاح حرام ج مچر بعض محرمات تو وہ میں جو کہی حال میں حسلال نہیں ہوتیں، جنھیں محرمات ابدیہ کہا جاتا ہے اور بعض محرمات ابدتہ نہیں ہیں وہ بعض حالتوں میں حلال بھی ہوجاتی ہیں ۔

مشروع کی مین قیمیں مختمات نسبیہ ، مخرات رضاعید اور مخرات بالمصابرة ، محرات ابدته بین ، ادراخر کی ایک قیم منکوحه عورتین اس وقت مک کے الئے حرام بین جب تک وه

<u>غير سمي بحاح بس بس:</u>

مستعله . آیت شرافه میں باپ کی منکوحے کاح کرناحرام قرار دیا گیاہے،

اس بن اس بات کی قید نہیں لگائی ہے کہ باپ نے ان سے دطی بھی کی ہو، اہذا کسی بھی عورت سے اگر باپ کاعقد بھی ہوجائے تواس عورت سے بیٹے کے لئے بکاح کہ می بھی علال نہیں ۔
اس طرح سے بیٹے کی بیوی سے باپ کو نکاح کرنا درسیت نہیں ، اگر چہ بیٹے کا صرف نکاح ہی ہوا ہے ، فَالَ الشّارِی وَتَحُرُمُ ذَوْ جَدَّ الْاَصُلِ وَالْفَرْعِ بِمُحَجَّدِ الْعَقْلِ ذَحَلَ نَعَالَ ہی وَتَحُرُمُ ذَوْ جَدُ الْاَصُلِ وَالْفَرْعِ بِمُحَجَّدِ الْعَقْلِ ذَحَلَ نِعَالَ اللّهِ الْفَرْعِ بِمُحَجَّدِ الْعَقْلِ ذَحَلَ نِعَا اَوْلَا۔

کے مستقرانے : اگرباب نے کئی عورت سے ذنا کر لیا ہو تو بھی بیٹے کواس عورت سے بکاح کرناحسلال ہنس ہے ۔

عُرِّمَتُ عَلَيْكُمُ أَمُنَّهَا كُكُمُ ، لِعِن ابِن والده سے مکاح كرنا حرام ہے ، اور لفظ المُنَّهَا كُكُمُ عَرف ميں واريان اور نانيان سب واخل بين ۔

تَ بَیْنَ کُمْرِ ، اپنی صلی لڑکی سے بھاح کرناحرام ہے، اور لڑکی کی لڑکی سے بھی ، موسی ایک میں سے

اوربیٹے کی لڑکی سے بھی۔

خولات بہت کہ بیٹی، پوتی، پر پوتی، پڑنواسی، ان ستب کاح کرنا حرام ہے، اور سوتیل لوکی جود دسے رشوہ کی ہوا ور بیری ساتھ لائی ہواس سے کاح کرنے مہرنے میں تفیسیل ہے جوآ گئے آرہی ہے ، اور چولو کا لواکی صلبی مذہو بلکہ گود لے کرما لی لیا ہما ان سے اوران کی اولا دسے کاح جا کڑنہے ، لیٹر طبیکہ کسی دو سمر سے طراقیہ سے حرمت شاتی ہما اسی طرح آگر کسی شخص نے کہی عورت سے زناکیا تو اس نطفہ سے جو لوکی پیدا ہودہ ہی بیٹی سے پی ہے اس سے بھی کاح درست نہیں ۔

و المَحْوَ الْمُحْدَّ، ابن حقيقى ببن سے مكاح كر احرام ہے ، ادراس ببن سے مجى جو

علاقی راب شریب، اوراس بهن سے مجی جوانعیا نی رمال سریب، مور

وَعَدَّنَ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ كَاحِيْقَ بِهِن ، علّاتى ، اخيا في بهن ال تلينول سے كا حراً الله ، اخوض كه تينول طرح كى مجوم يول سے كاح بنيس موسكتا .

وَخُمِلُهُ كُمُونِ اللهِ مِي مِهِا رِحْقيقي مِويا علاني مرويا اخياني ، مرايك سي كاح

حرام ہے۔ حَرَبَدْ اَلْكَخَ ، بھانى كى لؤكيوں ، لين بھنيجيوں سے بھى بكاح حرام ہے ، حقيقى بو علاتى ہو با اخيانى ہو ، تبنوں طرح كے بھا ئيول كى لؤكيوں سے بكاح حلال بہيں ہے ۔ حَرَبَدُ اَلْكُخْتِ ، بہن كى لؤكيول لين بھا بخيول سے بھى نكاح حرام ہے ، اور ميہاں بھى دہى تعيم ہے كم بہنيں خواہ حقيقى بہول ، علاتى ہوں يا اخيا نى ال كى لؤكياں شرعًا

بكاح مينهيس آسحتيس

و کم منظنگگر آلزی آدفته نیگری جن عورتوں کا دودھ پیاہے آگرچہ دہ حقیقی مائیں نہوں وہ بھی حرمت کاح کے بالے میں والدہ کے بحم میں ہیں، اوران سے بھی نکاح حرام ہے ،تھوڈلا دودھ بیا ہمویازیادہ ، ایک مرننہ پیا ہو یا متعدّ دد فعہ پیا ہو، ہرصورت میں بیحرمت ثابت ہوجاتی ہے ، فقہار کی اصطلاح میں اس کوحرمت رضا عت سے تعبیر کرتے ہیں۔

البنة اتنی بات یا در کھنا صروری ہے کہ حرمتِ رصاعت اُسی زمانہ میں دودھ پینے سے ٹاکت موتی ہے جو بجین میں دودھ پینے کا زمانہ ہوتا ہے ، حضوراکرم صلی النہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے : اِنْکَمَا الرَّ صَاعَتُهُ مِنَ الْکَمَنِجَاعَتَهِ، لیمن رصاعت سے جو حرمت ثابت ہوگی، وہ اسی زمانہ کے دورہ پینے سے ہوگی جن اندین ورشینے ہی جیجے کا نشو و نا ہوتا ہے ربخاری مسلم)

اور یہ قرت الم ابوحنیفہ مے نز دیک بتنے کی پیدائش سے لیکر ڈھائی سال بک ہے اور دیگر فق ارکے نز دیک جن میں امام ابوحنیفہ سے مخصوص شاگر دامام ابو یوسف اورامام محمد رحم اللہ تعالیٰ بھی ہیں،صرف دوسال کی مدّت بک دھناعت ثابت ہوسی ہے اوراسی پرام محمد کا فقوٰی بھی ہے آکرکسی لڑکے لوکی نے اس عمرمے بھرکسی حودت کا ڈوھ بیا تواس محرمتِ دھناعت ثابت مدموکی۔

قَ آخَوَ آنگُرُرِّنَ الرَّضَاعَتِي ، لين رضاعت کے رشتہ سے جو بہنیں ہیں ان سے بھی کاح کرنا حوام ہے، تفویسل اس کی یوں ہے کہ جب کسی لوا کی المدے نے ایا م رضاع میں کسی عورت کا دودھ پی لیا، دہ عورت ان کی رضاع رالدہ بن گئی، اوراس عورت کا شوہر اس کا باب بن گیا، اوراس عورت کی نبی اولا داس سے بہن بھائی بن گئے ، اوراس عورت کی بہنیں ان کی خالا ہمیں بن گئیں ، اوراس عورت کا جی جا با گئے ، اوراس عورت کے بہن ان کی خالا ہمیں بن گئیں ، اوراس عورت کا جی جو بھیاں بن گئیں ، اور باہم ان سب میں حرمت اوراس عورت کے شوہر کی بہنیں ان بچول کی بھو بھیاں بن گئیں ، اور باہم ان سب میں حرمت رضاعت ثابت ہوگئی، نسکے رست ہے و نکاح آپس میں حرام ہوجا آب بہ صنورا قدیں می اس خاری اور شام کا ادشاد ہے ، یکھو کم مین الدّی اُنگا عقبہ مسال الدّعلیہ وسلم کا ادشاد ہے ، یکھو کم مین الدّی اُنگا عقبہ مسال میں میں اور سلم شرایات کی ایک دوایت میں ہے ، اِنَ المنت کو کم مین الدّی کو کہ مین الدّی کو کہ کو کم مین الدّی کو کہ کو کہ کو کم مین الدّی کو کہ کو کہ کو کہ کو کہ کو کہ کو کہ کا دستان کا کہ کو کہ کو کہ کو کہ کو کہ کو کہ کہ کہ کو کہ کو کہ کو کہ کو کہ کا دشان ہے ، کا کو کہ کا دو کر کے کہ کو کہ کی کو کہ کو کہ

مُ مُسَسِّمُ اللهِ ، آگرایک لطِسُکُهٔ ایک لوکِنُهٔ ایک لوکِنُهٔ کی نے کمی عورت کا دودھ پیا توان دونول کا آپس بین نکاح نہیں ہوسکتا، اسی طرح رصاعی بھائی اور رصاعی بہن کی لوکی سے بھی کاح نہیں بوسکتا ۔

شمستله : دصناعی بھائی یا دصناعی بہن کی نسبی مال سے بھاح جا تزہیے ، اورنبی بن

کی رضاعی ماں سے بھی حلال ہے ،ا در رصناعی مبن کی نسبی بہن سے بھی ا درنسبی بہن کی رصناعی بہن سے بھی بکاح جائز ہے۔

مستری به منیاناک کے ذرائع ایام رضاع میں دودھ اندرجانے سے حرمت ثابت ہوتی ہے ، اور اگرا در کسی راسسترسے دودھ اندر پنجادیا مباسے ، یا دودھ کا انجاش دے دیا جائے تا ہوتی ہوگی ۔ توحرمت رضاعت نابت نام کی ۔

مستقلہ: عورت کے وودھ کے علاوہ کسی اور دووھ لاٹلا جو بائے کا دودھ یاکسی لاکا) سے رصاعت ثابت نہیں موتی۔

مستشل : دودھ اگر دواریں یا بھری، گاتے ، بھیٹس کے دودھ ہیں ملا ہوا ہو تو اس سے حرمت رصاعت اس دقت ٹابت ہوگی جب کہ عورت کا دودھ غالب ہو، اوراگر دونول برابر ہوں تب بھی حرمت ضاعت ٹابت ہوتی ہے ، لیکن اگر عورت کا دودھ کم ہے تو بہ حرمت ٹابت مذہوگی ۔

مستدلی ، اگرم دیے دودہ کل آئے تواس سے حرمت رضاع ٹابت نہیں ہوتی۔ مستقبل ، اگر دورہ پینے کا شک ہوتواس سے حرمت رضاع ٹابت نہیں ہوتی۔ اگر کسی ورت نے کسی بیخے کے مُنہ بیں لہستان دیا، نیکن دو دھ جانے کا یقین نہ ہوتواس سے حرمت رضاعت ثابت نہ ہوگی اوز کاح کی حدّت براس کا انزیۂ پڑے گا۔

مست کے اگر کسی خص نے کمی عورت سے بھائے اور کسی اور عورت نے ہماکہ میں نے میں نے ہماکہ میں نے ہماکہ میں نے ہماکہ فیصلہ کر دو دو دو طلایا ہے تو اگر دو نوں اس کی تکذیب کریں اور عورت ویز دا دادا کر سے دو نوں اس کی تکذیب کریں اور عورت ویز دادہ مارس ہو تو فیصلہ نہ ہوگا، لیکن طلاق دے کر مفارقت کر لینا کھر بھی افضل ہے۔

مست عملیہ: حرمت رضاع سے تبوت کے لئے دو د میندا رمردوں کی گواہی ھزوری ہے ایک مردیا ایک عورت کی گواہی ھزوری ہے ایک مردیا ایک عورت کی گواہی سے رضاعت ثابت مذہو گی الیکن جو نکہ معاملہ حرام حلال سے متعلق ہے ، اس لئے احست یا طرکز نا افضل ہے ، حتی کہ بعض فقہار نے یہ تفصیل لکھی کہ آگر کیسی عورت سے نکاح کرنا ہوا درایک دیندا دمرد گواہی ہے کہ یہ دونوں رضاعی ہمن مجاتی ہیں و نکاح کرنا جائز نہیں اوراگر نکاح کے بعد ہو توجت یا طجوا ہونے میں ہے ، بکیراگر ایک عورت ہی ہم جہ بکیراگر ایک عورت ہی ہم جہ بہ بھی اوراگر سے کہ مفاد قت جہت یا دکرلیں۔

مستقله جسطرت د دونندارم دون گوابی سے حرمت رصاع ابت موجاتی به اس طرح ایک دیندارم داورد و دیندارع در توال کا موا

البنه حسنسیاط اس مین ؟ کراگرنصانشادت پورا نه موتب بمی شک سے بی<u>نے کے لئے</u> حرمت کوترجیج دی جا سر

وَاُمَّاهُ مِنْ الْمِيْلِينَ الْمِيْكُورُ بِيويوں كى مائيس بجى شوہروں پرحرام ہيں ، يہاں بھى انہات ميں تفصيل ہے۔

اس میں بیویوں کی نانیاں وادیاں نبی ہوں یارصنارعی سب واخل ہیں۔

مست کی اس عورت کی مال حرام به اسی طرح اس عورت کی مال حرام به اسی طرح اس عورت کی مال مجی حرام سے جس سے ساتھ ذیا میا ہوایا اس کوشہوت کے ساتھ حجوا ہے۔ کے ساتھ حجوا ہے۔

مسسئله: نفس مکاح می سے بیوی کی مال حرام ہوجاتی ہے، حرمت سے لئے

دخول د<u>غیره ضردری تهیس</u>

تَرَبَّنَا فَیْکُمُوْ اَلَٰیَ فِی مُحْبُوْرِکُمُویِّنَ فِیکُمُواَلَٰیِ وَخَکْدُوْرِیُویِّ اَسْتَحَارِی وَرَتَ ک کے سائذ نکاح کیا اور نکاح کے بعد بہبستری بھی کی تو اس عورت کی لو کی جو دو سرے شوہرسے ہم اسی طرح اس کی بی تی فواسی حرام ہوگئیں ان سے نکاح کرنا جائز نہیں ، لیکن اگر ہمبستری ہی اسی موجائیں ، لیکن نکاح سے بعد کی صرف نکاح ہوا تو صرف نکاح سے مذکورہ جہیں حرام نہیں ہوجائیں ، لیکن نکاح سے بعد اگر اس کو شہوت کے ساتھ چھوا ، یا اس کے اندام بنہائی کی طرف شہوت کی گاہ سے دیکھا تو یک ہماتو ہے ہم ہمبستری کے پیم میں ہے ، اس سے بھی اس عورت کی لواکی وغیرہ حرام ہوجاتی ہے ۔ مست شاہ : بہاں بھی نسار کم میں تعمیم ہے ، اس عورت کی لواکی وغیرہ حرات کی لواکی بی تی اور نواسی

ہمی حرام ہو گئیں جس سے ساتھ شہر میں ہمبستری کی ہویا اس سے ساتھ زنا کیا ہو۔ معرام ہو گئیں جس سے ساتھ شہر میں ہمبستری کی ہویا اس سے ساتھ زنا کیا ہو۔

وَ حَلَا يَنُ أَبُنَا 'مِعْكُمُ الْآنِينُ مِنْ أَصْلاَ بِكُورْ، بِنْ كَابِي مرام ب، اور بيط كي عموم ميں يوتا، فواسا بھي داخل ہيں، لمنزاان كي بويوں سے نكاح جائز مذہو كا۔

مِنْ آصْلاَ بِکُمْرُ کی قیدیے متبنی (لے پالک) کوئیکالنامقصودہے،اس کی بیوی سے بیکا حوال ہے، اور رضاعی بیٹا مجھی نبسی بیٹے سے سی ہیں ہے کا حال ہے، اور رضاعی بیٹا مجھی نبسی بیٹے سے سی ہی ہیا ہے کہ میں ہے، لہندااس کی بیوی سے بھی بیکاح کرنا حرام ہے .

بحاح کرناحرام ہے۔ قات تعجمت کو ابنی تا اور بھتی ہیں ، دربہنوں کو محاح میں جع کرنا بھی حرام ہے، حقیقی بہنیں ہوں یا علاقی ہوں یا اخیافی ، نسب کے اعتباریسے ہوں یا رصناعی بہنیں ہوں ، یہ پیچم سب کوشائل ہے ، البنة طلاق ہوجانے کے بعد دوسری مہن سے مکاح جا ترزید ہیں یہ جواز عدّت گزرنے کے بعدہ عدّت کے دوران مکاح جا تر نہیں ہے۔ مسکرلی، جس طرح ایک ساتھ دوہہنوں کوایک شخص کے بحاح ہیں جمع کرناموام ہے ای طرح پیمومچی پھیتی اورخالہ بھانجی کوہمی کہی ایک شخص کے بحاح ہیں جمع کرنا حرام ہے۔ قَالَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّیْ لَا یُحْبَمُ بَیْنَ الْکَرُءَ وَ وَعَلَیْهَا وَلَابَیْنَ الْکُوَّ وَسَالَ الْنَا وَعَالَیْ وَمِسِل)

مستقبل ، نقبات کرام نے بطور قاعرہ کلیہ سیاکھاہ کہ ہرائیں د وعور ہیں جن میں سے اگر کمی ایک کو مذکر فرض کیا جانے تو مثرعاً ان دونوں کا ایس میں نکاح درست مذہوراس طرح کی دوعور میں ایک مرد کے نکاح میں جمع نہیں ہوسکتیں۔

الكَّمَاقَانُ سَلَقَتَ ، يعنى جامليت مين جو كيوبرتار با اسكامؤا فذه نهين موگا، يدالفاظ وَلَا تَنْكِيْ عَوْاْمَا مَنْكُعَ اَبَنَا وَ كُور كَ آيت مين بحى ذكر موت مين اورد بال پر بھى ببى معنى مين كر كرجا بليت مين جو كي تم سے صادر مواسو ہوا، اب اسلام لانے كے بعداس كامؤا فذہ نہيں ہوگا او آئندہ كے لئے جستناب لازم ہے۔

اسی طرح اگرنزدل مخرمیم سے اس وقت میں باپ کی منکوردیا و و بہنیں ہکا ت بیں ہول تو تفریق صروری ہے ، اور دو بہنوں کی صورت میں ایک بہن کو الگ کر دینا لازم ہے۔

تحضرت برارین عازیش کی روایت ہے کہ نبی کریم صلی الشیطیہ دسلم نے حضرت ابوہر دہ ا بن نیٹ دکو ایک آدمی کے قبل کرتے ہے لئے بھیجا تھا، اس لئے کہ اس شخص نے باپ کی بیوی سے نکاح کرنیا تھا زمشکوۃ ،ص ۲۷،۴)

ابن فیرد زدیلی کی روایت ہے وہ اپنے والدسے نقل کرتے ہیں کہ جب بی اسسلام کے آیا تو دو بہنیں میرے نکاح میں تھیں میں نبی کریم صلی الشرعلیہ وسلم کی خدمت میں جائر ہوا ،آپ نے فرمایا ان میں ہیں کریم صلی الشرعلیہ وسلم کی خدمت میں جائر ، اور آپ نے فرمایا ان میں سے ایک کوطلاق وسے کرجدا کر و داورایک کویا تی رکھ اور حوالہ باللہ ان دوایات سے معلوم ہوا کہ جس طرح صالت اسلام میں ابتراءً منکوحۃ الاب اور جج بین الاختین جائز نہیں ، اسی طرح اگر حالت کفر میں تکاح کی بیرصورت واقع ہوئی ہوتواسلام بین الاختین جائز نہیں ، اسی طرح اگر حالت کفر میں تکاح کی بیرصورت واقع ہوئی ہوتواسلام الدے کے بعداس کویا تی رکھنا جائز نہ ہوگا ۔

اِنَّ اللَّهُ كَانَ عَفُورًا مَنْ حَيْماً ، اسسلام سے پہلے جو کچھ المخول نے حاقت میں کیا، اب اسسلام لانے کے بعد الشرحل شان ان سے درگذر کریے گا، اوران کی طرف اپنی رحمت کے تھے

موّجہ ہوگا۔ کرا کہ مخصل کے این آنساء ، لین شوہر دالی ورتیں بھی حرام کی گئیں جنگ کوئی ورت کسی شخص کے نکاح میں ہو، دو مراشخص اس سے نکاح ہنیں کرسکتا ، اس سے دائخ

فالصطبعی ادر عقلی اعتبارے بھی اگر دیکھا جاتے تو ایک عورت کے لئے متعدد شوہر ہونے کاکونی جواز نظانہ س آتا :

ا۔ از دواج کا بنیادی مقصد تناسل ہے، اس اعتباد سے متحدّد عور عیں توایک موسے ماملہ ہوسکتی ہیں، لیکن ایک عود سے ماملہ ہوسکتی ہیں، لیکن ایک عود متحد دمرد دن سے حاملہ ہوسکتی وہ ایک ہی سے حالمہ ہوگ، اس لئے متحد دشو ہروں کی صورت میں ایک کے علاوہ باقی شو ہروں کی قوت صائع گئ، شہوت رائی دکے سوا ان کو کوئی فائدہ حال نہ ہو سکا۔ شہوت رائی دکے سوا ان کو کوئی فائدہ حال نہ ہو سکا۔

۲۔ بچربہ اورمشاہدہ سے نابت ہے کہ عورت مردیکے مقابلہ میں صنعتِ نا زک ہے وہ سال کے اکثر حصتہ میں ہے بہتناع سے بھی قابل ہنیں رہتی، بعض حالات میں اس کے لئے ایک ہی شوہر کے حقوق لویسے کرنامکن نہیں ہونا، جہ جائیکہ ایک زیادہ شوہر ہوں ۔

س بچ کرم دجهانی قوت کے اعتبارے عورت کے مقابلہ میں زیادہ صحت مندسے، اس کے آگر کہی مرد کی جنبی قوت معرف سے اعتبارے عورت کے مقابلہ میں زیادہ صحت مندسے، اس کے آگر کہی مرد کی جنبی قوت معمول سے زیادہ ہو، اور آیک عورت سے اس کی تنفی نہ ہوسکتی ہو تو اسے جائز طریقے سے دوسرے اور تیسرے نکاح کا موقع ملنا چاہئے، ورمذوہ وہ دوسرے ناجائز طریقے خہت یار کرے گا، اور پورے معامترے کو مجاڑ دے گا، لیکن عورت سے ایسے بھاڑکا اندلیتین نہیں ج

شريعت اسلاميدين اس مسلم كي الهيست التي زياده ب كه مذهرت كسي خص سخ بكاح بي ادتے اورت کاکونی شومرے کاح کوحرام قرار دیاہے بلکمس عورت کاکونی شومرطلاق ویدے یا مرجاسے تواس کی عدت گذرنے تک مبھی کسی د وسرسے شخص سے اس عورت کا بھاح نہیں ہوس إِلَّا مَامَلَكُتُ آيْمَا فَكُورُ بِرِجِلِهِ وَالْمُحْصَنْتُ مِنَ النِّسَيَّاءِ عِي استنار بِ. اس کامطلب یہ ہے کہ شوم روالی بیوی سے کسی دوسرے شخص کو سکاح کرنا جائز ہیں ہے، الایرک کوئی عورست ملوکہ با ندی ہوکرآ جائے ،جس کی صورت پرہے کہ مسلما نوں نے وارا لحرب سے کا فروں سے جیاد کیا ، اور دہال سے کچھ عورتیں قید کرسے لیے آئے ، ان عورتوں میں جوعورت والاسسلام بي لا في محتى اوراس كالشوم ردادا لحرب مي روهميا ، تواس عورت كا بحاح دادالاسلام ين آف سے اپنے سابق طوم سے ختم ہوگیا،اب برعورت آگر کتاب یا مسلم ہوتواس وارالاسلام کا کوئی مجیمسلمان بحاح کرسکتاہے،اوراگرامپرالمؤمنین اس کوبا ندی بناکرکسی نوجی ساہی سومال غنیمت کی تقسیم میں دیدے تب بھی اس سے ستمتاع جائز ہے ____ کین بنیکاح^ا والتمتاع ایک حین آنے کے بعد ہی جائز ہے، اور اگر حل ہے تو وضع حل صروری ہے۔ مستشکّل : آگر کونی کا فرعودت دادا لحرب میں مسلمان ہوجائے ، اوراس کا شوہر کا فرہے تو مین حیض گذر نے بچے بعد وہ اس سے بحاح سے مدا ہوجا ہے گی۔ مستعلد واوراكر دارالاسلام بين كونى كافرعورت مسلمان موجات ، اوراس كا شوہر کا فرہو، تو حاکم مترع اس کے شوہر ہر اسسلام بیش کرے ، آگر وہ مسلمان ہونے سے ا تکاد کریے تو قاصی اُن دونوں میں تعسنرانی کرنے ہے ، اُ دریہ تفریق طلاق شار ہوگی ، اس کے بعد مترت گذار کرده عورت کسی سلمان سے بکاح کر سحتی ہے۔ <u>یکٹب ایڈ پ عکی میکٹر</u>، مین جن محر^ہ مات کا ذکر ہوا ان کی حرمت المٹر تعالیٰ کی طرف سے طے شرویے، قال القراطی ای حرمت المان و النسآء کتابًا من الله عَلَيْکُوْر وَأُحِنَّ لَكُمُ مَّا لَوَلَا ءَ لَا لِكُمْ ، لِينْ جومحر مات اب مك مذكور مومي، ان كي علاُّه دوسری عورتیں تمعالے لئے صلال ہیں ، مسشلاً بچاکی لڑکی ، خالہ کی لڑکی، مامول زا دہبن ، مامول أ مجاکی بیوی ان کی وفات یاطلاق دینے کے بعد استسرطیکہ یہ مذکورہ اقسام اورکسی رشتہ سے بحرم نہ ہوں ،اوراینے مُنَہ بوسے جینے کی بیوی ،جب وہ طلاق دیدہے یا وفات یا جاسے ،

وَرَاءَ ذَلِكُمْرِ كَعُمْرِ مِن داخل فراديا . مَسَتَعْلَه ، ببب دقت چار عور توسے زیادہ کو بھاح میں رکھنا جا تز نہیں ،اس کا

بیوی مرجات قواس کی بہن کے ساتھ __ دغیرہ _ یے شارصور میں بلتی ہیں ،ان سب کومیا

تفصیلی بیان سورہ نسآر سے شروع میں گذرچکاہ، قریب کی آیات میں اس کا ذکر ندد تھے کر کسی کو یہ مغالطہ ند ہموجائے کہ متاقد آتا ہی ذیکھو سے عموم میں بغیر کسی پا بندی سے عور توں سے بھاح جائز ہے، نیز مہت سی محرّات وہ ہیں جن کا ذکرا حا دمیث مشریفیہ میں ہے ،اوران کی طرف آیات میں اشارات بھی ہیں جن کوہم تغلیر کے ذیل فی کرکرتے چلے آتے ہیں۔

اَنُ تَبُنَّعُوُ الْمِالْمُو إِلِكُمْ وَالْمِي مُرَّالُتُ كَالْيرِبِيانَ تَعَالِيهِ لِيُ السِلِحَ السِلِحَ السِلِمَ

ابنے الوں کے ذرایع حسلال عورتیں تلاش کر د،ادران کو اپنے کا حیس لاؤ۔

ابو کر حِصَاص دحمة الدعلية احکام العشر آن میں ایکھنے ہیں کہ اس سے دوباتیں معلیم ہوئیں ، ایک یہ کہ نکاح مہر سے خالی نہیں ہوسکتا دحی کہ اگر زوجین آ بس میں سے کرلیں کہ نکاح بغیر ہے ہوگا تب بھی مہر لازم ہوگا ،جس کی تفصیل کشپ فقہ میں مذکور ہے) دوسر سے یہ بات معلوم ہوئی کہ مہر وہ چیز ہونی چاہئے جس کو مال کہا جا سکتے۔

حنفية كالمزبب يرب كردس دريم سه كم مرنبين موناچاست ايك درم سار حين

ماشه چاندی کام والیے۔

میخصینیْن غَیْوَمُسَافِحِیْن ، یعی لین الول کے ذریعہ مظال عور میں طلب کردا دریہ بھولو کرعور تول کی تلاش عفت وعصمت کے لئے ہے ج بکاح کا اہم مقصد ہے ، اور نکاح کے ذریعہ اس چیز کوچھل کرو، مال خرج کرکے زنا کے لئے عور تیں تلاش کرو۔

اس سے معلوم ہو گیا کہ اگرجہ زنا کاربھی مال خرچ کرتے ہیں، لیکن وہ مال خرچ کرنا بھی حرام ہے، اوراس مال کے ذرایع جوعورت حصل کی جاسے اس سے ہمتاع صلال نہیں ہوتا لفظ غیر مشافیح بی بڑھاکر ذناکی مانعت فرماتے ہوتے اس طرف بھی اشارہ فرمایا

کرزنا میں صرف شہوت را تی ، سفح مار ، پانی بہانا مقصود کوتاہے ، کیونکہ اس سے طلب الولد اورا بقارالنسل کا ادادہ نہیں ہوتا ، مسلمانوں کو پاک دامن دہنے اور تکثیر نسیل انسانی کے لئے دور قد سے میں مذہب میں دیں میں جو سابلہ نہیں کیا ہے اسکاری سے اس

ابن قرت كرميل خرج كرناچلىئة جس كاطريقة ميلك كاح ادرميلك مين ہے ۔

فَمَاالسَّمَّنَ عَنْ مَرْمِيا مِنْهُنَّ فَا تُوْمِنُ أَنْجُورَ هِنَّ فَرِيْضَةً، بِين كاح كے بعد

جن عور توں سے ہمتاع کرلو توان کے مہر دیرو، یہ دینا تھا اے اوپر فرض کیا گیاہے۔

اس آیت بین سمتاع سے بیو یوں سے جمعستر ہونااور دعلی کرنا مراد ہے، اگر محصن کاج ہوجائے اور خصتی نہ ہوا در شوہر کو سستمتاع کا موقع نہ ملے، بلکہ وہ اس سے پہلے ہی طلا دید ہے تو آ دھا مہر واجب ہوتا ہے، اوراگر ہمتاع کا موقع مل جائے تو پورام ہر واجب ہوجا ہے، اس آیت میں خصوصی توجہ دلائی ہے کہ جب کسی عورت سے ہمتاع کرلیا تو اس کا مہر دینا مر من من من الفظ استمتاع كاما ده م ، ت ، ع ب بس كم من كسى فا مُره سے عال بول محمد من كسى فا مُره سے عال بول م حر مست منعم سے بس بری خص سے یا مال سے كوئى فائرہ عال كيا تو اس كواستمتاع

کتے ہیں، عربی قواعد کی روسے ہی کلم کے مادہ میں میں اورت کا اضافہ کردینے سے طلب و حصول کے معنی بدیا ہوجاتے ہیں، اس نفوی تعین کی بنیاد پر فکہ استی تعین کی بنیاد پر فکہ استی تعین کی بنیاد پر فکہ استی تعین کی بنیاد پر فکہ استے میں اس کے نزدیک ہاہے ، لیکن ایک فرقہ کا کہنا ہے کہ اس سے اصطلاحی متعہ مرادہ ہا اوران وگوں کے نزدیک یہ آیت متعہ طلال ہونے کی دلیل ہے ، حالا کہ متعجس کو کہتے ہیں اس کی صاحب تر دید قرآن کریم کی آیت بالا میں نفظ متعین بنی تن تعین مسل فرحی تر میں ہورہی ہے ، جس کی تستر رح آتے آرہی است متعہ اسلامی میں مردکس عورت سے متعہ اصطلاح جس کے جواز کا ایک فرقہ متری ہے یہ ہے کہ ایک مردکس عورت سے متعہ اصطلاح جس کے جواز کا ایک فرقہ متری ہے یہ ہے کہ ایک مردکس عورت سے متعہ اصطلاح جس کے جواز کا ایک فرقہ متری ہے یہ ہے کہ ایک مردکس عورت سے

مسعد العطلاى بس مے جوازہ ایک فرقہ مری ہے یہ ہے کہ ایک مروسی عورت ہے یوں کے کہ اتنے دن کے لئے اتنے پینے یا فلال جنس کے عوض میں تم سے متحرکرتا ہول منعہ اصطلاحی کا اس آیت سے کوئی تعلق نہیں ہے ، محض مادہ استقاق کو دیجہ کریہ فرقہ مرعی ہے کہ آیت سے حقت منحہ کا ثبوت ہورہا ہے۔

ت بہلی بات یہ ہے کہ جب و دہمرے معنی بھی کم اذکم محتل ہے ذکو ہمانے نزویک متعین منتشر سلی میں تاریخ

ہے) تو تبوت کا کیاراستہ ہے؟

دوسری بات یہ ہے کہ قرآن مجید نے صور است کا ذکر فراکریوں فرمایا ہے کہ ان کے علاوہ
اہنے اصول کے ذریعہ حلال عورت تلاش کر وہ اس حال میں کہ پانی بہانے والے نہ ہوں ہین محصن شہوت رائی مقصور نہ ہو، اورسا تھی کی ساتھ محصنین کی بھی قیدلگائی ہے، لینی یہ کہ عفت کا دھیان رکھنے والے ہوں __ متحہ و نکہ مضوص وقت کے لئے کیا جاتا ہے، آن لئے اس میں نہ حصول اولاد مقصود ہوتا ہے، نہ گھر بار بسانا، اور نہ وقت وعصمت ، اوراک لئے جس عورت سے متحہ کیا جائے اس کو فرق مخالف ذوجہ وار نہ بھی قرار نہیں دیتا، اور اس کو از واج معروفہ کی گنتی میں بھی شار نہائی کرتا ____ اور چو تکہ مقصد محصن قضاء اس کو از واج معروفہ کی گنتی میں بھی شار نہائی کرتا ____ اور چو تکہ مقصد محصن قضاء شہوت ہے، اس کے مردوعورت عارضی طور پر نئے بوڑے وار شری کرتے ہے ہیں، میں جب یہ صورت ہے تو متحد عقمت و عصمت کا صاحن نہیں ملکہ دشمن ہے۔

صاحب برآتي نے حضرت امآم مالک کی طرف منسوب کیاہے کہ ان سے نز دیک متعم جائزے، لیکن یانسبست باکل علط ہے، مبیماکہ شراح بدایدا ور دیگراکا برنے تصریح کی ہے كصاحب برآبرے تسامح مواہے۔

البنه بعن لوگ به دعوٰی کرتے ہیں کر مصرت ابن عباس رضی الشعب اخیر کیک طت متعرے قائل سے، حالا تکہ ایسانہیں ہے، امام تر مَذی نے باب ما جا ، فی تکاح المعن كاباب قائم كرسے دو وحد شيس نقل كي بين ، بيلى حديث يہ سے:

عَنْ عَلِيّ بْنِ إِنْ طَالِبِ أَنِّ النَّبِيّ النَّبِيّ النَّبِيّ المُّنتِينَ المُحصرت على رض الله تعالى عند ب رفا صَلَى أَنَدُهُ عَلَيْ وَمُنَ لَّهُ عَلَى عَنْ اللهِ عَلَيْ اللهُ عَلَيْهِ وَلَمْ لَيْ غُودَة اللهُ عَلَيْهِ وَلَمْ لَيْ غُودَة اللهُ عَلَيْهِ وَعَلَى اللهُ ا

حضرت على دسنى النوعنه كى يدحديث بخارى ومسلم مي سمى عديد

دوسری مدسیت جوامام ترمذی مفقل کی ہے وہ یہ ہے:

تَعُكُلُّ فَرْجُ سِوَاهُمَا فَهُوَحَوَامٌ الصرت ابن عباسٌ في فرا إكر زوسة

شرعیہ ادرملوکہ شرعیتر کے علادہ برطسرے کی مشرمگاہ سے استمتاع حرام ہے یہ البنة اتنى بات صرورسه كرحضرت ابن عباسٌ كيمة عرصة تك متعه كوجا ترسيجي تقر بچرحضرت علی رضی الندعنہ سے جھانے سے رجبیباکہ جیجے مسلم ج اص ۲۵۲ پرہے) اورآئیت شريف إلَّا كَنَ آزُوَاجِهِمْ آوُمَا مَكَكُتُ آيْمُمَا مُعُمَّمٌ سے متنبتہ ہوکر دجوع فرما ليا، حيا

كتر نرى كى دوايت سے معلوم بوا.

يرعجيب بات ب كرجو فرقه ملت متعدكا قائل ب باوجو ديكراس صفرت على رض الم سے محیب اور وسنہ ما بروار مہونے کا دعوٰی ہے ، لیکن اس سستلہ میں وہ ان کا مہمی مخالعت ہے ا وَسَيَعُلَمُ الَّذِن يُنَ ظَلَمُوا إِنَّى مُنْقَلَب يَّنُقَلِبُونَ - (٢٢، ٢٢٠) صاحب روح المعاني قامى عياض سے نقل كرنے بين كرغ و اليبرسے بہلے متع

طلال تھا، بچرغزوہ خِبْرس سرام کردیا گیا،اس کے بعد فِح مکدے دن علال کردیا گیا،لین پیرسیٰ دن سے بعد ہمیشہ کے لئے حرام کردیا گیا۔

ہے،اس سے مقابلہ میں معض شاذ قرار توں کا سہارا لین قطعاً غلطہ ۔

جیساکہ پہلے عون کیا گیا اِسْتُمَتُنَیْ ہُم سے متعہ اصطالاحی مراد ہونے کی کوئی قطعی دیے ہیں ہے، محص ایک احتمال ہے، یہ احتمال آلا عَلَیٰ آڈرۃ اِچھیٹم آڈ مِا مَککٹٹ آئیکا ہُم ہی تعلی الدلالة مصمون کے ہرگز معارض ہیں ہوسکتا، اور بالفرض آگر دونوں دلیلیں قرت میں برابر ہوں تو کہا جائے گاکہ دونوں دلیلیں حلّت وحرمت میں متعارض ہیں، بالعشرض اگر تعارض مان لیا جائے تب بھی عقب سیام کا تعاصاب کہ محرم کو بینچ پر ترجیج ہونی جاہیے ہوئی جاہیے موقت بھی حرام ادر باطل ہے، کاح موقت سے کہ ایک مقررہ مدّت کے لئے لئا کہ ایک موقت بھی حرام ادر باطل ہے، کاح موقت سے کہ ایک مقررہ مدّت کے لئے لئا کا جائے ہوئی جائے ہے۔ اور ان دونوں میں فرق ہر ہے کہ مرمتہ میں لفظ متعہ ہوتا ہے۔ اور ان حرفوں میں فرق ہر ہے کہ مرمتہ میں لفظ متعہ ہولا جا تا ہے، اور کاح موقت ان ان خاص موقت ہوئی ہے۔

وَلَا جُمُنَاتَ عَلَيْكُمْ فِينَمَا مُنَّرِ أَضَيْنَ فَي بِهِ مِنْ أَبَعْنِ الْفَيْ يُضَدِّقِ الْبَتِ كِي اس جله كا مطلب يہ ہے كہ اہم ہم معترد كرنے ہے بعد مہم معتردہ كوئى حتى چيز نہيں ہوجا كراس ميں كمى بيثى درست نه ہو، بلكه شوہر مقردہ ہم ربر اپني طرف سے اضا فرسمى كرسكتا ہے اور بهرى اگر چاہے تواہن توش دلىسے تھوڑوا يا بورا ہم معاف كرسكتى ہے ، الفاظ كے عموم سے معلوم ہواكہ عورت اگر مہم معجل طے كرسے تا جيل كرہے ، لعن بعد ميں لينے كومنظور كرہے تو

يرجعي درست مها وداس مين كوني كناه تهين .

اِنَّ اللَّهُ كَانَ عَلِيسُمُّا حَكِيبُمُّا الْهُ آيت كے ختم پريه جله بڑھاكرايك تويہ بتاياكواللَّدِ فَكَ كوسب كچە خبريد، احكام فركوره كى اگر كوئى شخص خلاف ورزى كريے تو اگرچواس كى حسسر قاضى، حاكم اوركيسى انسان كونة ہو؛ ليكن الدُّرجل شان كو توسب خبريد، اس سے ہرحال ہيں

ڈریتے رہما جاہتے۔

اوریہ بھی بتلایاکہ جو احکام ارشاد فرمائے ہیں بیرسب کی تحکمت پر مبنی ہیں، محکمت اس د تنق بات کو سکتے ہیں۔ حکمت اس د تنق بات کو سکتے ہیں جو ہر شخص کی سمجھ میں نہیں آتی، حرمت وحکمت کے احکام جوآیات میں مذکور ہیں ان کی علات کری کی سمجھ میں کہتے یان کا ان کو ہرحال ہیں ما نتا الازم ہے جمیونکہ

اگرسین علت معلوم نهیں توصاحب بحم باری تعالی شانه کومعلوم ہے جوعلیم اور حکیم ہے۔ اس دور کے بہت سے بڑھے تھے جاہل احکام خدا وندیہ کی علّتیں الاش کرتے ہیں ، اگر كوئى علت معلوم نهيس موتى تومعاذ الديحم رتى كونامناسب يا دورما عزك تقاصول كے خلاب كم يركمال ديني بن ان الفاظ من ايس لوكول كالمنه بندكر ديا كياب اور سلا ديا كمياب كريم الأ برو،السُّرمل شانهٔ دانله، تم ناسجه بوالسُّد حكيم ب، ابن سجه كومعيار حقانيت سربنا وَّ ، دالسُّراعل وعكمؤائم واحكم نُ لِيَهُ يَسْتَطِعُ مِنْكُمْ لِمُ إِنَّ أَنْ يَنْكِحُ الْمُحْمَ جوکوئی ندر کھے سم میں معتدور اس کا کہ کاح میں لاسے بیبیاں ىن، تما مَلَكُتُ آنْمَا نُكُمُّ مِّنْ فَتَلِيْتُكُمُّ ان تونكاح كرك ان سے جو متحالے ہاتھ ال ہن جوكہ تصالیے آیس كی لونڈیاں ہیں اللَّهُ أَعْكُمُ مَا يُمَا نِكُمُ وَيَعْضُكُمُ مِنَ لَعْضَ فَاكْكُمُ وَلَيْكُو موافق وسلود کے قیدیں آنے والیال ہو کے مالکوں کی اجازت سے اور دوان کے مہر للفحت وَلَامُتَنْخِنُ بِي أَخُكُ انْ فَإِذَا أَ تی کالنے والیاں اور مد تھیں یاری کرنے والیال تَيْنَ بِفَاحِتُ تِهِ نَعَلَيْهِنَّ يُصْفُ مَا عَلَى الْأَ ں بے حیاتی کا کام تو ان پر آدھی مسئرا<u>ہے سیب بیوں</u> یہ اس کے داسطے ہے جوکوئی متمیں ڈانے تکلیف میں بڑنے سے تَصْدُوا خَارُ لَكُمُ وَإِللَّهُ عَفُوسٌ رَّحِيمٌ ﴿ و تو بهتر به تحصال مے تیں اور اللہ بخشے واللہ مهربان سے وليط آيات اورسے چوک کا کے احکام ملے لاہے ہیں،اس لئے اس کے ذیل میں اب

شرعی لوند این کے ساتھ کاح کرنے کا ذکر بشر دع جوا، اور تھر اہنی کے متعلق حد کا حکم بھی بیان کر دیا گیا، کہ باندی اور غلام کی حدا زادعورت ومردسے مختلف مونی ہے۔

خُلاصَةُ تَفْسِيرِ

اور جوشخص تم میں بوری مقدرت اور آخائش نه رکھتا ہو آزاد مسلمان عور توں سے سکاح کرنے کی تو وہ اینے آئیں (والوں) کی مسلمان نو نظریوں سے جو کہ تم نو گول کی دستریًا) مملو کہ بی تکاح کرتے دکیونکہ اکثر لونڈ ہوں کا حبر وغیرہ کم ہوتا ہے اوران کوغریب کے ساتھ مباہ جینے میں عار بھی ہنیں کرتے) اور (لونڈی سے بکاح کرنے میں عاریہ کرسے میونکہ دین کی روسے تو ممکن ہے کہ وہ تم سے بھی افضل ہو، وج یہ کہ هدارا فضلیت دین کا ایمان سے اور) تمہمانے آیمان کی یوری حالت امتر ہی کومعلوم نئے (کہ اس میں کون اعلے ہے کون اونی ہے ،کیونکہ وہ متعلق قلب کے ہے ،جس کی پوری اطلاع النثر ہی کو ہے ، اور دنیا کی اُرسے زیا دہ وجہ عار کی ت**فا** دہتِ سب ب اس میں جوانساب کا احسل مبدأ ہے یعی صرت آدم دح ارعلیہا السلام اس میں مشارکت کے اعتبارے) تم سب آپیمیں ایک و دسرے سے برابر مو (بھرعار کی سیاجی سو دجیب عدم عارکی وجہمعلوم ہو گئی تو ضر درست مذکورہ کے وقت) ان سے بحاح کر لیا کرو د مگرشرط پربھی ہے کہ) ان کے مالکول کی اچازیت سے زہو<u>) اودان</u> دیے ان حالکول) کوان ہے ہرقاعدہ (مشرعیہ) کے موافق دیدیا کرو (اور میں ہر دینا) اس طور پر (ہو) کہ وہ مت کوحہ بنائی جاوس نہ تو علانیہ مرکاری کرنے والی ہوں اور منہ خفیہ آسٹنائی تحریفے والی ہوآ رایعیٰ وہ ہمر بمقابلہ نکاح 'ہو بطوراحرت زنا کے دینے سے دہ حلال شہوگی) <u>تھے جب وہ لونڈیا ں</u> منکوحہ بنالی جا دس میمواگر دہ بڑمی ہے حیاتی کا کام ربین زنا ،کریں تو ربعد تبوت بشرطیکہ مسلمان مول) ان پراس مسزاسے نصف مرآ (جادی) ہو گی جو کہ رغیر منکوحہ) آزاد عورتوں بر ہوتی ہے، رجیسا کہ بکاح کے قبل مجھی اونڈیوں کی بیئ سسزائقی، اوراسی طرح غلاموں کی مجی) یہ روز دیوں سے نکاح کرنا) اس شخص کے لئے رمناسب) ہے جو تم میں ربوج غلب ر شہوت اور آزاد منکوحہ میستر مر مرح<u>نے کے) زنآ</u> (میں مسب تلا ہوجانے) کا اندلیشہ رکھتا ہو ، داور جس كوسيا نديشه منه مواس كے لئے مناسب نہيں ، آور داگراس انديشه كى حالت مير كيي اپنے نغس پر قادر موتو) متھارا صبط کرنا زیادہ بہتر سے دہنسیت بکاح کنپرنے) اور دیوں) انڈ <u>تعالیٰ بڑے بختے والے ہیں</u> داگرصورتِ کراہرت میں بھی بھاح کربیا، ہم مواخدہ نہیں کر<u>نگ</u>ے اور) بڑی رحمت وللے ہیں دکہ حرمت کا محم ہنیں فرمایا)۔

معارف ومسأمل

طَوْلُ قررت اورغنار کو کہتے ہیں ، آبیت کا مطلب یہ ہے کہ جس کو آزادعور توں سے کہ جس کو آزادعور توں سے کا حکاح کر سکتا ہے۔ کاح کرنے کی قدرت نہ ہو، یا اس کا سامان میں شرجو ، تو مؤمن باند یوں سے نکاح کرسکتا ہے۔ اس سے پتہ چلاکہ جہاں تک مکمن ہو آزادعورت ہی سے نکاح کرنا چاہیے ، باندی سے نکاح یہ کرے اوراگر باندی سے نکاح کرنا پڑ ہی جائے تو مؤمن یا ندی تلاسش کرے ۔

معزت امام ابو حنیفہ کا میں مذہب ہے کہ ازاد عورت سے بھاح کی قدرت ہوتے ہوئے باندی سے نکاح کرلینا یا کتا ہیر ہاندی سے نکاح کزلینا کروہ ہے۔

بھر فرمایا قادمت اعلم برایت کی در بعض کمٹر تین بعضی، این الد تعالی کو متعالیے ایمان کا خوب علم ہے ، ایمان دجر فضیلت ہے ، ابعض عرتبر علام ادرباندی ایمانی مرتب میں ازادمرد دعورت سے براسے ہوتے ہوتے ہیں ، اس سے مؤمن باندی سے بھائ کرنے کو قابل

نفرت رجانی، بلکه اس کے ایمان کی قدر کریں۔

دىن ب<u>رلاسكى</u>س ـ

آخر مَن فرايا بَعُصَنَكُمْ مِنْ بَعُصِ ، يَعِي آزادادر فلام سب ايك سي جنس بن آدم مَ تعلق ركعة بين اورسب ايك بي نفس سے بيدا ہوت بين، فضيلت كا مرارا بهان اور تقوى بيدا ہوت بين، فضيلت كا مرارا بهان اور تقوى بيرب ، قَالَ فِي الْمُطَاعِ وَيُ فَهَا ذَا إِن الْهُ مُلْكَانِ فِتَا أَنِيشِ النَّاسِ بِنِكَاحِ الْإِمَاءِ وَكَمَنُعِهِمْ مِي الْاحْدَةِ فَي الْمُعَامِ وَوَلَى الْهُ مُلْكَانِ فِتَا أَنِيشِ النَّاسِ بِنِكَاحِ الْإِمَاءِ وَكَمَنُعِهِمْ عَنِ الْإِحْدَةِ فَي الْمُعَامِ وَلَى الْمُعَامِلُ عَلَى اللَّهُ اللّهِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ

سے ما نوس ہوں اوراس کاح کو قابل نقرت سمجھیں "

فَانْکِکَتُوْهِنَ بِاِذُنِ آهُلِهِنَ وَالْوَهُنَّ اُنْجُوْرَهُنَّ بِالْهَعَمُّ وَنِ ، یعی باند یوں سے نکاح ان کے مالکوں کی اجازت سے کر د، اگر وہ اجازت نہ دمیں قرباند یوں کا نکاح جیجے نہ ہوگا ، اس لئے کہ باندی کوخود اپنے نفس پر دلایت حکول نہیں ہوتی ، سپی سم غلام کا بھی ہے ، کہ وہ پیغ آق کی امازت کے بغیرنکاح نہیں کرسکتا ۔

بچر فرمایا که باندیوں سے بکاح کرو توان کے مہرخوبی کے سائقداداکر دو، لیعن ٹال مٹول نزکرد اور بیراا داکر د د، باندی سمجھ کراس بارسے میں تکلیف مذو و ۔

اس سلسله میں امام مالک کا جذہب یہ ہے کہ جرباندی کاجی ہے ، اور دو مرے اسم کا مرب اسکا مالک ہے ، اور دو مرے اسم فرملتے ہیں کہ باندی کا آقاہے۔

مُحَصَنَتِ عَبُرَ مُسْفَحَتِ وَ لَا مُتَحَفِّنَ اسِتَ اَخْدَانِ، لِينِ مُوَمَن بانديوں ــــ نكاح كر واس حال بيں كہ وہ باك والن مجول ، نه وہ مسافحات ہو دلین علانيہ زناكر نے والی اور نه خفيه طراحة برآسشنار كھنے والی ہو، گواس حبّگہ پر بانديوں كے بائے بيں فر ما باہے كذكاح كے لئے باك وامن بانديوں كوتلاش كر و، ليكن آزاد عورت جوزانيہ ہواس سے مكاح سے بجینا مجی افضل اور مہترہ ہے۔

بعی الفسل اور بہترہے۔ جیسا کہ آیت سے معلوم ہوا کہ اگر تر ہے ساتھ نکاح کی قدرت نہ ہو تو با ندی کے سکھ نکاح کر وراس سے رہی ثابت ہوا کہ متعرجا نز نہیں ،اس لئے کہ اگر متعرجا تز ہو آ تو ترہ کے سکھ نکاح کے عدم استطاعت کی صورت ہیں کہی تخص کے لئے آسان ترین صورت متعہ کرنے کی تھی کہ اس میں جنسی خواہش بھی پوری ہوجاتی ،ا در مالی ہوجہ بھی نکاح کے مقابلہ ہیں بہت کم ہوتا۔ نیز آیت میں میخصنت نے نیکڑ مسلیف نے ساتھ باندیوں کی صفت بیان کی گئی ہے ،ا در متعہ کی صورت میں سفاح ہی سفاح ہوتا ہے ، کہ ایک عورت قلیل مرت میں متعبد د اشخاص کے استعمال میں آئی ہے ،ا در چونکہ بچ کہی کی طرف منسوب نہیں کیا جاسکتا، اس کے تناسل کا بھی قائدہ مصل نہیں ہوتا، اور مرسب نی قرت صرف شہرے ان میں ضائع چلی جاتی ہے۔ تناسل کا بھی قائدہ عصل نہیں ہوتا، اور مرسب نی قرت صرف شہرے ان میں ضائع چلی جاتی ہے۔ تناسل کا بھی قائدہ عصل نہیں ہوتا، اور مرسب نی قرت صرف شہرے ان میں ضائع جلی جاتی ہے۔

بر روی و دا سیسی وی این کاح میں آگئیں ، اوران کے پاک امن استے کا است انتخابی کا انتخابی کا انتخابی کا انتخابی کا انتخابی کا انتخابی کا انتخابی کی جو آزاد عورتوں انتظام ہوگیا تو اب اگر زنا کر بیٹھیں تو ان کو اس سزاسے آدھی سزا ملے گئی جو آزاد عورتوں کے لئے مقررہ اس سے غیرشادی شدہ آزاد عورتیں مرادیں، غیرشادی شدہ آزاد مرد دعور سے آگر زنا کا صدور ہوجائے تو اس کو تنو کو ڈے لگانے جائیں گے ،جس کا ذکر سورہ تورکی سے آگر زنا کا صدور ہوجائے تو اس کو تنو کو ڈے لگانے جائیں گے ،جس کا ذکر سورہ تورکی

دوسری آیت بی ہے، اور جوکوئی شادی شدہ مردوعورت زناکرنے تواس کی سزار جم ہے ہی ہے ہوں ہے واس کی سزار جم ہے ہی ہے ا ہے دول سے مارما دکر قبل کر دیا جاسے گا، چونکہ اس میں تنصیعت نہیں ہوسے تا، اس لئے چارول امامول کا مدہر سب ہی ہے کہ غلام یا باندی خواہ شادی شدہ ہوں خواہ کنوا ہے ہوں اگران سے زنا سرز دموجا سے توان کی سزا بچاس کوڑے ہیں، باندیوں کا پھم توابیت شرایے میں مذکورہ ہے، اور بطور دلالة لنص غلام کا مسلم میں اس سے سمجہ میں آرہا ہے۔

وَ لَاكَ لِمِسَى خَيِثَى الْعَنَتَ مِنْ كُورَ لِين بالديون سين كاح كرف ك اجازت الشّخص

سے لئے ہےجس کو زنامیں بڑجانے کا اندلیشہ ہو۔

فَا کَرُکُا ؛۔ آیت بالای تفسیر میں جو غلام دباندی کا ذکر آیا ہے ان سے شرعی غلام و اندی مراد ہیں، جو کا فرم دوعورت ہماد کے موقع پر قید کرلئے جاتے ستھے ، اورا میرا لمؤ منین ان کو مجا ہیں میں تقسیم کر دیتا تھا، یہ قیدی غلام باندی بن جاتے ستھے، بھران کی نسل بھی غلام رہتی تھی د باستنار بعض صور توں کے ، جن کا تفصیلی ذکر فقہ کی کما بوں میں ہے جب مسلمانوں نے شرعی طور پر جبا دکرنا چھوڑ دیا ہے ، اورا ہے جبا دا درصلے وجنگ کا مدار دشمنان دین کے اشارہ پر سکھ دیا ہے اور غیر شرعی اصوبوں کے با بند ہوگتے ہیں اُس وقت سے غلام اور باندی سے جی محروم ہوگئے، موجودہ تو کر جاکرا درگھروں میں کام کرنے والی نوکرانیاں غلام باندی ہیں ہیں ، اس سے کہ یہ آزاد ہیں۔

بعض عسلاقوں میں بچوں کو بیچ دیتے ہیں اور غلام بنالیتے ہیں، یہ سراسرحرام ہے، اورا بیا کرنے سے یہ غلام بالدی نہیں بن جاتے۔

يُرِيُنُ اللهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ وَ يَهُنِ يَكُمْ سُنَ الْمُنْ مِنَ مِنْ الْمُنْ مِنَ مِنْ الْمُنْ مِنَ الْمُن الله عامتا به كر ميان كرت مقالي واسط اور جلائ م كر بهلول قبل كمر ويتوب عكي كمرط والله عليه محكم و والله يوري كى راه ادر معان كرت م كو ادر الله جان والا به عمت والا ادر الله عامتا به

اَن يَبِيُّوْبَ عَلَيْكُوْنَ وَيُرِيْنُ النَّن يَتَّبِعُونَ الشَّهُونَ فَيَ يَكُونَ الشَّهُونَ الثَّهُونَ مِن مَ مِر مِن مِن مِن مِن مِن اللهِ مُرون عَلَيْهِ مِن اللهِ مُرون عَلَيْهِ مِن اللهِ مُرون عَلَيْهِ مِن اللهِ مَرون عَلَيْهِ مِن اللهِ مَرون عَلَيْهِ اللهِ مَرون عَلَيْهُ مِن اللهُ مَا اللهُ عَظِيمًا ﴿ يُرِينُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ مِن مَن وَرِ اللهُ عَامِنا عِيمُ مِن وَجِو اللهُ عَلَيْهُ مِن وَرِ اللهُ عَامِنا عِدَى مَن وَجِو اللهُ عَلَيْهُ مِن وَرِ اللهُ عَامِنا عِدَى مَن وَجِو اللهُ عَلَيْهُ مَن وَرِ اللهُ عَامِنا عِدَى مَن وَجِو اللهُ عَلَيْهُ مِن وَرِ اللهُ عَامِنا عِدَى مَن وَرِ اللهُ عَامِنا عِدَى مَن وَاللهُ عَلْمَ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلْمَ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلْمَ اللهُ عَلْمَ اللهُ عَلْمُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلْمُ اللهُ عَلْمُ اللهُ عَلْمُ اللهُ عَلْمُ اللهُ عَلْمَ اللهُ عَلْمُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلْمُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْكُونَ اللهُ عَلْمُ اللهُ الل

744

رَخُولِقَ الْإِنْسَانُ صَعِيفًا ⊛

اور انسان بنا ہے کرور۔

رلط المان المدّ بن المدّ المد

خلاصةتفسير

منطورہا در (وہ اس کی یہ ہے کہ) آدمی (بدنسبت اور مکلفین کے بدن اور ہمت دو نوں میں) کمزد آ بیدا کیا گیا ہے (اس لئے اس سے ضعف سے مناسب احکام معتسرّ د فرمائے ہیں، وُمنہا عتبار رما بیت مصلحت سے اعمالِ شاقہ کا بچویز کیا جانا بھی مضائفۃ نہ تھا، نگر ہم نے دونوں امرکا مجوعًا محاظ فرمایا اور یہ ہڑے علم دیحکت اور نیز رحمت وضفقت پرموقو ہنہے)۔

معارف ومسأئل

مکاح کے بہت سے احکام بیان فرمانے کے بعدان آیات میں یہ بتا یا کہ النہ ہاک داضع طور پرخوب کھول فرتمیں احکام بتاتے ہیں، اورا نہیا، کرام اورصالحین عظام جو بہلے گذرہے ہیں ان کے طریق کی رہبری فرماتے ہیں، تم یہ منسمجھو کہ یہ حرام دحلال کی تفصیلات صرف ہا رہے ہیں لئے ہے، بلکہ تم سے بہلے جوامتیں گذری ہیں ان کو بھی اس طرح کے احکام بتا سے محتے سطے ، جفول نے عل کیا، اورمعت بین بارگا ہ خدا وندی ہوتے۔

جولوگ متبع شہوات ہیں بینی زناکار اور وہ قویس اوراصحاب مذاہرب باطلح بن کر دیکہ حرام حلال کوئی جیسے نہیں وہ تم کو بھی راہ حق سے ہٹاکر اپنے باطل ادا دوں کی طرف متوجّہ کرنا چاہیے ہیں، تم ال سے ہوشیار رہنا، لعجن مذہبوں ہیں ابن محرم عورتوں سے بھی مکاح کر لینا درست ہے، اور بہت سے ملحدین اس دَور میں بکاح کوختم کرنے ہی کے بی ہیں، دولیس کرنے ہیں ہورہی ہیں، یہ بی اور بہت سے ملحدین اس دَور میں بکاح کوختم کرنے ہیں ہورہی ہیں، یہ بی دولوگ کرتے ہیں جو مرا با نفس کے ہندے اور خواہش کے غلام ہیں، اسلام کا بحد برشیف الے بعض ضعیف اللیمان لوگ جوان ملحدوں کے ساتھ اٹھتے بیٹھتے ہیں ان کی باتوں ہیں آخر اپنے ایک دین کو فرسو دہ خیال کرنے گئے ہیں، اور دشمنوں کی باتوں کو انسانہت کی ترتی سجھتے ہیں، اور دین کو فرسو دہ خیال کرنے گئے ہیں، اور دشمنوں کی باتوں کو انسانہت کی ترتی سجھتے ہیں، اور دسمنوں کی باتوں کو انسانہت کی ترتی سجھتے ہیں، اور دسمنوں کی باتوں کو انسانہت کی ترتی سجھتے ہیں، اور دسمنوں کی باتوں کو انسانہت کی ترتی سجھتے ہیں، اور دسمنوں کی باتوں کو انسانہت کی ترتی سجھتے ہیں، اور دسمنوں کی باتوں کو انسانہت کی ترتی سجھتے ہیں، اور دسمنوں کی باتوں کو انسانہت کی ترتی سجھتے ہیں، اور دسمنوں کی باتوں کی باتوں نظر بات کے میں کہ جیسے یہ لوگ ما ڈورن نظر بات ہے کہ تم ہیں کہ جیسے یہ بطور براس خام خیالی بین میں کی اجازت دیتا، العیا ذیا ہیں کہ جیسے یہ لوگ میں کہ تاریک ہے کہ تم ہیں کہ جیسے برطینت انسانوں سے نظریات انسانوں سے برطینت انسانوں سے نظریات کو اینانے سے دور رہنا۔

پھرفرمایا پیرفیگ الدندہ آئ ٹینخفی تعدیک ہے ، یعنی النہ پک تم پرتخفیف اور ملکے احکام کا ادارہ فرماتے ہیں ، محتاری دقیق دود کرلے کے لئے بکاح کے بایدے ہیں الیے زم احکام دیتے جن پرسب عمل ہرا ہموسکتے ہیں ، اوراگر آزاد عور توں سے بکاح کی طاقت نہ ہو تو ہا نہ یوں سے بکاح کی طاقت نہ ہو تو ہا نہ یوں سے نکاح کی اجازت دیدی ہے ، مہر کے بایدے میں طرفین کو ہاہمی دضا مندی سے طے کرنے کا اختیا دیا اور حزورت کے وقت ایک سے زائد عورت سے بھی بکاح کی اجازت دی گئی ، بشر طے یک دیا اور حزورت کے وقت ایک سے زائد عورت سے بھی بکاح کی اجازت دی گئی ، بشر طے یک

74

عدل اتھے سے منچھوٹے۔ كير فرمايا ، وَيُحِلِنَ الْإِنْسَانُ صَعِيمُناً أَهُ يعنى انسان فِلْقى طور برضعيف ٢، اوراس ك اندر شہوانی ما دہ رکھا گیاہے، اگر باکل ہی عور توں سے دور رہنے کا محتم دیا جاتا تو اطاعت اور فرمانسپ دواری کرنے سے عاجز رہ جاتا ، اس کے عجز دصنعت سے میٹین نظرعور توں سے *تکاح کرنے* کی اجازت ہی نہیں بلکہ ترغیب دی، ادر کاح سے بعد آیں میں جو ایک و دسرے کو نفس ا درنظرکی پاکیزگی کا نفع اورد وسرے نواند حاسل ہوتتے ہیں ان سے طرفین کوتفوییت پنجی ہے یں بکاح صنعف کے دور کرنے کا باہمی معاہدہ اور ایک بے مثال طرابقہہے۔ أَيُّهَا الَّذِينَ امْنُو الْاِتَّا كُلُّوا آمُهُ الْكُمُّ مَنِينَكُمْ مِالْمِياطِل ے ایمان دالو نہ کھا ڈ مال ایک دوسرے کے آپس َ یہ کم نتجارت ہو آپس کی خوشی <u>سے</u> نَفْسَكُمُ وَإِنَّ اللَّهُ كَانَ بِكُمْرَحِيًّا ﴿ وَمَنْ تَفْعَلُ ذَلِكَ ہیں بن بینک اللہ تم پر ہمربان ہے اور بو کوئی یہ کام کر۔ عُلُ وَانَّا وَظُلُمَّا اَسُوْفَ نُصِيلِيْهِ نَارًا طِوَگانَ ذَلِكَ عَمَ تعدی سے اور ظلم سے توہم اس کر ڈالیں سے آگ یں اور الله يبسارًا @ لِطِ آیات اشریع سورهٔ نسآرین تام انها ذن کا ایک مان بایب سے پیدا بیونا اورسب کا یک دست ته اخوت میں جکراہے رہنا بیان منسرماکر عام انسانوں سے حقوق کی حفاظت اور ان کی ادائیگی کی طرف اجمالی اشاره فرمایا ، تیمَریتیمیوں اور عور توں کا تفصیلی ساین آیا، تیمَرمر آ کے احکام کا بیان ہوا، جس میں بتیموں ،عور توں کے علاوہ دوسرے رسشتہ داروں کے حقوق | کی ا دائیگی کی بھی تاکید آئی، اس کے بعد بھاح کے احکام آئے کمس عورت سے بھاح حلال ہے سے حرام ، کیونکہ نکاح ایک ایسا معاملہ اور معاہرہ ہے جس سے عورت کی جان اور

ماًل میں تصرّف کرنے کا کسی کوحق ملتاہے ۔ مذکورہ آئیتوں میں عام انسا نوں سے جان و مال کی حفاظت اوران میں ہرنا جائزتھن کرنے کی ممانعت کا بیان ہے ،خواہ وہ انسان مرد ہوں یا عورتیں اودع بزرست وار ہوں یا غیسرا یہاں بمب کہ سلم ہوں یا وہ غیر سلم جن سے ترک جنگ کا کوئی معاہدہ ہوجیکا ہو د کما صرح برا لمظری)

ثحلاصة تفسير

اے ایمان والو اگریس میں ایک و وسے سے مال ماحق دیعنی غیرمباح) طور پرمت کھاکا در تو ہلیس دمباح طور پر ہومشلا کوئی تجارت ہو ہو ہا ہمی رضا مندی سے دوائح ، ہو دہشر طیکہ اس میں اور بھی سب سرائیا شرعیہ ہوں) قو مضا گفتہ نہیں دیہ قو مالی تصرف تھا ، آگے تصرف نفسی میں اور بھی سب سرائیا شرعیہ ہوں) قو مضا گفتہ نہیں دیہ ومالی تصرف تھا ، آگے تصرف نفسی میر بان ہیں داس سے خردرسانی کی صور توں کو منع فرما دیا ، بالنصوص جبکہ اس میں براثر ہوکہ دو کمرانی ہے کہم کو بھی حزر سے بچالیا) اور آج کھا تخص بھر کم کو مور ہو بہا اس میں برائی ہو کہ کہ کہ ہوائی ہے کہم کو بھی حزر سے بچالیا) اور آج کھا تخص کے دیوں اور وں بیں امثار سے اس لئے اس پر بالخصوص وعید سسنا تنے ہیں کہ) جو شخص ایسا فعل دیونی قسل) کرے گا اس طور پر کہ حد دشرع) سے گذر جائے اور (وہ گذرنا بھی خطابہ فعل یا خطابہ دائے سے مذہو بلکہ) اس طور پر کہ حد دشرع) سے گذر جائے اور (وہ گذرنا بھی خطابہ فعل یا خطابہ دائے سے مذہو بلکہ) اس طور پر کہ حد داشرع) سے گذر جائے اور دوہ گذرنا بھی خطابہ فعل یا خطابہ دائے سے مذہو بلکہ) اس طور پر کہ حد داشرع) سے گذر جائے اور دوہ کی اس کی ماری کھی کھی کھی ہو کہ شاید کہی وقت اہتا کہ اس کو دور کے دور پر اس کے دیجی کش ہو کہ شاید کہی وقت اہتا کہ وقت اہتا کہ وسامان جے دہ ہو توسید آئل جائے ہو کہ ہو کہ سے اس کے اس کے دیں اس حمال کی عمی کش ہو کہ شاید کہی وقت اہتا کہ وسامان جے دہ ہو توسید آئل جائے ہو کہ کہ اس کے دور پر اس کے دور پر اس کے دور پر اس کے دور پر اس کے در پر کو کس کے دور پر اس کے دور پر اس کے دور پر اس کی کھی کھی ہو کہ کہ کہ کہ کہ کو کہ کو کھی کہ کے دور پر اس کے دیکھ کے دور پر اس کی کھی کہ کے دور پر اس کے دور پر اس کے دور پر اس کی کہ کی کھی کھی کہ کے دور پر اس کے دور پر ا

معارف ومسألل

جس طرح باطِل طریقہ سے غِرُوا ال آیت کے الفاظ میں آ مُوّا لَکُھُر بَدُنگُوکُوکا لفظ آیا ہے ،جس کے کھانا جائز نہیں خودا پنا مال ہوں میں یہ بات تو با تعنیا ت طریق سے حندرج کرنا جائز نہیں اسٹے مال آپس میں کہ کوئی شخص دوسرے کا مال ناجائز طریق پر ریز کھا ہے ، اَبْوَحَیّا نَ شِنے تفسیر ہو تھے طیس فرمایا کہ اس کے مفہوم میں یہ بھی واضل م کہ کوئی اینا ہی مال ناجائز ملور ریکھائے ، مشلاً ایسے کا موں میں خرج کرسے جو سٹر عاصماہ یا اسران

بے جاہیں، وہ بھی آیت کی روسے ممنوع ونا جائز ہے۔

آیت میں آل کا کا کا لفظ آیا ہے جس سے معنی ہیں تمت کھاؤ" گرمام محاورہ کے اعتبار سے اس کے معنی یہ میں کہ دوسرے کے مال میں ناحق طور پر کسی قیم کا تصرف نہ کر د،خواہ کھانے چنے کا ہویا اسے استعمال کرنے کا، عوت عام میں کہی نے مال میں تصرف کرنے کو اس

کھانا ہی بولاجا آیے ،اگر جد وہ جبر کھانے کی مذہو، لفظ باطل جس کا ترجم ہ ناحق سے کیا گیا ہے عبدالندبن مسعور اورجهور صحابة كي نزد كستام ان صورتول برحاوى ب جوت رعاً ممنوع اورناجائزین جس مین جوری ازاکه اغصب اخیانت ارمنوت اسود د تمادادر تمام معاملات فاسده داخل س (بحرميط)

باطِل طریقہ سے کوئی ال | قرآن کریم نے ایک لفظ بِاقْبُرْکِطِیلَ فرماکرتنام ناجا تزطرلیتوں سے من بی تشریح دنفصیل ا حصل کتے ہوئے مل کوحرام قراد دیدیا، بھران ناجا مُزط بھتی کی تفصیلا رسول کرمیمسلی المنزعلیه وسلم سے حوالہ فرمانی ،آھے نے ہرنا جائز معاملہ کی تفصیل بیان فرمادی آ

اسے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ و تفصیلات ناجائز خریر و فروخت یا ناجائز اجارہ دغیره کی رسول کریم صلی المشرعلیه وسلم کی احاد سیث میں مذکور ہیں وہ درحقیقت اس قرآنی بحجمر کی تستریح ہے، اس لئے وہ سب اخکام ایک حیثیت سے قرآن ہی کے احکام ہیں، احادیث رسول رم صلی الشدعلیہ و کم میں جتنے احکام شرعیہ مذکور ہوتے ہیں،سب کا عام طور رہی حال ہے کہ وہ کسی ندکسی قرآنی اشارہ کی تشریح ہوتی ہے بنواہ ہمیں معلوم ہویا مذہو کہ یہ فلال آبیت کی تشرّن سے۔

آمیت کے پیلے جلم میں ناحق اور ناجا ئز طریقی سے کسی سے مال میں تصرّ ہے کہا حرام قرار دیا گیاہے، دوسے حجابی جائز طریقوں کو حرمت شے سنتی کرنے کے لیے ارشاد ا نرماياً؛ إِلَّا آَنْ تَكُونَ تِعِارَةً عَنْ تَرَ<u>اضِ مِنْ كَثْر</u>َ، يعن درمرون كاوه مال حرام نهيں جم بزربعہ تجارت باہمی رضا مندی سے دبسل کراگیا ہو۔

جائز طریقے اگر چیتجارت نے ملاوہ ادر بھی ہیں، مثلاً عاربیت بہبہ، صدقہ، میرایث، لیکن عام طور برایک شخص کا ال دوسرے کے تعرف میں آنے کی معروف رجاری صورت ا حجادت ہی ہے۔

بعر شجارت سمح معن عام طور برصرت بيع ومشسرار سمے لئے جاتے ہيں ، مگر تفسر منظري میں احارہ یعی ملازمت ومزد وری اور کرایہ کے معاملات کومبی سجادت میں داخت ل قرار دیا گیاہے، کیونکہ سے میں تو مال کے بدار میں مال مصل کیا جاتا ہے ، اور اجارہ میں محنت وخدمت سے بدلہ میں مال جاسل ہو تاہے ، نفظ تجا دہت ان در زول کرما دی ہے۔

مضمونِ آبیت کا خلاصہ یہ ہوا کہ کسی کا مال ناحق کھا ناحرام ہے ، لیکن آگر برضا مندی کے ساتھ بین بیج وشراریا ملازمست ومز دوری کامعاطم موجائے تواس طرح دوسرے کاال عصل كرنا اوراس بس ماككانه تصرفات كرناجا أزيه

سب معاش کے ذرائع بس تجادت | دوسرے کا مال حاسل کرنے کی جائز صور تول میں سے اسس ادر محنت سیسسے افضل ہے | آیت میں صرف تجارت کے ذکر کرنے کی ایک وجہ میریمی ہے۔ كركسب معاش كے ذرائع ميں سے سجاريت اور مخنت سب افضل اوراطيب وراجير معاش بيعا حضرت رافع بن حن ديج رمني المندعنه فرمات بي كه رسول أكرم صلى المندعليه وسلم س دریافت کیا گیاکہ کونس کمانی حسلال وطیتب ہے؟ آت نے ارشاد فرایا:

شہو) ی

عَمَلُ الْرَبَّجُلِ بِسَيْنِ ﴿ كُكُلُّ مَلِيْعٍ ﴿ "يعى انسان سے المتھ كى مزدورى اور بر مَنْبُرُوْدٍ، دُوْلَا أحمَنُ والْحَكَدَ تَي اللهِ وسُرار رَضِي عَبُوتُ فريب (مظیری وترغیب وترمیب)

حصرت ابوسعیدخدری دحنی النّدعنه فرماتے ہیں که دسول النّدصلی النّدعلیہ وسلم نے

ادرصد نقين ادر شهدار كے ساتھ موكا

لتَّاجِرُ الصَّلُ وَقُ الْكَرِمِينُ مَعَ \ سَعِ الجرجِ المانت دار بوده انسساء النَّبِيتِينَ وَالصِّرِآلِفِينَ وَ المنهُ كَاآء دنترمني)

اَلتَّاجِوُ الصَّلُ وَيُ تَعْتَ ظِلِ السَّالِ السَّالِ المَّالِمِ قَيَامِت كَ روزوش كَ سايە مىں ہوگا ي

- اورحصرت انسٌ فراتے ہیں کہ رسول کرلم صلی الشعلیہ ولم نے فرمایا: ا لَعَنُ مِنْ يَوْمَ ا لَقِيَامَ تَحِ ، دواه الاصبهاني رترغيب)

باكيزه كمائ كے خاص شرائط اور حصرت متعاذبن جبل رضى الشرعنه سے روايت ہے كر دسول كريم

صلی الشرعلیہ وسلم نے فرمایا و

سرے زیادہ پاک کمائی تاحب روں کی کمانی ہے، بشرط کیہ وہ جب بات کریں توجوت مراورجب وعده كري تودعده خلافي مكرين اورجب أن ك یاس کوئی امانت رکھی جائے تواس میں خیانت مذکریں ،اورجب کوئی سامان رسی سے خریریں تو رتا جروں کی عادیت سے مطابق ایس سامان کومرااورخراب نه بِهَائِينِ، اورجب اينا سامان فروخيت كرين تو (دا قعه كے خلافت) اس كَيْحِيْقُ ا ن كرس، اورجب ان كے ذمهمى كا قرض مو توثلاً ميں نہيں، اورجب أن كا قرض سی کے ذمتہ ہو تواس کو تنگ نہ کریں ا

(احرجة الاصبهاني، ازحاشيه مظهري)

إِنَّ النَّجَارُ مُنِعَبُّنُونِي يُومُ الْفِيَامُنْ اللَّهِ | "تيامت كے روز تاجر لوگ فاجرون كَبْعًا وُ فُجَّاراً إِلَّا مَنِ اللَّهِي اللهُ وَبَرَّ اللهِ عَصِيمِ وسَ عَبِراسُ عَص كَيراللهُ وَصَلَ قَ رَاخُورَ جَهُ الْعَلَاكِمُ السي الله الدنبي كامعامل كرب، اور

اس نے ایک مدیث میں ارشادیے: عَنْ رِفَاعَتُ بُنِ رَافِحٍ)

د دمرے کا مال حلال ہونے کہلے | آیت کے اس جلہ میں نتجارت کے ساتھ عن تَوَا جن مِّستُ کُمرُ تجارت ا ورتراض کی دوسترطیں فرماکریہ بتلاد ما کہ حیال سجارت ہی نہ ہو ملکہ سجادت سے نام برجوا، - شد، یا د بل او دسود کامعا لمه بریا مال انجی موجود نهی*س بعض ذهبی قرار دا دیراس کا*سوداکیا

انگیا ہو وہ بیع باطل اور حرام ہے۔

اسى طرح اگرتجارىت بينى مدا دله اموال تومونيكن اس ميں فرنفين كى دصا مندى نهو وه مجى سے فاسدا ورنا جائزے، اور مير و نول صورتيں اكل احوال بالباطل ميں داخل ہيں، يہلى صورت کوففنا۔ بیٹے باطل کے نام سے موسوم کرتے ہیں، اور دوسری صورت کو بیٹے فاس

نشری اس کی برے کر ایک مال کا دوسے مال سے تبادلہ کرنے کا نام تجادت ہے، اگران میں سی ایکب حیانب مال ہوا دراس سے بالمقابل مال ہی نہ ہمو تووہ تجارت جہیں ، بلکہ فرب ہے، سودکے معاملات کا یہی حال ہے کہ سودکی رقم او صارکی میعاد کا معا وصر ہوتا ہے ادريدميعا دكوني مال نهيس،اسي طرح سستة، جُوَاكداس بين أيك طريت توعال متعين موجود ہے، دوسری طرف مال کا ہونا یا نہ ہونا مشکوک ہی اسی طرح وہ وعدے سے سونے جن میں مال اسمی تک د جود مین نهیس آیا، اوراس کا سو دا کرایا گیا تو ایک طرف مال اور دوسری طر موہوم دعدہ ہے،اس لئے حقیقت کے اعتباریے یہ تجارت ہی نہیں، بلکہ ایک قسم کا دھوکر فرسب ہے اس لتے فعتار نے اس کو بیج باطل قرار دیا ہے۔

د دسری صورت یہ ہے کہ دونوں طرف سے مال اور تبا دلہ مال توہو، نیکن کسی آیک جانبے دعنا مندی مذہبوئیہ تجارت تو ہوئی گرفا سدا ورغلط قیم کی تجارت ہے،اس کئے

اس کوئیتے فاسد کہاجا آہے اورناجا نزہے۔

استستری سے بیع وسرار اور تجارت کی جتنی نا جانز صور تیں ہی سب کل جاتی ہیں۔ شرطِ تراصٰ کی حقیقت البتہ ایک تبیسری قسم اور ہے جس میں طرفین سے تباولۂ مال مجھی ہے اور بظاہر فرلقین کی رضامندی ہی، گروہ رضامندی درحقیقت مجودی کی رضامندی ہوتیے۔ حقیقی رصنا مندی نہیں ہوتی ،اس لیے مشرعاً اس تمبیری قسم کوبھی دومِسری ہی قسم میں واخل فراد دلیا ہے ،مثلاً عام عزودت کی جزول کوسب طرف سے سمیٹ کر ٹوئی ایک شخص یا ایک طمینی اسٹاک کریے ادر کھراس کی قبت میں خاطر خواہ اضافہ کرکے فروخت کرلے گئے، چونکہ بازار میں ووسری علمانی نہیں ، گا بک مجبورہے کم مہنگی سستی جبسی بھی یہ فروخست کرنے وہ اس کوخریدہے ، اس صور میں اگرجیگا بک خود حل کرآتا ہاور بنظا ہررضا مندی کے ساتھ خرید اسے ، نیکن اس کی یہ رمنا مدى درحقيقت ايك مجورى سي تخت ب، اس ك كالعدم ب.

اسی طرح کوئی شوہرانی بیوی سے ساتھ معائرت کی الیی صورتیں بیدا کردے کہ وہ ابنا مہرمعاف کرنے رمجبور موجاتے او گومعائی کے وقت وہ اپنی رصامندی کا اظہار کرتی ہے نیکن درحقیقت رضا مندی ہیں ہوتی۔

یا کونی آدمی جب یه دیکھے کہ میراج تزکام بغیر شوت دیتے نہیں ہوگا وہ رصا مندی کے ساتھ دشوت دینے کے لئے آبادہ ہوتو چوککہ یہ دھنا مندی ہمی در حقیقت رمنا مندی

نہیں اس لئے نثر غاکا معدم ہے۔ اس سے معلوم ہوگیا کہ إِلاَّ اَنْ تَکُوْمِنَ تِنْجَامَ فَا عَنْ تَوَاضِ مِنْکُوْمِ سِی سِی وہٹرار ا در تجارت کی صرف آبنی صور تول کا جواز ثابت ہواجن کا جواز دمسول کر بمے صلی الدعليہ دخم کی احادیث سے تابت ہے، اور فع آرنے ان کومنصبط کر دیاہے اور جتنی صور تیں سے وٹرار اور تجارت کی مشرعًا ممنوع دناجا مزین وہ سب اس سے خارج ہیں، قرآن کر سمے کے اس ایک لفظ نے فقہ کی لوری کتا ہے البیوع اور کتاب الاحارہ کا محل ہیان کر دیا۔

أيت كالميراجليب وَلَا تَقْتُلُو آانفُسَكُمُ و بص ك لفظي معي يرين كريم اين آپ کو مثنل مذکر د، اس میں یا تفاق مفسترین خودکشی بھی داخل ہے،اوریہ بھی کہ ایک دستے کوناحق قبل کرے۔

ہیت کے پہلے جلم میں عام انسا نوں کے مالی حقوق اوران کی حفاظت کابیان تھا ، اس جلم میں ان کے جانی حقوق کی حفاظت کا بیان آگیا ۔۔۔۔۔ اور اس جگر مال کو معتدم اورجان کو مؤخرشایداس نے بیان فرما یا گیا کہ الی حقوق میں ظلم وجورا در کوتا ہی و خفلت مہبت عام ہے، ناحق قسل وخول ديزي أكرح إس سے زيادہ است دين كريادة اس ميں ابتلار كم ہے، اس لئے اس كوموّخربيان فرمايا ـ

آیت کے آخر میں ارشادہ اِن الله کان بِکھر مرجیماً، این جواحکام اس آیت میں ديته مي مروري احكام تحاويا كي من كافياكي كوناحق مثل مذكرو، يدسب احكام تحايد عق یس رحستِ خدا وندی بین، تاکه تم ان کامول کے اخر دی دبال سے بھی محفوظ رموا و رونیوی مزاد^ل س

سے سمجھی ۔

اس کے بعد دوسری آیت میں ارشاد فر مایا: وَمَنْ نَّفُعُلُ فَیْ اِلْکُ عُنْ کَا اَنْ اَوْ اَلْکُ اُلْکُ اَلَّا اَ اَلْکُ اِلْکُ عُنْ کَا اَنْ اَلَّا اَلْکُ اِلْکُ عُنْ کَا اَلْکُ اِلْکُ اللّٰ اِلْکُ اللّٰ اِلْکُ الْکُ اِلْکُ الْکُ اِلِلْکُ اِلْکُ اِلْکُ اِلِلْکُ اِلْکُ اِلِلْکُ اِلْکُلِنُ ا

اِن تَجْتَنِبُوا كَبَاكِرُمَا تَنْهُون عَنْهُ ثَكَفِّمُ عَنْكُمُ مَا تَكُمُّر اللَّهُ الْكُمُّرِ اللَّهُ الْكُمُ الرَمْ بِخِدَ دِبُوكُ ان بِيزِدِن مِهِ جَنَابِون بِن بِنِي مِن مِن مَان رَدِي كُمْ مَا جَبِولُ كُنَابِهَا وَمَ وَ ثُلُ خِلْكُمُومُ لُخَلِّا كُرُكُمُ الْكَالِيَةُ الْكُرُمُ الْخَلْلُ كُرُكُمُا اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّ

اور داخل کری محمم کووت کے مقام بی

رلط آیات اس آیت سے بہلی آیات بیں جند بڑے بڑے گنا ہوں کا ذکر اور ان بیں مبتلا ہونے والوں برسٹ دید عذاب کا بیان ہے، قرآن کریم کا مخضوص انداز بیان یہ ہے کہ جب کسی جرم برسزار سے ڈرایا جانا ہے جبے تر ہر تب کہتے ہیں تو اس کے ساتھ ترغیب کا بہلو بھی ذکر کیا جانا ہے کہ جو شخص اس جرم سے باز آئے گا اس کے لئے بندا نعامات و درجات ہیں۔

اس آیت میں بھی آیک فاص انعام خداوندی ذکر کرکے ترغیب دی گئی ہے، وہ بیکہ آگر ہم بڑے بڑے بڑے گنا ہوں سے بچے تے تو متعالیے جیوٹے گنا ہوں کو ہم خود معاف کر دیں گے، اور اسے طرح تم ہرطرح کے بڑے جیوٹے صغیرہ دکبیرہ گنا ہوں سے پاک وصاف ہوکر عزت وواحت سے اس مقام میں داخل ہوسکو گے جس کانام جنت ہے۔

خلاصةتفسير

جن کا موں سے ہم کو رشرع میں ، منع کیاجاً اسے دلین گناہ کے کام) آن میں سے ہو کھاری کا موں سے ہم کو رشرع میں ، منع کیاجاً اسے دلین گناہ ہم ان سے بچے رہوتو (اس بچنے پر ہم دعرہ کرتے ہیں کہ متھا رہے اعمال حت نہ کے کرنے سے جب کہ وہ مقبول ہوجائیں) ہم تھا ای خفیف برائیاں دلین جھو کے گناہ ہو کہ دوزخ میں لے جاسے ہیں) ہم سے دور دلین

معان) فرما دیں گئے (اپس دوزرخ سے محفوظ رہوگے) اورہم تم کو ایک معسنرز عبکہ دیعیٰ بہشت ہیں داخل کر دیں گئے ۔

معارف ومسائل

گنا ہوں کی دوسیں ہیں اکیٹ مذکورہ سے معلوم ہواکہ گنا ہوں کی دوتسیں ہیں، کچھ کبیرہ، گنا ہوں کی دوسی کی بڑے گناہ اور کپیوسٹیرہ لینی چھوٹے گناہ ، اور میں معسلوم ہوگیا کہ اگر کو کی شخص ہمت کرسے کبیرہ گنا ہوں سے بیچ جائے توالٹد تعالیٰ کا دعدہ ہے کہ ان کے صغیرہ گنا ہوں کو دہ تو دمعان فرمادیں گئے۔

تبیرہ گنا ہوں سے بیخے میں پیریمی داخل ہے کہ تنام فرائفن دواجبات کو اداکر ہے ،کیونکہ فرض دواجب کا ترک کرناخو دایک بمیرہ گناہ ہے، قرحصل بیہ ہوا کہ جوشخص اس کا استمام پورا کر ہے کہ تنام فرائفن دواجبات اداکرے ،اورتمام بمیرہ گنا ہوں سے اپنے آپ کو بچالے ، تو حق تعالیٰ اس کے صغیرہ گنا ہوں کا کفارہ کر دس گے ۔

اعمال صالح صفائر کا کفارہ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اس کے اعمال صالح کو صغیرہ گنا ہوں کا کفارہ کفارہ ہوجاتے ہیں۔

رفارہ ہوجاتے ہیں۔

بناکر اس کا حساب بیباق کر دیں گئے، ادر بجات عزاب کے تواب ادر بجائے جہتم کے جنت نصیب ہوگی۔

جبتم کے جنت نصیب ہوگی۔

جیسے احا دیث صبحہ میں واد دہے کہ جب کوئی شخص منازے لیے وصنو کر ماہے تو ہو تعنا ہوں کا کفارہ ہوگیا، جہرہ دھویا تو آئکھ، کان ، ناک وغیرہ کے گنا ہوں کا کفارہ ہوگیا، کا کان ، ناک وغیرہ کے گنا ہوں کا کفارہ ہوگیا، کا کان دھوت تو ہا قدم ہوگیا ہوں کا کفارہ ہوگیا ، کا کفارہ ہوتا ہے۔

با دَل دھوت تو ہا وَل کے گنا ہوں کا کفارہ ہوگیا ، کھرجب وہ مجدی طرف جات تو ہر قدم ہرگنا ہوں کا کفارہ ہوتا ہے۔

کا کفارہ ہوتا ہے۔

چوٹے گناہ بھی معامت نہیں ہوں گے، اور پینخص شریس کبائروصغائر کے بوجھیں لدا جائز موگا اور کوئی اس دقت اس کا بوجھ بلکان کرسے گا۔

گناہ اوراس کی ذرتیس است میں کہا ترکا لفظ آیا ہے، اس لئے بیس محد لینا چاہے کہ گناہ کہیں کے متعادی کہ کہا تعرف ہے متعادی کہتے ہیں اور وہ کل کتنے ہیں اور صغیرہ گناہ کی کیا تعرف ہے اوراس

کی تعداد کمایے ؟

على إر المت في اس مسلم ريختلف انداز مين ستبقل كما بين ليمي بي -

گناه کیره اورصغیره کی تقسیم اوران کی تعرفیاً ت سے پہلے بینوب شبھہ لیے کہ مطان گنا الم ہے ہرا بینے کا م کا جو المدر تعالیٰ کے ہم اور مرضی کے خلاف ہو، اس سے آپ کویرا ندازہ بھی ہوجا سے گاکہ اصطلاح میں جَن گنا ہ کو صغیرہ بین چوٹا کہا جا تا ہے، در حقیقت وہ بھی جوٹا ہما اللہ اللہ اللہ مالئ نافسہ بال اور اس کی مرضی کی مخالفت ہر حالت میں ہما بیت شخت و شدید جرم ہے، اسی حیثیت سے امام الحرمیں اور بہت سے علی بر احمت نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ہزافر مالی اللہ اور اس کی مخالفت مجمرہ ہی ہے ۔ سے کمیرہ اور صغیرہ کا فرق صرف گنا ہوں کے باتک اور اس کی مخالفت مجمرہ ہی ہے ۔ سے کمیرہ اور صغیرہ کا فرق صرف گنا ہموں کے باتک مقابلہ اور موازد کی وجہ سے کیا جا آتا ہے ، اسی معنی میں حصرت عبداللہ بن عباس سے منقول ہے ۔ مثر اور موازد کی وجہ سے کیا جا آتا ہے ، اسی معنی میں حصرت عبداللہ بن منے کیا گیا ہے وہ سب کرگن مُما کئی تھنے فہ کوگریا کوٹے ، بین جس کام سے متر ایوت اسلام میں منے کیا گیا ہے وہ سب کرگن مُما کئی تھنے فہ کوگریا کوٹے ، بین جس کام سے متر ایوت اسلام میں منے کیا گیا ہے وہ سب کرگن مُما کئی تھنے فہ کوگریا کوٹے ، بین جس کام سے متر ایوت اسلام میں منے کیا گیا ہے وہ سب کرگن مُما کئی تھنے فہ کوگریا کوٹے ، بین جس کام سے متر ایوت اسلام میں منے کیا گیا ہے وہ سب کرگن مُما گئی تھنے فہ کو کوٹے کیا گیا ہے وہ سب کی گیا ہما ہے وہ سب کرگناہ ہیں ۔

بیر سند کی گھا کے بیہ کہ جس گناہ کو اصطلاح میں صغیرہ یا چیوٹا کہاجا ماہے، اس کے یہ عن کمی کے نزدیک نہیں ہیں کہ لیائے گنا ہوں کے ارتکاب میں غفلت یک شستی برقی جانے اوران کو معمولی سمجھ کر نظرانداز کیا جاتے، بلکہ صغیرہ گناہ کو بیا کی اور بے بیرواہی کے ساتھ کیا جاتے،

توده صغيره بهي كبيره موجا ماسى -

سرسی بزرگ نے فرایا کرچیوٹے گناہ اور بڑے گناہ کی مثال محسوسات میں البی سے جیٹے البی البی البی البی سات کی بڑلے الکالے اور چیوٹی جنگاری کہ انسان ان دونوں میں سے سرسی کی تکلیف کو بھی بردا شعت نہیں کرسکتا، اس نے محد بن کوب قرطبی نے فرمایا کہ استد تعالیٰ کی سب بڑی عبادت یہ ہے کرگما ہوں کو ترک کیا جا دوگوگ نیاز، تبیعے کے ساتھ گناہوں کو شہیں چیوٹر تے ان کی عبادت مقبول نہیں، اور حصرت فضیل بن عیاض نے فرما یا کہ بم جس قدر کرسی گناہ کو کہ کا تعمیل بن عیاض نے فرما یا کہ بم جس قدر کہی گناہ کو کہا تھوگے اتناہی وہ اسد کے نز دیک بڑا جرم ہوجائے گا، اور سلف صالحیوں نے فرما یا کہ برگناہ کفرکا قاصد ہے، جو انسان کو کا فرانہ اعمال وا خلاق کی طوف وعوت دیتا ہے۔ اور مسیند احمد میں ہے کہ حضرت عالم شدھید رضی الندع نہ اندی حضرت معا ویہ بینی الندع نہ اور مسیند احمد میں ہے کہ حضرت عالم شدھ دیتے ہے۔ اور مسیند احمد میں ہے کہ حضرت عالم شدھید رضی الندع نہ اندی حضرت معا ویہ بینی الندع نہ الذی خوات معا ویہ بینی الندع نہ الندع نہ الذی خوات معا ویہ بینی الندع نہ الندی میں الندع نہ الندی میں الندی معا ویہ بینی الندی الندی الندی النہ حضرت معا ویہ بینی الندی الندی الندی میں الندی الندی

کوایک خطیس لکھا کہ بندہ جب خواتعالیٰ کی نافر مانی کر ایسے تواس کے مواح بھی مذمت کرنے گئے ہیں اور دوست بھی دشمن ہوجاتے ہیں ، گنا ہوں سے بے پر داہی انسان کے لئے دائمی تباہی کا سبب ہے حدیث ہیں ہے کہ رسول کر بم صلی النڈ علیہ وسلم نے فر مایا کہ تمومن جب کوئی گناہ کر تاہے تواس کے دل پر ایک سیاہ نقطہ ملک جاتا ہے ، بھراگر تو ہر اور سستعنفار کر لیا تویہ نقطہ مسٹ جاتا ہے ، اور اگر تو ہر دکی تویہ نقطہ بڑھنا رہتا ہے ، بہاں تک کہ اس کے بوائے وال کے دول پر زنگ کا دیا آن میں رہتی ہے کو جن اس می گئا ہوں کے مفارد اور نتا ہے براور معز تمرات کے اعتبار سے ان کے آبیں میں فرق ضرودی ہے ، اس فرق منود دی ہے ، اس فرق منود دی ہے ، اس فرق منود دی ہے ، اس فرق کی وجے کی گناہ و کہ کی وجے کی گناہ کو کہ ہوا و در کہی کو صغیرہ کہا جاتا ہے ۔

ابن عباس ٹے سلمنے کم کی نے کہرہ گنا ہوں کی تعدادسات بتلائی توآہے نے فرمایا سات ہیں سات سو کہاجائے تو زیا رہ مناسب ہے۔

ام م ابن مجر مکی شف اپنی کتاب الز واجرین ان تمام گناموں کی فہرست ادر ہرایک کی محل تشریح بیان فرمائی سے ، جو مذکورالصدر تعرفیت کی روسے کہا تر میں داخل ہیں ، اکلی اس کتاب میں کہا ترکی تعداد چارسوں طرستاہ کی بہر بخی ہے، ادر حقیقت یہ ہے کہ بہت کہ بہت کے بین نے بڑے بڑے ابواب معصیت کوشا دکرنے پراکھا ہوگئی ، اس لئے یہ کوئی تعارض واختلات نہیں ہے۔ ادرا قواع دافسام کو پورالکھا تو تعداد زیارہ ہوگئی ، اس لئے یہ کوئی تعارض واختلات نہیں ہے۔ رسول کریم صلی اسٹری میں اس سے بی کوئی تعارض واختلات نہیں ہے۔ بیان فرمایا، اور حالات کی مناسب سے کہیں تمین کہیں عدد میں است ، کہیں اس سے بھی زیاہ بیان فرمایا، اور حالات کی مناسب جتناسم حاکہ انتابیان کر دیا گیا۔

بیان فرمائے ہیں، اس سے علما داخت نے یہ بھا کہیں عدد میں انتھارکر نامقصود نہیں ہے ، بیل فرمائے اور حالات سے مناسب جتناسم حاکہ انتابیان کر دیا گیا۔

بخاری ڈسلم کی ایک حدمیث میں ہے کہرسول کر بم صلی النّدعلیہ ولم نے فرما یا کہ سبیرہ

گنا ہوں ہیں ہی جوست بڑے بین محقیں ان سے با خرکر تا ہوں ، وہ تین بی ، النڈ تعالی کے ساتھ کسی خلوق کو سٹر کیک ساجھی محفیرانا ، ماں باپ کی نا فر ان ، اور جھو ان گوا ہی دینایا جوٹ بولنا۔
اس طسر حربخاری وسلم کی ایک روایت بیں ہے کہ آسخصرت میں النڈ علیہ وسلم سے کسی نے دریا فت کیا کرسب سے بڑا گناہ کیا ہے ، فر ما یا کہ متم النڈ تعالیٰ کے ساتھ کسی وشریب سخوا و ، حالا نکہ اس نے بعدیونسا گناہ ست بڑا ہے ؟
مغول و ، حالا نکہ اس نے بحدی سپر بیدا کیا ہے ، بچر بوچھا کہ اس سے بعدیونسا گناہ ست بڑا ہے ؟
و فر ما یا کہ تم اپنے بچر کو اس خطوہ سے مار ڈوالو کہ یہ بھا اس کے بعدیونسا گناہ ست بوگا، تحقیم اس کو کھا نے بین سٹریک ہوگا، تحقیم اس کو کھا نے بین سٹریک ہوگا، تحقیم اس کو کھا نا بڑا ہو ہوچھا کہ اس کے بعد کونسا گناہ ست بڑا ہے ؟ فر ما یا کہ اپنے بڑوی کی بیری کے ساتھ برکاری کرنا ، برکاری خود ہی بڑا ہو م ہے ، اور ہڑوی کے اہل وعیال کی حفاظت سمی چو تکھ ساتھ برکاری کرنا ، برکاری خود ہی بڑا ہو م ہے ، اور ہڑوی کے اہل وعیال کی حفاظت سمی چو تکھ ساتھ برکاری کو طرح انسان کے ذمتہ لازم سے اس لئے برمجرم دوگنا ہوگیا ۔

صیحین کی ایک حدیث بیں ہے کہ آسخصرت صلی الندعلیہ وسلم نے فر مایا کہ یہ بات کہ بیرہ من میں ہے کہ کوئی شخص اپنے مال باپ کوگالیاں نے ،صحابۃ کرام نے عرض کیا کہ یا بہوں میں سے ہے کہ کوئی شخص اپنے می مال باپ کوگالی دینے گئے ؟ فر مایا کہ ہال ؛ بوشخص کسی دوست شخص کے مال باپ کوگائی دینا جاس کے بینچہ میں دواس کے مال باپ کوگائی وہ اس کے مال باپ کوگائی وہ اس کے مال باپ کوگائی وہ اس کے مال باپ کوگائی وہ تاہے تو ہے بھی ایسا ہی ہے جیسا کہ اس نے خودا پنے مال باپ کوگالیاں دی ہوں ، کیونکہ بی ان کی الیول کا سبب بنا ہے ۔

سبير پيٽن ہوں بي شما رفر ما ياسے۔

بعض دوایات حدیث بی اس کومبی کمیره گذاه قرار دیا کمیاست کم کوئی شخص دادالکفریس جرت کرنے سے بعد کھردارا ہجرہ کو چھوڑ کر دارالکفریس دوبارہ جلاجاسے۔

دوسری روایات حدیث میں ان صورتوں کو بھی گناہ کبیرہ کی فہرست میں داخل کیا گیا ہے مشلاً جھولی تسم کھانا، ابنی صرورت سے زائر پانی کوروک رکھنا، دوسرے صرورت والوں کو فہ دینا، جاد وسیحنا، جادو کاعمل سرنا، اور فرما یا کہ مشراب بینیا البرالک برسے، اور فرمایا کہ مشراب بینا ام الفوح ش ہے کیونکہ مشراب میں مست ہوکر آدمی ہر بُرے سے بُراکام کرسکتا ہے۔

اس طرح ایک مدیث میں ارشا دفر مایا کہ سب سے بڑا کمیرہ گناہ یہ ہے کہ انسان لینے مسلمان کھائی پرایسے عیب لگاہے جس سے اس کی آبر دربزی ہوتی ہو۔ ایک حدمیث میں ہے جس شخص نے بغیر کسی عذر مثر عی کے در مناز ول کوایک وقت میں جمع کر دیا تو وہ ممیرہ گلناہ کا مرکمب ہوا ، مطلب میں ہیے کہ کسی مناز کوا بہنے وقت میں مذہر شعا ، بلکہ قصنسا ۔ کر سے دو مهری مناز کے سائقہ برطوعا ۔

بعض وایات صریت میں ارشاد ہے کہ استرتعالیٰ کی رحمت سے مایوس ہونا بھی کہیرہ گنا

ہے اور اس کے عذاب دسمزار سے بے فکر دیا خوت ہرجانا بھی سمبرہ مگنا ہے۔

، ایک دوایت میں سَبے کہ وارٹ کو نقصان بہنچانے اوراس کا حصتہ میراُٹ کم کرنے سے لئے کوئی وصیّت کرنا بھی کمیا تر میں سے ہے۔

ادر میح مسلم کی ایک روایت میں ہے کہ رسول کریم میں استرعلیہ وہلم نے ایک بر نبر فر مایا کہ قاب رخاس ہوتے اور تباہ ہوگئے اور تبین دفعہ اس کلمہ کو دہرایا ،حصرت ابو ذر عفاری رضی النّدعنہ نے عوض کیایا رسول المنڈ میں بھر و م القسمة اور تباہ دبرباو کون لوگ ہیں ؟ تو آپ نے جواب دیا ایک وہ شخص جو تکبر کے ساتھ باجا مہ یا ہمبند یا گرتہ اور عبار کو شخوص نیچ لوگا ناہے ، دو تسرے وہ آدمی جو المثر کی راہ میں کچھ خرچ کر کے احسان جندلا ہے ، تیسر سے دہ آدمی جو بر ڈھا ہونے کے با وجو دھیوٹ ہوئے ایک با وجو دھیوٹ ہوئے ایک با وجو دھیوٹ ہوئے کے با وجو دیکر ترکر ہے ، چھیٹے وہ آدمی جو کسی امام کے ہا تھا وصی دنیا کی خاطر بیعت کر ہے ۔

اوصیمین کی ایک حدیث میں ہے رحیفی کھانے والاجتت میں منحائے گا۔

ادرنسائی دمسندا حدوغیرہ کی ایک حدیث میں ہے کہ چند آ دمی جنت میں منہ جائیں گے مثر آئی ، مال باپ کا نا فرمان ، رسٹ تہ دار دل سے بلا وجہ تعلق کرنے والا ، انتسال جنلا نیوالا جنات وشیاطین یا دو سرے ذرائع سے غیسب کی خبریں بتانے والا ، دیوٹ ، بینی اپنے اہل عیا کو بے حیال سے مزر دکنے والا ۔

مسلم تربعین کی ایک حدمیث میں ہے کہ النّد تعالیٰ کی لعنت ہے اُس شخص پر جوکسی جانوا کوالنّد کے سواکسی کے لیے قرباِن کرے ۔

وَلَا تُمْنَةُ المَا فَضَلَ اللهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضُ لِلرِّجَالِ اللهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضُ لِلرِّجَالِ اللهُ الله

رَلِطِ آیات ان میں یہ بھی بتلایا جا بھا ہے احکام گذرے ہیں، ان میں یہ بھی بتلایا جا بھا ہے کہ میت کے در نذیں اگر مردادر عورت ہو، اور میت کی طرف رسشتہ کی نبست ایک ہی طرح کی ہوتو مرد کو عورت کی نبست دوگنا حصتہ ملے گا ، اسی طرح سے اور فضا تل بھی مردول سے نا بت بیں، حضرت ام سلم سنے اس پر ایک د فعہ حصنورا کرم صلی الشرعلیہ وسلم سے عض کریا کہ ہم کو آدھی میراث میلتی ہے ، اور بھی فلال فلال فرق ہم میں اور مردول میں ہیں ۔

مقصدا عرّاض کرنا نہیں تھا بلکہ ان کی بمتنا تھی کہ اگر ہم لوگ بھی مرد ہوتے تومرد ول کے فصائل ہیں بھی عصل ہوجاتے، بعض عور توں نے یہ تمنا کی کہ کاش ہم مرد ہوتے تومردوں کی طرح جیاد میں حصتہ لیتے اور جیاد کی فصنیلت ہیں عصل ہوجائی ۔

ایک عورت نے حضور صلی السّرعلیہ وسلم سے عض کمیاً مردِ کو میراث میں دوگنا حصتہ ملّا به اورعورت کی شایت بھی مردِ سے نصف ہے تو کیا عبادات واعال میں بھی ہم کو نصف ہی تواب ملے گا به اس پرید آئیت نازل ہوئی ،جس میں دونوں تو لوں کا جواب دیا گیا ہے ، حضرت اُم سلم سلم سلم سلم سلم سلم سلم کے تول کا جواب قراد مُسَمَّنَدُ اُسے دیا گیا، اوراس عورت کے قول کا جواب اِلدِّرِ جَالِ تَصِیْبُ سے دیا گیا۔

خلاصةتفسير

اور تمم اسب مردوں، عور تول كو حكم موتا ہے كہ فصفائل د بہيتہ ميں سے) اليے كہي امركى متنامت ميا كر دول كى العضول بر الله تعالى نے بعضول كو دمثلاً عور تول بر

بلادخل ان کے کسی عمل کے) فوقیت بخش ہے، (جیسے مرد ہمایا مردول کا دو حصتہ ہونایا ان کی شار کا کامل ہونا دغیرذ لکینے مردول کے لئے ان کے اعمال دے تواب کاحصتہ (اسخریت میں) ثابت ہے اورعور توں کے لئے ان کے اعمال (کے ثواب) کا حصتہ (آخریت میں) ثابت ہے ، (اور مدار نجات کا قانوناً یہی اعمال ہیں، اوران میں نمسی کی تخصیص نہیں، تو آگر دوسروں سے فوقیت کال سرنے کا خوق ہے تواعال بر جکففائل سبیتہ ہیں کوسٹش کرے دوسرول سے زیادہ ٹواب حال کراد، با دجود اس برقا در مونے کے فصائل خاصہ مذکورہ کی تمنا محض ہوس اور فضول ہے) اور داگر فصنائل وہبیتریں ایسے فصنائل کی رغبت ہےجن میں اعمال کو مجمی دخل ہے مثلاً اسوال د کمالی بإطنية وامثالها تومصنا كقة نهيس، ليكن اس كاطر لقه تهمى مينهيس كه خالي تمتناتيس كيا كرد ، بلكه بيريجي كم السُّدتعالي سے اس سے فضل (خاص) كى در زواست رايين دعار) كيا كرو، بلامشبه الشرتعالي مرتب زکو خوب جلنتے ہیں واس میں سب چیز می احکیس، بعنی فصنائل وہبیہ تسم اول کی وجر تخصيص مى اور فصائل كسبيتر برتواب دينا بهى اور فصنائل و مبية قيم دوم كى درخواست بھی،پس پر جلرستے متعلق ہے) <u>اور ہرا لیے مال تھے لئے جسکو والدین اور</u> (د ومسریے) وست داراوگ دائے مرنے کے بعد) مجود حاوی ، ہم نے دارت مقرد کر دیتے ہیں ، اورجن وحوں سے تھھا<u>ں ہے ہم</u> (بیلے سے) بندھے ہوتے ہیں داسی کو مولی الموالات کتے ہیں ،ان و داب جبکه مترع سے دست دارلوگ وارث مقرر ہوگئے، ساری میراث مت دو، بلکه صرف) ان كاحته ديين ايكششم، ديدد، بيشك النرتعالي برجز مرمطلع بيس ديس أن كوساري ميرا ندرينے كى پيمت اودست شرحصة مقرد كردينے كى مصلحت اور يہ كه بيرست شمران كوكون ونيا ہے كون بهيس دينا، انسب كي ان كونبريهي .

معارف ومسائل

قرآن کریم کاس آبت نے اس فسادکا در دازہ بندگرنے کے لئے ارشا دفرمایا قرآن گھنگا مافضٹ آدندہ بہ بخضک ٹھ تھی بغین اللہ تعالیٰ نے بہ تقاصائے تھست ومصلحت جو کمالات و فضائل لوگول بی تقت یم فرمائے ہیں ہمسی کو کوئی وصف دیدیا کمسی کو کوئی مکسی کو کم کسی کو زیادہ ، اس میں ہر شخص کو اپنی قسمت پر داخسی اور خوش دہنا جاہے، دوسمرہے کے فضائل د کمالات کی تمنایں مذہر نا چاہئے، کہ اس کا نتیجہ اپنے لئے رہے دعم اور حسد کے گناہ

عظیم کے سوانچھ نہیں ہوتا۔

جس کوئ تعانی نے مرد بنایا وہ اس پرسٹ کراد اکر سے جس کوعورت بنادیا وہ اسی پرراکی اور سبھے کہ اگر وہ مرد ہولی تو شاید مرد وں کی ذمتہ داریوں کو پوران کرسٹی، اور گہنگار ہوجاتی، حس کو اللہ تعالی نے خوب صورت بیدا کیا ہے وہ اس پرسٹکر گذار ہو کہ اس کوایک نعمت مملی، اور جو بدصورت ہے وہ اس پرسٹکر گذار ہو کہ اس کوایک نعمت مملی، اور جو بدصورت ہے وہ کمیں ریخیدہ نہ ہوا در سبجے کہ میرے لئے اسی میں کوئی خیر مقتدر ہوگی، اگر معجمے کئی وجالی مانا نوشاید کسی فتنہ اور خرابی میں مسب تلا ہوجا تا، ہوسخص فسب کے اعتباد سے اسید ہاستی ہے وہ اس پرسٹ کررے کہ یہ نبیت اللہ تعالی کا افعاً ہے، اور جس کو یہ نبیت حال نہیں وہ اس فکر میں نہ بڑے اور اس کی متنا بھی خکرے، کیو تکہ رہے ہے، اور جس کو یہ نسب سے حال ہو نے والی نہیں، اس کی تمتا اس کو گناہ میں مسب تلا کردے گی، اور بجزینج وغم کے کچھ حاس لی نہ ہوگا، بجائے نسب پرافسوس کرنے سے اعمالِ صالحہ کی فکر میں زیا وہ پڑنے، ایس کو سکتا ہے۔

برطے نسب والوں سے برط موسکتا ہے۔

بعض آیاتِ قرآنی اور ارشاداتِ نبوی بین مسابقت فی الخرات، بین نیک کامو بین دوسروں سے آگے بڑے کی کوشِش کا پھی یا دوسروں نے فضائل و کمالات کودکھ کر ان کی تھیسی کے لئے سعی وعل اورجد وجہد کی ترغیب آتی ہے تووہ اُن اعمال وافعال سے متعلق ہے جوانسان کے جہتسیار میں ہیں ،اورکسب واکتساہے حاصل ہوسکتے ہیں، مسشلاً علی نعنائل ادرعلی واخلاتی کمالات کسے دیجہ کراُن کے عامل کرنے کی جدد جہدستین اوربندیر علہ، یہ آبیت اس کے منافی ہنیں، بلکہ آبیت کا خری حصنہ اس کی تا بنید کر رہاہے، جس میں ادشاد ہے لِلدِ بِجَالِی نَصِیْتُ مِنْ مِنْ الْکُنْسَدُولُ وَ لِلْلِنْسَالُو کَصِیْبُ مِنْ مَنْ الْکُمْسَدُنَ، این جو کوئی جب نرووں نے کسب وعمل کے ذرایعہ عامل کی ان کو اس کا حصتہ ملے گا، اور جو عور توں نے سعی دعمل کے ذرایعہ عامل کی ان کو اس کا حصتہ ملے گا۔

اس میں بیاشارہ موجودہے کہ فصائل و کمالات کی تقصیل میں تسب واکتساب اور حبر جہبر بیکا رہیں ، بلکہ ہر مرد وعورت کواس کی سعی وعمل کا حصہ صرور دیلے گا۔

اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ کہی شخص سے علی علی افلاقی فصنائل کو دیکھ کران کی تمنا، ا در بچر تمنا پوری کرنے سے لئے سعی دعمل ادرجد دجرد کرنا مطلوب اور سخن ہے۔

یہاں ایک مغالطہ بھی رفع ہوگیا،جس میں بہت سے نا واقعن مبتلا ہواکرتے ہیں ہبض تو غیرخہت یاری فصائل کی بمتنا ہیں لگ کرا پنے عیش وآرام اورسکون واطبینان کو دنیا ہی میں بر ہاد کر لیتے ہیں،اوراگر نوبت حسد تک بہنچ گئی، لینی دومرے کی نعمت کے زوال کی تمنا ہونے گئ تو آخر سے بھی بر با د ہوئی ، کیونکہ حسد کے گنا ہے ظیم کا از بکاب ہوا۔

ادر بعن وہ لوگ بھی ہیں جو اپنی سسست، کم ہمتی، بلکہ بے غیر بی سے اختیاری فضائل مصل کرنے کی بھی کوسٹسٹ نہیں کرتے ادر کوئی کے تواپنی کم ہمتی ادر بے علی پر بردہ والنے کے لئے قسمت وتقدیر کے حوالے دینے لگتے ہیں۔

اس آیت نے ایک کے انداور عاد لاند صنا بطر بتلادیا، کم جو کما لات و فضائل غیر اختیاری بیدا اوران میں اندان کا کسب وعل مؤثر نہیں، جیبے کہی کا عالی نسب یا حدین دخوب صورت بیدا ہونا، دغیرہ، ایسے فضائل کو تو حوالہ تقدیر کرکے جس حالت میں کوئی ہے اسی پراس کوراحتی رہنا اور انشر تعالیٰ کا سٹ کراداکر ناچاہتے، اس سے زائد کی تمنا بھی لغو، فضول اور فقد ریخ وغم ہے۔ اورجو فضائل دکمالات خوسیاری میں جو کسب وعل سے حامل ہو سکتے ہیں ان کی تمن مفید ہے، بشرطیکہ تمنا کے ساتھ کسب دعل اورجد وجہ بھی ہو، اوراس میں اس آیت نے مفید ہے، بشرطیکہ تمنا کے ساتھ کسب دعل اورجد وجہ بھی ہو، اوراس میں اس آیت نے مبعی دعدہ کیا کہ سعی دعل کرنے والے کی محنت صنائع مذکی جاسے گی، ملکہ مرایک کو بقدر محنت صنائع مذکی جاسے گی، ملکہ مرایک کو بقدر محنت حسائع مذکی جاسے گی، ملکہ مرایک کو بقدر محنت

تفسیر بیر می می می که اس آیت سے بہلے لاکا کاکی آئو الکی تربت سے کا کا کا کاکی آئو الکی تربت سے کھو ا با نبتاطیل اور لائفتنگی آئفسکٹر کے احکام آنے سے جن میں کسی کا مال ناحق ہتعمال کرنے ادر کسی کوناحی قسل کرنے کی ممانعت ہے ،اس آیت میں ان دونول جرموں کے برحیثہ کوبندکر نے کے لئے یہ ہدایت دی گئے ہے کہ درسرے لوگوں کوجو مالی ورولت یا عیش وعشرت
یا عزت دجاہ وغیرہ میں تم پر تعویٰ خداد اوجاسل ہے، تم اس کی تمنابھی مذکر و ۔۔۔ اس بی
غور کیا جائے تو معلوم ہوگا کہ جوری الحواکہ اور دوستے رنا جائز طریقوں سے کسی کا مال لیسنا ، یا
قبل وغارت گری کرنا ، ان سب جرائم کا اصل منشار ہی ہوتا ہے کہ ایک انسان جب و ترکی انسان جب و ترکی انسان جب و ترکی انسان کو مال و دولت وغیرہ میں اپنے سے فائن اور بڑھا ہوا پا ایسے تو اقرال اس کے دل میں
اس کی برابری یا اس سے برتری کی خواہش و تمنا بیدا ہوتی ہے ، پھرین تمنا ہی ان سب جرائم کے مرحقی کو بند کر دیا کہ دو معروں کے مسی ایک میں کوروک دیا۔
فعنا کل دکمالات کی تمنا ہی کوروک دیا۔

اس لئے اس آیت نے یہ ہرایت دی کہ جب التیسے مانگو توکسی خاص وصعب معین کومانگئے کے بھابت متم پر اپنے معین کومانگئے کے بھابت متم پر اپنے فضل مانگونتاکہ وہ اپنی پیکست کے مطابق متم پر اپنے فضل کا دروازہ کھول ہے۔

آخرآ بت میں فرمایا آن ادفاق کان پیگلی شی علی میں اسد تعالی ہر حبیب نرکو جانے والاہے،اس میں اشارہ فرما دیا کرحق تعالی کی تقسیم عین محمت اور عین عدل وانفتا ہے، جس کوجس حال میں بیدا کیا اور دکھاہے، دہی مقتصا سے محمست وعدل تھا، مگر حوالکہ انسان کواپنے اعمال سے عواقب کا پورا پہتہ نہیں ہوتا، اس کوالٹ تعالی ہی خوب جانتے ہیں کرمس کوکس حال میں دکھنا اس کے لئے مفید ہے۔

آیت مزکوره کی شان نزول میں بیان کیا جا چکاہے کرجب میراث میں مردول کادوار

حصر معتسر دہوا تو بعض عور تول نے یہ تمناکی کہم مرد ہوتے تو ہیں بھی دوہرا حصر ملا اس مناسب دوسری آیت میں میراث کے قانون کا عادہ اس اندازے کر دیا گیا کہ اس میں جو کیے عصمعتررك سي وه عين عمس ادرمطابق عدل بين، انساني عقل چونكم ام عالم مع مصالح ومفاسر كاا حاطه نبيس كرسكتى، اس شلة وه ال محمتول كوبعي نهين بهي سحق ، جوفدا تعالى کے مقتررکردہ قانون میں کموظیں،اس لے جوحصتہ کی کے لئے مقرد کر دیا گھیاہے اس کوای برراجنی رہنا ا در *شکر گذ*ار ہونا جاہتے۔ عقد موالاست السائيت كے آخر ميں جو باہمي معاہدہ كى بنار برحصته دينا مذكور ہے ، يه ابتدار سلام مراث بہنے گاکم میں مقا، بعد میں آیت و اُولوا اُلکٹ سیال بعظیم کولی بہتھ ہے میں سے میں وخ ہوگیا، اب اگر دوسرے ورثار موجود ہوں تو در فضوں سے باہی معاہرہ کا میراث پر کھاڑنہ بڑتا يرِّجَالُ قَسَوْمُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُ مَعْلَا ین عورتول پر اس واسط که برای دی الشها وَيَهِمَّا أَنْفَقُوْ أَمِنْ آمُوَ الْهِمْ فَالصَّلِحْتُ فَيَنْدُ ر اور اس واسطے كرخرج كتے التوں نے اپنے مال ميم جوعوديم نيك بيم تا بعدار ہيں فظت لِلْغَيْبِ بِمَاحَفِظَ اللَّهُ وَالَّبِي تَخَا فُوْر ن كرتى بين بيني بيجهي الشركي حفاظت سے اور جن كى بدخونى كا دُو بهو الرَّمُنَّ فَعِظُوْهُنَّ وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَاهْ تو ان کو سجھاز ادر جدا کرو سونے ہیں کہا مائیں تمارا تو مست تلاش کروان پر داہ الزام کی بیشک المندہے س كِبِيُرًا ۞ وَإِنْ خِفُتُمُ شِقَاقَ بَيْنِهِ مَافَانِعَتُو الْحَكُمُ برا ، ادر اگریم درو کوه دنول آپس مین عند رکھتے ہیں توکو اگر و ایک ایس نُ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِنْ آهْلِهَا ﴿ إِنْ يُرِيْكُ آ اِصْلَاعًا يَوَ وَ ودانوں میں سے اور ایک منصف عورت والول میں سے ، اگر سے دونوں چاہیں گے کہ مسلح کراوی تو متخاته شاسك كات عقب المتابخير وافقت كرديگان دونول بين بيشك الله سب كچه جانن والا رَ لِطِ آیات اور قول کے متعلیٰ جواحکام گذر بچے ہیں، اس میں ان کی عی تلفی کی ما لعت بھی مذکور ہوئی، اب آ کے مردول کے حقوق کا ذکر ہے، اوران کے مطالبہ اوران کو فوت کرنے کی صورت میں تادیب کی اجازت بھی دی گئی ہے، حقوق میں اختلاف واقع ہونے کی صورت میں اس کے تصفیہ کا طوابق اور حقوق ادا کرنے والوں کی فضیلت بھی مذکور ہے، اس کے ساتھ ہی تصریح ہے کہ مردول کا درج عود توں سے برطما ہوا ہے، اس سے بیجواب ہیں ہونا جا ہے، کہ مرد اس کے مقابلہ میں افضال ہیں تویا شکال نہیں ہونا جا ہے، کہ مرد اس کے مقابلہ میں ان کا حصد عود توں کی نسبت زیادہ کیوں ہے ؟

خكلصة تفسير

مردهاكم بين عودتول بر(دووجهد، أيك تو) اس سبب سے كران د تعالى نے بعضوں ا و داینی مردون کون بعضوں بر دایعی عور تول پر قدرتی ، فضیلت دی ہے، (یہ تو وہی امرید) اور (دوسے مال دمہم اورنان نفقہ میں خرج سے بیں اور خرج کرلے والول کا باتھ اونچا اور مہتر ہوتاہے اس سے کمجس ہے خرچ کیا جا دے اور بیا مرکمت تھی سوجوعور تیں نیک ہیں روہ مردیکے ان فضائل و حقوق کی وجہ سے) اطاعت کرتی ہیں را ور) مرد کی عدم موجود گی میں ربھی) بحفاظت (دتوفیق) الَبِي (اس كي آبر و د مال كي) نتجمد است كرتي بين ادرج عورتين داس صفت كي منه مول ، بلكه) الیی ہوں کہ تم کو (قرائن سے)ال کی بدر ماغی کا احتال دقوی) ہوتوان کو (اول) زبائی نصیحت كرداور (مذها ثين تو) ان كوان كے لينتنے كى جېچول مين نها چيوژ دو د ليني ان كے ياس مت ليثي اور داس سے بھی مذما نیس تو) ان کو راعتدال کے ساتھ) مار در بھراگر وہ تحصاری اطاعت سرنا مشردع کردیں توان پر دریا دلی کرنے سے لئے) بہانہ (اورموقع) مت فرصونڈ ورکیوی بلاسشبه الشرتعالي بشي رفعت اورعظمت ولسليميس (ان كي حقوق اورقدرت اورعلمسب بڑے ہیں، اگر متم ایسا کر دیکے بھر وہ بھی تم پراینے حقوق کے متعلق ہزاروں الزام قائم کر پیلنے ہیں، ادراگر د قرائن سے ، تم او مردالول کوان د ونوں میاں لی ٹی میں دائسی کشاکش کا ، اندنشیہ و کرکہ ایک وہ باہم من صلحه کسیں گے، تو مم لوگ ایک آدمی جوتصفیہ کرنے کی لیافت رکھتا ہو، مردیے خاندان ہے اورایک آدمی جو دایساہی) تصفیہ کرنے کی لیاقت رکھتا ہو عورت کے خاندان ہے دہخریز کرسے اس کشاکمٹ کے دفع کرنے سے لئے ان کے پاس ہمپیج دکہ وہ جاکر تحقیق حال کرس ،ا درج بے راہی پر ہو ، یا د ونوں کا بچھ بچھ قصور ہو بچھا دیں) اگر اُن دونوں آدمیوں

کو دسیے دل سے اصلاح دمعاملہ کی امنظور ہوگی تواند تنائی ان میاں بی بی پی دلبشہ طیکہ دہ ان دونوں کی دائے ہوئے ہو دونوں کی دائے پرعل بھی کریں) اتفاق فرماویں گے ، بلاسٹ بدائٹر تعالیٰ بڑے علم اور برطے خر والے بیں دجس طریق سے ان میں باہم مصالحت ہوسے تہ ہاس کو جانتے ہیں ، جب سے کئی گی نیست تھیک دیجیس گے دہ طریق ان کے قلب میں القار فرمادیں گے)

معارف ومسألل

سورہ نسآر کے شروع سے بہال کک بیٹتراحکام اور ہدایات عورتوں سے حقوق شے تعلق ای بیں بجن میں ان مظالم کومٹا یا گیاسہ جواسسلام سے پہلے پوری دنیا میں اس صنف ناڈک پر توڑے جاتے تھے ،اسسلام نے عور تول کو وہ تمام انسانی حقوق دیتے جومر دول کو حصل ہیں ، اگر عور تول کے ذمتر مرددل کی کھے خدمات عائم کیس تومردول پر بھی عور توں کے حقوق فرص سکتے۔

سورہ بقرہ کی آیت ہیں ارشاد فرمایا : وکھی میٹ کا گذی عکیہ تی بالمکھی وور (۲۲، ۲۲۰)

ین تحور توں کے حقوق مردوں کے ذمہ ایسے ہی واجب ہیں جیسے مرود کی شکے حقوق عور توں کے حقوق الروں کے ذمہ ایسے ہی واجب ہیں جیسے مرود کی شخصیلات کوعوت کے حوالہ فر بایا ، جا ہیست اور تمام دنیا کی ظالمان رسمول کا بیسر خائمہ کر دیا ، ہال بیر صروری نہیں کہ دونوں کے حقوق صورت کے اعتبار سے متماثل ہوں ، بلک عورت پرایک تسسم کے کام لازم ہیں تواس کے حقوق صورت کے مقابل مرد ہر دومری فیسر میں عورت امور خاند داری اور بیوں کی تربیت و حفظت کے مقابل مرد ہر دومری فیسر کے ایم ہیں ، عورت امور خاند داری اور بیوں کی تربیت و حفظت کے دمت دارہ ہوں کو پورا کرنے کے کسیب معاش کا ذمہ دارہ ، عورت کی ذمہ مرد کی خدمت واطاعت ہے تومرد کے ذمتہ اس کا صراور نعقہ بین تبام صروری اخراج اسکا میر اور نعقہ بین تبام صروری اخراج اسکا میں اس آیت نے عورتوں کومردول کے ماثل صوق دیر ہے ۔

لین ایک بیز ایسی بھی ہے جس میں مردُدں کوعورتوں پر تفوّق اور آیک خالف فعنیلت عصل ہے، اس لئے اس آیت کے آخر میں فرایا ، قریلیرِ جَالِ عَلَیْنَ هِنَّ دَرَجَ فَظَّ ، لیمیٰ مردو^ں کوعور توں پرایک درجہ فعنیلت کا حصل ہے ۔

ان آیات میں اسی درجہ کا بیان قرآن کریم کے پیمانہ طرز بیان کے ساتھ اس طرح کیا گیا ہے ساتھ اس طرح کیا گیا ہے کہ مردوں کی میہ فصلیات اور تفوی خودعور توں کی مصلحت اور فائرہ کے لئے اور عین مقتصنات مقتصنات مقتصنات محمت ہے ، اس میں عورت کی منہ میرشان ہے سنراس کا کوئی نقصان ہے .

ارشاد فرمایا، أَكْتِرَجَالُ فَسَوْمُونَ عَكَالِنَسَنَاء (٣٧،٥) قَوَّام ، فَيَام ، فَيَهُم، فَيِهُم، وَيَهُم،

اس آیت میں قوام کا ترجم عوقا حاکم میا گیاہے، بین مردعود نوں پرحاکم ہیں، مرادیہ ہے کہ ہراجہ کی نظام کے لئے عقلا اوروفایہ صروری ہوتا ہے کہ اس کا کوئی سربراہ یا امیراورحاکم ہوتا ہے کہ اختلا کے وقت اس کے فیصلہ سے کا مجل سیح ، جس طرح ملک وسلطنت اور دیاست سے لئے اس کی حزورت سب سے نز دیکہ سلم ہے ، اسی طرح قبائلی نظام میں بھی اس کی حزودت ہمیشہ محدوس کی می اور کسی ایک خودت ہمیشہ محدوس کی می اور کسی ایک خودت ہمیشہ محدول کا مردادادرحاکم مانا گیاہے ، اسی طرح اس عائلی نظام میں جس کوخاند داری کہا جاتا ہے اس میں بھی ایک امیراور سربراہ کی ضرودت ہے ، بحودتوں اور بھی سے مقابلہ میں اس کا مردول کو منتخب فر مایا کہ ان کی علی اور علی تو تیں بہت سے مقابلہ میں اس کا انکار نہیں سمجھدار عودت یا مردول کو منتخب فر مایا کہ ان کی علی اور علی تو تیں بہت کہ کوئی سمجھدار عودت یا مردول کا انکار نہیں کرسختا ۔

اس طرح د دسمری آیت می بحث نواحی بین بینه کا تشافی در ۱۳۳۱) کی تعلیم به بسی اس کی دایت کی گئی ہے کہ امور خاند داری بین بیری کے مشورہ سے کام کریں، اس تفصیل کے بعد مرد کی حاکمیت عورت کے لئے کہی ریخ کا سبب نہیں ہوسکتی، تا ہم چونکہ یہ احتمال مقاکہ مردوں کی اس فضیلت اور اپنی می دیست سے عور توں پر کوئی ناگواد انٹر ہو، اس لئے حق تعالی نے اس جگہ صرف بھی بتلانے اور جاری کرنے پراکتفار نہیں فرمایا، بلکہ خودہی اس کی پھست اور وجہ بھی بتلادی ، ایک وہی جس میں کسی کے عمل کا دخل نہیں ، دو سرے کسی جوعل کا افریے۔

بہلی دجہ یہ ارشاد فرمائی بِسَمَا فَصَّلَ اللَّهِ مَعَلَمَ مَعَلَى بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضِ ، نیعن اللّه تعالیٰ نے دنیا پی خاص یحمت ومصیلحت سے بخت ایک کو ایک پر بڑائی دی ہے ،کسی کو افضل مری کو مفضول بنایا ہے ، جیبے ایک خاص گھر کو النّہ نے اپنا بیت النّدا ور قبلہ قرار دیدیا ، بيت المقدس كوخاص فضيلت ديدي، اسي طرح مردون كي حاكميتت بهي أيب خدا دا دفضيلت ہے،جس میں مردول کی سعی وعلی باعورتول کی کو تاہی وسلے علی کا کوئی دخل نہیں ۔

دوسری وجر کسی اوز جست یادی ہے کہ مروا پنا مال عور توں پر خرج کرتے ہیں ، مهراوا كرتے ين اوران كى تا م صرور مايت كى دمته دارى الخاتے ين اوران كى تا م صرور مايت كى دمته دارى الخاتے ين الوعور تون يرجاكم بناياكيا

فَ كَنْكُ إِنَّهُ بِهِ اللَّهِ اللَّهِ اور قابلِ غورت ، ابْنَ حيَّانٌ بُحر محيط مِن لَكِية بِين ، كه است میں حاکمیت رجال کی دو وجہول سے بیان سے بیسمی نابست ہوگیا کہ کسی کو ولایت محکو کا سخقان محض زور د تغلّب سے قائم نہیں ہوتا ، بلکہ کام کی صلاحیتت وا ہلیست ہی اس کو حکوت نۇسىيىتى بىناسىتى بىيە <u>.</u>

مردون كانفسليت عے البيلى دجر سے بيان ميں مختصرطراقة بي مقاكم رتبال اورنسارى طرف ضميرس بیان کے سے قرآن میم عائد کرے فطر کھٹے علیہ سی فرادیاجاتا، گروسرآن کرمے نے عنوان کا عیب اسلوب ایل کر تعضی کے الفاظ انتہاں کے اس میں پر تحکرت ہے كه عور توب اورمردون كوأيك دومسريه كالبعض اورجز متسرار دي كراس طرف اشاره كردياكم الركسي يسين ميس مردول كى فوقيت ادرا فضليت ثابت بمي مرجات تواس كى السي مثال ب جیے انسان کا سراس کے ہاتھ سے افضل یا انسان کا دل اس کے معدد سے افضل ہے ، توجس طرح مرکا با تقد افضل مونا با تقد عمقام اورا بميتست كوكم نهين كرتا، اسى طرح مردكا عاكم بونا عورت كے درج كونهيں گھٹانا ، كبيونكه يه دونوں ايك دوسرے كے لئے مثل اعضار و احزا رسے ہیں ، مرد سرے توعودست بدن ۔

ادر معضمفترین نے فرمایا کراس عنوان سے اس طرفت بھی اشارہ کردیا گیا ہے کہ یا فصلیت جومرد دل کوعور تول برحاسل ہے بیعبنس اور مجوعہ کے اعتبار سے ہے ، جیانتک افراد کا تعلق ہے تو مبہت مکن ہے کہ کوئی عورت کمالات علی دعلی میں کسی مردسے بڑھ جائے اورصفت ما كميت مين بجى مردس فائق موجات .

مرداورعورت کے مختلف اعال او دسری دجنهسیاری جویہ بیان کی گئے ہے کہ مرداینے مال تفسيم كارك اصول برمبني عورتول برخرج كريت بين اس مين مجى جندام مامور كيطرت اشاره فرما با گیاہے، مثلاً ایک تواس شبہ کا دزالہ ہے جوآیاتِ میراث میں مرد دل کاحقہ دوسرا اورعورتون کا البرا ہوسنے سیدا ہوسکتاہے ، کیو کھاس آیت نے اس کی مجی ایک وجہ بالادى كدمالى ذمرداريال سامر مردول يربين اعور تول كاحال تويه ہے كم شادى سے يہلے

کی در ایست کے بہ ہے کہ ان دونوں وجہوں کے ذریعہ یہ ہتلا دیا گیا کہ مردوں کی حاکمیت سے منظم کی کا کمیت سے منظم کا کا دونہ ان کی اس میں کوئی منفصت ہے ، بلکہ اس کا فائدہ مجھی عورتوں ہی کی طرف عائد ہوتا ہے ۔ عورتوں ہی کی طرف عائد ہوتا ہے ۔

اس آیت کے بنوری اس کے بعد نیک و بنور توں کا بیان اس طرح فرایا: کا تصلیف شین فینسٹ کے بنور توں کا بیان اس طرح فرایا: کا تصلیف شینسٹ کوسٹی خینسٹ کوسٹی کے فینسٹ کوسٹی کی تعلق کے فینسٹ کوسٹی کے فینسٹ کوسٹی کوسٹی کوسٹی کوسٹی اور مردوں کے بیٹھ بچھے بھی اپنے نفس اوران کے مال کی حفاظت کرتی ہیں یو یعن ابنی جصمت اور گھرکے مال کی حفاظت ہوا مورخ است داری میں سے حفاظت کرتی ہیں یہ یعنی ابنی جصمت اور گھرکے مال کی حفاظت ہوا مورخ است داری میں سے اہم ہیں،ان کے بجالا نے میں ان کے لئے مردول کے سامنے اور پیھے کے حالات باکل مسادی ایس بین کہ ان کے سامنے قواس کا استام کریں اوران کی نظروں سے غانب ہوں تواس کی الایر دائی برخیں ۔

یں جبری روے رہا ہے۔ اس کو دیکھو توخوش ہو؛ اورجب اس کو کوئی حکم دو تو اطاعت کرسے اورجب تم خَيُرُ النِّسَاءِ امْرَأَهُ الْذَانَظُ الْمَالِيَةُ الْفَكَ الْمُرَاهُ الْفَكَ الْمَالِكُمُ الْمَالِكُمُ الْمَ الدُهُ اسْرَتُكَ وَإِذَا امْرُتُهَا المَاعتلق وَإِذَا فِجْمُتَ عَنْهَا

جو اہم تعاصل ہواکر اسے وہ بہال بھی ہے۔

ا غاسب بوتواين نفس اور مال كي صفاظت كرسه

حَفِظَتُكَ فِي مَالِهَا وَيُفْسِهَا

ادر چونکر عور تول کی به وحد دا ویال این اپن عصمت اور شوم کے مال کی حفاظت دو اول آسان كام بنيس ، اس لية آسك فرماديا بيتا تحفظ اهده ، يعني اس حفاظت ميس المدتعالي عور کی مدد فراتے ہیں ابنی کی امراد اور توفیق سے وہ ان دمہ داریوں سے عمدہ برآ ہوتی ہیں ، ورب نفس وسشيطان كے مكائد مروقت مرانسان مردوعورت كو كھيرے ہوتے ہيں ،اورعورتيں خصوصًا این علی او دعلی قو تول میں برنسبست مرد سے کمز در بھی ہیں ، اس کے با دیجود وہ ان ذمیۃ اربی يسمردول سے زياده مصنبوط نظراتي بين يدسب المندتعالي كي توفيق اورا مدادسي، يي وجه كم بے حيائي كے گنا ہول ميں برنسبست مردول كے عورتيں مبست كم مبتلا ہوتى إلى _

اطاعت شعار، تا بعددارعورتول كى فصيلت جهال اس آيت سے مفہوم موتى ب

وہاں اس کسلمیں احاد سیت بھی وار دہیں۔

ایک حدیث میں رسول کر میصل المشرعلیہ وسلم نے فرمایا ؛ کجوعورمت اپنے ستوہر کی تابعدار ومطيح مواس سے لئے استغفار كرتے ميں ير ندے ہوا ميں اور محصلياں دريا ميں، ادر فرشتے آسانوں میں اور درندہے جنگلوں میں ۔ (بجرمحیط)

نا مسترمان بیری اوراس کی اس سے بعدان عور تول کا ذکرہے جوایے شوہروں کی فرما نبروارہیں اسلاح کاطراقیہ ایاجن سے اس کام میں کوتاہی ہوتی ہے، قرآن کرمیرنے ان کی اصلاح

كے لئے مرددں كوعلى الرتيب بين طريقے بتلات، وَ الْيَتْ تَنْعَافُوْنَ لِيَتُوْتَ هُو بَا نَعِظُوْ هُنَّ وَإِهْ جُرُوْهُ مُنَّ فِي الْمَصَاجِعِ وَاصْرِي بُوْهِ مِنَّ ،"بين عورتول كي طرف سے اگرنا فرمانی کا صدور یا اندلیشه مو، توسیلا درجران کی اصلاح کایه ہے کہ نرمی سے ان کو مجھامًا ا دراگر وہ محض بجھانے ہے ان ہے ہا زیدا کیں ، تو دوسرا درجہ یہ ہے کہ ان کا بسترہ لینے سے علىده كردوناكه وه اس على كى سے شوہركى ناراصى كا احساس كركے اپنے فعل پرنا دم ہوما قرآن كريم كالفاظيس في المتصاجع كالفظي السي فقار رجهم التدفيد مطلب بکالا کرحدائی صرف بسترہ میں ہو، مکان کی حدائی مذکرے ، کدعورت کو مکان میں تہنا جھوڑ ہے اس میں ان کو پنج مجی زیارہ ہوگا، اورفسا دیڑ ہے کا اغرابیتہ مجی اس میں زیا دہ ہے۔

ایک صحابی فنے روایت ہے:

معیں نے دسول کریم صلی الله علیه وسلم سے عون كياكه مارى بويون كابم يركياحن ب آت نے فرایاجب تم کھاؤ توانھیں بھی

كُلُتُ يَارَسُولَ اللهُ مَاحَقَّ زَجَّةً آخيدنا عَلَيْهِ قَالَ أَنْ تُكُلِعِمَا إذَا الْمُعَمُّتَ زَنَّكُسُوعًا إِذَا مجی کھلاؤا درتم پہنو توانغیں بھی پہناؤ،اڈ چہرے پردت ارو،آگراس سے علیدگی کرنا چاہ ہے توصرت اتنی کروکر دلسبتر آلگ کر دو، مکان ہیکا اكُشَّيَتُ وَلَاتَّصَ_{ُرُ}بِ الْوَجُدَ وَلاتُعَبِّحَ وَلَاتَهُ مُجُوُلِلاً فِى الْبَيْتِ (مشكاة،ص٢٨)

ا درجواس کرمعمولی مار مارت بہت مجمی متاکثر منہ ہوتو بھواس کومعمولی مار مارنے کی بھی ا مازت ہے،جس سے اس کے بدن برا ٹرنز بڑے ، اور پڑی ٹوٹنے یازخم لگنے تک نوبت بہتر سال میں مالٹ کا منہ نے مالٹ کا میں ہ

ن آئے، اور چیرہ برمارنے کومطلقا منع فرما دیا گیاہے۔

ابتدائی دومزائیں تو متریفان مراکیں ہیں، اس لئے انبیاء وصلحار سے قولا بھی انکی اجازت منقول ہے، ادراس پرعمل بھی تابت ہے، گرتیسری مزالین مارمیٹ کی اگرچ برزسبة مجودی ایک خاص انداز میں مرد کو اجازت دی گئی ہے گر اس کے ساتھ ہی حدریث میں ہے مجودی ایک خاص انداز میں مرد کو اجازت دی گئی ہے گر اس کے ساتھ ہی حدریث میں ہے مبی ارشاد ہے دی گئی ایچھ مرد ہے مارنے کی منزا عور تول کو نہ دیں ہے جنابی انبیار علیم است کامیں ایسا عمل منقول نہیں ۔

ابن سعدادر بہقی نے حضرت صدیق اکر کی صاحر ادی سے بدوایت نقل کی ہے کہ ابن سعداد ایت نقل کی ہے کہ کہ کہ کہ کہ کہ ک پہلے مردوں کومطلقا عرد توں کومار نے سے منع کر دیا گیا تھا، مگر کھرعور میں شیر ہوگئیں ، توب

ا جازت مکرر دی گئی۔

آیتِ ذکور آکا تعلق بھی اسی قہم کے ایک واقعہ سے ہے، اس کا شان نزول ہے ایک زیر بانی ہوئے اپنی لڑکی جید بڑکا تکاح حضرت سعد بن دیئے ہے کر دیا تھا، آن کے آپس میں کچھا اختلاف بیش آیا، شوہر نے ایک طمائخ ار دیا، جید بئر نے اپنے والدسے شکایت کی، والد آن کوئے کر اسخصرت صلی المند علیہ ولم کی خدمت میں حاضر ہوتے ، آپ نے عجم دیریا کہ جید بیر کوئ حصل ہے کہ جس زور سے سعد بن رہیے شنے ان سے طمائخ مارا ہے وہ بھی التی ہی ذور سے سعد بن رہیے شنے ان سے طمائخ ماریں۔

یہ دو نون محم بہوئ سفتہ چلے کہ اس سے مطابق سعد بن رہیج سے اپنا انتقام لیں، گر اسی وقت آبیت مذکورہ نازل ہوگئی، جس میں آخری درج میں مرد کے لئے عورت کی اربیٹ کو بھی جائز قراد دید اِسپ اور اس پر مردسے قصاص یا انتقام لینے کی اجازت نہیں دی، آبیت نازل ہونے پر آمخضریت صلی انڈ علیہ وہلم نے ان دونوں کو بلواکرین تعالیٰ کا پھم شنا دیا،

ادرانتقام لين كابېرلاحكم منسوخ فرا ديا ـ

سیت کے آخر می ارشاد فر ایا کران تدابیر سرگان کے دریعہ اگر وہ تابعدار موجاتیں تو بھرتم بھی جنسم پوشی سے کام لور معولی باتوں برالزام کی راہ مدتلاش کرور اور سجھ لوکہ

الشركى قدرت سب برحادى سے ـ

م المرم معنی این سے بنیادی اصول کی حیثیت سے جو بات سامنے آتی ہے وہ خوال مسمون این ہے کہ اگرچ بھیل آیات کے ارشا دات کے مطابات مرد ول اور ورال کے حقوق باہم متاش ہیں، بلکہ عور تول سے حقوق کی ادائیگی کا اس وج سے ذیادہ اہتام کیا گیا ہے کہ وہ بہ نسبت مرد کے ضعیف ہیں، اپنے حقوق اپنی قوت بالاو کے ذریعہ مردسے حال ہمیں کرسکتیں، لیکن اس مساوات کے بیمعن نہیں کہ عورت ومرد ہیں کوئی تفاصل یا در حبہ کا کوئی فرق ہی مذہو، بلکہ باقفال سے محمت والصاف دوسبت مردول کو عور تول پر حاکم بنایا گیا ہے؛

اُ وَّلَ توجنسِ مرد کواپنے علی ادر علی کمالات کے اعتبارے عورت کی جنس پر ایک ندا داد نضیلت اور فوقیت عامل ہے ،جس کا حصول جنسِ عورت کے لئے ممکن نہیں ___ دنیا مالیاں میں نوقی اندار میں سال اوا انگریست

افرادوا مار اوراتفاق وانعات كامعالم الكبي

دوسے درکہ تورق کی تمام صرودیات کا ایکفل مرداین کمائی اوراپنے مال سے کرتے ہیں۔۔۔ بہملا سبب وہبی فیرخہت یاری اور دو سراکسی اورخہت یاری ہے، اور برہی کہا جہتا ہے کہ ایک ہیں ایک ہیں اور ہیں کہ ایک ہیں اور ہیں کہ ایک ہی کہا جہتا ہے کہ ایک ہی مال باہ کی اولاد ہیں سے بعض کوحاکم لعبض کو محکوم بنا یا جائے اس میں علم و انصاف کی روسے دروجی ہے ساتھ کی صلاحیت، ووقت میں ایک جس کوحاکم بنا یا جائے اس میں علم و عمل کے اعتباری حاکمیت کی صلاحیت، ووقت کی مامندی کی مامندی کی منامندی کی منامندی کو داخت کو داخت کر دہا ہے، اور دو مراسبب محکوم کی ضامندی کو داخت کو داخت کر دہا ہے، اور دو مراسبب محکوم کی ضامندی کو داخت کو داخت کر دہا ہے ، اور دو مراسبب محکوم کی ضامندی کو دکھ کے تواس کی اس حاکمیت کو داخت کر دہا ہے ۔ دیت ہے تواس کی اس حاکمیت کو تسلیم اور منظور کرتی ہے ۔

الغرض اس آیت سے پہلے جلہ لی خاکی اورعائلی نظام کا ایک بنیادی اصول ہلاگیا۔ ہے، کہ اکثر جیزوں میں مساوات حفوق سے باوجو دمرد کوعورت پرایک نصیلت حاکمیت کی

عصل ہے اور عورت محکوم و تالج ہے۔

بہرحال اس محمولی اربیت سے بھی اگر معاملہ درست ہوگیا تب بھی مقصد عصل ہوگیا، اس میں مردول کوعور تول کی اصلاح کے لئے جہاں یہ بین اختیارات دیتے گئے وہیں آبیت کے آخر میں یہ بی ارشا د فرا یا کہ آباتی آطفتنگ مُدفک تَنْبَعُون اَعْلَیْ ہُون سَیارِ اُلگا الله اُلگا الله اُلگا الله اُلگا اللّه اُلگا اُلگا اُلگا اُلگا اُلگا اُلگا اِلگا اُلگا اُلگا اُلگا اِلگا اِلگا اُلگا اللّه الل

سرويك تواس كى سزائم بفكتويكي -

جھگڑ ااگر طول بکڑ جائے ' برنظام تو دہ تھا کہ جس کے ذریعہ گھر کا جھگڑ اگھر ہی ہیں ختم ہوجائے، تو د د نوں طرق برادری کیکن تعین اوقات ایسا بھی ہوتاہے کہ جھگڑ اطول بکڑ کیتا ہے ، خواہ کے مَلَم سے شلح کرائی جَ ﷺ اس وجرسے کہ عورت کی طبیعت میں بھر دوم کرشی ہو، یا اس بنار ہو

که مردکا قصورا دراس کی طرف سے ہے جا تشتر دہمو، بہرمال اس صورت میں گھر کی بات کا با ہرنکانا تولا زمی ہے، لیکن عام عا دت کے مطابق توبیہ ہوتا ہے کہ طرفین کے حامی ایک فیسر سو بُرا کہتے ہیں اور الزام لگاتے بھرتے ہیں، جس کا نتیجہ جا بہین سے شتعال اور بھر در دھھے ول

ی اوان حساندان جگرانے کی صورت حسسیار کرلیتی ہے۔

اس دوسری آیت بیں قرآن کریمے نے اس فسادعظیم کا دروازہ بند کرنے کے لئے

حکام دقت، فریقین کے اولیا، ادرحامیوں کوا درمسلمانوں کی جاعتوں کو نطاب کرکے ایک الیا پاکیزہ طریقہ بتلایا جس سے فریقین کا اشتعال بھی حتم ہوجائے اورالزام تراش کے راستے بھی بندم وجائیں اوران کے آپس میں مصالحت کی راہ محل آئے ، اور گھر کا جنگر ااگر گھر میں جستم بندم وجائیں ہوا تو کم از کم خاندان ہی میں ختم ہوجائے ، عدالت میں مقدمہ کی صورت میں کوچہ و بازا ر میں یہ جھگڑاں ہے۔

دہ پرکہ ادبابِ حکومت یا فرلفتین کے اولیا ریامسلما نول کی کوئی مقتد رجاعت یہ کام کرے کہ ان کے آبس میں مصالحت کرانے کے لئے داد گلم معتبر کریں ایک مرد کے خاندان سے دوسم اعورت کے خاندان سے ، اوران دونوں جگہ لفظ حکم سے تعبیر کرکے قرآن کریم نے ان دونوں شخصوں کے صروری اوصا حث کو بھی متعتبن کر دیا ، کہ ان دونوں میں جھگڑوں کے فیصلہ کرنے کی صلاحیت موجود ہو، اور برصلاحیت ظاہر ہے کہ اسی شخص میں ہوسے تی ہے جوذی علم بھی ہوا ور دیا نترار بھی۔

نَحْلاَصَك یہ ہے كہ ایک تھے مرد کے خاندان كا اور ایک عورت کے خاندان كا،
مقرد كركے دونوں مياں بيرى كے باس بيھ جائيں ۔۔۔اب دہاں جاكر يہ دونوں كيا كام
كري اوران كے اختيارات كيا ہيں ۔۔ قرآن كريم نے اس كومتعين نہيں فرمايا ، البته
آخري أیک جملہ برارشاد فرمايا إن يُونِيْنَ آ اِحْدُلَاحًا يُورِقِيْنَ المتَّالُ بَيْنَ الْرَبِهِ دونو
عَمُ اصلاحِ حال اور باہم مصالحت كا ارادہ كري كے توانشہ تعالى ان كے كام ميں احداد
فراويں كے اور مياں بيرى ميں اتفاق بيداكر ديں كے۔

اس جلم سے دو باتیں مفہوم ہوسی :

اقل قوید کرمصالحت کرانے والے دونوں پھم اگرنیکٹ ہوں اور دل سے جاہیں کہ باہم صلح ہوجائے توالشہ تعالیٰ کی طرف سے ان کی غیبی امداد ہوگی، کریہ اپنے مقصد میں کا میاب ہوجائیں گے ، اوران کے فدلعہ دونوں میاں ہیوی کے دلوں میں الشرقعالیٰ اتفاق ومجت پر بھی سمجھا سکتا ہے کہ جاں ابھی تھتا ہیں ہو ہاتی تو دونوں میدا فرما دیں گے ، اس کے نتیج سے یہ بھی سمجھا سکتا ہے کہ جاں ابھی تھتا ہیں ہو ہاتی تو دونوں سے کئیں میں سے کسی جانب اخلاص کے ساتھ صلح جونی میں کمی ہوتی ہے ۔

دُوسری بات اس جلرسے برہمی سمجی جاتی ہے کہ ان دو نوں سختین کے ہیمینے کا مقصد میاں بیری میں صلح کرانا ہے، اس سے زیادہ کوئی کا م سختین کے بھیمنے سے مقصد میں شامل نہیں اید دوسری بات ہے کہ فریقیبن رصنا مند ہوکر انہیں دونوں تھکموں کو اپنا دکیں، مختاریا ثالث بنادیں، اور بیتسلیم کرلیں کہ تم دونوں مل کرجو نیصلہ بھی ہما ہے جق میں دوکے ہیں منظور ہوگا، اس صورت میں یہ ووٹون شکم کلی طور پران کے معاملہ کے فیصلہ میں مخت اد ہوجائیں گے، دوٹوں طلاق پرمتفق ہوجائیں توطلاق ہوجائے، دوٹوں مل کرخلع وغیرہ کی کوئی صورت طے کر دیں تو دہی فرلفین اور مرد کی جاشہتے دیتے ہوئے اختیار کی بٹ اپر عورت کو طلاق دیریں تو فرلقین کو ما نتا پڑے گی، سلعت میں حسن بھری اور امام ابوحنی فام کی بہی تحقیق ہے ، (روح المعالیٰ وغیرہ)

حصرت علی کرم المد وجهٔ سے سامنے ایک ایساہی واقعہ سپیش آیا ، اس میں بھی اس کی ہماں کی ہماں دو لواحت کموں کوازخود کوئی خمت بیارہ بحرصلے کرانے سے نہیں ہے ، جب تک فریقین ان کو کلی خمت بیار مذویدیں ۔۔۔۔ یہ واقعہ سنن ہمتی میں ہروات عبیدہ سلمانی اس طرح خد کورہے :

ایک مرداورایک تورت محترت علی کرم النّد وجهٔ کی خدمت میں حا حربہوئ اور دونوں کے ساتھ بہرت سی جا عیں تھیں ، حصرت علی کرم النّد وجهٔ نے حکم دیا کہ ایک جسکم مردیے خاندان سے اورایک عورت کے خاندان سے معت ترد کریں ، جب یہ حکم تجریز کردئیے گئے توان ددنوں سے خطاب فرما یا کہ تم جانتے ہو محقاری ذمہ داری کیا ہے ؟ اور تحصیں کیا گئے توان ددنوں سے خطاب فرما یا کہ تم جانتے ہو محقاری ذمہ داری کیا ہے ؟ اور تحصیں کیا کرنا ہے ؟ اور تحصیں کیا گئے توان دونوں ہو؛ اگر تم دونوں ان میاں ہوی کو پیجاد کھنے اور باہم مصالحت کرادیئے پرمتعنی ہوسے تی اور ہا ہم مصالحت کرادیئے رہے تا ہم نہیں ہوسے تی اور تا ہی کہ اور آگر تم یہ محوکہ ان ہی مصالحت نہیں ہوسے یا قائم نہیں مدینی موانی جو ایسا ہی کروں کا اس پرا تفاق ہو جائے کہ ان میں جدائی ہی صلحت ہے توالیسا ہی کروں بورائی ہورے مطابق ہو یا خلات بھے منظور ہے۔

نین مردف کها البته حسکم کو پنجست در دیتا بون کرمجه برمالی تاوان جومیا بین دال کراس کوراضی کردی -

تعفرت على كرم الله وجهدن فرماياكه نهين تحقين بحى ال تحيين كوايساس اختيار دينا جائة جيسا عورت دنے ديريا۔

اس واقعہ سے بعض آئمہ مجہدین نے پیسسنلہ افذکیا کہ ان تھکین کاباخه سیار مونا حزوری ہے جیسا کہ حفزیت علی کرم الشروج ہئے فریقین سے کہہ کر ان کو بااختیار بنوایا، اور امام اعظم ابو حلیفی اور حن بھر آفردیا کہ اگران سے کہ کر ان کو بااختیار مہزایا، اور امام اعظم ابو حلیفی اور حن بھر اور خراد دیا کہ اگران سے میں کا بااختیار ہونا امر شرعی اور صروت علی کرم الشروج ہئے اس ارشا داور فریقین سے رصا مندی مصل کرنے کی کو کی صرورت ہی نہیں ہوتی، فریقین کو رضا مندکرنے کی کو کیششن خود اس

کی دِسل ہے کہ اصل سے پیچھیین بااختیارہیں ہوتے ، ہاں میاں بیڑی ان کومختار مبادی توبااختیار بہوجاتے ہیں ۔

قرآن کریم کی استعلیم سے لوگوں سے باہمی چھڑوں اور مقد مات کا فیصلہ کرنے سے تعلق ایک نئے باب کا ہمایت مفیداضافہ ہوا جس سے ذرایع عدالت وحکومت تک بہو پنے سے پہلے ہی بہت سے مقد مات اور حجگڑوں کا فیصلہ براور یوں کی بنجایت میں ہوسکت ہے۔ درسے زلاعات میں بھی کم است فیصلہ براور یوں کی بنجایت میں ہوسکت ہے درصے رفاعات میں بھی کا حضرات فیصلہ من فرایا ہے کہ باہم صلح کرانے سے لئے دروسکوں کے دریع مصافحت کرائے کے ایم جی اس سے کام لیا جاسکتا ہے اور لینا چاہئے ،خصوصاً جب کہ جھگڑوں میں محد دو مہرے نزاعات میں بھی اس سے کام لیا جاسکتا ہے اور لینا چاہئے ،خصوصاً جب کہ جھگڑوں ورلے آپس میں عزیز ورسشتہ دار ہوں ، کیونکہ عدائی فیصلوں سے وقتی جھگڑا توخم ہوجا اسے ، مگر دہ فیصلے دلوں میں کدورت و عدادت کے جراثیم چھوڑ جاتے ہیں جو بعد میں ہمایت ناگوار منکلوں میں ظاہر ہواکرتے ہیں ۔ حضرت فار دن اعظم شنے اپنے قاضیوں کے لئے یہ فرمان حاری فرمادیا تھا کہ ،

رُدُّوا القَضَاءَ بَيْنَ ذَ دِى اُلَاَيْءَا حَتَّى يَضْطَلِحُوْا فَإِنَّ فَصْ لَلُهُ هَضَاً مُحَرِدِثُ الصَّغَا بِنَّى دِمعین الحکام،ص۲۱۳)

نظائے حنفیہ ہیں سے قاضی فدس علائا لدین طرا لبی نے اپنی کتاب معین الحکام ہیں اور آبن شخہ نے نسان الحکام میں اس فرمان فاروقی کوالیے بنجائتی فیصلوں کی خاص بنیا دبنا یا ہے جن کے ذریعہ فرلیقین کی رصامندی سے صلح کی کوئی صورت بھالی جائے ، اور ساتھ ہی پیج بھی ہے کواکر جے فاروقی فرمان میں یہ حکم کرشند واروں کے باہی جھگڑ وں سے متعلق ہے ، گراس کی جوعلت و محمت اسی نسنرمان میں مذکورہ کے معدالتی فیصلے دلوں میں کدورت بیدا کرویا کرتے ہیں، یہ محمت کرشند واروں میں عام ہے، کیونکہ با ہمی کدورت اور عداوت سے ہیں، یہ محمت کرشند واراور غیر کرسند تہ داروں میں عام ہے، کیونکہ با ہمی کدورت اور عداوت سے کے مقد آ کے لئے مناسب یہ ہے کہ مقد آ کی ساعت سے پہلے اس کی کوئیشن کرلیا کریں کہ کسی صورت سے ان کے آب س میں کی ساعت مصالحت ہوجائے۔

مرا مندی کے ساتھ مصالحت ہوجائے۔
وضا مندی کے ساتھ مصالحت ہوجائے۔

نظام ارشاد فرما یا گیاسے کہ اگر اس پر بوراعمل ہوجائے تو دنیا کے اکثر جھکڑیے اورجنگ و جدال مہٹ جائیں، مردا درعورتیں سب مطلق ہوکرا سپی خاتگی زندگی کو ایک جنست کی زندگی محسوس کرنے لگیں اورخانگی چھکڑوں سے جو قبائلی اور پھرجاعتی اور ملکی چھکڑے اور حب سکیں کھڑی ہوجاتی ہیں ان سنتے امن ہوجائے۔

ا تخریس تجراس عجید فی غریب قرآنی نظام محکم برایک اجالی نظر دالتے بواس نے

كر الم حظر ول كے ختم كرنے كے لئے دنياكو دايت :

ا۔ گرکا جھگڑا اگرہی میں تدریجی تدہیدروں کے ساتھ جکا دیاجاتے۔

ץ۔ بیصورت ممکن نہ رہے تو حکام ایراد ری کے لوگ د وینحموں کے ذریعہ ان میں مکھکات کرادیں تاکہ گلم میں نہیں تو خاندان ہی اندرمحد و درہ کرجھگڑ احتم ہوسیے۔

٣ ـ جب سيهي ممكن مدرية تو آخر مين معامله عدالت مك بهوسيخي، وه د ونول مح

حالات ومعاملات کی تحقیق کرے عادلانہ فیصلہ کرے۔

آخرآمیت میں آن انتها گائ علیته گات علیته گاتی ایک او فرما کر دو نول تککول کو بھی مستنبة فرما دیا که تم کوئی ہے انصافی یا بچر دی کروگئے تو تم کو بھی ایک علیم دخیر سے سابقہ پڑنا ہے اس کو سامنے رکھو۔

واعبُلُ والله ورشهُ وكَ تَشُركُوا بِهِ تَسَدُعًا وَ بِالْوَالِمِ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ الله

لِلْكُوْنِ كَ لِيَ عَذَا اللَّهُ اللَّهُ وَالَّذِن يُنَا يَنْ فَوْنَ اَمُوالَهُمُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهِ وَاللَّهُ وَاللَّ

ر بھا ہے۔

اسورہ نساری تغییر میں آپ دیجھتے آئے ہیں کہ اس سورت ہیں حقوق انعباد کا ذیاہ اللہ اس سورت ہیں حقوق کی اہمیت کا اجمالی تذکرہ فرمانے کے بعد تیمیوں اور عور توں کے حقوق کا اہتا م اوران میں کو تاہی ہرسزا ہوا جالی تذکرہ فرمانے کے بعد تیمیوں اور عور توں کے حقوق کا اہتا م اوران میں کو تاہی ہرسزا ہوا وعیدا دراس دنیا ہیں جوائن کی دو صنعب عنیے عند یعنی بچوں اور عور توں کے ساتھ ظلم روار کھا گیا اور تھی در اوران شدے حقوق کا بیان آیا ہے، اس اور تعلق داروں اور تعلق داروں اور بڑوسیوں اور عام انسانوں کے حقوق کا کہ تفیصیل بیان آرہا ہے، اور چونکہ ان حقوق کو علی سبیل الکمال دہی شخص اوا کرسکت جو اللہ تعالی اور درسول اور قیا مست کے ساتھ عقیدہ درست رکھتا ہو، نیز بخل ، کر اور یا ہے جو اللہ تعالی اور درسول اور قیا مست کے ساتھ عقیدہ درست رکھتا ہو، نیز بخل ، کر اور یا ہوتے ہیں ، اس لئے کہ یہ امور بھی اوا برحقوق میں مانع ہوتے ہیں ، اس لئے ان آیات میں توصیہ اور ترمیب کے کچھ مضا مین ادشا د فرمائے ، اور شرک ، انکار قیا مست ، عصیا ہی ہوئے اور شرک ، انکار قیا مست ، عصیا ہی ہوئے اور شرک ، انکار قیا مست ، عصیا ہی ہوئے اور شرک ، انکار قیا مست ، عصیا ہی ہوئے اور شرک ، انکار قیا مست ، عصیا ہی ہوئے اور شرک وغیرہ اخلاق ذمیم کی غرمت بھی ذکر فرمائی ،

خُلاصَة تفسِير

اور متم المدگی عبادت اختیار کرد راس میں توحید بھی آگئی) اور اس کے ساتھ نمسی ہجنے افراض کے ساتھ نمسی ہجنے کو رخواہ دہ انسان ہو یا غیر انسان عبادت میں یا ان کی خاص صفات میں ، اعتقاد میں) شرکی مت کر داور (ابنے) والدین کے ساتھ آجھا معاملہ کر دادر (دد مرب) آبل قرابت کے ساتھ بھی ، ادر نیمیوں کے ساتھ بھی ، ادر نیمیوں کے ساتھ بھی اور خوب کے ساتھ بھی ، ادر باس والے پڑوس کے ساتھ بھی اور دور والے پڑوس کے ساتھ بھی اور در دوالے پڑوس کے ساتھ بھی اور در دوالے پڑوس کے ساتھ بھی اور دور دالے پڑوس کے ساتھ بھی اور در دوالے پڑوس کے ساتھ بھی اور میں شرکت یا عادمتی ہو جسے سفر قصیر ، ہوجی سفر قصیر ، ہوجی سفر قصیر ، میں شرکت یا عادمتی ہوجی سفر قصیر ، ہوجی سفر قصیر ، میں شرکت یا عادمتی ہوجی سفر قصیر ، میں شرکت یا عادمتی ہوجی سفر قصیر ، میں شرکت یا عادمتی ہوجی ساتھ بھی دخواہ وہ تما داخاص بہان ہوا یہ ہو)

اوران د غلام لونڈیوں) کے سا تھ بھی جو زشرعًا) محقامے الکانہ قبصہ میں ہیں دغوض ان سب سے خوبن معاملگی کر وجس کی تعنوبیل مشرع نے دوسرے موقع بر تبلادی ہے، اور جو لوگ ان حقوق سواوا مہیں کرتے اکٹراس سے می سبب ہیں ایا توان سے مزاج میں تکیزیے ، کومسی کوخاطری نہیں لاتے، اور کسی کی طرف التفات ہی نہیں کرتے، اور یا ان کی طبیعت میں بنجل غالب ہے کہ سمبى كوديت ولات جان كلى ب، اور باان كورسول الترصلي الله عليه ولم سے سامق اعتقاد نہیں کہ آئے کے احکام کو اوزادا بر حقوق کے تواب سے وعدوں کواورا تلاب حقوق سے عذاب کی دعید دن کوچیح نهیں سمجھے، اور سے کفرہے ،اوریاان کی عادت نائش اور نام و بمود ک ہے،اس نے جاں منود ہووہاں دیتے دلاتے ہیں گوحی مذہو، اورجہال منود منہو وہاں ہمت مہیں ہوتی گوحت ہو،اور ماان کوسرے سے نعداتعالیٰ ہی کے ساتھ عقیدہ ہنیں، یا وہ قیامت سے قائل بہیں اور میمی تفریب، اس لئے اس ترتیب جوان امور کا انفراد ایا اجتماعا ارتکا كرية بين ان كاحال بهي سُن لوكه) بيشك الدُّرْتعاليٰ ليك شخصول سے مجست بنيس ريھتے جو (دل میں) لینے کو برا اسمجے ہوں (زبان سے) شیخی کی باتیں کمیتے ہوں، جو کہ سخل کرتے ہول اور د ومرے توگوں کو بھی بخل کی تعلیم کرتے ہوں دخواہ زبان سے یا اس طرح سے کہ ان کو دہے کر دوسرے میں تعلیم پاتے ہیں) اور وہ اس خیز کو پیسٹ بدہ رکھتے ہوں جو اللہ تعالیٰ نے ان کواینے فضل سے ری ہے، زاس سے مرادیا مال و دولت ہے جب کہ بلامصلحت حفاظت سے محص بنل کی وجہ سے جہا دے کہ اہل حقوق ان سے توقع ہی سے کریں ، یامرا د علم دین ہے کہ میہود اخبار رسالت کو جھیا یا کرتے ستھے، پس بخل مبھی عام ہوجا و سے گا، بس اس بیں بخلار دمنکرین دسالت و ولول آھتے) اور ہم نے ایسے ناسیاسوں کے لئے رجو نعمتِ مال یا نعمتِ بَعَشتِ رسول کی حق مسشناسی خکرمِی) المنت آمیز سزاتیاد کردهج ہ اور جو لوگ کراننے مالوں کو لوگوں سے دکھلانے سے لئے خرج کرتے ہیں اوائٹرتعالیٰ برادر آخری دن ربین تیامت سے دن <u>براعقار نہیں رکھتے</u> زان کا بھی مہی حال ہے کہ المدّرتعالي كوإن سے مجست نهيس اور ربات يه سے كه اشيطان ص كا مصاحب مو رجیسا ان مذکرروگوں کا جواہی قود آس کا برامصاحب ہے دکما یسا مشورہ ویتا ہے جس میں اسخام کارسخت صرر مرد) ﴿

معادف ومسائل

حوَّق سے بیان سے پہلے |حوّق کی تغیسیل سے پہلے المثر تعالیٰ کی اطاعست دعبارست ا ور توحید کا توحب ركاذكر كيول معنون اسطرح ادشاد فرمايا كيا، وَاعْبُلُ وَالسُّعَ وَلَا تَسْرُكُوا

مِنْ شَيْنَ الله الله الله كى عبادت كرواوواس كے ساتھ كسى كوعبادت ميں مشركيب و مهراؤ" بیان حقوق سے سیلے مصنون عبادت اور توحید کو ذکر کرنے میں بہت سی محتیں ہیں،

جن میں سے ایک یہ ہے کر حس شخص کو خدا تعالیٰ کاخو من اوراس کے حقوق کا اہما منہوتوا ت رہیا میں اور کسی کے حقوق کے اہتمام کی کیا احمید رکھی جاسعتی ہے، برا دری، سوسائٹی کی نترم یا ككومت كے قانون سے بيخ كے لئے ہزار دل داہيں ڈھونڈھليتاہے، دہ چرجوانسان کوانسانی حقوق کے احرام برحا عزد غامت بجبود کرنیوانی ہے وہ صرفت خوف خدااور تقوی ہے ادر بینون وتقوی مرف توحید ہی سے ذرایعہ عصل ہوتاہے، اس لئے مختلف تعلقات ادردسسته والوس مح حقوق كى تعنصيل سے يہلے الله تعالى كى توحيد وعبادت كى يار د بالى

ایناسب سرتھی ۔

ترحید مے بعد دالدین اس سے بعد تمام رست ته داروں اور تعلق والوں میں ستے میلے والدین سے صوت کا ذکر | حقق کا بیان فرایا، اورانٹرتعالی نے اپن عبادت اوراستے حقوق مے متصل والدین مے حقوق کوبیان فراکراس طرمت بھی اشارہ کر دیا کہ حقیقیت ا در اصل کے اغتبادیسے توسا ہے احسانات وانعامات اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہیں، لیکن ظاہری اسسباتے اعتبارے دیکھاجات تواسٹر تعالی کے بعدر سے زیارہ احسانات انسا ایراس سے والدین سے بین المیونکہ عام اسسیاب میں وہی اس سے وجود کا مبب ہیں ، اور اً فرینش سے لے کواں سے جوان ہونے تک جتنے تکھن مراحل ہیں ان سب میں بظا ہر اسباب ماں باپ ہی اس کے رجو داور مچواس کے بقار دارتھا۔ کے ضامن ہیں، اسی لئے قرآن کریم می دوسرے مواقع میں بھی ماں باب کے حقوق کوال تعالیٰ کی عبارت و اطاعت کے متصل ہیان فرمایا کیا ہے ، ایک جگہ ارشاد ہے ؛

أنِ انْسْكُولِيُ وَلِوَ إِلْمَ يُكَ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّه

اواكروي

دومرى جلمارشادى، دَارِهُ آخَنَ نَامِينَانَ بَنِي إِسُرَآئِكِنَ كَاتَعْمُنُ وَنَ إِلَّا اللَّهَ وَ بِهِ لَحُ آلِكَ يُنِي إِنْحُسَانًا ، (٨٣:٢) إن دونول آيتول مِن والدين كه معاطي ينبي فراياكم ان کے حقوق اداکر و، یاان کی خدمت کر و، بلکہ لفظ احسان لایا گیا، جس کے عام مفہوم میں ہے بھی داخل ہے کہ حسب رواحل ہے کہ ان کے نفقہ میں اپنا مال خرچ کریں، اور یہ بھی داخل ہے کہ جسبی صنورت ہواس کے مطابق جسانی خدمات انجام دیں، یہ بھی دانوں ہے کہ ان کے ساتھ گفتگو میں سخت آواز سے یا بہت ذور سے نہ بولیں جس سے ان کی بے ادبی ہو، کوئی ایسا کل مذہبیں جس سے ان کی دل شرکتی ہو، اُن کے دوستوں اور تعلق دانوں سے بھی کوئی ایسا سلوک مذکریں جس سے والدین کی دل آزاری ہو، ملکہ ان کو آرام بہو نجانے اور خوش رکھنے کیلئے جوصورتیں اختیا کرنی پڑیں وہ سب کریں، یہاں تک کہ اگر ماں باب نے اولا دیے حقوق میں کوتا ہی بھی کوئی ہوں اور اس بھی کوئی ہوں ہو اس کوتا ہی بھی کوئی ہوں ہو اس کے ہوستان کی کہ اس کوتا ہی بھی کوئی ہوں ہو تا ہی ہمی کی ہوجب بھی اولا دیسے لئے ہرصورتیں اوئی کرنے کا کوئی موقع ہنیں ہے۔

معزت معاذبن جبل رضی الندعنه فرماتے بین که مجھے رسول کریم صلی الندعلیہ وسلم نے دنل وصیتبس منسر مائی تھیں، ایک یہ کداللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو مشریک نہ مجھ اوّ اگرچہ تعین قتل کر دیا جائے یاآگ میں جلادیا جائے، دوسے رسے کہ اپنے والدین کی اصنسر مائی یا ول آذاری ندکر داکر جہودہ پیشکم دیں کہ تم لینے اہل اور مال کو جھوٹر دو۔ (مسندا حمد)

رسول کریم صلی انڈ علیہ وسلم سے ارشادات میں بس طرح والدین کی اطاعت اور ان سے سامی محسن سلوک کی تاکمیدات وار دہیں ،اسی طرح اس کے بنے انہما فضائل اور ورجات ٹواب بھی مذکور ہیں ۔

ررب سرب بن کاری در بال کارگردین میں ہے کہ آنصفرت میں اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کر جونوں بخاری دسلم کی ایک حدیث میں ہرکت ہواس کو جائے کہ صلۂ رحمی کریے لینی لینے دشتہ دار د رجواہے کہ اس سے رزق اور عمر میں ہرکت ہواس کو جائے کہ صلۂ رحمی کریے لینی لینے دشتہ دار د سے حقوق اوا کرے ۔

تر مذی کی ایک روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کی رصاباب کی رصابیں اور اللہ تعالیٰ کی نا داصنی بایب کی ناراضی میں ہے۔

شعب الایمان میں بہقی نے روایت کیا ہے کہ رسول کریم ملی الدعلیہ وسلم نے فرمایا کہ جوار کا اپنے والدین کا مطبع وفر ما نبردار بوجب وہ اپنے والدین کوعزت ومجست کی نظرے دسچتا ہے تو ہرنظریں اس کو بچے مقبول کا ٹواب ملتاہے۔

ی تطریعے دسیساہے دہر تطریق میں میں ہوں وہ میں ہوں ہے۔ بہتی ہی کی ایک روایت میں ہے کہ رسول انڈسلی انڈ علیہ رسلم نے فرایا کرتا کا عنا ہوں کو انشہ تعالیٰ معاف فرادیتے ہیں لیکن جو شخص ماں باپ کی نا فران اور دلا زاری کرے اس کو آخر ست سے پہلے دنیا ہی میں طرح طرح کی آفتوں میں مسبقلا کردیا جا تا ہے۔ قرابت دار دن کے ساتھ آئیت بی دالدین سے بعد علم ذری العتسر بی بعنی تام رکسته داروں خن سلوک کی تکسید کے ساتھ عمر سلوک کی تاکید آئی ہے، قرآن کریم کی ایک جا مع اورشہور آبیت میں جس کوآ مخصرت صلی النہ علیہ وسلم اکثر اپنے خطبات سے آخر میں تلا درت منسومایا کریتے ستھے، اس مضمون کواس طرح بیان فرمایا ہے:

اِنَّ اللَّهُ يَا مُرُّمِا لَعَلَ لِ وَالْاِنْحَسَانِ وَاِیْتَکَیُّ ذِی اَلْقُیُ لِی اللَّهُ اللَّ

حفزت سلمان ابن عامریض الندعنه فرماتے ہیں کہ رسولِ کریم صلی الندعلیہ دسلم نے فرمایا کہ صدقہ عام مسکیلنوں فعیّروں کو دینے میں توصر من صدقہ کا تواب ملتاہے ، اور اگر اپنے ذی رحسم درشتہ وارکو دیا جائے تواس میں درو تواب ہیں ، ایک صدقہ کا دوسم اصلای کا، یعنی درشتہ وارک کے حقوق اوارکرنے کا ۔ (مسندا صد، نسانی ، ترمذی)

آیت مذکورہ میں اول والدین کے حقوق کی تاکید فرائی بھرعام رشتہ داروں کی۔
میم اور کین کا حقوق کا مفصل بیان اگر جو نشر دع سورت میں آچکاہے گراس کی یا دوہائی است کے حقوق کا مفصل بیان اگر جو نشر دع سورت میں آچکاہے گراس کی یا دوہائی ارست تددادوں کے ضمن میں فرماکراس طون اشارہ کردیا کہ لا وارث بچوں اور بیکس اوگوں کی امدادوا عائمت کو بھی ایسا ہی صفر وری بجھیں جیسا اپنے درشت داروں کے لئے کرتی ہیں اوگوں کی امدادوا عائمت کو بھی ایسا ہی صفر وری بجھیں جیسا اپنے درشت داروں کے لئے کرتی ہیں ایر وسی کا حق بچوں منبر میں ارشا و فر ما یا قوال تھی اور فرح میں ، اس آیت میں اس کی در قسیں بیان فرمائی ایس ایک جار ذمی الفری ، دو مرے جار جنب ، ان دو قسموں کی تفسیر و تشریح میں صحابہ کرا میں ایک جار ذمی الفری ، دو مرے جار جنب ، ان دو قسموں کی تفسیر و تشریح میں صحابہ کرا میں ایک مختلف اقوال ہیں :

عام مفترتن نے فرمایا کہ بجار خوی الفر بی سے مراد وہ پڑوس ہے جو محقالے مرکا کے متصل رہتاہے اور بجار جنگی سے وہ پڑوسی مرادہے جو تھا اسے مرکان سے کچھ فاللہ پر رہتاہے۔

حضرت عبدالله بن عباس رصی الله عنهان فرمایا که بخار خیری المقیم فی سے وہ شخص مراد ہے جو ہوگئے تخصص مراد وہ سے جو مرکبی اس طرح اس میں دلاوی جمع ہوگئے اور بھی ہے اور بھی ہے در بھی ہے در بھی ہے اور بھی ہے در ب

درجبيلے سے مؤخر رکھاگيا۔

بعض حصرات مفترین نے زایا کہ بجار ذی الفی بالدی ہے جواسلامی بادری

یں داخل اورمسلمان ہے، اور بجاریج بنی سے غیرسلم براوسی مراوہ ۔

الفاظ قرآن ان سب جمعانی کوختل ہیں ، اور حقیقت کے اعتباد سے بھی درجہ ہیں فرق موجا نا امر معقول ہے ، اور معتبر ہے ، اور بڑوسی کے دسشنہ داریا غیر ہونے سے اعتبار سے سجی اور سلم اور غیر سلم ہونے سے اعتبار سے سمجی اور اس پر سب کا اتفاق ہے کہ پڑوسی خواہ قریب ہویا بعید ، در سستہ دار ہویاغیر بسلم ہویاغیر سلم ، ہر حال اس کاحق ہے در سرتہ ہاہ ہے ۔ سر ارار ارار ارار نوع می الذہ مرسم

بقدرستطاعت سے امراد واعانت اور خرگیری لازم ہے۔

البتہ جس کا حق علا وہ پڑوسی کے دوسراہمی ہے وہ دوسرے پڑوسیوں سے درجہ ہیں معت ترم ہے، ایک حدسے میں خور رسول کریم صلی اللہ علائے کی اس کو واضح فرما دیا ارشا دفر ما یا کہ تبعض پڑوسی وہ ہیں جن کا صرحت ایک حق ہے، لعب ندہ ہیں جن سے دوسی ہیں ایک حق ہیں جن کا صرحت ایک حق ہے، لعب ندہ ہیں جن سے دوسی ہیں ایک حق والا پڑوسی وہ غیر مسلم ہے جس سے کوئی رسشتہ داری مجن ہیں ہونے کے ساتھ مسلمان بھی ہے ، تین حق والا پڑوسی وہ ہے جو بڑوسی ہونے کے ساتھ مسلمان بھی ہے ، تین حق والا پڑوسی وہ ہے جو بڑوسی ہونے کے ساتھ مسلمان بھی ہے ، تین حق والا پڑوسی وہ ہے جو بڑوسی ہونے کے ساتھ مسلمان بھی ہے ، تین حق والا پڑوسی دہ ہے جو بڑوسی ہونے کے ساتھ مسلمان بھی ہے ، تین حق والا پڑوسی دہ ہے جو بڑوسی ہونے کے ساتھ مسلمان بھی ہے ، تین حق والا پڑوسی دہ ہے جو بڑوسی ہی اور رسشتہ دار بھی " دار ایس کثیر)

رسول کریم صلی استرعلیہ و لم کا ارشادے کہ جرتیل این ہمیشہ مجھے بڑوس کی رعات وار ادک تاکید کرتے ہے، یہال تک کہ مجھے یہ کمان مونے گاکہ شاید بڑوسی کو بھی دشتہ دارو

ك طرح وراشت بس مشرك كرديا جائك كا ربخاري وسلم

تر بزی اور مسدرا حدی ایک روابت میں ہے که رسول کریم صلی الندعلیہ وسلم نے فرما یا کہ سی محلہ سے لوگوں میں اللہ تعالیٰ سے نز دیک ستہے افضل اور مبہر وہ مخص ہے جو اپنے پڑوسینوں سے حق میں مبہر ہو۔

مسندا صرى ايك حديث يان النائي كدايك پروس كومپيث بحركها نا جائز نهيس

جب كه اس كايروسى بحوكا بو-

ہمنشین کامن آ ہے ہے منبر میں ارشاد فر مایا : والطناحی با لیجٹ کی اس کے لفظی عنی ہم ہبلوسائقی" سے ہیں ، جس ہیں رفیقِ سفر بھی داخل ہے جو ریل ہیں ، جہاز میں ، بس میں ، کارٹری میں آپ سے برابر بیٹھا ہو، اور وہ شخص بھی داخل ہے جو کسی عام محبس میں آپ کے برابر بیٹھا ہو۔

مربوب اسلام نے جس طرح نزدیک دودر سے دائمی بڑ وسیول سے حقوق شربیب اسلام نے جس طرح نزدیک دودر سے دائمی بڑ وسیول سے حقوق داجب فرطنے اس طرح اس تخص کانجی جن صحبت لازم کر دیا جو تقور ہی دیر کے لئے کمیں مجلس یاسفر میں آب کے برا بر بیٹھا ہو اجس میں سلم وغیر مسلم اور رست تہ دار وغیر رشتہ دار سبب برا بر بیں اس کے ساتھ بھی شن سلوک کی ہدایت فر ای جن کا اونی ورجہ یہ ہے کہ کہ آب سے کسی قول وفعل سے اس کو ایڈا رنہ بہنچ ، کوئی گفت گوالیں مذکریں جس سے اس کو تکلیف ہو، مثلاً سگریٹ ہی کراس کا کی دل آذادی ہو، کوئی کا ایسا مذکریں جس سے اس کو تکلیف ہو، مثلاً سگریٹ ہی کراس کا دھواں اس کے ممئر کی طرف مذبح ورس بیان کھاکر مہیک اس کی طرف مذالیں ، اس طرح منہ بیٹھیں جس سے اس کی طرف مذبح ورس بیان کھاکر مہیک اس کی طرف مذالی ، اس طرح منہ بیٹھیں جس سے اس کی طرف مذبح ورس بیان کھاکر مہیک اس کی طرف مذالی ، اس طرح منہ بیٹھیں جس سے اس کی طرف مذبح ورس بیان کھاکر مہیک اس کی طرف مذالی ، اس طرح دل

قرآن کریم کی اس ہوا بہت پرلوگ عل کرنے لگیں تو دیلویے مسافر دل سے سادے حِسَّرِطْے ختم ہوجائیں ، ہرخص اس برغود کرنے کہ مجھے صرف ایک آدمی کی جگر کاحق ہے ، اس سے زائد جگر گھیرنے کاحق ہنیں ، دوممراکوئی آگر قریب ببٹھاہے تواس دیل میں اس کا بھی اتناہی حق ہے جتنامیراہے ۔

بعن حضرات مفسر کینے فرمایا کہ صاحب بالجنب میں ہروہ شخص داخل ہے جو کسی کام اورکسی بیٹیہ میں آپ کا مٹر کی سات میں، کسی کام اورکسی بیٹیہ میں آپ کا مٹر کی سات میں، سفر میں، حضر میں۔ (روح المعالیٰ)

راه گرگائ ساتوس منبرس ارشاد فرمایا ، قرابی استیدنی ، بین داه گراس مراد وه شخص به جرد دران سعنسر آب سے باس آجائے ، یاآپ کا مهمان مرو جائے ، چزنگراس اجنبی شخص کا کو لئ تعلق والا یمهان منبی شخص کا کو لئ تعلق والا یمهان منبی سے ، تو قرآن نے اس کے اسلامی ، بلکہ انسانی تعلق کی رعابیت کر کے اس کا حق مجمی آب برلازم کردیا ، کہ بقدر دسعت و مقطاعت اس سے ساتھ اچھا سلوک کریں ۔ فلام باندی اور ملازم کردیا گئی گئی جس سے معلام اور باندیاں میں ، ان کا محاملات میں کو تا ہی مذکریں ، اور مذان کے ماتھ حین سلوک کا معاملا کریں ، مبتلے موافق کھلانے بلانے ، بہنانے میں کو تا ہی مذکریں ، اور مذان کی طافت سے زیادہ کام ان مر خوالیں ۔

اگرچا لفاظ آیت کا صریح مدلول مملوک اورغلام اورباندیان بین، نیکن است تراک علّت اور نبی کریم صلی الشدهلید و کم کے ارشادات کی بنار پر می احکام نوکر ول اور ملازموں پر بھی حاوی بین کران کا بھی بہی حق ہے، کہ مقررہ تنخواہ اور کھاٹا وغیرہ وینے میں بخل اور دیر نہ کریں، اوران کی طافت سے زیا دہ اُن پر کام دوالیں۔ حقوق مي كوّابى دى وكركرتين أتحرآيت من ارشاد فرايا . إنَّ اللَّهَ لَا يُعِيبُ مَنْ

ہیں کرتے جومتک اور ووسرول براسی بڑائی جمانے والا ہوا

آیت کایہ اخری حل مجیلے سام ارشادات کا محملہ ہے، کہ مجیلے آسٹ منرول میں جن اداکوں سے حقوق کی تاکید آئی ہے اس میں کو تاہی وہ ہی لوگ کرتے ہیں جن سے دلوں بی تکبر اور فخرو غروري، الله تعالى سب لمانون كواس سے محفوظ ركھے -

تکیر اورجا بلی تفاخر کی دعید میں مہست سی احا دمیث مبھی وار د ہوتی ہیں :

عَنِ ابْنِ مَسْعُوْدٍ رَضِى اللهُ عَنْهُ السَّمَ السَّم السَّم السَّم السَّاس السَّا تَالَ قَالَ رَسُولُ أَنتُهِ صَلَّى الله الله عليه الله عليه الله عليه المعيشه كه المناها عَلَيْتِ وَسَلَّى لَا يَنْ خُلُ النَّارَ جَائِكًا جَلَى الْمَالَ كَ وَالْمَ الْمُكُ وَالْمُ الْمُكُ وَالْمُ الْمَالُ كَ وَالْمُ اللَّهُ اللَّالِمُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللل ا اولی شخص میں ماسے گاجس کے دل میں دان کے دان کے معتداد منجر مبو "

مِّنُ غَرُدُلِ مِّنَ إِنْهَانِ وَلَا مَنْ خُلُ الْجَنَّة أَحَدُ فِي قَلِيم مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَوْدَ لِمَيْنُ كبر دمكؤة ص٥١٠ بوأكم)

ایک اور حد میث جس میں کبر کی تعرفیت مجی مذکورہے :-

محفزت ابن مسودة سے روابت ہے كہ المتحفزت صلى المدعليه ولم نے فرما يا جنّت میں دہ شخص داخل ہیں ہوسے گا حب ہے دل میں ذرہ برایر مکبر ہوا جازین میں ایک آدی نے سوال کیا، لوگ جانج بي كان كريوا يقع بول ان كربوت ایھے ہول (توکیا بھی کمتریں دخل ہے؟) آيان فرما اكراسترتعالى خود مجيميل بين ا درجال کویسندهی فراتے ہیں ، کبرنا ہے حق دُ دکرنے کا اورلوگوں کو ذلیل سحینے کا ''

عَنِ ابُنِ مَسْعُوْدٍ رَفِنِيَ اللَّهِ عُنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّ لَا يَنْ خُلُ الْجَنَّةَ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالَ ذَرَّةِ مِّنَ كِبُرِفَقَالَ رَجُلُ إِنَّ الرَّجُلُ يُحِبُ أَنْ يَكُونِ ثُونُهُ هُ حَسَنًا وَنَعْلُهُ حَسَنًا، قَالَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالِيْجُمِيْلٌ يُحِبُّ الْجَمَالُ الكِبُوُبَكُلُ الْحَقِّ وَغَمُطُالُنَّكَ ۖ (مشكرة اص ٢٣٥ بوالمسلم)

اس کے بعد آ لین یُن یَجْخُلُون میں بیان ہے کہ جو لوگ متکرین ہوتے ہیں وہ حقوق واجبر میں مجمی بخل کرتے ہیں ، اپنی ذمہ داریوں کو منیں سیجھتے اور دوسروں کو بھی اینے تول دعل سے اس بڑی صفت کوخمشیا دکرنے کی ترغیب دیتے ہیں۔

آیت پس بخل کا لفظ آیاہے،جس کا اطلاق عوب عام میں حقوق مالیہ کے اندر کو اس کرنے بر ہوتاہے الیکن آیت کے شان سرول سے معلوم ہوتاہے کہ بیاں بخل کا نفظ عام معی میں اعمال

كيا كياب، جو بنل بالمال اور مخبل بسلم دونوں كوشا مل ہے۔

حضرت ابن عباس رضی النزعنه کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ آبیت میہود مدمینہ کے حق میں مازل ہوئی متمی، یہ لوگ بہست زیا وہ مغرور تھے، انہتمار درج کے مبخوس ستھے، مال خرج کرنے میں بھی بخل کرتے ستھے ،اوراس علم کوبھی مجھیاتے ستھے جوا مفیں اپن المامی کتابوں سے حامل ہوا تھا، ان کتا بوں میں آنحضرت صلی الشرعلیہ ولم کی بعثت کی بیشارت مقی، اورآپ ک ملامات کامی ذکر تھا، لیکن میرودنے ان سب کا یقین کر لینے کے بعد مبی بخل سے کام لیا، ن خوداس علم سے تقاضے برعمل کیا، اور مندوسروں کو تبلایا کہ وہ عمل کرتے۔

آتے فرمایاکرایسے لوگ ہوالٹریے دیتے ہوئے مال و دولت میں بھی مجل کرتے ہیں ا درعلم والیان کے معاملہ میں بھی بخیل ہیں، ایسے لوگ تعمست خدا و مدی کے نامسیاس ہیں

اودان کے لئے اہانت آمیزعذاب تیار کرلیا گیاہے۔

انفاق کی فصنیلست اور بخل کی مذمست کے بالے میں نبی کرمی سلی الدعلیہ ولم نے فرمایا:

رَسُوْلُ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ الل الزل موتے ہیں ، ان میں سے ایک ب<u>ہ</u> مجتاب كي الله المعلالي كرامسته ين خرج كرف والم كواجعاعوض عطا فرما، اورد ومراكه الي الند! بخيل كورمال ودولت كى تبابتي بمكناركة

عُنُ أَنِي هُوَرُمَرَةً رَمَ قَالَ حَالِ الشَّحْدِينَ الوبررية رضى الشَّرعة سے الدَّمُلِكَانِ يَنْزِلُونَ فِيَقُولُ ا أحَلُ هُمَا اللهُ تَمَا أَعْطُمُنُ فَعَا اللهُ خَلَفًا رَيْقُولُ الْاَخَرُ اللَّهُ مُرَّا أغط مُمُسكًا تَكُفًّا دبخاری مسلم)

متصزت أسار رضى المترعنها سے روات ہے اسخصرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

عَنْ أَسُنُمُاءً قَالَتْ قَالَ رَسُولُ الْرُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكِ مَسَلَّى ٱلْفِقِي وَ

اے اسار ؛ خرمے داستہ میں خرم کیا کر

لَا تُخِمِينَ فَيُحُمِي اللَّهُ عَلَيْكِ وَلِا تَوْجِي فَيُوعِي اللَّهُ عَلَيكَ إِلَى الرُّونَ كِن كرن في ورد الله بمي تمارً وَا رُضِيعِي مَا اسْتَطَعُب ، رَجَارِي ﴿ حَنْ مِن كَنَا شَرُوعَ كُرِف كَا، أورانفان

سے بینے کے لئے بہت زیادہ حفاظمت مدہر توورنداللہ تعالی میں حفاظت کرنا شروع کردے گا اور کم از کم جو تجھ سے ہوسکے اس کے دینے سے درانے شکر ہ

مخرت الومرره وفي الترعد عددايت ب كرنى كويمصل الترعليه وسلم فرطاياكسي الشريمي فرييج جننت سيمي قريبت ادر نوگوں کی نظروں میں بھی کیندیدہ ہے اورحيقري آك سے دورہ اور بخيل الله سے بھی دورہ جنت سے بھی دورے لوگوں سے بھی دورہ اور آگئے قرب ب اور جابل آدمى وسخاوت كرما بو داور فرائص كو اداكرفے اور حرمات بي كا اسام كرنائدا اس بجس سے بہترہے جوعبادت گذار مو ؟

عَنُ إِن هُمَ يُورَةً عُمَّالَ فَالَ فَالَ رَيْسُوُ لُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْتِ أَمْ ٱلمتَغِيُّ قِرنَبُ مِّنَ اللهِ قَرنِبُ مِّنَ الْجَنَّةِ فَرِيْثِ مِّنَ الْكَالِ يَعِينُ مِنَ التَّادِ وَالْبَحِيْلُ مَعِنْ مِّنَ اللهِ ، لَعِيْلٌ مِّنَ الْجَنَّادِ تَعِيثُنُ مِّنَ النَّاسِ فَرِيْدٍ مِنْ النَّاسِ فَرِيْدٍ مِنْ النَّادِ، وَالْجَاهِلُ سَخِيٌّ أَحَبُّ إلى الله من عابِي بَخِيْلِ (ترمنای)

مت سحصرت الوسعيد دمني التدعنه سے روا-بينى كرميم لل الشعليه وسلم في فرايا . د رعاد تیں کمی مؤمن میں جمع بہتیں بوتیں ، سخل اور بداحن لاتی یا

وَعَنْ أَبِي سَعِيْدٌ حَسَّالَ حَسَّالَ رَبِيُوْلُ اللهِ صَلَّى اللَّهُ عَكَبُ بِهُ مَسَكَّنَ حَصُلَتَانِ لَاتَعُجُمَّعَانِ فِيُ مُؤْمِنِ، ٱلْبُنْعُلُ وَسُوْءُالُحَكُنُ

(ىترىپىناى) وَالْمَانِينَ يُنْفِعُونَ ، سے متكبرين كى ايك دوسرى صفت بتلادى كرب لوگ الشرك وسسته بی خود بھی خرج نہیں کرتے ، اور و دسروں کو بھی بخل کی ترغیب دیتے ہیں ، السبت و و است د کھانے کو خرج کرتے رہتے ہیں ، اور چونکہ یہ لوگ الشدا ورآ خربت کے دن برایما نہیں رکھتے، اس لئے اللہ کی رضارا ور ثواب آخرت کی بیت سے خرچ کرنے کا سوال ہی بیا نہیں ہوتا، ایسے نوگ توشیطان سے سابھی ہیں، لہذا اس کا انجام ہمی وہی ہوگا ہوآن سے ساسمتی شیطان کا موگا۔

اس آبت سے معلوم ہواکجس طرح حقوق واجبیں کوتا ہی کرنا ، مخل کرنا معیوت اسی طرح لوگوں کو دکھانے کے لئے اور بے مقصد مصادف میں خرج کرنا بھی بہت بڑاہے ' وہ لوگ جو فالص اللہ تعالیٰ سے لئے مہیں ملکہ لوگول کے دکھانے کونیکی کرتے ہیں ان کا وہ على عندالله مقبول نہيں ہوتا، اور حدمث ميں اسے بترك قرار ديا كيا ہے ۔

عَنْ أَلِيْ هُمُ يُرَةً مِنْ قَالَ قَالَ اللهِ عَلَى الرَّعْن الدُّعن اللَّهُ عند سے روات رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ وسَلَى قَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ آنَ السَّرْتِعَالَىٰ فراتِ بِين بِين شرك سے اَغْنَى الْمُثْرُى كَاءِعُنِ الْمِثْدُرِكِ الْمُكْرِكِ الْمُكَاءِعُنِ الْمِثْدُرِكِ الْمُكَالِكِ الْمُكَارِبُون ، جُرُّعُض كُوكُى نيك مَنْ عَمِلَ عَمِلَ عَمِلًا المُشْرَكَ فِيْكِ عَلَى كُرَابِ اوراس مِن ميرے ساتھ مَعِي عَنْ وَيُوكِى نَوْكُتُكُ وَشِنْ كَهُ . اسبى دوسرے موجى مثريك معراله ب

توسی اس عل کو متر کیب ہی کے لئے جھوڑ دیتا ہوں اور اس عل کرنے والے کو

سمى حيوڙ ديتا مول ۽

كغَنْ شَرَّ ادِبْنِ أَوْسٍ حَالَ سَمِعْتُ رَمُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَكْثَ بِسَكَّمَ مَنْ صَلَّى يُرَاقَ فَقَلُ ٱشُولِكَ وَمَن صسّام كَيُولِنْهُ فَقُلُ أَشْرُكَ ، وَمِنْ تَصَدُّن ثَ كَيُوَالِيُّ مُفَكِّنُ أَشَّوَاتَ

راحمر بعوالئ مشكؤة)

"شدادین اوس شے روایت ہے فرہے بس بن سفرسول المدصلي المدعليه ولم کویہ فرانے ہوتے کشاجس نے نماز ٹرخی د کھانے کے لئے تواس نے شرک کمیا، جس نے روزہ رکھا دکھانے کے لئے قراس نے مثرک کیا، اورجس نے کوئی صدقة ديا وكهانے سے لئے تواس نے شرك كياب

محمورين لبيدرضي الشدعنه سيعروا بينى كريم صلى المتدعليه وسلم رنے فرايا تمعا برمتعلق مجھے بہرمت زیادہ اندلیثہ شرك مغركاب، محابر في وجها بشركو وَمَا النِشَوْكُ الْكَصْغَرُ، قَالَ السَرْكِيابِ: آبُ فَ وَإِيا، ريارِ اللهِ مَا النِشَوْكُ الْكَصْغَرُ، قَالَ

عَنْ مَعْمُودِ بُنِ لَبِيْدِ النَّيْ النَّبِيَّ صَلَّى اَللَّهُ كَلُكُمْ وَسُلَّى قَالَ إِنَّ أَخُوَتَ مَا أَخَافُ عَلِيُّكُمُ البِثِّرُكُ الْأَصْغَرُ، قَالُوْ إِيَّارُسُوُ لَهُمُ

الزياء راحدن بحوالدمشكولا)

اورسیقی کی روایت میں براضا فرمجی ہے کہ قیامت کے دن جب اعمالِ صالح کا ثواب

عرص م

تقیم ہوگا توالٹہ تعالی ان ریار کرنے والوں سے فرما میں مے: " ان در گوں سے یاس چلے جا وجن کو د کھلنے سے لئے سم دنیا میں نیک عمل کرتے ستے اور دیجہ لوک کیاان سے اس محقامے اعمال کا تواب اوراس کی جزام ہے " وَمَاذَا عَلَيْهِ مِمْ لَوْ الْمَنُو إِبَاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْأَخِرِ وَٱنْفَقُوْ الْمِثَّا ادر کیا نقصان تھا ان کا اگر ایمان لاتے الند پر اور قیامت کے دن پراور خرج کرتے الندے يَرَتَهُ مُرَا للهُ وَكَانَ اللهُ يَعِيمُ عَلِيتُمَّا اللهُ اللهُ اللهَ پوتے ہیں سے ۔ اور المٹر کوان کی نوب نجر ہے لِمُمِنْقَالَ ذَمَّ ةِ ﴿ وَإِنْ تَكُ حَسَنَةٌ يُضِعِفُهَا وَكُؤُدٍ ں رکھتا تھی کا ایک وڑہ برابر اوراگر نسیکی ہو تواس کو ڈونا کر دیتا ہے اور دیتا ہے نَ لَكُنْهُ ٱجُرَّاعَظِيْمًا ۞ فَكَيْفَ إِذَ اجِئُنَامِنُ كُ مجر کمیا حال ہوگا جب بلاویں کے ہم مرام سے بڑا ٹواب ہورمیاحال ہوگاجب بلادیں تے ہم ہرا تخابشہ ٹس قر جنگ اللہ علی کھو گر ع شھیس کا کے کو مکر سے احوال کہنے والا اور بلادیں کے مجھ کو ان نوگوں پر احوال بتانے والا بُودُّالَّانِيْنَ كُفَّ وَا وَعَصَوَا التَّسُولَ لَوْ تُسَوِّى بِهِمْ رز دکرس مجے وہ لوگ جوکا فرہوئے تھے اور رسول کی نا فرمانی کی تھی سمہ برابر ہوجب ویں الْكَيْضُ وَلَا يَكُثُّمُونَ اللَّهَ حَلِي يَتُكُمُّونَ اللَّهَ حَلِي يَتَكُاجُ زمین کے اور نہ چھیا سکیس کے اللہ سے کوئی بات

ر الطرابات من النبل کی آیات میں اسحادِ خدا ، اسحادِ آخرت ، اور بخل وغیرہ کی خدمت نرکود تھی اور النہ کی ترغیب خدا د آخرت برا بھان اورا نفاق فی سبیل اللّٰد کی ترغیب خدا د آخرت برا بھان اورا نفاق فی سبیل اللّٰد کی ترغیب خدورے ، اورائخ میں موا قعنِ حشر کا بیان کر سے ان لوگوں کو اسجام بدسے ڈرایا گیا ہے جوا بیان نہیں لاتے اور منہ نیک عمل کرتے ہیں ۔

خلاصةتفسير

اوران بركيا مصيبت نازل بوجاوے كى أكر وہ لوگ المدتعالى برا دراخرى دن

د بعن قیامت) برایان لے آوی آورا لیڈ تعالیٰ نے جوان کو دیا ہے اس بیں سے تجھ (اخلاص کیشا) خرج کرتے رہا کریں دیعی مجے بھی صررنہیں ہرطرح نفح ہی نفع ہے) اور النرتعالی ان رکے نیک دبد، کوخوب جانتے ہیں دہیں اسان دانفاق بر تواب دیں سے ادد کفروغیرہ پرعذاب، مشبدالشر تعالى ايك وره برابر تبحى ظلم فركس تفتح وكمسى كاثواب مارليس ياب وجه عذاب دینے لکیں جو کہ ظاہر اظلم ہے) اور ر ملکہ وہ او ایسے رحیم ہیں کہ) اگر ایک نیکی ہوگی تو اس کو کئی گنا وكرك ثواب ديس مح ، جيساكه دوسري آست بي وعده مركوري) ادر داس تواب موعود ك علاوہ <u>) اینے پاس سے</u> ربلامعاد صنهٔ عمل بطورانعام اور <u>) اجرعظیم دالگ) دیں تھے ،سواس قت</u> مجى كيا حال ہوگاجىي كە برىراتىت يىس سے أيك أيك گواه كوحا عزىرى كے اورآت كوال لوكون پر (جن کا آتیے سابقہ ہواہے) گواہی دینے کے لئے حاضرالا دیں تھے (یعنی جن لوگوں نے ندالی احکام دنیا میں مذمانے ہوں گئے ،ان کے مقدمہ کی بیش کے دقت بلود مرکاری گواہ سے انبیا علیم الله سے اظہارات سے جادیں گے، جوجومعا ملات انبیام کی موجودگی میں شیں آئے سنے سب طاہر کر دیں گے ،اس شہا دت سے بعدان مخالفین پرجرم ثابت ہوکرمیزا دی جائے گی،اد پر فرمایا تھا کہ اس وقت کیا حال ہوگا، آگے اس حال کوخو د بیان فرماتے ہیں کہ) اس روز (ہے حال ہوگا کہ) جن لوگوں نے (دنیا میں) کفر کیا ہوگاا در رسول کا ہمنا نہ مانا ہوگا وہ اس مات کی آرز دکرسے گے <u> سرکاسٹس</u> (اس وقت) ہم زمین کے بیچند ہوجا دیں (ٹاکہ اس سوالی اورآ فت سے محفوظ رہیں)اور (گواہی کے علا وہ خود وہ اقراری مجرم بھی ہول گے کیونکہ) المند تعالیٰ سے کسی بات کا دہوان سے دنیا میں صادر مہوئی تھیں) اخفار نے کرسے میں گئے آئیں رونوں طور میر فرد قرار داد جرم ان ہر لگا دی جائے گی)

معارف ومسأنل

بہل آیت میں فرایا قرما کا آعکی ہے تو امکو ایا دلیہ، بین ان کوکیا نقصان بہنے جانے اور کیا مصببت پیش آجائے آگر یہ لوگ الدر پراور آخرت پرایان لایس اورانڈ کے دیتے ہوئے ال میں سے فرچ کریں، یسب ہمان کا مہیں، ان کے خہت یار کرنے میں کھر بھی مسلمان کا مہیں، ان کے خہت یار کرنے میں کھر بھی مسلمان کا مہیں، ان کے خہت یار کرنے میں کھر بھی مسلمان کا مہیں، کھر کھوں نا وسنسریان بن کرآ خریت کی تباہی اپنے سرلے دہے ہیں۔
اس کے بعد فرایا ان اللہ اللہ کہ ان اللہ تعالیٰ کہی کے اس کے بعد فرایا ان اللہ تعالیٰ کہی کے اعالیٰ مسلمان کا قراب اور جزائے فیر میں ذرہ برابر بھی کی نہیں فراتے ملکہ ابن طون سے اعالیٰ حسنہ کا ثواب اور جزائے فیر میں ذرہ برابر بھی کی نہیں فراتے ملکہ ابن طون سے

اس میں اور اصافہ فرمادیتے ہیں، اور آخرت میں چند در رہند تواب بڑھا کر نوازیں گے، اور اپنی طر سے ٹواب عظیم عطا فرمائیں سے ۔

آیت میں جولفظ <u>کا ت</u>ی آیاہے اس کا ایک ترجمہ تو معروف ہی ہے، جو ما قبل میں گذر کا اور بعض حضرات نے کما ہے کہ ذرّہ لال رنگ کی ست حجو نی جیونٹی کو کما جاتا ہے، اہلِ عوب کم وزن اور حقیر ہونے میں اس کو بطور مثال ہیٹس کیا کرتے ہتھے۔

تَكَيْفَ إِذَ اجِعُنَامِن كُلِ أُمَّتَةٍ سَ ميدانِ آخرت كتحضار كي طرف توجه دلالي كي

ے، اور کفار قرایش کی توبنے بھی مقصودے۔

ان نوگوں کا کیا صال ہوگا جب میدان ششر میں ہر ہرا مت کا نبی امت کے نیک ہو اعال پر بطور گواہ بیش ہوگا، اور آپ بھی اپنی امت پر گواہ بن کرحا عز ہوں گے، اور بطور خاک ان کفار ڈمٹ رکین سے متعلق خوالی عدالت میں گواہی دیں ہے کہ انھوں نے مکھے تھلے معجز ات دئیھ کر بھی گذریب کی اور آپ کی وحدانیت اور میری رسالست پرایمان نہ لائے ۔

بخاری شریف پی روایت ہے حضورا قدس میں الدعلیہ وسلم نے عبداللہ بن مسعود اللہ سعود اللہ علیہ وسلم نے عبداللہ بن مسعود اللہ علیہ معی قرآن سے نا ذر حضرت عبداللہ دسنے عرض کیا آب مجسے سننا چاہتے ہیں الله عبد قرآن آب بر بہن ازل ہواہے ، آپ نے فرایا ہال پڑھو، ہیں نے سورہ نسآء کی المادت شرق میں کردی ، اور جب فکیفت آف اجھنا مین گل آمٹ تو بھی ہیں ہے سورہ نہ بہن اور جب میں نے آپ کی طرف نظر انتھا کر در بھیا تو آپ کی مبارک آنکھوں سے آنسو میں مقر

عت آلامه قسطلانی کیجتے ہیں کہ حضورا قدس ملی النّدعلیہ و کم کواس آبت سے آخرت کا منظر مستحضر جدگیا، اوراہنی احمت کے کو کا ہ عمل اور ہے عمل لوگوں کی بابت خیال آیا اس لیے آنسو ممادک جاری جوگتے ۔ اس لیے آنسو ممادک جاری جوگتے ۔

فَأَكُنَا وَ بَعِضَ حَصْرات نِي مِنْ مَا يَاكُمْ هَو كُلَّاء كَا اشاره زمانة رسالت من موجود

سفار د منافقین کی طرف ہے ، اور لعبض فر ملتے ہیں کہ تمیا است تک کی پوری اُ کمت کی طرف اشارہ ہے ، اس لئے کہ بعض د وایات سے معلوم ہوتاہے ، کہ آپ کی است کے اعمال آپ ہر پیش ہوتے رہتے ہیں ۔

یَوْمَشِیْ یُوَدُی اَلْیْنَ کُفَی وَا بِی میدان آخرت میں کا فروں کی برحالی کا ذکرہے ، کر بر لوگ قیامت کے دن تمنا کریں گے کہ کاشہم زمین کا پیوند بن گئے ہوتے ، کاش زمین پھسط جاتی اور ہم اس میں دھنس کرمٹی بن جاتے ، اور اس وقت کی پرچھ گچوا ورعذاب وحیات نجات یا جاتے ۔

میدا نِ مشر میں جب کفار دیکھیں گئے کہ تمام جا نورایک دوسرے کے مطالم کا بدلہ لینے وینے کے بعد مثل بنا دیئے گئے توان کو صربت ہوگی اور تمنا کریں گئے کہ کاش ہم بھی مثی ہوجائے ،جیسا کر سور وَ نہّا میں فرمایا ، وَکَیْفُولُ الْکُنْفِیرُ مِلْکَیْنُونُ کُنْٹُ مُنْدِکُ اِ

آخر می فرمایا قلک میکنته کون دخت کوئی ادین به مفارا بنے عقائد واعمال سے متعلق کو بیا کا میں متعلق کے ماند کے اس متعلق کی بیاری متعلق کے ماندیا گا اس متعلق کی کا میں بھی سب کے موجود ہوگا۔ دیں گے ، اوراعمان اموں میں بھی سب کے موجود ہوگا۔

حصزت ابن عباس رضی الده عندسے پوجھا گیا کہ مستران کرہم میں آیک جگہ ہے ارشاد
ہے کہ کفار کھے بھی مذجھیا ہیں گے، اور دوسری جگہ ہیہ ہے کہ وہ قسم کھا کر کہیں گے: - کا دنگی تقبیا
ہے کہ کفار کھے بھی مذجھیا ہیں گے، اور دوسری جگہ ہیہ ہے کہ وہ قسم کھا کر کہیں گے: - کا دنگی تقبیا
ہے گا گنگ مُشر کوئی ہا کہ : ہوگا یوں کہ جب مثریع میں کفار ہے دیکھیں گے کہ مسلمانوں کے سوا
جقت میں کوئی جا تا ہی نہیں تو وہ یہ طے کرلیں گے کہ میں اپنے مثرک اور اعمال برکا انکار ہی
مردینا چاہتے، ہوسکتا ہے اس طرح ہم نجات پاجائیں، لیکن اس افکار کے بعد خودان کے
اعصبا ران کے خلاف گو اہی دیں گے، اور چھپانے کا جومقصو دا کھوں نے بنایا کھا اس میں
اعمان ناکام ہوجائیں گے اس وقت سب اقراد کرلیں گے، اس لئے فرایا ، قرائی ، قرائی

منان نرول است کردی میں حضرت علی رضی الندعنه کاید واقعہ مذکور ہے ، کہ شراب کی حرت منان نرول کا سے پہلے ایک و فعہ حضرت عبدالرحمٰن بن عوف نئے نعبین صحابۂ کرائم کی دعوت کر رکھی تھی جس میں مے نوشی کا بھی انتظام کھا، جب بیسب حضرات کھا بی بیچے تو مخرب کی نماذکا وقت ہوگیا، اور حصرت علی رضی الندعنہ کوا مام بناویا گیا، ان سے نمسازمیں قرن کی نماز دت میں بوجہ نشہ کے سخت غلطی ہوگئی، اس پر میا است نازل ہونی جس میں تبدیم کر دی گئی کہ نشہ کی حالت میں نمازمذ بڑھی جا سے ۔

خلاصةتفسير

اے ایمان والوسم نا ذکے پاس بھی ایسی حالت میں مست جا قر دیبی الیسی حالت میں مست جا قر دیبی الیسی حالت میں مازمت پر طعو) کرسم نستہ میں ہو بیہاں تک کرسم شبھنے لگو کہ مُنہ سے کیا کہتے ہو (اس دقت سک نا زمست پر طعو ، مطلب برہے کہ اوائے نا اقوالیہ اوقالت میں فرض ہے اور بر ما اولائے نا ذکے منافی ہے ، بیس اوقاتِ صلوٰۃ بی نسشہ کا استعال مست کر و، کبھی تھا دے مُنہ سے نا زمیں کو فی کلم خلاف نہ تکل جائے) اور حالتِ جنا بہت میں بھی دلیعن جبر عسل فرض سے نا زمیں کو فی کلم خلاف نہ تکل جائے) اور حالتِ جنا بہت میں بھی دلیعن جبر عسل فرض

ہو، بستنار تھا ہے مسافر ہونے کی حالت کے دکہ اس کا محم عنقریب آتاہے ، نماذے ہاں مت جاؤ) بہاں تک کرغسل کر ہو دایعی غسل جنابت شرائط صحب نمازے ہے، اور بیر محم معنی جنابت کے بعد بدون عسل نازی پڑ مناحالت عرم عذر میں ہی اور اگر تم رحمے عدر رکھتے ہؤشان بيار بور اور باني كالمستعال معز بوجيساك آسے أتاب يا حالت سفريس بور دواورستنني بوا ہے کواس کا عمر مجی آوے گا، لین اور بانی نہیں ملتا ، جیسا آھے آتا ہے توان رونوں عذرول سے تیم کی اجازت این ہے، اور جواز تیم کھے اہنی فرکور عذر دن لین سفر ومرض کے ساتھ خاص نہیں بكه خواه متم كو خاص يه عذر مهول) يا دير كم عذر خاص مد مهول لعني مدمتم مركين بوم مسافر بلكه ديس ہی کسی کا دصوبا بخسل ٹوٹ جا دے اس طرح سے کہ مثلاً) تم میں سے کوئی سخص رہناب یا یا خانہ کے) استنے سے رفاع ہو کر) آیا ہو رجس سے رضو ٹوٹ جا آسے) یا تم نے بہدیول سے قربت کی ہو رجس سے غسل ٹوٹ گیا ہوا در <u>) تھو</u> آنان ساری صور توں میں خواہ مرض وسفر کے عدر کی صورت ہو یان مرض ہون سفرویے وصواور عسل کی صرورت ہو) مم کو باتی دے ستعال كاموقع بند ملے دخواه تواس وج سے كدمض ميں اس سے صرر بهوتا بوخواه اس لئے كر د بال یا نی ہی موجو د منہیں ہخواہ سفر ہویا مذہور) تو (ان سب حالتوں میں) ہم پاک زمین سے تیم مرکبیا کرو د بین اس زمین پر د و بار ماتھ ما د کر) اینے چرول اور ماتھوں پردہاتھ⁾ ت<u>چیرلیا کرو، بلاسٹ ہ</u> النرتعالى برائ معاف كرنے والے برائے بختے والے بال (اورجس كى ايس عادت ہوتى ہے دہ آسان بھم دیاکر تاہے ، اس لیے اللہ تعالیٰ نے ایسے ایسے آسان بھم دیرینے کہ تم و تکلیف^ن منتکی مذہو) به

معادف دمسائل

شرب کردست اسرای بیت اسلامیه کوی تعالی نے ایک خاص مسیازید دیا ہے کہ اس کے احکام اور آسان کر دیا ہے ، اسی سلط کی ایک کڑی یہ ہے کہ سراب فرش عوب کی بڑائی عادت میں ، اور بوری قوم اس عادت میں سبتلاسی ، بحر مخصوص مصرات کے جن کی طبیعت ہی کو النہ تعالی نے ایساسلیم بنا دیا تھا کہ دہ اس خبیت جیزے باس بی اس میں گئے ، جیسے آ شخصرت میں اللہ علیہ دیام کہ نبوت سے پہلے آئے نے کہی سراب کو اتھ بیں نہوا سے کہا ، اور رہ بھی سبب جانے ہیں کہ عادت کو بی چیز کی بھی ہواس کا چھوڑ نا انسان پر بڑا مشیک ہوتا ہے ، خصوصاً سے نکانا آدمی اپنے لئے موت بھی گا ہے ۔

سے نکانا آدمی اپنے لئے موت بھی گا ہے ۔

السرتعاني ك نزديك شراب فرستى اورنست كرناحرام عقاء اداسلام لاف ع بعد مسلما ول كو اس سے بچا ؛ مقصور دمطلوب تھا، مگر بھایک اس کو حرام کر دیاجا تا تولوگوں براس حکم کی تعمیل سخت شکل ہوجاتی، اس لئے ابتدارً اس برحبسنردی پابندی عائد کی گئی، اوراس سے خراب اثراً برتنبيه كركے ذہنول كواس كے حجولانے يركاده كيا كيا، چنا بخدابتدارً اس آيت ميں صرف يہ عم بوا كرنشك حالت مي منازم باس منه جاؤرجن كاعلى بير تحاكه منازم وقنت منازكا ادا ارنا تو فرص ہے، اوقاتِ نماز میں مشراب ہتھال مذکی جائے ہجس سے سلما نول نے میں میں لرلیا کہ یہ ایسی خراب چرہے جوانسان کے لئے نیا ذسے مانع ہے ، بہت سے حصزات نے تو اسی دفت سے اس سے چھوڑ نے کا اہتام کرلیا اور دوسرے حصرات بھی اس کی خوابی اور مرائی كوسوچنے لگے، آخر كارسورة ما تكره كى آينت ميں مشراب سے ناپاك اور حرام ہونے كا تعلق سم المحيا اورمرحال بس شراب بيناحرام موكميا -

مستعله بصطرح نشكى حالت مين خاز حرام هي، بعض مفترين في فرما ياكه جب بیند کاغلبهایسا ہو کہ آدمی اپنی زبان پر قابونہ رکھے تواس حالت میں بھی ^تنازیڑ ہنا در^ہ

نہیں، جیساکر ایک مدیث میں ارشاد ہے،

فَيُسُبُّ نَغُسُتُ وَرَطِي،

رَّاذُا نَعَسَ اَحُلُكُمُ فِي الصَّلَوْةِ "اَكُرْمَ مِن سَكِس كُونَازِين اونَّكُو فَلْيُوْقُنُ حَتَى يَذُ هَبَ عَنُ طَالَنَّوْمُ النَّوْمُ النَّوْمُ النَّوْمُ النَّوْمُ النَّوْمُ النَّوْمُ النَ فَا نَكُ لَا يَكُ رِي لَعَلَّ فَيُسْتَغُوفَى ﴿ جِلْتِ تَكَرْ الرَّجِلِا جَاسَ ورر نيند کی حالت میں وہ سمجھ نہیں سکے گا اور

بجائے دعا مواستغفار کے اپنے آپ کو گالی دینے لگ جائے گا ؟

تيم كا حكم ايك انعاب الشرتعالي كاكست ما برااحسان ب كه وعنوه طبادت كے لئے اليي حبيب زكو اجراس است کخصوصیت النے ای کے قائم مقام کردیا جویان سے زیادہ سہل الحصول ہے ، اورظا ہرہ کہ زمین اور مٹی ہر میگہ موجود ہے ، حدیث میں ہے کہ برسہولت صرف انتت محدّ ہے کوعطا کی گئی ہے ، بمم کے حزدری مسائل فقہ کی کتابوں اور ارد دیے رسالوں میں بکتریت بھیے ہوئے ہیں ان کود کھیے ل*ما جائے*۔

لَمُ تَكَ إِلَى الَّذِينَ أُوْتُوا لَصِيِّبًا مِّنَ الْكِتْبِ يَشُتَرُونَ نے نہ ویکھا ان کو جن کو حلاہے مجھے حصتہ کتاب سے خرید کرتے ہیں لظَّلْلَةَ وَيُرِيْكُ وْنَ آنَ تَضِلُوا السَّبِيْلَ ﴿ وَاللَّهُ أَعْلَا ا درا نشرخوب جانتا۔ اور چاہتے ہیں کہ تم بھی بہک جاد او سے

خلاصةتفسير

دامے مخاطب) کیا تونے ان وگوں کو نہیں دیکھا دلینی دیکھنے کے قابل ہیں دکھے تہ ہوبارہ اسٹر کو کتاب دانٹر نعین توریت کے علم کا لیک بڑا حصتہ ملاہے دلین توریت کا علم دیکھتے ہیں با دی اس کے) کہ وہ توگ گراہی دلینی کفر) کو نہت ہیں آور (خود تو گراہ ہوت ہی سے مگر وہ) اس کے) کہ وہ توگ گراہی دلینی کفر) کو نہت ہیں اور (خود تو گراہ ہوجا قر دلینی طرح کر کو بی چاہ اور چاہ ہوں کہ متر اس کی کرتے ہیں جیسا کہ تیسرے پا دہ کے آخرا درجو سے کے شروع میں کچھ ذکر ہوئی پہلا کہ تعمول اسٹر تعالی داتو اس کے دار اس کے خرد ہوتو کیا ہوا) المنڈ تعالی داتو اس کا مقالے دان کی مضر توں کا مشکر ذیا دہ فکر میں ہو ہو جا نا ہمیونکہ المنڈ تعالی در مقال ایک دفیق ہے دکہ محمد اری کا مشکر ذیا دہ فکر میں ہیں دیڑ جا نا ہمیونکہ المنڈ تعالی در مقال ایک دفیق ہے دکہ ان کی مضر توں مصر لیے توں کی دعایت در میں گا اور المنڈ تعالی در مصالے کی کا فی حامی ہے دکہ ان کی مضر توں میں سے بیس داور مصالے کی دعایت کرے گا اور المنڈ تعالی در میں کا ذرکر ہوچکا ہے) میں دوروں میں سے بیس داور سے میں دوروں میں سے بیس داور سے میں دوروں میں سے بیس داور سے میں دوروں میں سے بیس داوروں کی دوروں میں سے بیس داوروں میں کے دوروں میں سے بیس داوروں کی دوروں میں سے بیس دوروں میں سے بیس داوروں کی دوروں میں سے بیس دوروں کی دوروں کی دوروں کی دوروں میں سے بیس دوروں کی دور

داورمیل) سے (لعنظاً یامعنی) دوسری طرف تھیردیتے ہیں اور دایک گراہی ان کی حس میں دصو کہ سے دوسرے سادہ زہن شخص کا پھنس جاتا ہم مکن ہے بیہ ہے کہ وہ رسول النوصلی الشمطير والم ہے بات جیت کرتے دقت) یہ کلمات کہتے ہیں رحوا سمے مذکور مہرتے ہیں ،ان کلمات کے د د د ومعن بس أيك احي اورايك برّب، وه لوكر مطلب ليتي سف اور دومسرول يرظا بر مرتے تھے کہم اچھے مطلب کہتے ہیں ، اوراس سے کمی سلمان کا دھوکہ ہیں آ کر بعضے اسلے ہی كلات مصصورصل الشرعلية ولم مست خطاب كرنا بعيد منها بين ني سورة بقره محد كوع ما داريت ١٠٠٧) میں مؤمنین کو لفظ رَاعِنَ سے مانعت فرمائی گئی ہے، پس اس اعتبارے میہود کا ان کلمات کو مهنا ایک گونه د وسرول کو همراه کرنا بھی ہے ، گولفظاً ہی ہو، پس اس میں <u>پیرکٹی ڈٹ آٹ</u> تَصِنكُواكا لفظ جوكما وبرآيات بيان بهي بوكيا، جيساك مين الدّين عَادُوا بن سيان تقا أَكَيْ يُنَ أَوْتُوا نَصِيبًا كااور يُحَرِّفُونَ مِن بيان تَعَا يَشْنَرُونَ كَا أَن كلمات مِن سے إيك يہ ج متيعنا وعصينا، اس كاترجم توييب كهم في سُ ليا اورمانا بنيس، اس كا اجمامطلب تو یہے کہ ت کا ارشادہم نے سُ ایا اورسی آپ سے مخالف کا قول جوکہ ہم کو بہکا تا تھا ہمیں مانا"۔ اور بڑا مطلب ظاہرہے کہ ہم نے آپ کی بات کوس تولیا تگرہم عمل مذکر ہوسے) اور (دوکر کلمہ یہ ہے) <u>اِسْمَتُ عَیْلِزَ مُسْمَع</u>ِ واس کا لفظی ترجہ ہہ ہے کہ مم ہماری بات سنو اور خدا کر سے تم کو ا وي بات مصناى من جافيه اس كا الجهامطلب تويدكم م كوكونى مخالف اورد الخ ده بات من مشنائی جاہے، بکلہ آپ کا ایسا اقبال ہے کہ جات فرمائیں سب اس کے جواب ہیں موافق ہی بات آھے کوئنائیں ، اور بُرامطلب یہ ہے کہ تم کو کوئی موافق ا درمسترت بجش باست نہ سنائی جائے بلکہ آہے جو بات کہیں اس کا جواب مخالفت ہی آیے سے کان میں بڑے) اور دہمیر کلم بہے) رَاٰعِتَا راس کے دونوں اچھے اور مُرکے مطلب سورۂ لِقرومیں گزرجیجے ہیں ، کم لیکھ معنی توریس کرہا ہے رہایت کیجئے اور مُرکے معنی لغتِ پہودیں دُسشنام ہے ،غرض ال کلما ك اسطور مردكمة بين كراين زبانون كوراجة توقير الجريخ تتقرى طرد المجيم كمراور (دل سے) دین میں طعنہ زنی (ادر سخقیری) کی نیت سے (وجربیہ کدبی کے ساتھ طعن واستہزامین دین سے ساتھ طعن دہمنے ہے) اور آگریہ لوگ ربجائے دردمعنی دینے والے الفاظ کے) بیکلی كية (بجائه سِمَعْنَا وَعَصَيْنَاكِم) سَمِعُنَا وَ ٱطْعَنَا وَصِيحِ معن بربين كهم في سُن ايا اور ان لیا) اور (بجاسے اِسْمَعُ عَیْرُ مُسْمِیّع کے صرف اِسْمَع (جس کے معنی خالی میر بس کہ آئیس لیے) اور دبجائے واعدا کے اکٹلوکا رجس محمعی بہیں کہاری صلحت پر نظر فرائے ، اور ب کلات معی سرارت سے پاک ہیں تو اگر ریکلات کہتے) تو یہ بات اُن کے لئے بہتر (اور مافع بھی

ہم تی آور دحقیقت میں بھی ہوقع کی بات بھی گر دا بھوں نے تواہیے نفع اور موقع کی بات بھی ہی ہی ہی ہی ہیں، بلکہ وہی ہیں وہ بات بیخ رہ اس لئے ان کویڈ کلیف ہم پی کہ ان کو خدا تعالیٰ نے ان کے کفرے میں بیک بات بیخ رہ بات بیخ رہ اس لئے ان کویڈ کلیف ہم کی کا وہ کا ان کو خوال وا قعالی کفر فیال ان کے کفرے میں ان سب کفریات کے مب اللہ تعالیٰ نے ان کو آبنی دھت دخاصہ آور کی بند آلی وہ کہ وہ ایسی حرکموں سے دور ایس وہ ایمان مذلاویں کے ہاں مگر کھوڑے سے آدمی دبوج اس کے کہ وہ ایسی حرکموں سے دور ایس وہ دور کی دھت خاصر سے مستنیٰ ہیں اور وہ ایمان بھی نے آت ہے جیسے عبدالڈین سلام دغین ایسے وہ دورک رحمت خاصر سے مستنیٰ ہیں اور وہ ایمان بھی نے آت ہے جیسے عبدالڈین سلام دغین ا

معارف ومسائل

اَی ایک الّن اِن اُوتُوا الْکِتْب المِنوابِمَا نَزُلْنَا مُصَلِّ فَا اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللهِ اللهُ اللهِ الله

لِّمَامَعَكُمُ مِنْ قَبُلِ أَنْ نَظْمِسَ فُجُوُهًا فَكُرُجُّهَا عَلَى

اس کتاب کی جوتمعالے پاس ہے بہتے اس سے کہ ہم مٹاڈالیں بہت سے چہروں کو پھڑالٹ دیں انکو آن بار رکھا آئے نگھن ھرگھرا کھٹا آصلی السبہ بہت طرق

پیٹے کی طرف یا لعنت کریں ان پر چیے ہم نے لعنت کی ہفتہ کے دن والول پر اور

كَانَ آمْرُ اللهِ مَفْعُولِ ١٠

اللهٔ کا تھم تو ہوکر ہی رہنا ہے۔

خلاصة تفسير

ائے تو گوجو کتاب (تورمیت) دیئے گئے ہوتم اس کتاب دلین قراس) ہرا ہاں لاؤ جس کوہم نے تازل فرمایا ہے، داور متم کواس پرایمان لالے سے وصفت مذہونا چاہتے ہیؤیم ہم نے اس کو) اسی حالت پر دنازل فر بایا) کہ دہ سے بیلاتی ہے اس کتاب کو جو محقالے ہاں ہے دلین محقاری اصل کتاب کے لئے وہ مصدّ فق ہے ، باقی مخ لفت کا حصتہ اس سے الگ ہے سوئم قرآن پر) اس دامر غیر یعنین کے ہوئے) سے بیلے بیلے دا بیان نے آؤ) کہ ہم دمخصا ہے) چرون در برکے نقش و محقار نعی ہوئے اس کو بالکل مشاول الیں اور ان دجروں) کو ان کی التی جات ہوں کہ دمنی گرشی کی طرح دصفا چسٹ ، بنا دیں باآن دا بیان نہ لانے والوں) پر ہم ایسی دخاص طود کی است کریں جیں ہون کا ذکر سورہ بقرہ میں اور ان کر بھی ہیں ، جن کا ذکر سورہ بقرہ میں ہو جائے ہیں ، جن کا ذکر سورہ بقرہ میں ہو جائے ہیں ، جن کا ذکر سورہ بقرہ میں ہور میں گر دیکھ ہیں ، جن کا ذکر سورہ بقرہ میں ہوری ہو دیں گر دیکھ ہیں ، جن کا ذکر سورہ بقرہ میں ہوری ہو بائی میں دری میں میں دری شکل بنا دیں) اور انٹر تعالیٰ کا درج ، کھی دصاور ہو جاتا ہے دورا پیرا ہی ہورکر دہتا ہے (سوالمثر تعالیٰ متحال ہے ایمان نہ الدنے پر اگر اس مسیح کا حکم کردیکھ کے دریا جا ہے دورا بیمان نے آنا چاہیے)

معارف ومساتل

فائل نمایر: رقول تعالی فَنَوُدٌ هَا عَلَی آد بَارِهَا و الله دی ان کو بیشه کی طوف، اُلله دی دونوں احتال ہیں، کرچہرے کے نعش و نگار کو مثاکر بورے چہرے کو بیشه کی جانب اللہ دیں، اور یہ بھی ہوسکت ہے کہ چہرے کو گذی کی طرح سباط کر دیں ، یعی چہرے کو گذی کی طرف سباط کر دیں ، یعی چہرے کو گذی کی طوف نہ بیمیری بلکہ گذی کے مانندسیات اورصاف کردیں دمنظمری ، ورح المعانی ۔

فا عُنَ مَسَّابِر: میہاں یہ سوال بیدا ہوتاہے کہ بیطس و مسح کب ہوا؟ تعفیٰ کے کہا کہ یہ خاب اس کے واقع ہنیں کہا کہ یہ عذاب اس کے واقع ہنیں ہوا کہ ان میں سے تعفی لوگ ایمان کے اسکے ستھے۔

حضرت حکم الامت تھا نوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک سرے سے وہ سوال ہی واقع ہیں ہوا، کیونک فسٹر آن میں کوئی لفظ ایسا ہیں ہے جسسے معلوم ہواکہ اگر ایمان مذلا دیگے توطس وسمنے کا عذاب ضرور واقع ہوگا، بلکہ احتال ہے، لیمن اگران کے جرم کو دیجھا جائے تو وہ اس سزا کے ستی ہیں، اور اگر عذاب مذری تویہ ان کی رحمت ہے اس اللہ تو یہ اور اگر عذاب مذری تویہ ان کی رحمت ہے اس اللہ تو یہ تو یہ اس کے خوال کے دیا تھا ہے کہ کوئے کے مناہ جس کے بینکہ اللہ جس کے بینکہ اللہ جس کے اللہ تو یہ تو یہ اور جس کے اللہ تو یہ تو

اَكَمْ تَرَاكَا اللَّهُ يُكَا يُونَ يُرَكُّونَ اَنْفُسَهُ مُ اللَّهُ يُلَا يَنْ اللَّهُ يُلَا يَنْ اللَّهُ يُلَا يَنْ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ الللْمُلِلَّةُ الللْمُ اللَّهُ الللْمُ اللَّهُ الللْمُ اللَّهُ الللْمُلِي الللْمُ اللْمُلْمُ الللْمُ الللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُلْمُ الللْمُلْمُ الللْمُ الللْمُ اللْمُلْمُل

خلاصة تفسيىر

<u> بیشک انتد تعالیٰ اس بات کو (مزا دے کرہمی) میجنشیں سے کہ ان کے ساتھ کسی کو</u> شریک قرار دیا جانے (بلکہ ہمیں شہ وائمی سے زامیں مبتلار کھیں گے ، اور اس کے سواا ورجیتے سناہ ہیں زخواہ صغیرہ ہوں یا کہیرہ) جس سے لئے منظور موگا (بلا سزا) دہ گناہ بحق دیں گے، را لبته اگروه مشرک مسلمان موجائے تو محدمشرک می مذر ما اب وہ میزا وائمی سمی مذہبے گی، ادر دوجہ اس مشرک سے مذبخنے کی بیسے کہ)جوشھ النّد تعالیٰ سے سائھ ذکسی کو) مثر یک مھرا آ ہے وہ بڑے جرم کا مرتکب ہوا (جواپنے عظیم ہونے کی دجہسے قابلِ مغفرت ہیں) ، راے مخاطب <u>اس تونے ان</u> توگول کو نہیں دیجھا (لیعی تعجیمے قابل ہیں) ہوا پڑکو مقدس شلاتے ہیں دان کے شلانے سے کہ منہیں ہوتا) بلکہ السّرتعالیٰ جسکوعا ہیں معتدس بتلادي اللبة قابل اعتبار الدرالله تعالى فتران من مؤمن كومقدس بتلا يحيي ، جيب سورة ستيم استحدي أشقى بعيى كافرك مقابليس مؤمن كي نسبت فرمايا، عن آفكة مت مَّذَكَیْ ایس وہی مقدس ہوگاند كر كفر كرنے والے جیسے يہود ہیں) اور (ان يہود كو قيامت ميں اس جھوٹے دعوے کا جس کا سبب تفر کو ایمان سمجھ ناہے، جو مسرا ہوگی اس مسرا میں ، ان پر <u> انظے کی برابر بھی ظلم نہ ہو گا ر</u>لین وہ سزاان کے جُرم سے زیادہ نہیں ہے، بلکہ لیسے جرم پر ایسی پی سزالائق ہے، ذرا) دہجھ کو راس دعویٰ ہیں) یہ لوگ التّد برمیسی حجو نی ہتمت لگاتے بین رئیو کہ جب دہ با دجود کفرے استد کے بال مقبول ہدنے کے مرعی ہیں تواس سے صاب المازم الآات كر كفرا لترسى بال ليسنديده سب ، حالانكه يعض تبمست سب ، اس لي كرتام شراتع میں الشرتعالی نے اس کی تصریح فرمادی ہے کہ کفرہمایے نز دیکہ سخنت نالسندا ور مرد و دہرے) <u>اور یہی با</u>ست (کرہ داپر ہمرت لگائی جائے) <u>صریح مجرم ہونے سے لئے ک</u>افی ہے

معارف ومسائل

بشرك ك تعربيت قولة تعالى إنَّ اللَّهَ لَا يَعْفِنُ أَن يُّنْ رَكَ بِهِ السُّرتِعالَ كَى ذات اورصفات ادراسی جندصور میں کے الیے میں جوعقا مُرین اس طرح کا کوئی عقیدہ کسی مخلوق کے لئے رکھنا

مرىترك ہے، اس كى كھے تفصيلات يربيس:

علم من شریب محرانا بدن من بررگ یا برے ساتھ بداعتقاد رکھنا کہ ہمانے سب حال کی اس کو ہر وقت خبرہے، بخومی ، پنڈت سے غید کی خبرمی ور بافت کرنا یا کسی بزرگ کے کلام می فال دکھیکراس کو لینینی سمحسایا کسی کو دورسے بکارناا دربہ بھنا کراس کو جربوگئی، یاکسی کے نام کار د زه رکھنا۔

اِسْراک فی اتصرف : بعن کسی کو نفع یا نقصان کامختار سجمها ، کسی سے مرادی مانگذا، روزی اوراولا دہ تگنا ہ

عباد ستیں تنریک تغیرانا برسی کوسجدہ کرنا میس کے نام کاجانور چھوڑنا، چڑھاوا چرطھانا، تمبی سے نام کی منت ماننا، کسی کی قبر یا مکان کاطوات کرنا، خدا کے حکم سے مقابلہ میں کسی دوسرے کے قول یارسم کو ترجیج دمیا، کہی ہے روبر و رکوع کی طرح جھکنا ہم سی کے مام برجا نور ذرج کرنا ، دنیا سے کار دبار کوستار ول کی تاثیرسے سمحصنا ادر سی جمیدنہ کو منحس سمجھنا وغیرہ ۔ ا بى مدح مران اورعوب | قوله تعالى أكمرتكر إلى الكينين يُوكنُون أنفسُكه مُحرَّ بهودلين إربونيكادعوى مائز نهي اليكومقدس بتلات يحصرب يرا لشدتعالى في اس آيت ين ان کی ذمست کرتے ہوئے فرمایا کہ ذرا اِن نوگوں کو دیکھوج اپنی یا کی سیان کرایہے ہیں اانسیسہ تعجب كرناجاسة ـ

اسسے معلوم ہوا کہ میسی کواپنی یا د وسرول کی پاکی بیان کرناجا تزنہ ہیں ہے ، بیرم کھٹ

ىلىن وجهسے سے:

دا، ابنی مدح کاسبب اکثر کرموتاہے، توحقیقت میں مانعت کرسے موتی۔ ۲) یه که خاممه کاحال المند کومعلوم به که تقویمی وطها دیت پر مهوگایا مهنیس اس کی اس کے اینے آپ کو مقدس مبلانا خلاب خوب آئی ہے، چنا بخرایک دوایت میں حضرت زینسنبتِ إلى سله و فروا في بيرك رسول كريم صلى النّعلية ولم في مجه سے در يا فت فروايا كر متفارا نام كباہے ؟ اس وقت بونک میرانام براً قا زجس کے معن بی محنا ہوں سے یک، یں نے وہی بتلایا ، توآیث نے فرمایا، لاکترکوا اَنْفُسَکُمُوا لَعْلُهُ اَعْلَمُ بِالْقُلِ الْيَرِّ مِنْكُمُّ، سَمُّوْفِقا لَيْنَبَ (دوا 8 م

بعوالد مشکوٰۃ ،" بین تم لینے آپ کی گٹ ہوں سے پاکی بیان مذکر دکیو کم دیعلم صرف امٹری کو کرتم ہم سے کون پاک ہے ، بچر برت کے بجائے آئے نے زیزنبگ دکھا ؛ دمظری ،

رس) ممانوت کی تمیسری دجہ یہ ہے کہ اکثر اوقات اس دعوے سے نوگوں کو یہ دہم ہونے لگتا ہے کہ یہ آدمی انسٹر کے ہاں اس لئے مقبول ہے کہ یہ تمام نقائص اور عیوب سے پاک ہے ، حالا نکہ یہ جھوٹ سے کیونکہ مہبت سے عیوب بندہ میں موجود ہوتے ہیں زبیان انقرآن)

مستشفلہ: اگر ندکورہ عوارض نہ ہوں تو نعمت کے انظار کے طور براہنی صفت بیان کرنے کی اجازت ہے د بیان القرآن)

خُلاصَة تغسِير

(لے مخاطب) کیا تونے ان لوگوں کو ہنیں دیجھاجن کو کتاب دا تہی لیبی توراۃ کے علم)
کا ایک حصة ملاہ کے دیجر با دجوداس کے) وہ بُت اورشیطان کو مانتے ہیں دکیونکہ مشرکین کا دین بت پرستی اورشیطان کی ہیسے ردی تھاجب ایسے وین کو اچھا بتلایا تو بُت اورشیطان کی تصدیق لازم آئی) اور وہ لوگ دلینی اہلِ کتاب کفار دلینی مشرکین) کی نسبت کہتے ہیں کہ یہ لوگ برنسبدت ان مسلما نوں کے زیادہ واہ واست پر ہیں دلیہ تو انخوں نے صراحۃ ہی کہ یہ لوگ رجھوں نے کو کے طریقہ کواسلامی طریقہ سے افضل بتلایا) وہ ہیں جن کو خوا تعالیٰ نے ملعون بنونے کا تو اثر ہے کہ ایسے بیباک ہوکر کفریا ست تعالیٰ نے ملعون بنایا ہوکر کفریا ست بیس درہے ہیں اور خوا تعالیٰ جس کو ملعون بنا ہے اس کا درخدا تعالیٰ جس کو ملعون بنا ہے اس کا درخدا تعالیٰ جس کو ملعون بنا ہے اس کا درخدا تعالیٰ جس کو ملعون بنا ہے اس کا درخدا تعالیٰ جس کو ملعون بنا ہے اس کا درخدا تعالیٰ جس کو ملعون بنا ہے اس کا درخدا تعالیٰ جس کو ملعون بنا ہے اس کا درخدا تعالیٰ جس کو ملعون بنا ہے اس کا درخدا تعالیٰ جس کو ملعون بنا ہے اس کا درخدا تعالیٰ جس کو ملعون بنا ہے اس کا درخدا تعالیٰ جس کو ملعون بنا ہے اس کا درخدا تعالیٰ حق دقت آگوئی ھائی

معارف ومسائل

ایجنت دانقاغوت ادر کی آیت منبر ۵۱ میں دونفظ "الجبنت اواً نظاغوت "کاذکر کیا گیاہے، سے سیام دادہے ؟
ان سے مراد کیاہے ؟ مفترین کے اس باسے میں متعد دا قوال میں ،حضرت ابن عباس ابن جبراور ابوالعالیہ دہنی اللہ عنہم فرماتے ہیں کہ بجبنت "صبنی لغت میں ساختسر کو سہتے ہیں ، اور طاغوت "سے مراد کا آبن ہے ۔

طاغوت کہاجا گاہے۔

اام قرطبی فراتے ہیں کہ الک بن انشکا قول زیادہ ہسندیں ہے ،کیونکہ اس کا شوت قرآن سے بھی ہوتاہے ، ارشادہے ، آین اغ بگ واا دلتے قرآختینبوًا الظّاغویّت ، لیکن ان منعہ دواقوال ہیں کوئی تعارض نہیں ہے ، اس لئے سب ہی مراد لئے جاسکتے ہیں اس طرح کراصل ہیں جِدُتُ تو بُت ہی کا نام تھا ، لیکن بعد ہیں اس کا ہسیتعال الشہرے سوا دوسسری عبادت کی جانے والی جرّول پر بھی ہونے نگا دروح المعانی)

مُرُوره آبات کاشان نزدل آ حصرت ابن عباس رضی الندع به لمسے دوایت ہے کہ بہود کے مرداد عنی بن انسطب اور کعب بن الشرف ابن ایک جاعت کو جنگ آحد کے بعد لے کر مکہ بن قرین سے ساتھ ملنے آتے، ہیو د کا سروار کعب بن الشرف ، ابوسفیان کے پاس آبا اور اس نے حضور صلی الشرعلیہ ولم سے خلاف ان کے ساتھ تعاون کرنے کا وعدہ کیا، اہل مکہ نے کعب بن الشرف سے کہا مم ایک وھو کہ دینے والی قوم ہواگر مم واقعی اپنے قوال بن سیجے ہو تو ہا ہے ان دو بنوں رجبت اور طآخوت) کے سائے سجدہ کرد۔

وہا ہے ہی دوبوں دبعت بورق موت) سے مات جد رہا۔ چنا بنی اس نے قریش کوم کمٹن کرنے سے لئے ایساہی سیا، اس کے بعد کعب نے قراش سے کہا کہ تیس آدمی متم بینے اور تمیں ہم بینے سامنے آئیں، ٹاکدرٹ کعبد کے ساتھ اس جبز کاعہد

۲۸

گریں کہ ہم مسب مل کر محد دصلی ا مشرعلیہ وسلم *) سے خلا*ف جنگ کریں گئے ۔ تحب کی اس تجویز کو قریش نے لیسٹنگیا، اوراس طرح سے ایھوں نے مسلمانوں سے خلا ایک متحدہ محا ذقائم کردیا، اس سے بعد ابوتسفیان نے کدیت سے مہاکہ متماہل علم ہوتھا ہے یاس الله كى كتاب ہے، ليكن مم الكل جابل ہيں، اس لتے آب مادے متعلق بتائيں كرممة يرفين

والي بن يامحدوسل الشرعليه ولم)

معتب نے یوچھاکر متحارادین کیاہے ؟ ابوتسفیان نے کہاہم جے سے لیے اونٹوں کو ذری کرتے ہیں اوران کا دودھ بلاتے ہیں مہمانوں کی صیافت کرتے ہیں، لینے خولین وا قربار کے تعلقات کو قائم رکھتے ہیں، اور سبت اللہ کاطوان اور عمرہ کرتے ہیں، اس کے برخلات محد رصلی الشدعلیہ ولم سنے اپنے آبائی دین کوچھوڑدیاہے ، وہ اپنوں سے علیٰدہ ہو جیکاہے ، اوراس نے ہانے قدیم دین کے خلاف اینا ایک نیادی بیش کیاہے۔

ان باتول كوست فكر كعتب بن الشرف في مهاكم مع وكس من يرمو ، محد دصل المعليم)

رمعاد الله ، محراه برحيكا ب.

اس پرانٹرتعالی نے نرکورہ آیات ازل فسنراکران سے دجل و فریب کی خومت کی 🕏 نفسان خابستات بعف ادفات اكعب بن الشرف ميوديول كاليك ممتازعا لم كتابوخدا يرمعي آدی کودن دایمان محردم کردتوین 📗 عقیدہ رکھتا تھا، ا دراسی کی عبا دست کرتا تھا، نیمن جب اس کے دل ددماع برنغسانی خوابشات کامچوت سوار بوا تواس نے مسلمانوں کے خلاف قریش سے الحا*ن کرنا جایا، فریش مکرنے اس سے ساتھ ملنے کی پیہشرط لگائی کہ وہ ہما دیے بیوں سے سینے* سجدہ کرے، اس نے اس کومجی گوادا کرایا، جس کی تفصیل گزر کی ہے، اس نے اپنے مزہرب سے خلات قرئین کی شرط کو تو پودا کیا لیکن اینے ندہبی عقائد کو قائم رکھنے سے لئے ان سے علیمدگی خستسیاد کرنا گواراند کیا ، قرآن عزیزنے ایک دوسرے مقام پراسی تسمیکا واقعہ بلخم باعورا ۔ کے باسى سى بيان كياب، ارشارب، وَأَكُنُ عَلَيْهِ مَ نَبَا الْكَنِي مَنْ النَّيْنَ النَّيْنَ اللَّهِ الْيَتِنَا فَالْسَلَحَ مِنْهَا فَآتُبُعَهُ الثَّيْظِنُ كَكَانَ مِنَ الْغُوثِنَ أَهُ

مغترين في كلها مع كم بلعم بن باعودار أيك مبليل العندر عالم اورصاحب تصرف در دمی*ش مقنا ، نیکن جسب اس نے اپنی نفسانی خوا مشاست کو پورا کرنے کسے لیے موسی علیات لام* کے خلاف الیک تدبسیسری کرنی نشرع کیں قوان کا تو کھے نہ بھاڑسکا ، لیکن خود مردودادر الحمراه ہو گیا۔

اس سے معلوم ہواکہ کتاب کا محص علم کھے نافع ہنیں ہوسکتاجب تک کرمیج معنی

میں اس کا تباع نه بواور محف ونیوی طبع اور سفلی خوابشات کی سیسر دی سے پیمل اجتساب مذہو، ورد آدمی این در مب جبسی عزیز حر کوبھی اپن خوا مشات کی بعیدست چرط صانے سے بہیں بحیا آ بكل بھى بعض لوگ اس قيم سے بيس جرمادى ورسسياسى اغراض دمقاصد كے مصول سے ليے ا ہے جن مسلک کو آسانی سے چوٹر دیتے ہیں، اور لادین عقائد و نظر بایت کو اسلام کا لباس پہناتے ی پوری وسٹسٹ کرتے ہیں ، مذان کو خدا کے عہد دمیشات کی مجھ سرداہ ہوتی ہے ، اور مذآخرت کا اون، برسب كوه مع اورح مسلك كوجود كرشيطان كاشار ول يرطيف سے موال ، الله كالعنت دنيااورآخرت العنت نام ب الله كى رحمت سے دورى كا، اورانتها فى رسوانى اور یں رسوان کا سبب ہے اور تت کا ،جس براللہ کی تعنت ہو وہ اللہ کا قرب مصبل بہیں کرسکتا، ان كے الى ميں اتن سخت وعيد آلى ہے كه فرمايا ، مَلْعُون فِيْنَ آيْتَمَا ثَفِقَوْ آ أَخِلُ وَا وَقُرِتَ كُوا تَقَيْدَكُ وَ حَن يراللُّه كي لعنت ب وه حبال كبيل بعي مليس أن كالرون أرا في عبات يدي توان كي دنیا دی رئسوانی ہے ، اورآخرت کی رسوانی تواس سے سمی سخت ہوگی ۔ الله كالمنت كي حِين الله عن الله فكن تنجِل له تصيراً أله اس آيت معلوم بوتا کون دیگ ہیں ؟ [ہو کہ جس پرانٹہ کی بعنت ہوا*س کا کو*ئی مدرگارنہیں ہوتا ،اب غورطلب بيربات ب**ح**كه اللّه كى لعنت كے مستحق كون لوگ ہم ؟

أيب حديث مين ارشا وسب كررسول المدصل الشيطيرولم في سودويين والي ، سود كها ب والے، اس کے نکھنے والے اوراس کی گواہی دینے والے مرب پر آمنت کی ہے ، اور وہ سب

سمناه مين برابرين (رواهمسلم بحواله مشكوة)

ایک دوسری صدیث بی آی نے فرایا ، مَلْعُونُ کُمنَ عَیلَ عَمَلَ قَوْمُ الْوَطِ (دعام رزین بحواله مشکون "مین جوآرمی لوط (علیه سلام) کی قوم کے جیساعمل کرے وہ لعنتی ہے" د بین مروسے برفعلی کرنے والا) بھرارشاد فرما یا کہ اللہ تعالیٰ سارق دیور) پرنعنت مبیجتا ہے، جوانہ ہے اور رسی جبسی حقیر جیزی جوری کہے گریز نہیں کرتا جس کی اواش میں اس کا ہاتھ کا ٹاجا آیا رمتفق عليه تجوالة مشكوة ›

ابك اورمديث بي ارشاوي، تعن الله اكل الزِّبوْدَ مُؤْكِلَهُ وَالْوَاسِسْمَةَ وَ المُستَقِيقِمَة وَالمُصَوِّرَ رواله البخاري بوالدمشكولا)

أسترى لعنت سود كمان وال اور كملاف والا الإاكن عودتول برجواي جب كوكودف والى دلين شولى سے ناكر سے جميس سوراخ كر سے سرمروالى يو الد زمنیت می یا کدوانے والی بن اور ایس تصویر کھیٹے والول براسنت کی ہے ،

ایک و دسری مدسیت میں آئے نے فرمایا کہ اللہ تعالی لعنت مصحے ہیں متراب مرا دراس کے بیٹنے والے پرا کا لیے والے پرا اس سے بیجنے والے ،خریدنے والے ،اس سے پخوٹرنے والے ،اس سے المضانے والے اور منگولے والے سب بر زرواہ ابو داؤو، ابن ماج بحوالة مشكرة)

ایک اور صدیت میں رسول الله صلی الله علیه وسلم ارمزا دفرماتے ہیں کہ تھے آدمی ایسے ہیں جن پر میں نے بعنت بھیجی ہے اور اللہ انعالیٰ نے بھی ان پر لعنت کی ہے ، اور مرزی ستجاب لاتو آ ہو ماہے ، وہ چھ آدمی سے ہیں ا

١١) المندكي كماب من زيادني كرف والا (٢) اور وه شخص جرجر و قبرسے اقتدار عصيل کرکے اسس آدمی کوعزت فیرجس کوا لنڈنے ذلیل کیا ہوا درجس کوا منڈنے عزتت عطاری ہو اس كوذيل كري (٣) الشركي تعدير كوجشلاف والارم) المتدى حرام كرده چيزول كوحسلال ستجھنے والا رہ) میری ا ولا دیں وہ آ دمی جومحریات کو علال کرنے والا ہو (۱) اور میری سنت کو جور نے والا زرواہ لبسقی فی المدخل بحوالم شکوة)

ایک اور صدیث میں آت نے فرمایا: لَعَنَ اللّٰهُ النَّا يَطْنَ وَالْمَانُ ظُورَ إِلَّالِهِ مِرْ لِينَ جوکوئی نامحرم بربڑی نظرالے اورجس کے اور نظر ڈالے د اسٹر طیکہ جس بربڑی نظر بڑی ہے اس کے ادادہ اوراخست یارکواس میں دخل ہو)ان پرالٹرنے لعنت کی ہے۔

حصرت ابوہر مرہ رصنی الدعنسے روایت ہے تعن دسول الدعنی الله عکین وَمِسَكَّ الرَّجُلَ يَلُبَسُ لُبِسَةَ الْمَرْكِةِ وَالْمَرْعَةَ تَلْبَسُ لُبُسَةَ الرَّجُلِ، * يَنَ رسول المترصلي المترعلية ولم في اليه مرديراعنت كي ب جوعورت كاسالباس يبين أورايسي عورت يرلعنت كى جومرد كاسالياس ببينے دمشكوة)

عَنْ عَائِسَتَ لَهُ رَضِي اللَّهُ يَعَالَىٰ عَنْهَا أَنَّ الْمُوعَةُ تَلْبَسُ النَّعُلَ كَالِك عودت (مردان) جِمَّا سِنْتَى بِهِ عَنْهَا أَنَّ الْمُوعَةُ تَلْبَسُ النَّعُ لَكُ النَّهِ صَلَى اللهُ النَّهِ عَلَى النَّهُ النَّهُ النَّهُ عَلَى النَّهُ النَّالُ النَّهُ النَّالُ النَّهُ النَّالُ النَّهُ النَّالُ النَّالِ النَّالِي النَّالُ النَّالُ النَّلِي النَّالِ النَّلِي النَّالُ النَّلُولُ النَّالُ النَّالُ النَّلُولُ النَّالُ النَّالِي النَّالِ النَّالِي النَّالُ النَّلُولُ النَّالُ النَّالُ النَّالُ النَّالُ النَّالُولُولُ النَّالُولُ النَّالُ النَّالُولُولُ النَّالُولُولُ النَّالِي النَّالُ النَّالِي النَّالِي النَّالِي النَّالِي النَّالُ النَّالُ النَّالُولُ النَّالُ النَّالُ النَّالِي النَّالُولُ النَّالِي النَّ عَلَيْهِ وَيَسَلَّى ٱلزِّجُلَةَ مِنَ النِّسَاءِ ردواه الوداؤد بعواله مشكؤة مكتن

> عَنِ أَبِن عَبَّاسٍ رَضَى المَثْثُ عَمَّهُا قَالَ لَعَنَ النَّبِيُّ صُلَّى اللَّهُ عَلَيْكُمْ ۗ الكَخَيِّرِيْنِينَ مِنَ الرِّحَالِ وَالْكُنُوَجِيِّلاً

"حفارت عائشة وأسے كسى في عوض كيا رسول نے ایسی عورت پرلعنت کی ہے ج مردوں مے طور طریق خمسیار کریے »

حصزت ابن عباس طسے روایت ہے رسول الترصلي المتعليم وكم في لعنت کی اُن مردول برجوعور تول کی طرح شكل وصورت بناكر بهيج شع سني ، اور مَنْ وَيُكُمُّ ورداه النارى بوالمنكوة ، الانت كى ان عور قول يرج شكل وصورت

مِنَ النِّسَاءِ وَقَالَ اَخْوِرُجُوُهُمْ مِنْ

میں مروار بن خمت یارکریں ، اور ارشاد فرا یا کہ ان کواینے محمروں سے تکال دویہ

بخارى شرلف يں سے كرحضرت عبدالشرين مسعود رضى الله عند ف مسرما ياكه ،

وَالْمُتَنَكِّمَ مَاتِ وَالْمُتَقَلِّجُاتِ واليون بِراور كُورُوان واليون بِرادر جو لِلْحُنِن الْمُعَلِّرِاتِ حَلْقَ اللهِ () دابر والين بعود ل ك بال بيني بين (اكم

بمعوي باريب موجائين) اور خداكي لعنت موان عود تول يرج حسن مح الن وانول كم

ورمیان کشادگی کرتی بی جوالندکی خِلفت کوبد لنے والی بی ا

تعندت کے احکام العند جس قدر بُری چیزہے اسی قدراس کے کرنے بر با بندیاں مبھی عائد کی گئی ہیں ، کمی صلیان پرلعنت کرنا حرام سے اور کا فرریجی صرحت اُس صورت ہیں کی جاتی ے جبکہ اس کا کفرر مرنا یقینی مور، رسول الشرصلی الشرعلیہ وسلم کے ارشادات اس میتعلق میں،

مدست یں ہے:

ستحصرت ابن مسعود ^{رمز} فرملتے ہیں کہ فرايا رسول الترصلي التدعليه وسلم في كم مؤمن وه نهی*ں ہے جو*طعنہ باز اورلعنت جر اور رزسی مرکو ا

عَن أَبِن مُسْتُحُودٌ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ، وَمِسْلَى لَيْنَ الْمُؤْمِنُ بِالطَّعَانِ وَلَا باللَّقَان وَلِكَ الْمَيْنِيُّ <u>ڒۘۮٷٳٷٵڸٮۯۜٙڡۣۮ۪ؽؘۜؠۘٷٳڶؠٛؠۺڰڬ؆)</u>

عَنُ أَبِي الْتَرْوَاءُ قَالَ شَمِحْتُ رُسُولَ اللهِ عَلَيْ اللهُ عَلَيْهُ وَلَمُ يَقُولُ إِنَّ الْعَبْلَ إِذَا لَعَنَ شَيْئًا صَعِدَ تِ اللَّعُنَ ثُمُ إِلَى السَّهَ أَعِ فَتُغُلِّنُ أَبُوٰإِكِ النَّمَا لِعُمَا وَدُوْ نَهَا تُعَرَّمَهُ كُل إِلَى الْكِرْمِنِ فَتُغُلَّنُ ٱلِزَاجُهَا دُوُنَهَا تُمَرَّيَّا نُصُرَّيَا خُدنَ بَهِينَا وشيما الكفاذا كمرتحن مساغا رَيَجَعَتُ إِنَّى الَّذِن ثَى لَعِنَ فَإِنْ

معزت الووردار فضر التي ين كديت حصنوداکرم صلی المنزعلیہ وسلم کو ب فرملت سناكرجب بندوكسي حبسيزر لعنىت كرتاب تووه لعندت آسال كى طرف حرابتی ہے،جس برآسان کے دروازے بند کروئے جاتے ہیں ، کھر دەزىن كىطرىپ أترنى ہے توزبين کے در وازے بندکر فیتے جاتے ہیں ا دلعی ذین اس لعنت کوقبول نہیں

مرتی) بھردہ دائیں بائیں تھومتی ہےجب

كَانَ لِنُ إِنْ أَهُلَّا وَإِلَّا مَرَجَعَتُ الى قَامِيْكِهَا درداه الود اؤد بوالمنكوة ، كسي اس كوركست نهيس لمنا توجس ير لعنت كى كمي سے اس سے اس ميونخ ت ، اگر ده دا قعى لعنت كارتى مي تواسى

" حضرت ابن عباس شے منفول ہے کہ بولنے ایک آدمی کی چادر اوالی واسکے بخايرلعنت كي اس يرحضون كي النُّدعليه وسلم نے فرا ایک تواس پراسنت ذکر اس لیے کہ وہ اللّٰہ کی جانہے یا موہے ادر (بادر کھے) کروادی اسی چزلینت کرےجس کی وہ ستحق نہیں ہے توریعنت اس مے کہنے والے بی پر لوٹتی ہے او

یراتی ہے، در مزیولینے کہنے والے بربرط جاتی ہے ، عِن أَبُنِ عَبَّا بِنُّ أَنَّ رُجُلَّانَا زَعِثُهُ الرِّنْحُ بِدُاءُ لَا فَكُونَهُ أَفَعَتَ الَ ؞ رَسُولُ اللهِ صَلَّى إللهُ عَلَيْهِ وَ سَلَّمَ لِا تُلْعَنَّهَا فِانَّهَا مَا مُؤْمَرُهُ ۗ وَانَّتُونَ لَعَنَ شَيْقًا لَيْسَ لَهُ بآهٰل رَجَعَتِ اللَّفُنَاتُهُ عَلَيْهِ رَءُوَالُهُ الْإِرْمِينِينُ بِوالدمشكوَّةُ)

مسسستملہ ،کسی معبّن شخص سے بارے ہیں جب تک یہ معلوم بہ ہوکہ اس کی موت کغر پر جربی سے اس برلعنت جائز نہیں ، اگر جے وہ فاسق ہی ہو، اسی اصول کی بنار پر مزّ بربرلعنت كرفے سے علامہ تا می فے منع كياہے ، ليكن معينن كا فررج مى كى دست كفرىر برونے كا يقين مرامتلاً الرجبل، الوتبب يرجائزے (شامی، ج ٢ ص ٨٣١)

مسسستله بمسي نام الن بغيراس طرح لعنت كرا جائزيه كم ظالمول بر ما جهولول بر

النركى لعنت ہے۔

سسنگلہ: لغةً لعنت کے معنی الٹّٰدکی دحمت سے دُ وربہونے سے ہوتے ہیں ، تثرعًا سفار کے سی اس کے معنی اللہ کی رحمت سے بعید ہونے کے ہیں ، اور مؤمنین کے سی میں ابراد رصلحار) کے درج سے نیچے گرنے کے ہیں ونقلہ انشامی عن القستانی ، ج ۲ ص ۸۳۱)اس ئے میں سلمان سے لئے اس سے نیک عمل کم ہوجانے کی دعار بھی جائز نہیں۔

آمُ لَهُ مُرْنَصِيْكِ مِنَ الْسُلُكِ فَاذًا لِآكِيُوْ ثُوْنَ النَّاسَ کیا ان کا پھے حصتہ ہے سلطنت میں مجھ تو یہ مذ دیں مجے کو محول محر آیک نَقِيْرًا ﴿ آمْ يَحْسُلُ وَنَ النَّاسَ عَلَى مَا النَّهُ مُواللَّهُ بل برابر ، یا حسر کرتے ہی لوموں کا اس پر جو دیا ہے ان کو اللہ نے

مِنْ فَضَلِهُ فَفُلُ النَّيُنَا الْ الْبِرْهِ يَمَ الْكِتَبُ وَالْحِلْمَةَ الْكِتَبُ وَالْحِلْمَةَ اللَّهِ نَفْلَ عَلَيْهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللّهُ اللّ

خُلاصة تفسير

444

معارف ومسائل

بهودیوں کے حدر رنے اللہ تعالیٰ نے بنی کر میم صلی اللہ علیہ وسلم کو جوعلم وفقتل اور جاہ وجلال برسند ید مذمنت عطاکیا تھا، اس پر مہودی جلتے ہتھے، اللہ تعالیٰ نے آیت بمبر ۵ و ۲ ہ میں ان سے اسی حسد و فقتل کی شدید مذمت کی ہے، اوران کے حسد کونا محقول قرار و بیتے ہوئے دو وجہیں بیان کی بیں، ایک وجہیت بنا سے بنا میں اور دو مری آیت بمبر ۲۵ میں، لیکن دو وجہیں بیان کی بیں، ایک وجہیت بنا تا کہ میں ایک ہے ایعنی بخصارات میں بیان کی اور دو مری آیت بمبر ۲۵ میں، لیکن کی میں مصلوب سلطنت میں ہوئی میں مسلطنت ان کو مل گئی، اس کا غلط ہونا تو کھلا ہوا ہے، کہتم سلطنت سے خود محروم ہو، آخر اس پر ہے کہ اصل صاحب سلطنت ہو، اور تعمین کی جو بھی ان کو کیوں مل، ان کو سلطنت ہے کہ واس کا جو اب یہ دیا کہ بر بھی انبیا ہو سے خواندان سے ہیں جن ہیں سلطنت پہلے سے سے کیا علاقہ ؟ تو اس کا جو اب یہ دیا کہ بر بھی انبیا ہو سے خاندان سے ہیں جن ہیں سلطنت پہلے سے موتی آئی ہوتی تو لیف اس طرح کرنا نا معقول ہے۔ میں کہ تو لیف اس طرح کرنے ہیں ، اس کے معرفی اسلطنت بہلے سے حسد کی تعرفین اس طرح کرنے ہیں ، اس کی معرف اور اس کی معرف آئی کی معرف اسلطنت بہلے ہی اس کی معرفی اسلطنت بہلے ہوتی آئی معرفی اسلطنت کے اور کی معرفی اسلطنت ہوتی گئی تھی تھی تعرفین اس طرح کرنے ہیں ، اس کی معرفی سے دوال کی خواہش کرنا حسد کہ لاتا ہے ، اور بیر حرام ہے ۔ اس کی معرف کے دوال کی خواہش کرنا حسد کہ لاتا ہے ، اور بیر حرام ہے ۔

حضور صلی المدعلیہ وسلم کا ارشادہے: لَا تَدَا عَضُوُ ا دَلَا تَعَاسَلُ وَا وَلَا اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُهُ عَلَى اللهُ عَلَى

روب رايم فَوْقَ تُلاكِبُ

استریح بند ہے اور مجانی بن جاؤ، اور حائز بہیں کسی سلمان سے لئے کہ وہ لینے محائز بہیں کسی سلمان سے لئے کہ وہ لینے محمد نکھ میں محمد سے بچو اس لئے کہ حسد نیکول

میم حدید ہے ہو اس لئے کہ حد نیکوں کواس طرح کھا جاتا ہے جس طے اگ فکرای کو کھا جاتی ہے ہے میر میر مزید فرایا کہ صنوبایا رسول الند صبلے الند علیہ وسلم نے رمسلم، ۲۲)
ایک دوسری عدست میں آپ نے فرایا ،
ایک کُھُ وَالْحَسَدُ کِانَّ الْحَسَدَ
یَاکُلُ الْحَسَنَاتِ کُاتَا کُلُ النَّادُ
الْحَطَبَ، دروا، الوداور بجالا مثلاق عَنِ الدُّرِ بَيْرِ " کِتَالُ حَسَالِ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ الْحَدَى اللَّهُ الْحَدَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْحَدَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ الْمُعَلَّى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعْلَى اللْمُ اللَّهُ الْمُعْلَى اللَّهُ الْمُعْلَى اللَّهُ الْمُعْلَى اللَّهُ اللَّهُ الْمُعْلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعْلَى اللَّهُ الْمُعْلَى اللَّهُ الْمُعْلِيْلُولُ الْمُعْلَى اللَّهُ الْمُعْلَى اللَّهُ الْمُعْلَى اللَّهُ الْمُعْلَى اللْمُعْلَى اللَّهُ الْمُعْلَى الْمُعْلَى اللْمُعْلَى اللْمُعْلَى اللْمُعْلَى اللْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى ال

وْتَ الْكُمُودَاءُ الْأُمْمِ ثَمُلُكُمُ تُحُلِنُ الدُّنْنَ درَوَا ﴿ أَحْمَدُ وَالْبِرَّ مِنِ يُ بعوالم مشكوة)

كرتمهاري طرف (بهي) يبلي قومول كا ٱلْحَسَدَ وَالْبَعُصَاءَهِ فَي الْحَالِقَةُ مُ مِن جِي سِي بِلْ بِرَاب، اور وهما لَا اَ فَوْلُ تَكُولِنُ المُنْغَىٰ وَتَكِنَ ﴿ هِمِ اورانِفِسَ اليي خصلست بِهِ وَ مونڈ دینے والی ہے، میں بیزہیں کہتا كدده بالول كومونش يب بككه دين كو مونڈرسی ہے ہے

حسدخواہ دنیادی کمال برہویادین کمال برد دنوں حرام ہیں، جنا بخرالله تعالی سے قول "أَمُ لَهُ مُرْنَصِيْتِ ثِنَ الْمُلْكِي عامراةِ ل كاطرت الثارَه معلوم بوتاه، اور الْكِتَبَ وَالْهُوكُمُدَّةُ سُهِ الرَّالَ كَاطِف،

تَّ الَّذِنْ يُنَ كَفَّ وَإِبَا لِيَتِنَا سَوْفَ نُصْلِيُهِ مِ نَازَاءُ كُلَّهُ ، جو من کر ہوتے ہاری آیتوں سے ان کوہم ڈالیں گے آگ یں مِل جائے گی کھال اُن کی توہم بدل دیویں گے ان کو اور کھال الْعَنَابِ إِنَّ اللَّهُ كَانَ عَزِيْزُ إِحَكِيْمً بیثک انڈرہے زبروست اور جو والا لواالضلخت سنكن خله مهجن ایان لاتے اور کام کئے نیک البند آن کوہم داخل کریں تھے باغوں میں جن اَالْاَنُهُ رُخُلِي يَنَ فِيمَا آبَكُ الْالْهُ مُرْفِيمًا ينج بہتی ہیں ہنریں عورتیں ہیں شخفری ادران کوہم داخل کرمیں تھے تھن کی جھاؤں میں

خلاصةتفسير

بلاشک جولوگ ہماری آیات و واحکام) کے منکر ہوتے دہم ان کو) عنقریب ایک بخت آگ میں داخل کریں گئے داور وہاں ان کی برابر یہ حالت بسے گی کہ) جب ایک د فعدان کی تھال

دَاكُتْ عِلْ يَحِيلُ وَبِم اسْ بِلِي كُمال كَي عَكِر فورًا دومرى (مازى) كمال بيداكردينيكة ماكه (بهيشه) عذاب ي تبكينة ربين (کیونکر بہلی کھال میں جلنے کے بعد شبہ ہوسکت کھا کہ شایداسمیں! دراک احساس ندمیے اسلے شبہ قبطے کرنے کیلئے پیرسنا وہا) بلاشک التُدتِعالىٰ دَبردست بَيْن وكه وه ايسى مزا ديسكتة بين أور المحمّة والع بين دامسلة با وجودة درييج جلى بوي كعال كو يحليف بہنچا سے ہیں بھربھی کسی بھرسے بدکر یا جیسے کہ ایک پھکست کا بیان ابھی مواہدہ اورجونوگ ایمان فرے اوراچے کا مراہم انکو عنقرب ایسے باغونیں داخل ریکے کرائے (محلات سے) نیچ نہرں جاری ہوگی انٹیٹ بھیشہ رمینی ماسے واسط ان (باغوں) بیں پاکصاف بمیںبال ہونگی اوریم ان کومہایت گئجان سابیہ (کی جگر) میں واخل کرمیں تھے۔ معارف ومسائل

حصرت معاوَ كُتَّمَا نَضِجَتُ جُكُودُهُ هُ مُدُمَّ كُنُهُ مُرك تنبه كريتے ہوتے فرمے ہیں کہ جب ان کی کھال جل چیجے گی تواس کوتہ دیل کیا مبائے گا، ا در بیکام انٹی ممرعدت سے ہوگا کہ ایک ساعت میں تنومر تبہ کھال تبدیل کی جانے گی۔

اورحفزت حن بصري فرمات بين: كَاكُلُ النَّارُكُلُّ يُوْمِ سُبْعِيْنَ ٱلْفَ مَرَّةِ كُلِّمَا أَكُلَتُهُ مُرِيِّنِ أَ ڵؙڡؙؙؗؠٛٷۮؙۘۯٳڣ۫ؽٷؙۮ۠ۯڹػٮٵ كَانُوْ إِرَاخُوجَ الْبُيْهِ فِي عَنِي الُحَيِن بحوالهِ مظهري ٢٦)رِ عَنِ النَّبِيّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْتِكُمْ لَمُ تَالَ انَّ أَهُونَ أَهُلِ النَّاسِ عَنَا الْإِرْجُلُ فِي اخْمَصَ قُلَامُيْرَ جَمْرَتَانِ كَيْفِلِي مِنْ مُمَادِمُ اعْدُ اللهِ اللهِ وَيُقَارِنَا مِنْ فَي وَجِهِ اللهَ اللهِ الله

« سهمک ایک دن می*ں ستر ہز*اد مرتبہان کو کھاتے گی جب ان کوکھاچیے گی توان وركون كوكها مائك كأكدتم مجعر ميهلي كمات بر نوش جا زوب وه اوت جائين سي

منبى عليه السلام نے فرا إكرا بل حبتم سی سبسے کم عذاب کے اعتبار سے دہ آدمی ہوگاجس کے تلو د ن میں آگ كَمَا يَغُلِى الْمِرْجِلِ بِالْقَمْقَ مِ مَاغَ بِاللَّهِ مِي وَمَاعَ بِاللَّهِ مِي وَرَحَ كَفُولَ إِوْكًا "

رموالا البخارى ومسلم بحوالة الترغيب والتوهيب ج ١٣ ص٢٣٩) أَذُوَاجٌ مُمَطَهَّدَةٌ كَ تَغِيرٍ مِنْ مُلِم في ابوسعيد خدري شي نقل كياب كم رسول الشرصل الشعلية مل نے فرمایا کے جنت کی عورتیں پاک ہوں گی، یعن دہ حیض اول و براز اور ناک سے بہنے والی کدور سے یاک ہول کی ۔

حضرت بجابر النے ذکورہ چیزوں براصافہ کرتے ہوئے فرایا کہ وہ سے بیدا کرنے اور نایاک نطفه سے بھی یاک ہول کی (مظری)

نِفِلْاً خَلِيْلاً ، ظل كے بعد ظليل كالفظ ذكركرك اشاره كردياك وه سايہ ہميشاك ب والا ہوگا اور گھنا سایہ موگا، جیسا کہ کہا جاتا ہے شکمشٹ شامیسٹ اور دئیٹ کیٹیٹ ، اس سے اشام اس بات كى طرف ہے كرجنت كى نعتيى بميىشدىنے والى بول كى .

عَنُ إِنْ هُوَنُ يَرَةٌ عُنْ دَمِنُولِ اللهِ اللهِ اللهِ عَنْ وَمِنُولِ اللهِ اللهِ عَلَيْهُمُ اللهُ عَلَيْهُم اللهُ عَلَيْهُم اللهُ عَلَيْهُم عَنْ وَمِنْ وَمَنْ وَمِنْ و إِنِي الْجَنَّةِ لَتُحَجَّرَةٌ كَيِهُ وُلِلدَّاكِ مِن الله المُراتِ المُحرَة المُحرك الماليكوليك سوارسوسال بن بي دُرَسَايًا الرّاب عايد توبياً بت وَظِلِّ مَدُ وُدِيرٍ صِين ال

فِيُ طِلِّهَا مِا تُنَةَ عَامِ مَا يُقَطَعُ هَا إقَرَءُ وَاإِنْ شِنْتُهُمُ وَظِلَ مَمُ كُثِهِ رمتفق عليما، بحواله مظرى)

ربع بن انسَى طِلْاً طَلِيُلاً كَ تَفِيرِي مَرايا ، هونِطلَ العرش ا لذى لايزول " يَعَى ده سأ" عِ مِنْ كاسايہ ہو جمعی زائل ہنیں ہوگا۔

اتَّ اللَّهَ يَا مُوكُمِّ أَنْ تُوَّدُّوا الْكَمَّنْتِ إِلَّا آهَلِهَا وَإِذَا ل الله مم كو فرمانا ي كم بهنياد و المانتين المانت والول كَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ آنَ تَحْكُمُوْ إِبِالْعَلْ لِلَّ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّ کرنے لگو ہوگوں ہیں توفیصلہ کرو انصاف سے اللہ اچھی نصیحت کرتا ہے كُمُوبِةً إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِينَعًا لِكِمِنْ يَرًا ﴿ يَا يَهُمَّا الَّذِيْتَ سننے والا ویچھنے والا اے ایان والو سُوَّا ٱلِطِيعُوا اللهَ وَٱلِطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِمِتُ كُمْ مانی الله کا اور حسكم مانورسول كا اور حاكمول كا بو تم بين سے بول نَ تَنَازَعُ تَمُرِينُ شَيٌّ فَرُدٌّ وَهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ ا گر جھگڑ پڑو مجی چینز میں تو اس کورج ع کر و طرف اللہ کے اور رسول کے نُمُ تُوَ مُنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمُ الْأَخِرِ لَا لِكَ تَحَدِيرٌ وَالْمَدِرُ الْأَخِرِ لَا لَكَ تَحَدِيرٌ وَ الله پر اور قیامت کے دن پر یہ بات ایکی ہے آخسَنُ تَأْوِيُلاً ﴿ <u>بہت بہترہے اس کا انحب</u>ہ

خُلاصَة تفسير

داے اہلِ حکومت خواہ محقور وں برحکومت ہو خواہ بہتوں پر) بیشک بم آوا منڈ تعسالی اس بأت كالحكم ديتے بين كوا بل حقوق كوا فكے حقوق وجومتحاليے ذمير بين ابين اوا كرواور (مم كو) يہ دیمی مسکم دیتے ہیں <u>) کرج</u>ب (محکوم) لوگو<mark>ں کا تصفیہ کیا کرو</mark> دایسے حقوق ہیں جواگ ہیں باہم ایک د *دمرے کے ذمتہ ہیں*) تو عدل رانصاب) سے تصفیہ کیا کر و ، میٹک المترتعالی جس بات کی تم کونصیحت کرتے ہیں وہ بات بہت اچھی ہے ، (دنیا کے اعست با ر سے بھی کہ اسس <u>یں سیحکام</u> حکومت م**بھا د** آخرت کے اعتبار سے بھی کہ موجب قرب د تواب ہے) بلاننگ التدتعالي وتمحايه اقوال كوجودربارة امانت وتصفيهتم سے صادر ہوتے ہیں) خوب سنتے ہیں (اور تمھالیے افعال کوجواس باب میں تم سے داقع ہوتے ہیں) خوب دیکھتے ہی رتواگر کمی دکوتا ہی کر دیکے مطلع ہوکر تم کو سزادیں گے، یخطاب تو حکام کر ہوا، آگے تھو میں کو ارت ادہے کہ) اسے ایمان والو: تم النز تعالیٰ کا بمناما تو ادر رسول رصلی الند علیہ ولم بکا کہنا ما نو زادر ریسیم تو تھا ہے اور حکام سب کے لئے عام ہے) آور تم زمسلما نوں میں جو لوگ اہل <u> حکومت میں ان کا بھی</u> (کہناما نوا دریہ بھم خاص ہوئم محکومین کے ساتھ) ت<u>بھر</u> (اگران کے احکام كاالتداورسول كے كہے ہوئے كے خلات مذہونا محكوم دحاكم دونوں كے اتفاق معتبرے ثابت ہو توخیراس میں توحکام کی اطاعت کردگے ہی اُ ور) اُکر دان کے احکام میں سے) تھی امرس تم ماہم اختلات کرنے لگو رکہ یہ اللہ ورسول سے میے ہوئے کے خلاف م ایہیں ، توررسول الشرصل المشعليه وسلم كي حيات من تواتب سے يوجه كر اور بعدات كى دفات كے ائمة مجتهدین دعلاء دین سے رجوع کرکے) اس آمرکو (کتاب) النتدا ور (سنت) رسول رصلی الندعلیه وسلم ، کی طرف حواله کرایا کرد (اوران حضرات سے جیسا فتولی ملے اس پرب محكوم وحكام عمل كرليا كرو) أكرتم الشريرا وديوم قيا ميت يرايان ركھتے ہو دكيونكه اس ايك کامقتضیٰ سے کہ بوم قیامت میں استرتعالیٰ کی دار وکی جوکہ مخالفت کرنے پر ہونے والی ہے ظرمی<u>) به امور</u> (جوند کورم و تب اطاعت المترکی رسول کی اولی الامرکی موالد کرنا تناز عات کا کتاف سنت کی طرف ہسب ر دنیا میں بھی) ہمتر ہیں اور دا خریت میں بھی) آن کا انجام خوشترہے دکیؤنگر دنيايين امن وراحت اورآ خرت مين بخات وسعادت بين) -

بمنبئ ويروين وزيرت والمراجزي

MMM

معارف ومسائل

آبات کا شان نزول اندکورہ آبات میں سے بہلی آست کے نزول کا ایک خاص واقعہ ہے کہ کھیں خور مت اسلام سے بہلے بھی بڑی عزت بہی جاتی تھی، اور جو لوگ بیت النڈکی کمی خاص فقہ سے لئے بخت ہوتے تھے وہ بوری قوم میں حسرز وجمتاز مانے جاتے تھے، اس لئے بیت النہ کی مختلف خدمتیں مختلف وگوں میں تقسیم کی جاتی تھیں، زمانہ جا ہلیت سے ایام ج میں جاج کی مختلف خدمتیں مختلف وگوں میں تقسیم کی جاتی تھیں، زمانہ جا ہلیت سے ایام ج میں جاج کی خدمت آمنے مرتب النہ والد علی مختل میں کھولنا دوم مرتب تعلیم کے عم محترب تعلیم کے میں کھولنا دوم مرتب کے بہروکھی، اسی طرح بربت النہ کی مجی رکھنا اورم قررہ ایام میں کھولنا بندگرنا عنہ آن بن طابح سے مرحد مقال میں کھولنا بندگرنا عنہ آن بن طابح سے متحل مقال تھا۔

عثان بن طلح کا اپنا بیان ہے کہ زماذ جا بلیت ہیں ہم بیرا درجبوات کے دو زبیت النہ کو کھولاکرتے تھے، اور لوگ اس میں واخل ہونے کی سعا دت مان کرتے تھے، ہجرت سے بہلے ایک دو زرسول کر بھی النہ عید وسلم اپنے بچھے اپنے کے ساتھ بیت النہ میں داخل ہونے کے لئے تشریف لاسے ، داس وقت تک عثان بن طلخ اس لام میں داخل ہنیں ہوئے سے ہا کھول نے تشریف لاسے ، داس وقت تک عثان بن طلخ اس لام میں داخل ہنیں ہوئے سے ہا کھول نے آنحضرت صلی النہ علیہ و لم کو اندرجانے سے درکا ، اورانہائی ترشی دکھائی ، آپ نے بڑی ہری ہو اس کے سونت کل ان کو جو رواشت کیا ، بچھ فریا یا ، اے عثمان ؛ شاید بڑی ہر د با رمی کے ساتھ ان کے سونت کل ان کو بر داشت کیا ، بچھ فریا یا ، اے عثمان ؛ شاید بھر دکر د وں ، عثمان بن طلخ شنے کہا کہ اگر ایسا ہوگیا تو قریش بلاک اور ذلیل ہوجا ہیں ہے ، آپ سہر دکر د وں ، عثمان بن طلخ شنے کہا کہ اگر ایسا ہوگیا تو قریش بلاک اور ذلیل ہوجا ہیں ہے ، آپ بر سے ہو تی ہو تی ہوئی نے نے فر ما یا کہ ہنیں ؛ اس وقت قریش آبا داور عزت دالے ہوجا ہیں تھے ، آپ یہ کہتے ہوئی نے نے فر ما یا کہ ہنیں ؛ اس وقت قریش آبا داورع دت دالے ہوجا ہیں تے ، آپ یہ کہتے ہوئی ہوئی کہ ہی نے اپنے دل کو شؤ لا تو مجھ نے تا ادادہ کو پورا در کر سے کا ، جب کہ فرح ہوا تو دسول النہ صلی النہ علی کہ کہ نے ہوا تو دسول النہ صلی النہ علی ہوئی ، پس نے بہتے س کروی ۔

نبعض روایات میں ہے کہ عثمان کن طلع کبنی نے کربیت المتدسے اوپر چرامع کئے تتھے حضرت علی کرم اللہ وجہۂ نے آپ کے عکم کی تعمیل کے لئے زبردستی کبنی ان کے ہا تھے سے لیکر آنمھ زے صلی اللہ علیہ کو لیدی تھی، بیت اللہ میں داخلہ اور وہاں منازا واکرنے کے لعبد جب آنخفرت صلی النّرعلیہ دیلم با ہر تشرّلیت لائے تو پھڑ کمجے کو دا ہیں کرتے ہوئے فر ما یا ،
کہ لواب یہ کبنی ہمیشہ تحفالے ہی خاندان کے باس قیامت تک ہے گی ، جو شخص تم سے یہ کبنی
لے گا وہ ظالم ہوگا ، مقصد بہ تھا کہ کہی و دُسٹے رشخص کواس کاحق نہیں کہ تم سے یہ کبنی نے لے ،
اس کے ساتھ یہ ہوایت فرمانی کہ مبیت النّد کی اس خدمت سے صلہ میں تحقیل جو مال مل تنا اس کو شرعی قاعدہ کے موافق ہتھال کرو۔

عثمان بن طلحہ کئے ہیں کہ جب ہیں کہ بے کرخوشی خوشی چلنے لگا توات نے تھے ہم مجھے اور در اور فرایا ؛ کیوں عثمان جو بات میں نے کہی تھی وہ پوری ہوئی یا ہندیں ، اب مجھے وہ بات یا در آگئی جو آ تخصرت صلی الشرعلب ولم نے ہجرت سے پہلے فرائی تھی ، کہ ایک روز ہم بات یا دائی تھی ہے ایک روز ہم سیکھی میرے ہاتھ میں دیکھو گئے ، میں نے عرض کیا کہ جیشک آپ کا ارشاد بورا ہوا ، اوراس قبت میں کلمہ میڑھ کرمسلمان ہوگیا (منظری ہروایت ابن سعد)

اب اس كے معنى اور مطلب الاحظر كيي،

ارشار، إِنَّ اللَّهَ يَا مُؤكُّمُ أَن تُوَّدُّوا الْأَمْنَتِ إِنَّ آهُلِهَا، تَعِن السُّرتعال تم سو محتم دیتا ہے کہ امانتیں ان سے ستحقین سو بہونچا یا کر دو اس حکم کا مخاطب بیم بھی ہوسکتا ہے کہ عمم ملان مون ، اوريجى احتال كم خاص امرار وحكام مخاطب مون ، اورزيا ده ظامري ب كه بروه شخص مخاطب جوكسي ا مانت كا ا مين به اس ميں عوام تھي داخل ٻي اور حكام تھي ۔ ادائدا انت کی تاکید | حال اس ارشاد کاید ہے کہ جس سے استھیں کوئی امانت سے اس بہد لازم ہے کہ یہ ا ما نت اس سے اہل وسخق کومپونچاہے ، دسول کرمیصلی انڈعلیہ وسلم نے ادارا آ کی بڑی تاکید فرمانی ہے، حصارت انس فرماتے ہیں کہ بہت کم ایسا ہوگا کہ دسول کریم صال اند عليه دسلمنے كونى خطبه ديا ہوا وراس ميں بدارشاد مذرمايا ہو:

وَلادِينَ لِمَنْ لَا عَهُدَ لَهُ اللهِ عَلَى ايمان نهيس اور جس شخص مين عالم ا کی ایندی شین اس من دین نهین ا

الدائمة التي لمن لآ أمما ت الله السين صير المانت وارى بنيس ال

(بدروایت بهقی نے شعب الایمان میں نقل کی ہے)

خیانت نفاق کی علامت ہے ابخآری اورسم میں حصرت ابوہر ریے اور ابن عروضی الشرعہاسے رولین مع کررسول انتر صلی انترعلیہ ولم نے ایک روز نفات کی علامتیں بتلاتے ہوئے ایک علامت بربتلائی کرجب ا مانت اس کے باس رکھی جانے توخیانت کرے۔

اما شرك تريس اس جگريه بات غورطلب سے كر نشر آن حكيم نے لفظ أمّا نت بصيغة جمّع ہسیتعال فرمایا،جس میں اشارہ ہے کہ امانت صرف یہی نہایں کہ کسی کاکوئی مال کسی کے یاس رکھا ہوجس کو عام طور برا ما نت کہا اور مجھاجا ماہے، بلکہ امانت کی کھھاور قیمیں بھی ہیں ا جودا قعہ آیت کے نزول کا ابھی ذکر کیا گیا خوداس میں بھی کوئی مالی امانت بہنیں ، بیت اللہ كى منى كونى خاص مال منه تقا، بلكه يرمني خدمت بيت الشرك ايك عمده كى نشانى تقى -حكومت كے مناصب | اس سے معلوم ہواكہ حكومت كے عبدسے اورمنصب جنتے ہيں وہ الله کی اما نتیں ہیں | سب اللہ کی انعانتیں ہیں ،جس سے امین وہ حکام اور افسر ہی جب سے ہاتھ میں عول ونصب سے اختیارات ہیں ، ان کے لئے جائز نہیں کم کو لی عبدہ کہی ایسے عص کے سپرد کردیں جو اپن علی یا علی قابلیت کے اعتبارسے اس کا اہل نہیں ہے، بلکرآن پرلازم ہے کہ ہرکام اور ہرعہدہ کے لئے اپنے دائرہ حکومت میں اس سے مسبحی كوتلاش كرس ـ

كيى منصب يرغير إلى كو تصاف والاملعون م فيرى ابليت والاسب تشرا تطكاح اح كونى ندها

ترموجودہ لوگوں میں قابلیت اورامانت داری کے اعتبادے جوست زیارہ فائق ہواس کورجے دی جائے۔ دی جائے۔

ایک حدمت میں رسول کریم صلی الله علیه و کم کا ارشاد ہے کہ بن خص کوعام مسلمانوں کا در مداری سپر دکی گئی ہو بھراس نے سولی عہدہ کہی شخص کو محصن دوستی و تعلق کی مدر میں بغیر ابلیت معلوم کئے ہوئے دمیریا اس پرالٹری اعنت ہے، مذاس کا فرص مقبول ہے مذافع کی بیال مکسکہ وہ جہنم میں داخل ہوجائے رجمع الفوائد، ص ۲۵ س)

بعض روایات میں ہے کہ جس تحص نے کوئی جمدہ کسی تحض سے سپر دکیا ہوا لانکہ اس علم میں تھاکہ دوسراآ دمی اس مجمدہ سے اس سے زیادہ قابل ادراہل ہے تو اس نے النٹر کی خیاست کی اور رسول کی اور سب سلمانوں کی ،آج جہاں نظام حکومت کی ابتری نظرآئی ہے وہ سب اس مسرآئی تعلیم کو نظرانداز کر دینے کا نتیجہ ہے ، کہ تعلقات اور سفار سٹول وہ رسوتوں سے عہدے تقسیم کے جاتے ہیں جس کا نتیجہ یہ ہمرتا ہے کہ تا اہل اور نا قابل لاگ جمد ہمرتا ہے کہ تا اہل اور نا قابل لاگ جمد ہمرتا ہے کہ تا اہل اور نا قابل لاگ جمد ہمرت ہر باد ہوجا تا ہے۔

اس لئے آنحصرت صلی المدعلیہ و کم نے ایک حدیث میں ادشاد فرمایا، إذا دُستِنَ الْاَمُوْ إِلَىٰ غَيْرِاْ هُولِهِ فَانْنَعْظِرِ المستَاعَةِ ، لَيْنَ جب دیجو کہ کاموں کی ذمہ داری ایسے نوگوں سے سپرد کردی گئی جواس کام کے اہل اور قابل نہیں تو داب اس فساد کا کوئی علاج نہیں، قیامت کا انتظاد کرو ہ یہ ہوایت صبحے بخاری کتاب اجلم ہیں ہے۔

خیلات یہ ہے کہ ت را کریم نے لفظ آمانت ہمیغة جمع لاکراس کی طرف اشارہ کر دیاکہ امانت صرف اسی کا نام ہمیں کہ ایک شخص کا مال کسی دوسم ہے شخص کے اس بطورامانت رکھا ہو، ملکہ امانت کی بہست سی قسیں ہیں جن میں حکومت سے عہدے

نبھی داخل ہیں۔

اورائیک حدیث میں آنحفزت صلی النه علیه و کم کاارشاد ہے: آلمتجالیس بالاً متا ستینے استینی انتلاری کے تھی ہونی جائیں ہے

مطلب یہ ہے مجلس میں جو ہات کہی جانے وہ اسی مجلس کی ا مانت ہے ،ان کی اجآز سے بغیراس کو د وسروں سے ندل کرنا اور مجھیلانا جائز نہیں ۔

اسى طرح ایک مریت بین ہے : آکٹ تُنَا اُکْ مُوَّ نَدَیْ اُ سُنِ یہ کہ مشورہ دہی ہے جواس کے نزدیک مشورہ میں دہ اس کے نزدیک مشورہ میں داور مہتر ہو ، اگر جانتے ہوئے خلاف مشورہ دیدیا توامانت میں مفیداور مہتر ہو ، اگر جانتے ہوئے خلاف مشورہ دیدیا توامانت میں

خیانت کا مرتکب ہوگیا، اسی طرح کس نے آب سے اینا راز کہا تو دہ اس کی امانت ہے، بغیراس کی اجاز سے مہر سے مہر دینانعیانت ہے ، آیت خرکورہ میں ان سب امانتوں کاحق اواکرنے کی تاکمید ہے ۔ مہاں بک مہلی آیت سے ابتدائی جلہ کی تفسیر تھی آسکے مہلی آیت سے دوسرے جلہ کی تفسیر تُلِذَا كُنْكُ مُنْ يَرْبُنُ النَّاسِ آنْ تَعْتَكُمُو إِلَّا لَعَكُ لِي " يَنْ جِب مَ وَكُول كَ اللَّي جَعَرُون م فیصلہ کرنے لگو تو عدل وانصاف کے ساتھ کیا کروہ ظاہریہ ہے کہ اس کا نطاب حکا کا وامراء س ہے جو خصوبات ومقدمات کا فیصلہ کیا کرتے ہیں ، اوراسی کے قریمۂ سے بعض حضرات نے پہلے جله کا مخاطب مجمی حکام وا مرام کو قرار دیاہے ، اگرچ بہلے جلہ کی طرح اس میں بھی گنجا کٹ اس کی موجود ب، كم حكام وعوام دونول اس خطاب ميس شامل جول ، كيونكه عوام مي اكثر فريقين كيرى كوثالثا باكر فيصل كرد باكرية عيد، اسى طرح جفكر ول كافيصل كرناعوام بي بعى يا إجاستناب، مكراس بي سٹ بہنہیں کہ اوّل نظر میں ان دونوں جملوں سے مخاطب حکام وامرار ہی معلوم ہوتے ہیں ا^{یس} لنے یہ کہاجا سکتاہے کہ ان سے مخاطمیہ اوّل حکام وا مرارہیں اورثانیّا بہخطاب ہراس تنص کے نے میں سے جس سے یاس لوگوں کی امانیں ہوں اورجس کو کسی مقدمہ کا ثالث بنا دیا جات ۔ اس جلمی حق تعالی نے بین الناس فرایا بین المسلمین یا بین المؤمنین نهیں فرایا، اس میں اشارہ فرا دیا کہ مقدمات سے فیصلوں میں سب انسان مساوی ہیں، مسلم ہوں یا غیرسلم، اور دوسست ہوں یا دستن، اپنے ہموطن ہم رنگٹ ہم زبان ہوں یا غیر ' نیصلہ کرنے وا ول کا فرض ہے کہ ان سب تعلقات سے الگ ہوکر جمیمی ی وانصا من کا تقا ہووہ فیصلہ کریں۔ عدل وانصان امن عالم | غرص آیت سے بہلے جملہ میں اواسے امانات کا حکم ہے ، اور د وسستے کامناس ہے | بیں عدل واقصاف کا، ان میں ادائے اما نات کومعتدم کیا گیا، شاید اس کی وج بہ ہوکہ پورے مکس میں عدل وانصاف کا حیام اس سے بغیر ہوہی نہیں سے ما کرجن کے ا تعین مک کا قدارہے وہ بیلے اوارا مانات کا فرلھندھی طور پر اواکری این حکومت کے عهدول يرصرون ابني وكول كومعتر دكرس جوصلاح يمت كادا ورامانت وديانت كى دُوست اس عهده سے لئے سب سے زیادہ بہتر نظرا کیں ، دوسی اور تعلقات یا محص سفارش یار شوت كواس ميں راہ مذريں ، در بذنتيجہ يہ ہوگا كَم مَا اہل نا قابل يا خائن ادرخالم لوگ عب رول بر قابض موجامیں گے، مجراگرار باب اقترار دلسے مجی برجایں کہ ملک میں عدل وانصاف کارواج ہوتوان سے لئے ٹامکن ہوجائےگا، کیونکہ بیعبدہ دادان حکومت ہی حکومت کے

إلقدا وربيرين ،جب يه عائن يا نا قابل بورك توعدل وانصاحت قائم كرنے كى كياراه ب،

اس آیت میں یہ بات نماص طور رہا در کھیے کے قابل ہے کہ اس میں ح جل شاندا نے مکو مے مدول کوہمی امانت قرار ہے کرا ول توبہ واضح فرادیا کجس طرح امانت صرف اس کوادا کرنا چاہتے جواس کا مالک ہے ،کسی فقیر، میسکین پر جسسہ کھاکر کسی کی امانت اس کو دینا جائز نہیں ^ا پاکسی سشت وار با دوست کاحق اداکرنے کے لئے تمین تخص کی امانت اس کو دید مینا درست نہیں ، اس طرح مكومت مع جدر حن سے ساتھ عام خلق خدا تعالى كاكام متعلق ہوتا ہے بيمبى الماي میں ،ادران ا مانتوں کے سنجی صرف وہ لوگ میں جانبی صلاحیت کاداور قابلیت واستعدا د کے اعتبار سے بھی اس عہدے کے لئے مناسب اور موجودہ لڑگوں ہیں ستے بہر ہوں اور دیانت اورا مانت کے اعتبار سے بھی سب میں بہتر ہوں ، ان کے سواکسی دوہمرے کو بی عہدہ سيردكرديا تويه امانت ادانه بهوتي .

علاقان اورصوبان بنیادوں بر | اس سے ساتھ قرآن سیم سے اس جلہ نے اس عام غلطی کو بھی دور عومت سے مناصب سیردکرا کردیا جواکٹ مالک سے دستوروں میں عیل رہی سے کر حکومت اصول غلطی ہے کے عمد وں کو ہاشند کان مکس سے حقوق قرار دیدیا ہے۔

ادراس اصولی غلطی کی بنار پریہ قانون بنانا پڑا کہ حکومت کے عہدے تناسب آبادی ك اصول يرتقيم كے جائيں، برصوبة ملك كے نتے كو في معتبرين، أيك صوب كے كولمين دوست وسركاآدمي نهين ركها جاسحتا بخواه وه كتنابي قابل اورامين كيول مز بهوا وراس صوب كا آ دمی کستینا ہی غلط کا دنا اہل ہو، مسترآن تیجمہنے صاحت اعلان مشسرما دیا کہ برجہدے سے کا حق نهیں بلکدا مانتیں ہیں جو صرف اہلِ ا مانت ہی کو دی جاسحتی ہیں،خواہ وہ کسی صوب اورکہی خطر کے دیسنے دانے ہوں ، البتہ کہی خاص علاقہ اورصوب بر حکومت کے لئے اس علاقہ کے آدمی کو ترجيح دى جاسحت ہے كہ اس ميں بهت مصالح ميں ، گرس طير ہے كركام كى صلاحيت اورانات یں ا*س پر*یورااطمینان ہو۔

دستورملکت مے چند اس طرح اس مختقرآیت میں دستورملکست سے چند بنیادی اصول آگئے جو زري اصول مندرج ذيل بين ا-

ا - اقراب كرآيت كي سبل جله كو إنّ الله يَا مُؤكُّمُ سه شروع فر ماكراس طرف اشاره كرديا كراصل امراور يحم الشرقعالى كاب، سلاطين ونياسب اس كے ماموريس اس سے المبت بواكه مكسين افتدارا على صرف التدتعالي كابير

۲۔ ووسے رہے کہ حکومت کے جمدے باشندگان ملک کے حقوق نہیں جن کوتنا ^{ہیں} آبادی کے اصول پرتقیم کیا جائے ، بلکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے دی ہوئی ا مانتیں ہیں جومون

انکے اہل ا ورلائن لوگوں کودیے جاستے ہیں۔

ار تمیرے مرکز دین برانسان کی محرانی صرف ایک نائب وابین کی حیثیت سے ہوستی ہے وہ مکک کی قانون سازی بین ان اصول کا پابند سے گاجو حاکم مطلق حق تعالیٰ کی طرف سے بزراجہ وی بنلادیتے گئے ہیں۔ بنلادیتے گئے ہیں۔

۴۰ چوشخے به کرحکام وامراد کا فرض ہے کرجب کوئی معتدمه ان سے پاس آئے تونسل و وطن اور دنگ وزبان بیاں تک کہ غربہب ومسلک کالمهتسیا ذکتے بغیرعدل وا نصاف کا فیصلہ کرس ۔

اس آبت میں دستورمملکت کے ذرّین اصول بتلاکرآخریں ارشاد فرما یا کہ الشرتعالیٰ نے کم کوجونھیے سے وہ بہت ہی اچھ ہے، کیونکہ الشرتعالیٰ ہڑھی کی سنتا ہے ، اور جو بولئے اور فریا دکرنے پر بھی فدرت نہ دکھتا ہو اس کے حافلت کوخو در کھتا ہے، اس لئے اس کے بتلات اور بنائے ہوئے اصول ہی ایسے ہیں جو ہیں شہر ملک میں اور ہر دور میں قابل عمل ہو پہتے ہیں، اور انسانی دما غول کے اندر محد در ہواکر تے ہیں، اور انسانی دما غول کے اندر محد در ہواکر تے ہیں، اور تغیر حافات کے بعدان کا بدلنا ناگزیم ہوتا ہے، جس طرح بہل آبت کے مخاطب حکام وامرار سخے دوسری آبت کے مخاطب حکام وامرار سخے دوسری آبت میں عوام کومخاطب فرماکرار شاد فرما یا کہ اسے ایمان والو اسم الشرکی اور رسول کی اور اسے اور اینے اولی الامرکی اطاعیت کرو۔

اول الامركون لوگ بن ؟ اولى الامر لغت مين ان لوگون كو بكا جائد ہن كے ما تھ مين مسى چيز كا نظام وانتظام بو، اسى لئے حضرت ابن تقباس، مجآبدا ورحن بصرى وغيره رضى الشرعنيم، مفسرتِ، قرآن نے اولى الامركے مصداق علمار و فعبّار كو قرار دياہے ، كم وہ رسوني كريم صلى المترعليہ وسلم كے ناتب بين اور نظام دين ان كے ما تقديم سبے ۔

ادرایک جاعکت مفترین نے جن میں حضرت ابو ہر رہے دیشی الندعنہ بھی شامل ہیں، فرمایا کہ اولی الا مرسے مراد حکام ادرامرار ہیں جن سے ہاتھ میں نظام حکومت سے۔

ادر تفنيه آب منرادر تفنيد مظرى بن ب كرير نفظ دونون طبقون وشامل ب، لين علماء

کومچی اور حکام وامرا برکومچی، کیونکہ نظام امرا بنی دونوں سے ساتھ والسسنتہ ہی۔

 فرمادیا، اوراس میں کسی تفصیل وتشریح کی حاجت نہیں، جیبے مثرک وکفر کا انہمائی حبرم ہونا، ایک الشروحب دہ کی عبادت کرنا، اور آخرت اور قیامت پریقین رکھنا، اور محرکھ سطفے صلے الشر عدیر ولم کوالڈ کا آخری برحل رسول ماننا، نما زَ، روزہ ، تیج، زکوۃ کو فرض مجھنا، بہ وہ چیزیں ہیں جوبراہ اللہ احکام ربانی ہیں، ان کی تعیسل بلا واسطرح تعالیٰ کی اطاعت ہے۔

دوسراحصته احکام کادہ ہےجس میں تفصیلات وتنٹر پیجات کی ضرورت ہے ،ان میں قرآن کیے اکثر ایک مجل یا جہم بھی دیتا ہے اوراس کی تشریح وتفصیل نبی کریم صلی المشرعلیہ وسلم سے والے کی جاتی ہے ، بھردہ تفصیل وتشریح جوآ سخصارت صلی المشرع بھی وہ بھی اور ہیں احادیث سے ذراجہ فرمانی میں وہ بھی ایک ہیں اجتہادی طور بر کوئی کمی یا کونائی میں وہ بھی ایک ہیں اجتہادی طور بر کوئی کمی یا کونائی رہ جاتی ہے وہ اس کی اصلاح فرادی جاتی ہوتا ہے ، اور بالآخر آ مخصارت صلی المتدعلیہ و کم کا تو جاتی ہوتا ہے ۔

اس قسم سے احکام کی اطاعت ہی اگرچ در حقیقت اللہ تعالیٰ ہی کی اطاعت ہے لیکن طاہری عہت ہے لیکن طاہری عہت ہے لیکن طاہری عہت ہارے چو کلہ یہ احکام صربح طور پر مشرآن نہیں ،آسخصرت صلی اللہ علیہ ولم کی زبانِ مبادک سے احمدت کو بہو سیخے ہیں ،اس لئے ان کی اطاعت طاہری اعتباد سے اطاعت رسول ہی کہ الاتی ہے جو حقیقت میں اطاعت آئی سے ساتھ متحد ہونے سے باوجود ظاہری اعتباد سے ایک

جرا کانہ حیثیت رکھتی ہے، اس لئے پورے مشرآن میں اللہ تعالیٰ کی اطاعت کا تھے دینے کے ساتھ اطاعت رسول کا سکم مستقلاً مذکورہے۔

الا دیٹ میں اس سے متعلق متصادر وایات ملی صراحةً نرکود ہیں نہ عدمیث میں ، یا ذخیرہ احا دیث میں اس سے متعلق متصادر وایات ملی ہیں، لیسے احکا) میں علما یجہدین قرآن وسنت سے منصوصات اور زیرغو دسستلہ سے نظائر میں غور وفکر کرکے ان کا پیم الاش کرتے ہیں ، ان احکام کی اطاعت بھی آگرج حقیقت سے اعتباری قرآن وسنت سے مستفاد ہونے کی وجہ سے اطاعت میں تفاد ہونے کی وجہ سے اطاعت میں تفاد ہوت کی وجہ سے اطاعت میں تفاد ہوں ہیں۔ کی وجہ سے اطاعت میں تفاد ہوں ہیں۔ کی وجہ سے اطاعت میں اور علمار کی طون خسوب ہیں۔

اسی تیری قیم میں آیے احکام بھی ہیں جن میں کتاب دسنت کی رُوسے کوئی پابندی ا عائد نہیں، بلکہ ان میں عمل کرنے والوں کو خمت یارہے جس طرح چاہیں کریں، جن کوا صطلاح میں مباحات کہا جاتہ ہے، ایے احکام میں علی انتظام حکام وامراء کے سپر دہے، کہ وہ حالات اور مصالح سے بیش نظر کوئی قانون بنا کر سب کواس پر چلاہیں، مشلا شہر کراچی میں ڈاک خلاف کہا تہ ہوں ، ریادے کا لظام کس طرح ہو، آبا دکاری کا انتظام کی انتظام کی طرح ہو، آبا دکاری کا انتظام کن قواعد پر کیاجاتے ، بیسب مباحات ہیں ،ان کی کوئی جانب ند داجب ہے مذحرام ملکہ اختیاری ہے ، لیکن بنہست یارعوام کو دیدیا جائے تو کوئی نظام نہیں چل سکتا، اس لئے نظام کی ذمہ داری حکومت پر ہے ۔

آیت مذکورہ میں ادلواالامرکی اطاعت سے علمار اور دکتام دونوں کی اطاعت مرادسے، اس لئے اس آیت کی رُو سے فقمی تحقیقات میں فقہار کی اطاعت اورانتظامی امور میں حکام وامرار کی اطاعت واجب موسمی ۔

الملان شرع کاموں بن اللہ تعالی نے جس کام کو ادشار فر ایا کہ آگر ہم توگوں کے درمیان کوئی فیصلہ اللہ تو مدل وافعات کے ساتھ کر و اور اس سے پہلے اللہ تعالی نے وگوں کو اول الامر کا طاحت کی تعلیم دی اس سے اشارہ اس بات کی طرف کر دیا کہ امیر آگر عدل پرقائم رہے تو اس کی اطاعت کی تعلیم دی ، اس سے اشارہ اس بات کی طرف کر دیا کہ امیر آگر عدل پرقائم رہے تو اس کی اطاعت واجب ہے ، اور آگر وہ عدل وافعاف کو چھوٹ کر ضلاف بر شرع احکام صادر کرے تو ان میں امیر کی واجب سے ، اور آگر وہ عدل وافعاف کی چھوٹ کر ضلاف بر شرع احکام صادر کرے تو ان میں امیر کی اطاعت نہیں کی جائے جھوٹ وصلی انٹر علیہ وہم کا ارشاد ہے ، " لا طاعت نہیں کی جائے جھوٹ تی ایسی اطاعت جائز نہیں جس سے خالق کی ناون رائی لازم آئی ہو ہو

اس آینت میں انڈ تعبالے

ارشاد فرار ہے ہیں کہ اگریم لوگوں کے در میان فیصلہ کر و توعدل کے ساتھ کرد؛ اس سے یہ بات معلیم
ہوتی ہے کہ جو آدمی عدل وافصاف کو قائم رکھنے کی طافت اور صلاحیت مذر کھتا ہوتواس کو قائم
ہمی نہیں بننا جاہتے، کیونکر حسکم بالعدل بھی ایک اما نت ہے ،جس کی حفاظت کم وراور نااہل
آدمی نہیں کرسکتا، چنا نجے جب حضرت ابوزر نے حضوراکرم صلی الشرعلیہ وسلم سے در نواست کی کہ
اور میں مجھے کسی جگہ کا حاکم معتر رفر مالیس قرآئے نے جواب میں ارشاد فر ما یا کہ ؛

ایک ایک خواک کے خواف کرانے ہوئے اس اور اس سے دور تو اس میں اور سے دور تو اس میں ، اور

أَمَانَفُ وَإَنَّعَاكِوْمَ الْعِيْمَةِ خِزَيٌّ وَإُدَّى الَّذِئُ عَلَيْءٍ فِيْهَا دكرُواهُ مُسُيلٌ بجوالدمنلموى،

منصب ايك المت بع حبى كى وج تيات وَذَنَ الْمُنْ إِلَّا مَنْ أَخَلَ بِحَقَّمَ اللَّهِ مَنْ أَخَلَ بِحَقَّمَ اللَّهِ مَنْ أَخَلَ بِحَقَّمَ اللَّ سولت استخص کے جس نے امانت کات پوراکردیا بورایعی وه داست ری جائےگا،

عادل وي الله كالتكاليك مدميث بس حصور اكرم صلى الشرعليه والم في ارشا وفرما ياك عادل الشركامين مجوب ترین بناویم اور قرمیب ترین انسان سے ، اور ظالم الله کی رحمت اور نظر کرم سے دور ہوتا ہے آیک دوسری مدیث بیں آتاہے کہ بی کریم صلی النہ علیہ وسلم نے صحابہ سے فرما یا کرنم جانے مركسب سے بہلے الشكے ساير كے شيچ كون جائے گا؟ المفول نے جواب وياكم النداوراس كے رسول ہی کواس باست کا زیا دہ علم ہے ، تو مجھ آپ نے ارشا و فرمایا یہ وہ لوگ ہوں گے جن کے ساتھے جب حق آجائے توفورا قبول كركيتے ہيں، اورجب ان سے سوال كياجا آئے تو مال كوخرج كرتے میں اورجب وہ فیصلہ کرتے ہیں توالیا عاد لائذ کرتے ہیں جیسا کہ وہ اپنے لئے کرتے۔ اجبهاداورقياس كالمرس اوله تعالى قيان مّنازعتُم في شيء فرد وه الى الله و الرَّمول اس ایت میں اللہ تعالی نے محم دیاہے کہ اگر متعارا کسی امریمے بارے میں اختلاف ہوجائے تو تمتما ننداور سول کی جانب رجوع کرو۔

سماب دسنت كى طوف رجوع كرفے كى دوصورتين بين، ايك يرك كتاب وسنت کے احکام منصوصہ کی جانب رجوع کیا جائے، دو ترکری صورت یہ ہے کہ اگر احکام منصوصہ وجو مہیں ہیں تُوان کے نظامر پر قیاس کرے رجوع کیاجائے گا، فرید ڈی کے الفاظ عام ہی جود دنو صور تول كوشاهل بيس .

لَّمُ تَرَالَى اللَّهُ يُنَ يَرْعُكُونَ ٱلْمُثَالِمُ الْمُنُو الْمِمَا نے در دیکھا ان کو جودعوی کرنے ہیں کہ ایان لائے ہیں اس پر جو

الرِّوارُ الْحَرِّ عِمْدِ عِلَمْ جَابِ مِنْ مُ تَصَيِّدُ الْحَرِّدُ الْمِنْ الْمُرْدُلُ النَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللّلْمُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللّهُ اللَّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الل نیری طرف اور جو اترا مجھ سے پہلے ہاہتے ہیں کہ لمان کی طرف اور محتم ہوچکا ہے ان کو کہ اس کو نہ مائیں اور چا ہتا ہے شعطان نَ يُصِّلُمُ مُ طَلِّلًا بَعِيلًا ﴿ وَإِذَا قِيْلَ لَهُ مُ تَعَالُوا إِلَىٰ مَا

لذان کو بہتکا کر ڈور جا ڈالے

اورجسان کو کھے کم آؤ اللہ کے حم

نُنْزَلَ اللهُ وَلِي الرَّسُولِ رَآيْتَ الْمُنْفِقِينَ يَصُنُّ وَنَ عَنْكَ کی مرت جواس نے آثارا اور رسول کی طرف تو دیکھے تو منافقوں کو کہ بیٹتے ہیں مجھ سے صُّلُ وَدَّالَ فَكَيفَ إِذَا آمَا بَتُهُمُ مُّصِيْدَةً بِمَا قَلَّمَتُ بُيُهِمُ ثُنُّمُ عَيَاءُ وَكَ يَحُلُفُونَ ﴾ بالله إن أرَّ دَا ہوتے سے پھر آویں تربے اس میں کھلتے ہوئے الند کی کہ ہم کو غوض مذمقی انًا وَتُونِيقًا ﴿ أُولَائِكَ الَّذِينَ يَعْكُمُ اللَّهُ مَا فِي یہ رہ لوگ میں کہ اللہ تم جانتا ہے جو اُن کے دل نُكُ بِهِمْ إِنَّا عُرِضَ عَنْهُمُ وَعِنْظِهُمْ وَقُلُ لَهُمُ فِي أَنْفُهُمْ ہے ، سوتو ان سے تغافل کر اور ان کو نصیحت کر اور ان سے کہم کن سے حق میں ئىلىغًا ﴿ وَمَا آرُسُلْنَا مِنْ رَّسُولِ إِلَّالِيُطَاعَ بِاذُنِ ت کام کی ، اور ہم نے کوئی رسول بنیس جھیجا عظر اسی واسطے کہ اس کا ينة وكورا هُمُ إِذْ ظَلَمُ الْمُقَالَنُهُ مَا نَفْسَهُ مُرْجَاءُ وُكَ فَاسْتَغْفَرُ ، النَّذي فرما نے سے اور اگر وہ لوگ جس وقت انھوں نے اپنا بُراکیا تھا آتے تیرے پاس بھرالندسے معانی الله واستنعفر له مرالرسول لو حرالله والمنه والماتحيما ٠ جائة اور رسول مبنى ان كو بخواً أو البته المذكويات معان كرف والأ مرسر بان .

خُلاصَة تفسير

داے محدصلی الشرعلیہ رسلم کیا آپ نے اُن لوگوں کو نہیں دیجھا جو (زبان سے قو) دعواہے کو نے بین کر وہ دیجہ بین کر وہ دیجہ اس کتاب بر بھی ایسان دیکھتے ہیں جو آپ کی طرف نازل کی گئی دیعی قرآن اوراس کتاب بر بھی جو آپ سے بہلے نازل کی گئی دیدی قورست کیونکر اس میں منافقین کا بیان ہے ، اوراک رشافقین میرود میں سے بھی مطلب یہ کہ زبان سے دعوای کرتے ہیں کہ جس طرح ہم توات ہو کو اس نے ہیں اسی طرح قرآن کو بھی مانے ہیں ، لین اسلام سے مرعی ہیں ، بھواس پر حالت یہ بڑکہ اسٹے ہیں اسی طرح قرآن کو بھی مانے ہیں ، لین اسلام سے مرعی ہیں ، بھواس پر حالت یہ بڑکہ ایٹ مقدمہ لے جانے ہے ہوں کہ خوات مقدمہ لے جانے کے اس مقدمہ لے گئی اسلام سے جیسے شیطان ہی کے پاس مقدمہ لے گئی کے شیطان ہی کے پاس مقدمہ لے گئی کے شیطان ہی کے پاس مقدمہ لے گئی کے شیطان ہی کے پاس مقدمہ لے گئی

حالاتکہ داس سے دوامرمانع موجودیں ایک یہ کہ ان کو دسٹرلیست کی جانب ، برحکم مواکراس دشیطاً) <u> کوید مانی</u>س ربین اعتقادًا وعملاً ا**س کی مخالفت کری**) اور رو دسرا مانع به که) شیبطان ران کاایساتین اور مرخواہ ہے کہ) ان کو (راوحق سے) بھٹکا کر مہت دور لیجا ناچا سا ہے رہیں با وجودان دونول ا مروں سے جن کامقتعنی میر ہے کہ شیر طان سے کہنے برعل مذکریں ، مچر بھی اس کی موا فقت کرتے ہیں) اورجیب ان سے کما جاتا ہے کہ آؤاس حکم کی طرف جو المند تعالیٰ نے نازل فرمایا ہے اور داؤ، رسول رصلی النّه علیه و ملم ، کی طرف (که آیٹ اس صفح سے موافق فیصلہ فرمادی) تو آیٹ داس دقست ، منافقیں کی بہ حالیت دسچھیں سے کراہے دسے پاس آنے)سے مہلوشی کرتے ہیں بھرکسی جان کو بنتے ہے جب ان پرکوئی مصیبت بڑتی ہے ان کی اس حرکت کی برولت بور اس مصیبت سے ، میلے کر پیچے تھے، (مراداس حرکت سے مترع کو چیوٹ کر د دسری حگامت دمہ لے جانا ہے ، اور معيبيت سيمراو جيبے قبل يا خيانت و نفاق كا كھُل جاناا در ہازېرس ہونا، ليين اس وقت سوح پڑتی ہے کراس حرکت کی کیا تا ویل کریں جس میں مجھ رسم خرکور ہیں، تمجھ (تا دیل سوچ کر) آپ سے پاس آتے ہیں ، خواکی قسیس کھانے ، ہوئے کم رہم جود دسری جگر چلے سیتے تھے ، ہمارااد رکے مقصود نہ تھا سواس کے کامعامل کے ودنوں فرن کی کوئی بھلائی کی صورت انکل اور النان میں ، <u>باہم موا نقبت</u> (مصالحت) ہوجاتی (مطلب بیر کم قاندن توشرع ہی کاحق ہے ہم د دمسری حبگہ مترع کرناحی سمچ*ھ کرنہیں گئے ستھ*، لین بات یہ ہے کرقا نونی فیصلہ میں توصاحب حق کومسا کم رعایت کرنے کے لئے مہیں کہہ سختا اور ماہمی فیصلہ میں اکثر رعایت کرا دی جاتی ہے ، یہ وجہ تھی ہارہے دوسری جگہ جانے کی، ادر قصتہ ختل میں تا دیل اس مفتول سے فعل کی ہو گی جس سے مقصودا بن برارت یا حضرت عمره بر دعوای تست بهی بهوگا،الشد تعالی ان کی اس تا ویل کی مکذسب فر ماتے ہیں کم) ی<u>ہ وہ لوگ ہیں کہ انٹر تعالیٰ کو معلوم ہے جو کچھے</u> رنفاق و *کفز*) ا<u>ن کے دلو</u> ل ہیں ہ ركهاس كفرونفاق وعدم رصنا بحكيم شرعي بى كى وجهس يدلوك ودسرى بجكه جاتے بيس اور ونت معين براس كى سزائجى ياليس على اسو (مصلِحت مبى بےكر) آب وعلم خداد مدى دمواحت دة خداوندنی پراسمنفار فرماکر) ان سے تغافل کرجایا کیجے دلین کچھ موانعذہ نرمایتے) اور (میلیے ابنے منصب دسالت کے اقتصالے) ان کولھیجت فراتے دہے دکہ ان حرکتوں کوچھوڑ دو) <u> آدران سے خاص ان کی زات (کی اصلاح) سے متعلی کافی مصنمون کہہ دیجے</u> (ماکدان پر حجبت قائم اور تهام موجات مجرمة مانیس تو وه جانیس) اور ہم نے تهام سغیروں کوخاص اسی و اسطے مبعو<u>ت فرمایات که بیمیم تعدا و ندی</u> دحوکه اطاعت رئیل سے باب میں فرمایا ہے ان کی آگا ۔ کی جاتے (بس اول توان نوگوں کو متروع ہی سے اطاعت کرنا واجب سمی اور آگر دخیرشا متِ

نفس سے حماقت ہی ہوگئ تھی تو اجس وقت دیر گناہ کرکے اپنا نفتصان کر بیٹے تھے اس وقت (مُراَّ کے ساتھ) آپ کی خدمت میں حاصر ہو جاتے ہے (حاصر ہوکر) المنڈ تعالیٰ سے راپنے اس گناہ کی امدہ اللہ علیہ وسلم بعنی آپ بھی ان کے لئے المنڈ تعالیٰ سے معافی چاہتے تو خوددالنہ تعالیٰ کو توب کا قبول کر لے دالا اور رحمت کرنے والا پائے ربعت اللہ تعالیٰ اپنی رحمت سے توب تبول فرما لیتے)

معارف ومسائل

ر المراب المسال المان المان المان المراد ال

ان دولوں میں باہمی تفت عمو کے بعد سا انجام ہوا کہ دولوں اسی پرداضی ہو گئے کہ انحفزت صلی الشرعلیہ دیلم کے باس حاصر ہوکرآئی ہی سے اپنے مقدمہ کا فیصلہ کرائیں، مقدمہ آنخفزت صلی الشرعلیہ وسلم کے باس سینیا، آئی نے معاملہ کی تحقیق فرائی، توسی یہودی کا ثابت ہوا، اسی کے حق میں فیصلہ دیریا، اورلیت کو جو بظاہر مسلمان تھا ناکام کر دیا، اس لئے وہ اس فیصلہ پرداحتی مذہوا، اورایک نئی داہ نکالی، کم کری طرح یہودی کواس بات پر راحتی کر ایا جائے کہ ہم حصرت عَرب الخطاب رضی الله عند کے پاس فیصلہ کر فی جیس ، یہودی لے اس کو تبول کر لیا ، داز اس بیں یہ تفاکہ بستسر نے یہ بچھا ہوا تھا کہ صفرت عمریز کفار کے معاملہ میں سخت ہیں ، وہ یہودی کے حق میں فیصلہ دینے کے بجائے میرے حق میں فیصلہ دیں سے ۔

M27

بہرکمیٹ یہ دونوں اب حصرت فاروق اعظم پڑنے پاس پہنچ، میہودی نے حصرت فاروق اعظم سے ساھنے بورا واقعہ بیان کر دیا، کہ اس مقدمہ کا فیصلہ جناب رسول المدصلات علیہ دلم فرما چیچے ہیں، گرمیرشنص اس پڑھکئن نہیں ، اورآت سے پاس مقدمہ لایا ہے۔

حفرت عمر شنے بہترے پوجھا کہ کیا ہی دا قعہ ہے ؟ اس نے اقراد کیا ،حفرت فاروق اللہ نے فراد کیا ،حفرت فاروق اللہ نے فرایا اللہ تا اور کی استے میں تشریعے ہوتھا کہ ہوں تشریعی سے خرایا اللہ تا اور ایک تاوار ہے کر آئے ، اور اس منافق کا کام متام کردیا ،اور فرمایا ، سہوشفس دسول الشرصلی الشاعلیہ وسلم کے فیصلہ پر راصنی نہواس کا یہی فیصل ہے "وید دا قعد دوج المعانی میں بردایت تعلی وابن ابی حاتم راصنی نہواس کا یہی فیصل ہے "وید دا قعد دوج المعانی میں بردایت تعلی وابن ابی حاتم حضرت عبدالشرین عباس سے منقول ہے)۔

اورعامة مفتري نے اس میں يہ بھی لکھ بھکواس کے بعدمنا فق مفتول کے وارثوں کے حضرت عمر شکے خلاف یہ دعوی بھی دائر کردیا کہ انتفول نے ایک سلمان کو بغیر دلیل شرعی کے حضرت عمر شکے خلاف یہ دعوی بھی دائر کردیا کہ انتفول نے ایک سلمان کو بغیر دلیل شرعی کے مار ڈالا ہے، اور اس کو مسلمان ٹابت کرنے کے لئے اس سے کفر قول دعملی کی تا دیلیس بیں کسی آیت متذکرہ میں اسٹر تعالیٰ نے معامل کی من حقیقت اور اس محصر مقنول کا منافق ہونا ظاہر فرما کر حضرت عمر شکو تری کر دیا ۔

اس سلسلہ میں اور بھی چند و قاتع منقول ہیں ہجن میں کچے لوگوں نے مشرعی فیصلہ جیوٹو کر کمپن کا ہن یا بخوم کا فیصلہ قبول کر لیا تھا، ہوسکتا ہے کہ آیتِ متنذ کرہ ان سب سے متعلق ازل ہو لی ہو۔

اب آیات کی تغییر دیجے ، بہلی آیت ارشاد ہواکہ استخص کو دیکھوجوبہ دعوی کرتاہے کہ میں بجیسلی کتابوں قرآن آپ بڑا زل ہو کہ میں بجیسلی کتابوں قرآن آپ بڑا زل ہو اس برجی ایمان لایا تھا اور جو کتاب دقرآن آپ بڑا زل ہو اس برجی ایمان لایا تھا اور جو کتاب دقرآن آپ بڑا ال ہو اس برجی ایمان لانا ہوں ، بینی بہلے اہل کتاب میں داخل مقا، بچر مسلمانوں میں داخل ہو الحق المن برگیا ، لیکن یہ مسلمانوں میں داخل ہونا بھوٹ رہو گئے ہے۔ یہ مسلمانوں میں داخل ہونا بھوٹ کر بھوٹ کر میودی مرداد کھیب ابن انرف و تت اس طرح ہوگیا ہے کہ انخصرت صلی الشرعلیہ دیا ہوا ہے کہ بخویز بیش کی ، اور اس سے بجد جب آنخصرت صلی الشرعلیہ دسلم نے کی طرف دجوع کرنے کی بخویز بیش کی ، اور اس سے بعد جب آنخصرت صلی الشرعلیہ دسلم نے ایک داخت ادری قیصلہ دیدیا تو اس ہردا صنی مزہوا۔

لغظ طَآغوت سے تعوی معنی منرمثی کرنے والے سے ہیں اورع حت میں شیعطان کوطآغوت

کماجاتاہے، اس آیت میں کوتب بن اسرون کی طرف مقدمہ لے جائے کوشیطان کی طرف ہجاتا قرار دیاہے، یا تواس دجسے کہ کوتب بن اسرون خود ایک شیطان تھا، اور یااس وجسے کہ شرعی فیصلہ کوچھوٹی کرخلاف بشرع فیصلہ کی طرف رجوع کرنا شیطان ہی کی تعلیم ہوسیحت ہے، اس کا اتباع کرنے والا گویا شیطان ہی ہے پاس اپنا مقدمہ نے گیا ہے، اسی لئے آخر آسیتیں ہدا" فرادی کہ جوشخص شیطان کی پروی کرے گا توشیطان اس کود ور دراڈ کی گراہی میں بہتالکردگیا فرادی کہ جوشخص شیطان کی پروی کرے گا توشیطان اس کود ور دراڈ کی گراہی میں بہتالکردگیا علیہ وہلم سے بشرعی فیصلہ سے اعواض کرنا کہی سلمان کا کام نہیں، ہوسکتا، ایسا کام کرنے والامنا فق ہی ہوسکتا ہے، اور جب اس منا فت کا کفر علا اس کوقت کرنا جھے ہوگیا، کیونکہ ابھے منافق علیہ وہلم سے فیصلہ پرواضی مذہوا توفاد وق اعظم حکا اس کوقتل کرنا جھے ہوگیا، کیونکہ ابھے منافق ندر ہا بلکہ کھلاکا فر ہوگیا، اس لئے ادشاد فرمایا کہ یہ لوگ ایسے ہیں کہ جب اُن سے کہا جاسے کہ اُن وا داس حکم کی طرف ہوا دشر تعالی نے اُساد اسے ، اور اس کے دسول کی طرف ، تو ہر منافقین آری کی طرف آنے سے اُرک جاتے ہیں۔

تیسری آیت میں ان تا دیلات باطلہ کا غلط ہونا واضح کیا ہے جو نفر عی فیصلہ کو چھوڑ کر غیر نفر عی فیصلہ کی طرف رجوع ہونے والوں کی طرف سے بیٹی کی جاتی تھیں، جن کا خلاصہ یہ تھا کہ ہم رسول النڈ صلی النڈ علیہ رسلم کو ناحق سمجھ کر مہدیں چھوڑ ا، اور دوسروں سے فیصلوں کو اس سے بالمقا حق سمجھ کرخہت یار مہدیں کیا، بلکہ بعض مصالح کی بنار پر الیا کیا، مثلاً بیرصلحت تھی کہ آجیے باس تو قانونی فیصلہ ہوتا ہجس میں باہمی مصالحت اور دواوار سی کا کوئی سوال نہیں تھا، ہم مقدمہ مود وسری جگہ اس لئے لے عملے کہ ان دونوں فراق سے لئے کوئی بھلائی کی صورت نہل آسے،

اورد ونول میں مصالحت کرادی جاسے۔

یہ تادیلیں ان وگوں نے اس وقت بہش کس جب کم ان کا دا زکھ گیا، اورخباشت اور افغان ظاہر بوگیا ان کا آدمی صفرت عرض جا تھ سے مارا گیا، غوض جب ان کے اعمال برکے نتیج میں ان پردسوائی یا قسل کی مصیبت بڑا گئی، قرقسیں کھا کرتا ویلیں کرنے گئے، حق تعالیٰ نے آل آیت میں واضح فر مادیا کہ بدائی قسموں اورتا ویلوں میں جو شے ہیں، انھوں نے جو کچے کیا اپنے کھو ونفاق کی وجرسے کیا ہے، ارشاد فر مایا کہ جب ان براپنے اعمال بدسے نتیج میں کوئی مصیبت بڑجاتی ہے، مشلاً خیانت ونفاق ظاہر موکر دسوائی ہوگئی، یا اس کے تیجہ میں قتل کا واقعہ پی آیا، تواس وقت یہ لوگ آئے ہیں، آنحفزت میلی الشعلیہ وہلم مے فیصلم سے سوام سی دوسرے کے پیس معتدمہ لے جانے کا سبب کفریا حصنور میلی انڈ علیہ وسلم سے فیصلم سے سوام سی دوسرے کے پیس معتدمہ لے جانے کا سبب کفریا حصنور میلی انڈ علیہ وسلم سے فیصلم سے سوام سی دوسرے کے پیس معتدمہ لے جانے کا سبب کفریا حصنور میلی انڈ علیہ وسلم سے فیصلم سے سوام سی دوسرے کے پیس معتدمہ لے جانے کا سبب کفریا حصنور میلی انڈ علیہ وسلم سے فیصلم سے موام سی دوسرے کے پیس معتدمہ لے جانے کا سبب کفریا حصنور میلی انڈ علیہ وسلم سے فیصل

کونائ سمحمنا نہیں تھا، بلکہ ہما رامقصد احسان و توفیق تھا، لینی فریقین سے لئے کوئی بھلائی اور مھے ہے کی راہ تلاش کرنامقصود تھا۔

چوتھی آیت میں اس کا جواب آیا کہ ان کے ولوں میں چوکفر دنفاق ہے المند تعالیٰ اس سے خوب واقعت اور باخبر ہیں، ان کی تا و ملیں نعلط اور تسمیں حجو بی ہیں، اس لئے آپ ان کے عذر کو قبول مذفر آبیں، اور حصرت عرض کے خلاف دعوای کرنے والوں کا دعوای زر فرما دیں، کیونکم اس منافق کا کور واضح ہو جیکا تھا۔

اس کے بعد فرمایا کہ ان منا نفین کو بھی آپ خیرخوا ہا نہ نصیحت فرماییں جوان سے دنوں برا ٹرا نداز بو، بعنی آخرت کا خوف ولاکران کومخلصانہ اسسلام کی طرف دعوت دیں یا دنیوی منراکا ذکر کردیں کہ آگرم نفاق سے بازنہ کہتے توکیسی وقت نفاق تھی جانے گا، تو بھارا بھی ہی انجام ہوگا جو بشتے منافق کا ہوا۔

بابخین آیت میں اوّل توایک عام صالط مبتلایا کہ ہم نے جورسول بھیجادہ اس لئے بھیجا کرسب وک مسترمانِ خدا دندی سے موافق اس سے انحکام کی اطاعت کریں، تواس کا لازمی تیج یہ ہوگا کہ جوشف رسول سے احکام کی مخالفت کریے اس سے ساتھ کفار جیسا معا ملہ کیا جائے گا اس لئے حضرت عرش نے جوعل کیا وہ جیمے ہوا، اس سے بعدان کو خیرخوا ہا ند مشورہ دیا گیاہی کہ یہ وگ تا دیلات باطلہ اور جبول قیموں کی بجائے اپنے قصور کا اعراف کر لیتے اور آپ سے ہا حاصر ہو کرخود مجی انڈر تعالیٰ سے معانی مائے "، اور رسول انڈر صلی الشرعلیہ وسلم مہی انکی معفوت کی دعار کرتے ، توالٹر تعالیٰ صروران کی توبہ قبول فرمالیتے۔

اس جگر قبول توبہ کے۔ لئے حصنور صلی الشرعلیہ وسلم کی خدمت ہیں حاصر ہونے اور کھر آنخصنرت صلی الشرعلیہ وسلم کے دعار مغفرت کرنے کی شرط غالباً اس لئے ہے کہ ان لوگوں نے آنخصرت صلی الشرعلیہ وسلم کے منصب نبوّت پرحلہ کیا، اور آئ کے فیصلہ کو نظر انداز کرکے آئٹ کو ایزا رہیو نجائی، اس لئے ان کے جرم کی توبہ کے لئے حضور صلی الشرعلیہ وسلم کی خدمت میں حاضری اور حصنور صلی الشرعلیہ وسلم سے ستنعقار کو مشرط کر دیا گیا ۔

بدآیت آگرچ خاص واقع منافقین سے باہے میں نازل مہوئی ہے ، لیکن اس کے الفاظ سے ایک میں منابط نعل آیا ، کہ جوشخص رسول المدصلی الدّدعلیہ وسلم کی خدیمت میں حا خرہومیّات سے ایک علم صنابط نعل آیا ، کہ جوشخص رسول المدّرصلی الدّدعلیہ وسلم کی خدیمت میں حا خرہومیّت اوراً پ اس کے لئے دعاءِ مغفرت کر دیں اس کی مغفرت حزود مہوجائے گی ، اورا سخصارت مسل الشّرعلیہ وسلم کی خدیمت میں حاضری جیسے آپ کی دنیوی حیات سے زمانہ میں مہوسے تھی اسی طرح آج بھی روحنۃ اقدس برحا حزی اسی حکم میں ہے۔

خُلاصة تفسير

بھرقتم ہے ہے آپ کے رب کی یہ لوگ رجومرف زبان ایمان ظاہر کرتے بھرتے ہو عندانشہ ایمان دارد مول کے جب تک یہ بات نہ ہو کہ ان کے آبس ہی جوجھ کڑا دافع ہوا اس ہیں یہ لوگ آپ سے داور آپ نہ ہوں تو آپ کی مشرایست) فیصلہ کرادیں بھر رجب آپ تصفیہ کر دیں تو اس آپ کے تصفیہ سے اپنے دلوں میں دائکار کی آنگی نہ پا دی اور داس فیصلہ کی پوراپورا دظاہر سے باطن سے اسلیم کرلیں۔

معارف ومسائل

رسول کریم ملی الدهندولم کے اس آیت میں رسول کریم ملی اللہ علیہ دسلم کی عظمت اور علوم تبت فی مساور تدیم کے اظہار کے ساتھ آپ کی اطاعت جوبے شار آیات قرآئیہ سے المارت ہے اس کی واضح تشریح بیان فرائی ہے ، اس آیت میں قسم کھا کرحن تعالیٰ شانہ نے فرمایا کہ کوئی آدمی اس وقت تک مؤمن یا مسلمان نہیں ہوسکتا جب تک وہ آنحضر ست مسلمان نہیں ہوسکتا جب تک وہ آنحضر ست مسلم النہ علیہ کے فیملہ تھی اس فیصلر سے اس کے دل میں بھی اس فیصلر سے دی تنظیم نہ کرے کہ اس کے دل میں بھی اس فیصلر سے کوئی تنگی نہائی جائے۔

آ مخصرت ملی النرعلیہ وہلم ہے ٹیست دسول خودامّت کے حاکم اور ہرہیّ آنے وا جَمُّرُ مِكَ فَيصلُ كُرِفَ مِن وَمِهِ وَارِينِ ، آبُ كَي حَكومت اوراً بِكَا فَيصلُ مَن كَيْحَمُ بِنَا فَ يرموقوت بنيس، بيمواس آيت بين سلما ول كوتكم سنان كي تلفين اس نية فراي كي ہے كوشك تے معتبرد کردہ حاکم اوداس کے فیصلہ پر توبہت سے وحوں کو اطبینان نہیں ہوا کرتا، جبید اینے مقرد کردہ الث یا محمر ہوتاہے ، مگر مخصرت صلی استعلیہ وسلم صرف حاکم نہیں بلک وسول معصوم بھی ہیں، دحمۃ للعالمین بھی ہیں اکست سے شفیق وم ربان باہے بھی ہیں، اس سے مليم به دی گئ كرجب سمى كرى معاحله بى ياكسى سسّله بى با بهم اختلات كى نوبت كشّے توفرنتين كا فرعِنْ بين كررسولِ كريم ملى المندعلية ولم كوسحم بناكراس كا فيصله كرايس اور كيراتي فيصله كو دل وجان سے تسلیم کریے عمل کرمیں۔

اخِتلافاتِ بِی آبُ کو مکم بنانا | صرات مغسری نے فرط یا کہ ادشا دِ مسترای برعل انخصارت الم الم الم الم الم الم الم على الله عليه و الم مع عبد مبارك سے ساتھ مخصوص بندی ، ی کے بعد آیکی شراعت مطرزہ کا فیصلہ خود آی سی کا فیصلہ ہے،اس نے بیرے تیامت کساس طرح جاری ہے کہ آپ کے زمانہ مبارک میں خور بلا واسطہ آت ہے رجوع کیا جائے، اور آپ کے بعد آپ کی شرایست کی طرف رجوع کیا جانے جو درحقیقت آیے ہی کی طردے دجرع ہے۔

الذل بدكم وه تخف لمان نهي بيد جوايخ برجه كرائ اور برمقدمهي ا دمول كريم صلى الشرعليه وللم تم فيصل برسطنت منهود بهي وجهب كرمضرت فاردق اعظم فين استخص كوقتل كرثوا لاجوا محضرت صلى الشدعليه وسلم كے فيصله مرراحتي مذهبوا د مجر معامل کو حضریت عمر مین کے باس لے حمیا ، اس معتول کے اولیا سے رسول الدّرصلی اللّٰہ علیہ وسلم کی عدالت میں صغربت عمرہ ہر دعوٰی کر دیا کہ انحوں نے ایک سلمان کو ملا وحب تتل كرديا ،جب بيهستغانه آتخفزت صلى الشعليد وسلم كي خدمت مين بهوا توبيها خة حد صلى الشرعليه والم كانبان مبارك الحلاء مَاكَنْتُ أَظَنَ انَّ عُمَرَ يَجْ يَرَءُ عَلَى قَتِلَ رَجُيل ہُوَجُون " (بین مجھے برنگان نرتھا کہ عمرکیی مردِمومن کے قسل کی جراَت کریں تھے) اس سے ثا^{بت} ہواکہ ماکم اعظے کے پاس آگر کہی اسخت ماکم کے فیصلہ کی ابیل کی جائے تواس کواپنے مساکم الخت كأجانب دارى ك بجائد العماف كاليصل كراجات ،جيسااس واقعيس آبت ازل مرفے سے پہلے آنحفزت ملی الشرعلیہ دسلم تحضرت عرب کے فیصلہ مرا ظار ناداحتی منسرمایا، بمرجب يرآيت ازل بولى توعقيقت كمل مئ كداس آيت كار وسے و تخص مؤمن بى نبيس مقار

دور امستله اس آیت سے باکلاکہ لفظ فیٹیکا شیجر صرف معاملات اور حقوق کے ساته متعلق نهیں، عقائدا ورنظر بات اور دوسرے نظری مسأل كو كمى حادى ہے۔ (مجرفحط) اس لتے ہرسلمان کا فرض ہے کہ جب ہمی کسی سسئلہ ہم باہم اختلاف کی نوبت آسے تو ہاہم جھڑتے دینے سے بجانے دونوں فراتی رسول الله صلی الشرعلیہ کوسلم کی طرف اور آت کے بعدات كى شرايست كى طرف رجوع كرك مسلك كاحل الماش كرس -

تيت امستله يمعلوم بواكر وكام المحصرت صلى الشرعليه وسلم سے قولاً ياعلاً البت بوا اس سے کرنے سے دل میں تنظی محسوس کرنا مجی صعف ایمان کی علامت ہے، مثلاً جہاں شریعیت نے تیم کرسے نیاز ٹریسے کی اجازیت دی وہاں تیم کرنے پرحب بھی کا دل راصنی نہ ہود^ہ اس كوتقوى ندسيم بلكراين ول كاروك سمع ، رسول كرمي صلى الشعليه وسلم سے زيا وہ كوئى متنقى نہیں ہوسکتا ،جس صورت میں آنحصرت ملی الدعلیہ وسلم نے بیٹ کر ساز بڑے کی اجازت دى اورخود بينه كرا دا فرماني ، أكركسي تخص كاول اس برراضي منه مواور ما قابل بردانشت محنت ومشقت اعظا كر كرام بي موكر مازاد اكري، تو ده مجھ لے كه اس سے دل ميں دمگ ہے ال معمولی مزورت یا تکلیف کے وقت اگر رخصت کو بھوڈ کرعز بیت برعل کرے تو آنخصر صلی النّدعلیہ وسلم ہی کی تعلیم سے مطابق ورست ہے، مگرمطلقاً سُری رخصتوں سے منگر لی محسوس كرناكونى تقوى بنيس اس لت رسول كرمي صلى الشرعليه وسلم في فرايا:

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَىٰ يُحِيثُ آنُ تُونِي ﴿ مَعِن اللَّهُ تَعَالَىٰ جَسِ طرح عزيمتول ير وُخصتُ حَمَّا يُعِيبُ آنَ تُؤَثُّى ﴿ عَلَى مِنْ مِنْ مِنْ مِنْ الْمِنْ الْمُعْلِمُ مِنْ مِنْ الْمِنْ وصنوں *بڑی کرنے کو کھی بسند فرا*لے ہیں۔

عَزَائِمُكُ-

عام عبادات دا ذکار داورا در در در تسبیج میں سیسے بہتر طریقہ وہی ہے جوخودر مول كريم صلى الشعليه وسلم كاابنامعول دباء اوراك سے بعد آت سے صحابة كرائم كاجس برعل را، مسلما نول كافرض ب كروديث كى مستندروايات سے اس كرمعلوم كركے اس كو اينا لاسخة عمل بنآتيں۔

گذسشنة تغصيل سے يہ بات واضح ہوگئ كەرسول كريم صلى الشرعليه وسلم أيك مم فأمكره المتت كے صرف مصلح اور اخلاق رہری ہنیں مجھے بلکہ وہ ایک عادل حاکم بھی ستھے، مچرحا کم مجی اس شان کے کہ ایٹ سے فیصلہ کو آیان وکفر کا معیار قراد دیا گیا، جبيه كربَثْ رمنا فق كے واقعہ سے ظاہرہے، اس چزكي وضاحت كے لتے اللہ تعالیٰ نے اپن مقدس كتاب ميں متعد دمقامات برائي اطاعت كى تعليم سے ساتھ ساتھ دسول كريم كا منتج

ک اطاعت کوبھی لازمی قرار دباہے ، ارشاد ہوتاہے ، آ پلیٹٹو ۱۱ ڈٹھے وَ آ پلیٹٹو ۱۱ کیمٹول ، تین تم انڈکی اطاعت کر واور الڈر کے رسول کی اطاعت کر و ہ

ایک دوسری جگرادشاد فرمایا، متن یُکیطِم الزّرسُوُلَ فَقَلُ آ کَمَاعَ اللّه ، بعی پورولُ کی اطاعیت کریے اس نے درحقیعت النّرکی اطاعت کی "

ان آیات بی خورکرنے ہے آپ کی شانِ حاکمیت بھی کھر کرسلف آجاتی ہے جس کی عملی صورت طاہر کرنے کے انڈ تعالی نے آپ کے پاس اپنا قانون بھیجا، تاکہ آپ مقد آ کے فیصلات کے مطابق کرسکیس، چنا بچرارشاد ہوتاہے ، إنگ آئے ڈ ڈن اِ کیڈی انگری انگری کے فیصلات کے فیصلات کے مطابق کرسکیس، چنا بچرارشاد ہوتاہے ، انگر آئے ڈ ڈن اِ کیڈی انگری میں ان کوئی کے سے بالی بھی تا کہ انگری کی بھرار النڈ آپ کوئی کے ملائے اور محملات اور محملا

وَكُواْنَا كُتَبُنَاعَكَيْهِمُ إِنَ اقْتُكُوْا انْفُسَكُمُ اوالَحُرْجُوْامِنَ اوراكُرَمُ الْ بِهِ مَرَدِ لَهُ الْكَ كُرُو ابِنَ جَالَ الْ جَوْرُ مَكُو الْهِ وَيَارِكُمُ مَنَا فَعَلُوهُ اللَّهُ عَلَيْكُ مُنْ الْمُوطُولُوا نَظْمُ فَعَلُواْ اللَّهُ عَلَيْكُ مِنْ اللَّهُ مُولُوا نَظْمُ فَعَلُواْ اللَّهُ عَلَيْكُ مُنْ اللَّهِ عَلَيْكُ مُنْ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ اللَّ

<u>حِمَلُ لِمَّا مُسْتَقِيمًا ⊕</u>

خُلاصَة تفسير

ادرہم آگر توگوں پر بیات دلبطوراحکام مقصودہ کے، فرض کردیتے کہ تم خودکمٹی کیا کرو یا اپنے دطن سے بے وطن ہو جایا کرو تو بجز معار دیسے چند توگوں سے (جو مومن کا مل ہوتے) اس جم کو کوئی بھی مذبجا لاتا راس سے ثابت ہواکہ کمالِ اطاعت کرنے والے کم ہوتے ہیں) ادراگری (منافق) و گرای کی ان کو (اطاعت رسول بجان دول کی) نصیحت کی جاتی ہے اس ہر علی کرتے توان سے لئے (دنیا میں تو بوجہ سین عقاق تواب کے) بہتر ہوتا اور (نیز باعتبار میکی کرنے والا ہوتا کی بہتر ہوتا اور (نیز باعتبار دین سے ان سے) ایمان کوزیارہ بختہ کرنے والا ہوتا کی کیونکہ تحب رہ سے ثابت ہوا کہ دین کا کام کرنے سے خود باطئ کیفیدت اعتقاد ولفین کوتر تی ہوتی ہے) ادراس حالت میں رجب کرعل سے خیرمت اور تشبیت دین حصل ہوجاتی تو آخرت میں ہم ان کو فاص اپنے ہاں کو کہ جنت میں واضل ہوں جو کہ اجسے ظلم ملنے کا مقام ہے) ۔

محارف ومسائل

شیان ترول جی واقعہ کی بنا۔ پر ہے آبت اوراس سے بہل آبات نازل ہوئیں، دہ بِتَ منافق کا معاملہ متھا، جس نے اپنے جھڑ سے فیصلہ کے لئے پہلے کقب بن اسٹرف ہودی کو چرز کیا، پھر جبور ہوکر آسخورت صلی الشرعلیہ دسلم سے پاس گیا، اوراک کا فیصلہ جو نکراس خلاف تھا اس پر دامنی مذہوا، و دبارہ فیصلہ کرانے کے لئے حفرت عرائے کے باس ہن پاءاس واقعہ کی جب مقرمت ہوئی قریبو دیے مسلل نوں کو عار والیٰ کہتم کیسے وگ ہوکہ جس کورسول مانتے ہوا دراس کے اتباع کے دعوے دار ہو، گر اس کے فیصلوں کو سیم میں جس کورسول مانتے ہوا دراس کے اتباع کے دعوے دار ہو، گر اس کے فیصلوں کو سیم میں مہیں کرتے، ویچھو میہودیوں کوان کے گناہ کی قوبہ کے سلسلہ میں بیحکم ملاتھا کہتم اس میں ایک دوسکورکو قتل کر وہم نے تو اس میں دیوسکی کا میں بیاں تک کہ ہما دے ایک دوسکورکو قتل کر وہم نے تو اس میں دیوسکی کو تعمیل کو گورک کا جن میں کا فرد کون سنت حکم خود می یا ترک سب واضل ہیں بہی حال ہے کہ اگران کو بنی اسسرائیل کی طرح کوئی سخت حکم خود می یا ترک وطن کا دیدیا جاتا تو ان میں سے بہت کم آدمی اس مائیل کی طرح کوئی سخت حکم خود می یا ترک وطن کا دیدیا جاتا تو ان میں سے بہت کم آدمی اس مسلم کی تعمیل کرتے۔

اس میں ان لوگوں کوسخت تنبیہ ہے جو اپنے جھگڑ ول کا فیصلہ رسول المنڈ یا شریعیت کوچھڑ کرکسی دوسری طرف ہے جانے ہیں اور بہوری کے طعن کا جواب بھی ہے کہ یہ حال منا فقین کا ہے ہیں ہا ورشا ہداس کا پیچ کہ جب یہ آ بت نازل ہولی توصحابر کل منا فقین کا ہے بیچے مسلما نول کا ہنیں ، اورشا ہداس کا پیچ کہ جب یہ آ بت نازل ہولی توصحابر کل رضوا ن الدی علیہ اس آزما تش میں ہمیں اورشا ہداس کو ہونچا تو آ ہے نے فرما یا کہ میری احمت میں والا ، صحابی کا پیکھر رسول الدی صلی الدی علیہ وسلم کو ہونچا تو آ ہے نے فرما یا کہ میری احمت میں ایسے لوگ بھی ہیں جن کے دلوں میں ایمان مضبوط بہاڑوں سے زیادہ جا ہواہے ، ابن وہ ہے کا

بيان بدكم يكلمه حصرت ابو بمرصدين رصى المدعمة كالحاء

اورایک روایت بین ہے کہ حصزت صدیق اکبر رضی الشرعذ نے بیآ بٹ سسئر کہا کہ اگر بیا
کم نازل ہوتا توخدا کی تسب میں سہتے ہیلے اپنے آپ اور اپنے اہلِ بیت کواس پر قربان کر دیتا۔
لبھن دوایات میں ہے کہ اس آیت سے نازل ہونے پر دسول کر بیم صلی الشرعلیہ ولم نے
فرایا کہ اگر بیجہ منحود کشی یا ترک وطن کا المنڈ کی طوف سے آجا تا تواین آئم عبر بوجی صفرت عبداللہ
بن مسعود و عزوداس برعل کرتے ، اور رہا دوسرامعا ملہ ترک وطن کا توصیاتہ کرام منے اس پر تو
عمل کرکے دکھ لا دیا ، کہ اپنے وطن مکم اور اپن تمام جاندا ووں اور تجارتوں کو جبوٹ کر مرتب طیب ہے
کی طوف ہجرت اختیار کرنی۔

آنخراً بیت بیس منسرمایا که بیرکام اگرچه مشکل ہے، لیکن اگر دہ ہمایے فرمان سے مطابق اس کومان لیس توانجام کاریہی ان کے لئے بہتر ہوگا، اور بیعمل ان سے ایمان کواور مضبوط کردیگا اور ہم اس بران کو ٹواب عظیم عطا کریں تھے ، اور ان کوسیدھی راہ برحیلا کیں تھے ۔

اس کے بعد آخری آلیت میں السر تعالیٰ اور اس کے دسول صلی الشرعلیہ وسلم کی اطا^ت کرینے والوں سے درجات عظیمہ کا بیان ہے جس میں ان کو یہ بشارت دیدی ممتی ہے کہ یہ لوگ جنت میں انبیار اورصد لقین اور شہرار وصلحار سے ساتھ ہوں سے ۔

اس آیت کے نزول کا ایک خاص وا تعہد اوراس کی تعنِصیل انبیار ، صدیقین ہنہا ا ادرصالحین کے چار درجات جن کا اس آیت میں ذکرہے ان کی تشریح اور حبّت میں ان کے سکتا ہونے کی تعنسیرانشارالٹر کرگے آئے گئی۔

وَمَن يُطِع اللّه وَالرّسَول فَا وَلِرَعِكَ مَعَ الّذِن يَن الْعَصَدِ الرّدِهِ وَلَ عَلَيْهِ مِن اللّه مِن الله الله مِن الله من الله من

ه ۳

سے اور اللّٰکانی ہے جانے والا

ځلاصة تفسير

ادرجوشی (صروری احکام میں بھی) الندورسول کا کہنا مان ہے کا دیکو تحقیر طاعات سے کمال علی من کرسے تولیہ انتخاص بھی رجنت میں ان حصرات کے ساتھ ہوں گے جن برالنتر تعالی فرط یا ہے، یعنی انبیار علیم السلام) ، اور صدیقیں (جوکہ انبیار کا ہمت میں سب زیادہ رتبہ کے ہوتے میں بجن میں کمال باطنی بھی ہوتا ہے جن کوء ون میں اولیار کہا جاتا ہے) اور شہدار رجفوں نے دین کی مجست میں اپنی جان سیج جن کوء ون میں اولیار کہا جاتا ہے) اور شہدار رجفوں نے دین کی مجست میں اپنی جان سیج بی جو تے ہیں واجبات میں بھی اور شخبات میں بھی ور میں میں ہوتے ہیں واجبات میں بھی اور شخبات میں بھی ہوتے ہیں واجبات میں بھی اور شخبات میں بھی ہوتے ہیں واجبات میں بھی اور شخبات المی بھی ہوتے ہیں واجبات میں بھی اور شخبات المی بھی ہوتے ہیں واجبات میں ہوں اور میں ہوتے ہیں واجبات میں بھی اور شخبات میں بھی ہوتے ہیں میں میں ہوتے ہیں میں میں میں میں میں ہوتے ہیں کا مقتصا تو یہ تھا کہ جو درجہ اسکا میں میں ہوگا، کہ کو ان حضرات کے ساتھ محض افتا کی ہوت کی مقدار کو خوب جانے ہیں ، کیونکہ اس انعام میں بھی تفاویت ہوگا، کسی کو ان حضرات کی مقدار کو خوب جانے ہیں ، کیونکہ اس انعام میں بھی تفاویت ہوگا، کسی کو ان حضرات کی ان حضرات کی ان حضرات کی ان حضرات کی ان حضرات کیا ہی اور اسٹر علی مقدار کو خوب جانے ہیں ، کیونکہ اس انعام میں بھی تفاویت ہوگا، کسی کو ان حضرات کی ان حضرات کی ان حضرات کی ان حضرات کی گاہ بھی و علی ہذا و انسراعلی میں جھی تفاویت ہوگا، کسی کو ان حضرات کی ان انداز علی اندا و انسراعلی کا ہی ہوگا، کسی کی ان حضورات کی ان کی دور اس کی مقدار کو خوب جانے ہیں ، کیونکہ اس انعام میں بھی تفاویت ہوگا، کسی کو ان حضرات کی ان کی دور اس کی مقدار کو خوب جانے ہیں ، کیونکہ اس انعام میں بھی تفاویت ہوگا، کسی کو ان حضرات کی ان کی دور اس کی مقدار کو خوب ہوگا، کسی کو ان حضرات کی ان کی دور اس کی مقدار کو خوب ہوئی ہذا و انسرا علی ہو کہ کی ان کی دور ان کی کی کی دور ان کی کی دور کی کی دور ان کی کی دور ان کی کی دور ان کی کی دور کی کی دور

رب اوپرائندورسول کی اطاعت برخاص مخاطبین سے اجرعظیم کا وعدہ تھا، اب ربط آیات ان آیات میں بطور قاعدہ کلیہ کے النثرا دراس کے رسول کی اطاعت برعام

وعدہ کا ذکرہے۔

معادف ومسائل

جنے درجات اعمال کے جولوگ ان تمام جہسبز دل پرعل کریں جن کے کرنے کا پیم المنہ تعالیٰ نے اعتبار سے ہوں گے اوراس کے دسول صلی الشہ علیہ وسلم نے دیا ہے ان تمام چیز وں سے پہرسیز کریں جن کے کرنے سے انٹر تعالیٰ اوراس کے دسول صلی الشہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہیں ہے۔ توعم لے اعتبار سے ان سے مختلف درجات ہوں گے، اول درج کے لوگوں سوالٹہ تعالیٰ انبیار علیم انسلام کے ساتھ جنہ ت کے مقامات عالیہ بیں جگہ عطافر مائیں گے اور درج کے وجون کو اُن نوگوں کے ساتھ جگہ عطار فرمائیں گے جوانبیا ہے جدیں م

جن کوصدّ لفین کہا جا تاہے، یعنی وہ احلے صحابہ حیفوں نے بغیرکسی جھجک اور مخالفت کے اوّل ہ ایان قبول کردیا، جیسے حضرت الوبرصدین جا بھر تھیرے درجہ کے حضرات شہدا۔ کے ساتھ ہوگ شہدار وہ لوگ پیس جفول نے النڈکی راہ میں اپنی جان اور مال مستسر بان کردیا، بھرچے تنفے درجہ ا کے حضرات صلحا رکے ساتھ ہوں سے ، اورصلحا ، وہ لوگ ہیں جو اپنے ظاہر دیا طن میں اعمال محک سے یا بہت دہیں ۔

بحکو است کے میں استان اور اس کے رسول ملی اللہ علیہ وسلم کی محل اطاعت کرنے والے ان حصر اللہ علیہ وسلم کی محل اطاعت کرنے والے ان حصر اللہ میں استے ہوں گے جواللہ تعالی سے نزدیک ستھے زیادہ معسز زاور مقبول میں جن سے چارد رہے بتلاتے گئے ہیں انتہارا مسترکھیں ، شہرا را در متالی ۔

شان نزول ایر کی ایک خاص واقعه کی بناریز نازل مولی به جیسکواهام تفسیرهافظ این نزول این کی بیار اندام تفسیرهافظ

وانعہ یہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عہنا فرانی ہیں کہ ایک دوزایک صحابی اسول کریم صلی اللہ علیہ ہو کے خدمت میں حاصر ہوتے اور عرض کیا یا رسول اللہ میرے دل میں آپ کی مجست اپنی جان ہے بھی زیادہ ہے ، اپنی میوی ہے بھی، اپنی اولاد سے بھی ، لبحن اوقات میں اپنی اولاد سے بھی زیادہ ہے ، اپنی میوی ہے بھی ما اس محاصر ہوکر آپ کی خدمت میں حاصر ہوکر آپ کی ذیات زیادت کر لول تب سکون ہوتا ہے ، اب مجھے فکر ہے کہ جب اس دنیا ہے آپ کی دفات ہو جائے گی تو میں جانتا ہوں کہ آپ جنت میں انبیار علیہم السلام ہوجات اور مجھے بھی موت آ جائے گی تو میں جانتا ہوں کہ آپ جنت میں انبیار علیہم السلام کے ساتھ درجاتِ عالیہ میں ہوں گے ، اور مجھے اوّل تویہ معلوم نہیں کہ میں جنت میں بہنچ ل گا بھی یا ہنیں ، اگر مہوئے بھی گیا تو میرا درج آپ سے بہت نیچ ہوگا، میں وہاں آپ کی ذیارت ذکر سے کوں گا تو میرا درج آپ سے بہت نیچ ہوگا، میں وہاں آپ کی ذیارت ذکر سے کوں گا تو میرا درج آپ سے بہت نیچ ہوگا، میں وہاں آپ کی ذیارت ذکر سے کوں گا تو میرا درج آپ سے بہت نیچ ہوگا، میں وہاں آپ کی ذیارت ذکر سے کوں گا تو میرا درے آپ

رسول التدصل الشعليه وسلم في فرا إكرا بل جنت ابنى كمركيون مي اين سا ويرك طبقات والون كود كيميس سي جيد دنياس تم مستارون كود تيمية بو.

اور بدمجی صورت ہوگی کہ درجات میں ملاقات سے لئے آیا کریں سے، حبیباکہ ابن حررز نے بر وابیت دبیج نفل کیاہے کہ دسول الشصلی المشرعلیہ وسلم نے اس آبہت کی تفسیرس یہ ارشاد فرمایا کدا دینے درجات دلیے نیچے درجات کی طرف اُترکرآیا کریں سے اوران سے ساتھ ملاقات ا درمحالست ہوا کرے گی ۔

ا در ریمبی مکن ہے کہ نیچے کے درجات والوں کو ملاقات کے لئے اعلیٰ درجات میں خانے کی اجازت ہو، اس آبیت کی بڑار پر رسولِ کرمیمصلی الٹرعلیہ وسلم نے بہت سے لوگوں کوحبّت میں اینے ساتھ رہنے کی بٹارت دی ۔

صح مسلم میں سے کہ حصرت کعیب بن اسلی " اس محضر سنے صلی النّدعلیہ دسلم کے ساتھ داست گذاد تے پہنے، ایک داست ہجد سے وقت کعسیہ کی نے آ سخعزست صلی اللہ علیہ وکلم سے لئے ۔ وضوكا پانى اورمسواك دغيره صروريات لاكرركهي، توآت نے خوش موكر فرمايا: ما تكوكيا ما تنگتے موء تعسب لمی نے عصٰ کیا، میں جنّب میں آپ کی صحبت چاہتا ہوں، آپ نے فر مایا اور کھی؟ توانھوں نے عرض کیا اور کچہ نہیں، اس پرائنصرت صلی الڈعلیہ وسلم نے ارشاد فر مایا کہ اگر تم جنّت مِن ميرك سائة رَمِنا جائمة موتو" أُعِنّى عَلَى نَفْيدكَ بِكُنْزُوَّ السَّعُجُوْدِ" لِعِي مُقادا مقصد على موجائك كالبكن اس مين تم بهي ميري مد داس طرح كروكه كترنت سے سجد كياكروا لعِیٰ نوا فل کی *ک*یڑنت کر د۔

مندح سمدي ہے كه رسول المدّ صلى الله عليه ولم كے إس أيك شخص آيا اور عرض ا یارسول انڈو یں اس بات کی شہادت دے چکا ہوں کہ انٹرسے سواکوئی عیادت سے لائق بہیں، اور یہ کہ آیٹ الٹرسے سیتے رسول ہیں،اور میں بانخ وقت کی نماز کا بھی یا بند ہوں،اور ذکوٰۃ بھی ا داکرتا ہوں' ا در دمصنان کے ر دزیے بھی دکھتا ہوں ، پیسشسنگر دسول الشّرصاليات علیہ دسلم نے فرا یا کہ جوشخص اس حالت میں مرحات وہ انبیای صدّ لفیدی اور مشہدار کے سائحہ موگا،بشرطیکہ اینے ماں باپ کی نافر مانی مذکرے ۔

اسی طرح ترمذی کی ایک حدمیث میں ہے کہ دسول النوصلی النوعلیہ ویلم نے فرمایا

المِنتَبِيِّينَ وَالْحِسْبِ لِي يُقِينُ وَ الْبِيارُ اورصوبيَّين اورشبوا ركے ساتھ بہوگاں

اَكَتَّاجِوُالصَّلُةُ ثُنَّ الْاَمِيْنُ مَعَ ﴿ سَين وه بوبادى جوسجا ورا التراربود الله الشَّهُكُلُّعِ

رب کی شرط محبت ہے اسول کریم صلی اللہ علیہ دلم کی مجبت اور دفاقت آپ کے ساتھ سے تو کہ کہ میں طرق متواترہ کے ساتھ صحابہ کرائم کی آیک مجبت کرنے ہے جہ بخاری میں طرق متواترہ کے ساتھ صحابہ کرائم کی آیک بڑی جاعت سے منقول ہے کہ رسول النہ صلی النہ علیہ وسلم سے دریا فت کیا گیا کہ اس شخص کا کہا درجہ ہوگا ہو کسی جاعت سے مجبت اور تعلق رکھتا ہے مگر عمل میں ان سے درجہ کونہیں کہا ہے درجہ کونہیں اپنے میں ان سے درجہ کونہیں بہنی ، آپ نے فرمایا ، آئے میں آئے میں آتھ میں اس سے ساتھ ہوگا ہو کہ سے ساتھ ہوگا ہو کہ ساتھ ہوگا ہو کہ ساتھ ہوگا ہو کہ ساتھ ہوگا ہو کہ سے ساتھ ہوگا ہو کہ ساتھ ہوگا ہو کہ سے ساتھ ہوگا ہو کہ سے ساتھ ہوگا ہو کہ ساتھ ہوگا ہو کہ سے ساتھ ہوگا ہو کہ ساتھ ہوگا ہو کہ سے ساتھ ہوگا ہو کہ ساتھ ہوگا ہو کہ سے ساتھ ہوگا ہو کہ ساتھ ہو کہ ساتھ ہوگا ہو کہ ساتھ ہوگا ہو کہ ساتھ ہو کہ ساتھ ہو کہ ساتھ ہو کہ ساتھ ہوگا ہو کہ ساتھ ہو کہ سا

جس سے اس کو محبت ہے 4

ہم سے حین صورت اور حسین ربگ میں بھی ممتاز ہیں، اور نبوت ورسالت میں بھی، اب اگر میں بھی اس چیز برایمان نے آوں جس برآپ ایمان رکھتے ہیں، اور دہی عمل کر وں جوآپ کرتے ہیں، تو کہا میں بھی جنت میں آپ سے ساتھ ہوسکتا ہوں!

آ تنصرت ملی المترعلیه و لم نے فرایا: بال صرور (سمتم ابنی حبشیان بدصورتی سے نہ کاری است کا سے میں کا است کی جس کے تبصنہ میں میری جان ہے جبنت میں کا لیے رنگ کے حبثی سفید اور حبین ہوجائیں گے، اور ایک ہزاد سال کی مسافت سے جبیں گے، اور ایک ہزاد سال کی مسافت سے جبیں گے، اور جبی شخص لاً الا الدارکا قائل ہواس کی فلاح و شجات اللہ تعالی سے ذکتہ ہوجاتی ہے، اور جبی فعص منہان اللہ و بجدہ پڑ ہتا ہے اس کے نامترا عال میں ایک لاکھ چبیں ہزاد نیکیاں فعص منہان اللہ و بجدہ پڑ ہتا ہے اس کے نامترا عال میں ایک لاکھ چبیں ہزاد نیکیاں

کیمی ماتی ہیں۔

ر بار میں سبت کی میں سے ایک شخص نے عوض کیا ، یارسول الله واجب الله تعالیٰ کے در بار میں سبت کا است نادت ہے توہم بھر کیسے ہلاک ہوسکتے یا عذاب میں کیسے گرفتاً ہوسکتے ہیں ؟ آئ لے فرمایا (میہ بات نہیں) حقیقت سے کہ قیامت میں بعض آ دمی اتناعل اور حسنات نے کر آئران کو بہاڑ پر رکھ دیا جائے تو بہاڑ ہمی ان سے بوجھ کا محل نہ کہ مقابلہ میں جب الله تعالیٰ کی نعمتیں آتی ہیں اور ان بوجھ کا محل نہ کہ الله تعالیٰ کی نعمتیں آتی ہیں اور ان موازنہ کیا جاتا ہے، محربے کہ الله تعالیٰ موازنہ کیا جاتا ہے توانسان کا علی ان کے مقابلہ میں ختم ہوجاتا ہے، محربے کہ الله تعالیٰ کے مقابلہ میں ختم ہوجاتا ہے، محربے کہ الله تعالیٰ کے مقابلہ میں ختم ہوجاتا ہے، محربے کہ الله تعالیٰ کے مقابلہ میں ختم ہوجاتا ہے، محربے کہ الله تعالیٰ کے مقابلہ میں ختم ہوجاتا ہے، محربے کہ الله تعالیٰ کی خوان کے مقابلہ میں ختم ہوجاتا ہے، محربے کہ الله تعالیٰ کے مقابلہ میں ختم ہوجاتا ہے۔

ہی اس کو اپنی رحمت سے نوازیں۔

دَرَجات کی تفصیل است کی تفییر خوشان نزدل اور سخلفه تستر کیات کے بیت ن مرجی است کی میں کہ استرت قابل غور باقی دہ گئی ہے، کہ الشرتعالی کا جن لوگوں پر انعام ہے ان کے چاد درجے بیان فرمائے تھے ہیں، یہ درجے کرع مسبارے ہیں، ادران چار در جول میں باہمی نسبست اور فرق کمیاہے، اور کمیاہے چار دل درجے کہی ایک خص میں جمع ہو بھی سے بیں یا نہیں ؟

حفزات مفترن في اسباك من مختلف اقوال ادرطويل تغضيل المحق مي البحض في الموليل تغضيل المحق مي البحض في المرايد المريد المدود و المستخص مي بمعى جمع جوسكت بين اوريد بين المتنافل كي طرح بين كيونكم قرآن كريم بين جمن كونتى فروايا كيام اس كوهند اين وغيره كي القاب بمى ديتے بيئ محضزت ابرا جمع عليه الت الم مسيم منعلن ارشاد مي : إعتاف كان حديد في المي المي المرحضرت عيلى عليه استلام كي بالد عين آيا ہي : قرنب المقاليم في المام كے مالد عن آيا ہي : قرنب المقاليم في المتال مسيم المام كي متعلق و كاف المقال المقا

اس کا حال یہ بھی اگر جہم فہوم و معنی کے اعتبارے یہ جار صفات اور درجات الگ الگ الگ بیں الیک بین یہ سب صفات ایک شخص میں بھی جمع ہوسی ہیں، اس کی مثال الی ہے جیسے مفتر، محدّث، فقید ، مورّخ ادر متعلم مختلف صفات علما رکی ہیں، لیکن بعض علما الی ہیں، لیکن بعض علما الیسے بھی ہوسکتے ہیں جومفتر بھی ہول محدّث بھی، فقید بھی اور مورّخ و متعلم بھی، یا جب طبح الیسے بھی ہوسکتی ہیں۔ داکٹر، انجینٹر، یا تلث مختلف صفات ہیں، گر ریسب کسی ایک شخص میں بھی جمع ہوسکتی ہیں۔ البتہ عو حبّ عام میں قاعدہ ہے کہ جس شخص برجس صفت کا غلبہ ہوتا ہے اس سے نام البتہ عو حبّ عام میں قاعدہ ہے کہ جس شخص برجس صفت کا غلبہ ہوتا ہے اس سے نام میں قاعدہ ہے کہ جس شخص برجس صفت کا غلبہ ہوتا ہے اس سے نام اس کرتے ہیں۔ اس وہ سے عام مصری نے فرما یا کہ محد یقین سے مراد اجلہ صحاب اور شہدار "سے سہدا ہے اس وجہ سے عام مصری نے فرما یا کہ محد یقین "سے مراد اجلہ صحاب اور شہدار "سے سہدا ہے ادر مصالحیان "سے عام نبیک میل ان مراد ہیں ۔ ادر مصالحیان "سے عام نبیک میل ان مراد ہیں ۔

ادرامام راغب اصفاني في ان جارول ورجات كوخلف ورجات قرار ديا ہے ، تفسير تج محيط، روح المعاني اورمنظري ميں بھي ميى فركورہے ، بين يركم اس آيت ميں الشرتعالى نے مؤمنين كوي تسموں بیرتقیبیم کرسے ہرایک سے لئے درجات اعلیٰ واونیٰ مقرر فرط تبے ہیں،اورعام مسلمانو^ل مواس کی ترخیب دی ہے، کدوہ ان میں سے سی سے درجسے پیچے مذربی، علی اور علی جدوجب سے ذریعہ ان درجات مک بہر سیخنے کی کوششش کریں،ان میں نبوت ایک ایسامقام ہے جوجادہ سے کہی کو صل نہیں ہوسکتا، لکن اعمال کی معیت معرض علی ہوجاتی ہے، امام داغت نے فريا ياكدان درجات مين ستب ببهلادرجدانبيا عليهم استلام كلهد ، جنكو قوتت ألهيدكي امداد عسل ہے، اوران کی مثال ایسی ہے جیے کوئی شخص کمسی چرکو قریب دیکھ رہا ہو، اسی لے حَ تَعَالَىٰ نِهِ إِن سِيمِ مَعْلَى ارشاد فرما يا" آفَتُ لم رُوْدَ لَهُ عَلَى مَا يَرْي " صریقین کی تعربین در در در درجه صدافتین کا ہے ، اور دہ وہ لوگ ہیں جومعرفت میں انسسیار علیم اسلام سے قرب بیں ، اوران کی مثال ایس ہے جیسے کوئی شخص کیسی جیسے زکو و در سے دیکھ را ہو، حصرت على كرم الله وجهد سے كسى نے يوجها كم كيا آب نے الله تعالى كو د كھا ہے ؟آتے فرايا بن كسى المين سين كرعبادت بمين كرسكتاج كوندد يجابو ، كيرفرا ياكرا للوتعالي كو وگوں نے آئھوں سے توہیں رکھا، لیکن ان سے قادیانے حقائی ایمان سے ذریعہ دکھے لیاہے۔ اس دیجے سے صنرت علی کم کراد اسی قسم کی دیست ہے کہ ان کی معرفت علی شل می کھے کے ہے شہراکی تعربیت المیسراد رجہ شہدار کا ہے، یہ وہ لوگ ہیں جومقصو د کو دلائل و براہن سے ذاہیے جانے بیں،مشاہدہ نہیں ہے،ان کیمثال ایس ہے جیے کوئی شخص سی حییز کو آتینہ میں قرب سے دیمدر باہو، جیسے حضرت حاریث نے فرما یا کہ مجھے پرمسوس ہوتا ہے کہ میں اپنے رب كريم كے عرش كود يجه رہا ہول -اور مدسی آن نَعْبُوا اللّه کا نگاف ترای می بی اس قسم ک روبیت مراد بوسی بع صالحین کی تعرفی اس حیاد رجه صالحین کا ہے یہ وہ لوگ میں جومقصور کو تقلید واتباع کے ذریعیا بہجانتے ہیں، ان کی مثال ایس ہے جیسے کوئی سرے جیسے اور مديث مِن فَانْ لَمْ تَكُنُّ تَرَاحُ فَإِنَّهُ مَيْرَاكُ وارد بولهاس مِن بَعِي رويت كايبي درج مراد موسكة به آمام راغب من أنى كى استقين كا حال ينه كدّ درجات معرفت ربي درجات بن ، اور معرفت مع ختلف درجات كى بنار برمختلف ماريح بي ___ ببرحال آيت كالمضمون صاف بيكم اس مي مسلا فول کوم بیشارت دی کمی کرانشدنعانی اوراس سے رسول صلی الندعلیہ وہم کی کمل اطاعت کرنے وليه درجات عاليه سم يسبنه والول كے سائقہ مول سكے ، المند تعالی می مسب کونصیب كرسے ، آئين

0 0 0 0 0 0 0 0 0 0 0 0 0 0 0 0 0 0 0 0
اَيَايَّهُا الَّذِيْنَ الْمُنُو الْحُنُ وَاحِنُ رَكُمْ فَانْفِي وَاثْبَاتٍ آ وِ
السياسان والوزياج والتي المفساد محفر نكل خدى يُرى فريو من السا
انْفِهُ وَاجْمِدِيعًا ﴿ وَإِنَّ مِنكُمْ لِكُن لَكُ مُ لَكُن لَكُ مَا لَكُونَ وَاجْمِدِيعًا ﴿ وَإِنَّ مِنكُمْ لِكُن لِكُن كُل اللَّهِ اللَّهِ مِن اللَّهِ مِن اللَّهُ مِن اللّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّا اللَّهُ مِن
المسبب النطح ، أور تم مين تعض السائه كم المدة . در أكا ورسما من العرب العرب العرب العرب العرب العرب العرب العرب
2012 7 2015 0 1 1 2 2 2 2 2 2 2 2 2 2 2 2 2 2 2 2 2
أَصَابُتُكُمْ مُصِيبَةٌ قَالَ قَلَ آنْعَكُمُ اللهُ عَلَى إِذْ لَمُ آكُنَ
المارين يبت بهت توجه المدع جه پر نفتل کا کرين به بوا ال
مَّعَهُ مُرْشِينِيلًا ﴿ وَلَئِنَ اَصَابَكُمُ فَضَلُّ مِنَ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الل
ان کے ساتھ ادر اگر تمسکو بہنچا فضل اللہ کی طرف سر
الْيَقُولُنَّ كَانَ لَهُ عَكُنَّ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَكُمْ وَبِينَاكُمْ وَبِينَاكُمْ وَبَيْنَكُمْ وَبَيْنَكُمْ وَبَيْنَكُمْ وَبَيْنَكُمْ وَبِينَاكُمْ وَبِينَاكُمْ وَبِينَاكُمْ وَبَيْنِكُمْ وَبِينَاكُمْ وَالْتَعْلِقُوا لَنَاكُمْ وَنَائِلُكُمْ وَبِينَاكُمْ وَبِينَاكُمْ وَبِينَاكُمْ وَالْتَعْلِقُ لِلْمُ لِلْعُلِيلِكُ وَلِينَاكُمْ والْمُعْلِيلِكُمْ وَلِينَاكُمْ وَلِينَاكُمْ وَلِينَاكُمْ وَلِينَالْكُولِ لِلْعِلْمُ وَلِينَاكُمْ وَلِينَاكُونَا لَالْعُلْلِكُمْ وَلِينَاكُمْ وَلِينَاكُمْ وَلِينَاكُمْ وَلِينَاكُمْ وَلِينَاكُمْ وَلِينَاكُمْ وَلِينَاكُمْ وَلِينَاكُوالْمُ لِلْلِلْعُلِلْكُمْ وَلِلْلِلْلِلْلِلْلِيلِكُمْ وَلِلْلْلِلْلِلْلِلْلِلْلِلْلِلْلِلْلِلْل
تواس طرح کے لگے گا کہ گویا نہ تھی تم میں اور اس میں کچے دوسی اے کامٹس کہ
كُنْتُ مَعَهُمُ فَأَنُونَ فَوْنَ فَوْنَ الْعِظِيمًا ﴿ فَلَيُقَاتِلُ فِي سِبِيلِ
مربعتا الله كربات ألم التربي ومن ويلم المنظم الله فليفاض في سببيل
یں ہوتا ان کے ساتھ تو یاتا بڑی مراد سرچاہتے ارس اللہ کی داہ کی دار کی دا
اللهِ الَّذِينَ يَنْنُ وُنَ الْحَيْوِةِ اللَّهُ نُيَابِ الْاَنْحِرَةِ وَمَنَ
میں وہ لوک بحبیجے ہیں رئیا کی زندگی آخرت کے بدلے اور جو کوئی
الْيُقَاتِلُ فِي سَبِينِلِ اللهِ فَيُفْتَلُ أَوْ تَعْلَتُ فَسَوْفَ ذُوْ تَتُهُ
الرائے اللہ کی راہ میں مجھر ماراجاتے یا غالب بروے توہم دویں کے اس کو
آخياع ظهر المسلم
المراب ال

خُلاصة تفسير

اے ابیان والو (کا فرول کے مقابلہ میں) آپئی توجہ سیاط رکھو (یعنی ان سے واؤ کھات سے مجمی ہوست رہوں سے مقابلہ میں) آپئی توجہ سیاط رکھو (یعنی ان سے واؤ کھات سے مجمی ہوست یار ہوا در مقابلہ کے وقت سامان ، ہفتیار ، ڈھال اور تلوار سے مقابلہ کے لئے) متعرف طور پریا مجمع طور پر (جبیبا موقع ہو) بحلوا ور متھا رہے ہیں۔ بھی منا فقین مجمی شامل ہور ہے ہیں) بعضا منا شخص ایسا ہے (مراد

اس <u>سے منافق ہے) جو دجاتہ ، ہنتا ہے</u> ربعنی جہاد میں مشر کیے نہیں ہوتا) محر آگریم کو کوئی حادثہ مِنع گیا رجیے شکست دغیرہ) تو راینے ما جانے بروش ہوکر) کمتا به بیشک اللہ تعالیٰ نے مجھ یر برط فضل کیا کہ میں ان لوگوں کے ساتھ (لرط ای میں) حاصر نہیں ہوا، رہیں تو مجھ پر بھی میدیت آتی) اور اگریم برا در تعالی <mark>کا فضل جوجا ما ہے</mark> دلینی نیچ وغنیمیت) توالیسے طور بر دخود غوضی سے ساتھ) کر گویا تم میں اوراس میں ک<u>چھ تعلق ہی نہیں</u> زال سے فوت ہونے پرت^{اعت} رے ہتاہے، اے کیا خوب موتا کہ میں بھی تو گون کا تشریب حال موتا دیعی جا دمیں جاتا) تومجه کومجهی بڑی کامیابی ہوتی (کرمال و دولت لاتا اورخودغرصی اور بے تعلقی اس کہنے سے ظا ہرہے ورندجس سے تعلق ہوتا ہے اس کی کا میابی بریعی توخوش ہوتے ہیں ، یہنہیں کرایا افسوس كرنے بيٹھ جائے اوراس كى خوشى كانام تبھى سندنے ، المتر تعالیٰ اس شخص سے حق میں فرماتے ہیں کہ بڑی کا میابی مغست نہیں مبلی اگر اس کا طالب ہے ، تو ہاں اس تخص کرچا سینے <u>کہ انٹر کی راہ میں</u> دبینی اعلا*ر کلم*تہ الٹر کی نیرست سے جو کہ موقوت ہے ایمان واخلاق پر بنیسنی مسلمان ومخلص بن کر) ان (کا فر) لوگول سے لڑے جوآخرت (چھوڈ کراس) سے بدنے دنیوی زندگی کوخهت بیاریخ ہوئے ہی دلین اس شخص کو اگر فوز عظیم کا شوق ہے تو دل درست کرہے ، ہاتھ یا وّں ہلاتے ، مشقت جھیلے ، تیخ وسسنان سے سا<u>سنے</u> سینہ میربنے دیجیوفونی ا تقات اب یابنین اور اول کیا کوئی دل لگ ہے، مجد و تخص اتنی مصیبت جیلے سچی کامیابی اس کی ہے، کیو کلد دنیاکی کا میابی اوّل توحقیر کھر کہی ہے کہمی ہنیں ، کیونکہ اگر غالب آ سکتے توہے ورمد نہیں) اور لا خرست کی کامیا بی جو کہ لیے شخص کے لئے موعودہے ایسی ہے کہ عظیم بھی اور پھر ہرحالت بی ہے کیونکہ اس کا قانون بے کے) جو شخص المتدكى راہ بي المسي كا تھ سرخواہ دمغلوب ہوجائے حتیٰ کہ)جان رہی، سے ماراجائے یاغالب آجاتے ہم ر ہرحالت میں) اس کو (آخرت کا) اجرعظیم دیں سے رجوکہ فوزعظیم کہنے کے لائق ہے)۔ ا اس سے قبل اللہ اور رسول کی اطاعت کا ذکر تھا، آگے ان آیا سے فرما نبروارد ربط آیات کواحیار دین اوراعلار کلته انتدے لئے جاد کا علم دیا گیا ہے (قرطبی)

متعارف ومسائل

فوا معرب المستريخ الكَّيْمُ الكَّيْمَ الكَّيْمَ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ وَالْمِي الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُن الله المراجم المريخ المريف سے لئے اسلح کی فراہمی کا سحم دیا گیا، اور دو سرے حصد میں اقدام جہاد کا، اس سے ایک بات تویہ معلوم ہوئی جس کو متعدد مقامات پر واضح کیا گیاہے کہ ظاہری اسباب کواختیار کرنا توکل کے منانی ہیں ہے۔

ددسری بات سعدم مونی کم سیان سلح کی فرایمی کا حکم تودید باکسیا ، لیکن به وعده نهین كيا كيا كياكماس كى دجه سے تم يقسينًا عزد رمعوظ سى رم ديے ، اس سے اشارہ اس بات كى طات کردیا گیا کرا*مسیا سبکا اختیادگرناحر*ت اطبینانِ قلبی <u>سے لئے</u> ہوتاہی، وریزان میں فی نغ نفع ونعصان کی کوئی تا شرنهیں ہے، جیسے ارشار ہے:

عُلُ لَنْ يُصِيبُكُ الْأَسَاكَتَبُ السبن اعنى آب مديج كم وكرى كلف بنس ميني كي مروسي وبارك مقدر موهي مي

🕦 اس آبت میں میلے توجیا دکی تبیاری کا حکم دے دیا گیا، اس سے بعداس سے لئے سکلنے كانظم بتلايا كميار حسر كے لئے وتو يلے ذكر كتے تكتے، لين فانفِي واكتاب آوا نَفِي وَاجِيبَةًا، ثبات ، فرئم المح مع ہے ،جس کے معنے جھوائی سی جاعت سے ہیں،جس کو فوجی دستہ (مسسریم) مية بن يعي الرئم جرادك لي بكلوتو اليل اورتهنان بكلو، بلكه حيون جول جاعنون كأسكل مِن مُكور يا أيك كثير (جبيعًا) الشكرى صورت بين جاذه كيونكه أكيل الله في كالم التي المالية على المالية نقصان کا قری احمال ہوتاہے ، اور دشمن الیے موقع سے بورا بورا فائدہ اعطالیتاہے۔

یہ تعلیم توجہاد کے موقع کے لئے مسلما نوں کودی گئی ہے، نیکن عام حالات میں بھی شریعیتا كى يبى تعليم ب اكراكيل سفرة كياجات، چنائج ايك حديث مين تنها مسافر كوايك شيطان كهاكيا ا در دٌ ومسا فرول كودٌ وشيطان ا درتين كوجاعت فرما ياكيا .

اسى طرح ايك د وسرى حديث بين ارشاد ب:

خَيْوُ لصَّعَابَةِ أَنْ بَعَتَ كَحَدِيثُ السَّيعَ بَهْرِينِ سابِتِي جَارِينِ اوربهْرَيْ جَيَ الشَّرَايَا اَدُنَهُ مِانَّةٍ وَخَسُيُرُ دِسَهِ عِارِسُوكا ہے، اور بہرِّ بِنِ لَسُكُر الْجُيُوشِ اُدُنِعَتُ الآبِ

ر رواه الطبران بحوالة مشكوة)

 قال منگفران اس آبت سے بظاہریہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ بھی خطاب مؤمنین سے ہے ،حالا کہ ہے جوصفات بیان کی گئی ہیں وہ مؤمنین کی نہیں ہوسکتیں اس لئے علا قر لمبی فظتے ہیں کہ اس سے مراد منا فقین ہیں، وہ پونکہ طا ہڑا مسلمان ہونے کا وعوٰی کرتے تعے اس لئے خطاب ہیں ان کومؤمنین کی ایک جماعیت کہا گیاہے۔

وَمَا لَكُ مُنَ الْرَبِينِ لَانِ اللّهِ وَالْمُسْتَضَعَفِيْنَ اللّهِ وَالْمُسْتَضَعَفِيْنَ الرَبِي وَاللّهِ وَالْمِلْ اللّهِ وَاللّهِ وَاللّهِ اللّهِ وَاللّهِ وَاللّهِ اللّهِ وَاللّهِ وَاللّهُ وَالْمُعُولُ وَاللّهُ وَالْمُعُولُ وَاللّهُ وَاللّهُ

خولاصة تفسير

ادرتمعالیے پاس کیا عذرہ کہ متم جہاد ندکر و دباوج دیکہ اس کا قری داعی موج دہے ، کیونکہ بینجہاد) العدی داہ میں دبوتا ہے ، اینی اعلا رکھۃ العرکے لئے ہے جس کا اہتمام صروری ہے ، اور داس اعلاء دین کے آثار میں سے ایک خاص اثر کی صرورت بھی در بین ہے ، دہ یہ کہ) گرو ایان دار ، دل کی خاطرے دبھی کو ان اعز درہے آلکہ کفار کے پنج ستم سے دہائی پائیں ، جن دبیجادوں میں کچھ مرد ہیں اور کچھ بچے ہیں جو دکفار سے بینج ستم سے دہائی پائیں ، جن دبیجادوں میں کچھ مرد ہیں اور کچھ بچے ہیں جو دکفار سے بینک و میر نشان ہو ہو کر اس وار کھی اس بین کے دمرد ہیں اور کھا ہے ہیں ہو دکار ہم کو دکئی طرح) اس بستی سے دبینی مکہ سے جو ہما ہے دعار ترب ہیں کہ اس بین مکہ سے جو ہما ہے دبیل خانہ بنا ہوا ہے) با مربحال ، جس کے درہے والے سخت خالم ہیں ، درکم میافت ہوا کہ کے ان ظالموں کے اور کا درکم ایک اور کا درکم ایک ان خالم درکم ایک ان خالم میں ، درکم واق میں دار ہیں دوہ توان احکام کوسسنگر) الشد کی داہ میں داوہ ہیں دیو ہی داہ ہیں ، جو لوگ پینے ایمان دار ہیں دوہ توان احکام کوسسنگر) الشد کی داہ میں دیو ہی داہ ہیں دوہ ہی دوہ ہی دارہ ہیں دار ہیں دوہ توان احکام کوسسنگر کا الشد کی داہ میں داہ ہیں دیو ہی دوہ ہیں دور ہیں دوہ ہیں دور ہیں دور ہیں دوہ ہیں دوہ ہیں دوہ ہیں دوہ ہیں دور ہیں د

الع

فلبةاسلام کے تصدیسے) جہاد کرتے ہیں اورجو لوگ زان کے مقابلہیں) کا فرجی وہ شیطان کی راہ میں ربعی غلبے کفرے تصدیے) آرٹے ہیں کا ورطا ہرہے کہ ان و ونول میں نصرت اللہ کی طرف سے ایمان داروں کو موگی، جسب ایمان داروں کے ساتھ الشک ردہ، تو داے ایماندارو، ا مم شیطان کے ساتھیوں سے دلین کا فرول سے جو کہ الٹری مددسے محروم ہیں) جاد کرو، (اور گو وہ بھی غلبہ کی مختلف تد ہیریں کرتے ہیں ایجن) داقع میں (وہ شیطانی تد ہیریں ہیں کہ شیطان ان کفری تدمیرون کا محمر تاہے) شیطانی تدبیر دخود) لیر ہوتی ہے، رکیونکہ اس میں غیبی المراد نہیں ہوتی، اور مبہی چندروزہ غلبہ ہوجانا توان مو چندروزہ حہلیت اورد سیل دیناہے، توغیبی ادادجمؤمنین کے ساتھ ہے دہ تدبیراس کا کیا مقابلہ کرے تی۔ خلاصہ میر کہ داعی بھی ہے ادر وعدہ نصرت بھی ہے، بچر کیا عذرہے ؟ اس لئے مکریہ تاكىيدى تكنى ـ

معادف ومساتل

مظلوم كى فريادرى إسلام مكدي ايس كمزورمسلمان ره علق سف جوجسانى ضعف اوركم سامانى كاليك المم فريصنه سب كى وجرس بجرت مذكر يسح سقے، اور بعد ميں كا فروں لے بجى ان كو جانے سے روک دیا، اورطرح طرح کی اذبیتیں دسنی مشسر وع کر دیں، تا کہ بیانوگ اسلام سے مجھرجاً میں، ان حصرات میں سے بعصنوں کے نام بھی تفاسیر میں مذکور ہیں، مثلاً ابن عباس مُنا اوران كى والديق ،سلم بن مستهم يط، وليدبن وليكر، أورابوجندل بن مهل أو قرطبي) ميحصرات این انیان کی پیتی کی وجہ سے ان سے ظلم وستم کو جھیلتے اور سہتے ہے ، اور اسسلام پر بڑی مضبوطی سے جے ہے، البتہ النّر تعالیٰ سے ان مصابّت سجات کی دَعائیں انھوں نے برابر جاری رکھیں، آخرا نشرتعال نے ان کی دعار قبول فرمائی، اورسلمانوں کو حکم دیا کہ دہ جہاد کرے ان كوكفاركے جروتشتر دسے چلكارا دلواتيں .

اس آیت میں مؤمنین نے اللہ تعالی سے دوچروں کی درخواست کی تھی ایک بہ کہم کواس مستریہ سے بحالیں دہیاں قریہ سے مراد مکہ سے) دومسری بیکہ ہا ہے لئے کوئی ناصراور مددگار میجدیں ،چنائخ الترتعالیٰ نے ان کی بدر دنوں باتیں قبول فرمائی ہیں ،اس طیح کہ بعض کو دہاں سے بیکلنے کے مواقع میشر *کتے ،جس سے* ان کی پہلی بات یوری ہوئی ابعث کی ہے، بہال تک کر گم فع ہوا، تورسول النہ صلی النہ علیہ وسلم نے عتاب بن آسیسے مرد كوان كامتولى معتسر ركيا، جنعول في مطلوبين كوان كے ظالمين سے بخات ولائى، اس طرح

سے اُن کی دوسری باست مجمی پوری ہوگئی، اس آیت میں صاحت لفظوں میں پھم قبال دینے کے بجائے قرآن نے یہ الفاظ خہسیار کئے ، مَا لَک کُھُرُ لَا تُقَالِبَكُونَ ، جن میں اس طرحت اشارہ ہے کہ ان حالات میں قبال وجہا دا کیسط میں اور فطری فرلیف ہے ، جس کا مذکر ناکسی بھلے آدمی سے بہت بعید ہے ۔

الله تعالی سے دعاتمام اکیت کفو نوق تربیناً آخیو بھی سے بہلایا گیا کہ م قال ایک سبب مصائب بہترین علاج ان کمزور مسلمان مرووں اور عور توں کی دعارتنی جس کی قبولیت مسلمان

کو محم جہا د دے سر کی حمی، اور ان کی مصائب کا فوری خائمتہ ہوگیا۔

جنگ توسب کرتے ہی مگراس سے الکی تی امنوالیکا الله کی داہ میں ارتب الله اس آبت میں بتالیا گیا اور کا فرشیطان کی داہ ۔
موکن اور کا فرسکے مقاصد الگلگ ہیں کہ مومنین اللہ کی داہ میں ارتب ہیں اور کا فرشیطان کی داہ ۔
اس سے معاف ظاہر ہے کہ مؤمن کی جد وجہد کاہی مقصد ہوتا ہے کہ دنیا میں خدا کا قانون دائے ہو، اور اللہ تعالی خاس کا قانون دائے ہو، اور اللہ تعالی خاس مغلوق کا مالک ہے، اور اس کا قانون دائے مالے اللہ اللہ تعالی خاس انصاف کی حکومت قائم ہوگی توامن قائم رہے گا، ونیا سے امن کے لئے یہ صروری ہے کہ دنیا ہیں وہ قانون دائے ہوجو خدا کا قانون ہے، لہذا کا مل

مومن جب جنگ كرا اے تواس كے سامنے يہي مفصد موالي ۔

ایکن اس کے مقابلہ میں کفار کی خواہش یہ ہوئی ہے کہ گفر کی تر ویجے ہوا ور کفر گاہم ہوا درطا خونی قریس برسبرا قتداراً ہیں ، تاکہ دنیا میں کفرو شرک خوب چکے ، اور چونکہ کفروسٹرک شیطان کی راہیں ہیں ، اس لئے کا فرشیطان سے کام میں اس کی مدد کرتے ہیں۔ شیطان کی ترمیر اون گفت المشین کا ق ضعیف او اس آیت میں بتلایا گیا کہ شیطانی تدا ہر صنعیف ہے گیرا در کم دور ہوتی ہیں ، جس کی دجہ سے دہ مومنین کا کچھ ہنیں بھاڑ سکتا، لہٰذا مسلما فوں کوشیطان کے دوستوں بعنی کا فروں سے لڑنے میں کوئی تامل مذہونا چاہتے ، اس لئے کہ ان کا فرد کارانٹر تعالیٰ ہے ، اور کا فرول کوشیطان کی تد ہر کوئی فائدہ مذہ ہے گی۔

سے دان کا پر کار اندراعای ہے اور کا فردن توسیطان کا خروں کا بھا کے دان کا پر کا کہ کار انداعای ہے اور کا فردن کے بیالے شیطان کا فردن کیسا منے کہی ڈیوں رہا، اور اس نے کا فردن کو کو کی بھین دلایا کہ،" آلا غالیت لکٹھر افکیوئم "آج کے دن ہم توگوں کو کو کی مغلو ہے نہیں کرسکتا اس لئے کہ آئی ہے اور قلی کھی المدرکا الدوگار ہوں) میں اپنے تام لاؤ تشکر کے ساتھ تھاری مدد کو آؤں گا، جب جنگ نشر دع ہوئی تورہ اپنے تشکر کے ساتھ اگرچ کا گے بڑھا، لیکن جب اس نے دیکھا کہ مسلمانوں کی حایت میں فرشتے آ پہنچ ہیں کے ساتھ اگرچ کا گے بڑھا، لیکن جب اس نے دیکھا کہ مسلمانوں کی حایت میں فرشتے آ پہنچ ہیں تو اس نے اپنی تدبیر کو ناکام پاکر کہ لئے پاؤں مجا گفتان شروع کردیا، اور اپنے دوستوں بھسنی

کافروں سے کما ''اِنی کیونی گُرشکگر اِنی کاری مَالاَتَدَوْن اِنی کَاخرات الله مَالاَتُدَوْن اِن کَاکَ الله مَالا شده نیک الیعقای ه سیس تم لوگوں سے بری ہوں اس لئے کہ بی وہ چیز دیکہ دہ ہوں جس کی متم کو خرابیں الیمی فرسٹ توں کا تشکر) بیں الشرس ڈرٹا ہوں کیونکہ دہ سخت عذاب دینے والا ہے ومظہری)

اس آیت میں شیطان کی تد سر کوج صعیفت کہا گیاہے اس کے لئے اسی آہت سے دوسترطیس بھی مفہوم ہوئی ہیں، ایک یہ کہ دہ آدمی جس کے مقابلہ میں شیطان تدبیر کر دہاہے مسلمان ہو، اور دوسری یہ کہاس کا کام محض النہ ہی کے لئے ہو، کوئی دنہوی لفسائی فوش مہرہ کہا تا مشوری کے اس کا کام محض النہ ہی کے لئے ہو، کوئی دنہوی لفسائی فوش منہو، ہو گاران دونوں شرط آگی فی نیت اس کوئی فوت ہوجات تو مجوم دری ہنیں کہ شیطان کی تدبیر اس کے مقابلہ مس کر ورہو۔

حفرت ابن عباس فے فرمایا کرنجب تم شیطان کود کھو تو بغیرکی خون دخدشہ کے اس پر حملہ کردو ۔ اس کے بعد آپ نے بی آیت تلاوت فرمائی آت گینی آ الشین کا آت کی تا الشین کا آت کی تا الشین کا آت کی تا آت کی تا الفی اس کے بعد آپ نے بین آیت تلاوت فرمائی آت درائی الفیران للسیدولی)

ٱيْنَ مَا تَكُوْنُوْ ايُدُيِّكُمُ الْسَرِّتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي إِلْكُ الْسَرِّتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُ جاں کہیں تم ہو گے موت تم کو آ ہیڑئے گی آگریے تم ہو مطبوط قلوں مسلم سَّنَكَةِ وَإِنْ تُصِيَّهُ مُرْحَكَنَةً يَقُولُوا هَٰنِهِ مِنْ عِنْدِ اور اگر سے لوگوں کو کچے بھالی تو کہیں یہ اللہ کی طرف سے الله وإن تُصِبِهُ مُسِيّعَةً يَقُولُوا هُنِ وَنُ عِنْدِلِكُ کھے بڑائی قرمیں یہ تیری طرف سے كُلُّ مِنْ عِنْدِاللَّهِ فَهَال هَوْ كَاهِ الْقَوْمُ لَا يُحَادُونَ ے کہ پرسب انڈ کی طرف سے ہے سو کیا حال ہے ان ہو عوں کا ہر حزبہیں عَمْ نَيْ تَا هِمَا اَصَابِكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَيِنَ اللهِ سے کہ سمیں کوئی بات جو پہنچ بخد کو کوئی بھلائی سواللہ کی طرف سے ہے، ومآآصابك مِنْ سَيْعَةٍ فَمِنْ نَفْسِكُ وَأَرْسَلُنْكَ ادرج بحد كو مر الى بهن سويرك نفس كى طرف سے سے ادريم نے بخد كو بعيجا بينا لِلنَّاسِ رَسُولِ لَا وَكَفَى بِاللهِ شَهِيتِ لَا اللهِ بینانے والا لوگوں کو اور اللہ کانی ہے سامنے ریکھنے والا۔

خلاصةتفسير

دلے فاطب، کیا تو نے ان ہوگوں کو نہیں دیجھا دقبل نزول بھے جہاد توجنگ کرنے کا ایسا تھا صفا کھا کہ ان کو (منع کر لے کے لئے) یہ کہا گیا کھا کہ داہمی اپنے ہا مقوں کو دار نے کا روکے دہواور دجوہ میں کو ہوجوہ کا کو ہوجوہ کا کہا کیا ایسا کہ دہومثلاً) نماز وں کیا بندی دکھوا ور ذرکا قا دیتے دہو دیا تو یہ حالت تھی اوریا) کھران پر جہا درکا فرض کر دیا گیا تو کمیا حال ہوا کہ ان میں سے بھی زباد کوئی الشر تعالی سے ڈرتا ہو بلکہ اس سے بھی زبادہ ڈورتا در فرت کے در دہم کو قتل کر دیں گئے ، حیساد کوئی الشر تعالی سے ڈرتا ہو بلکہ اس سے بھی زبادہ ڈورتا در فرت کے در دعی ہو سے جس ایک میں ایک میرکا کہ اندر تعالی سے ڈرتا عقل ہوتا ہے اور وشمن کا ڈرطبعی ہے ، اور تاعد ہے کہ طبعی حالت عقل حالت سے شدید ہوتی ہے ، دو سرے یہ کرخدا تعالی سے جیسا خو دن ہے در اس المیدر حمت بھی تو ہے اور کا فردشمن سے تو طور کا خو دن ہی خو دن ہے ، اور جو نکرینون

ملبی تھا اس لئے گناہ نہیں ہوا) اور (یا حکم قنال کو ملتوی کرنے کی تمنا میں) بول مہنے لگے دخواہ زبان سے یادل سے اور خدا تعالی کے علم میں قول نفسی قول سانی کے برابر سے کم اے ہا دے پرورڈگارآپ نے دائجی سے ہم برجباد کیول فرض کردیا ہم کو داسیٰ عنایت سے) اورتھوری مَرْت مِهلت دیدی ہوتی (ذرایے فکری سے اپنی صرور یاست پوری کر لیسے اورج نکہ بروص كراً بطورا عرّاض بالمحارك من مقااس لية كناه نهيس بواء آتے جواب ارشاد سے كانے محرصلی الترعلیہ وسلم)آت فرمادیجے کردنیاسے فائدہ اٹھا نا رجس کے لئے سم مسلست کی تمناکرتے ہیں تھن چندروزہ ہے اور آئخرت رجس کے حصول کا اعلیٰ درلیہ جہادہے) برطح سے بہتر ہے (مگردہ) اس بخص کے لئے رہے) جوالند تعالی کی مخالفت سے بیچے (کیویکہ آگر لفرسے طود برخالفت کی تب تواس سے لئے سامان اخرت کے سمبی بہیں اور اگر معصیت کا مرتكب بوا تواعك درجرس محروم دس كا) اوريم بر ذرا بمي ظلم مذكبيا جاسكا (لعني جين اعال ہوں تھے اُن کا ہوا ہوا ٹواب سے گا ، مچرجہا دجیسے عمل کے ٹواب سے کیوں خالی استے ہوا درا گرجها دہمی مذکبیا تو وقت معین برموت ہے جا دیکے ہرگز نہیں، کیونکہ موت کی تريه حالت به كرى تم جاب كهيس يمي بو دبال موت آد بائ كي اگرج سيخة مصبوط قلورس بين (كيول مذ) بهو (غرض جب موت لينے وقت برحزود آئے گی اور مركر دنيا كو چيونا ہى يرك كاتوآخرت بين خالى بالتع كيول جاؤ بكدعقل كى بات يد ب كدع تحيدروز عجدكن بائی بخند<u>") اوداگران</u> دمنا نفتین) کوکوئی ایچی حاکست پیشیس آتی ہے دچیے فتح وکامبابی) تو کہتے ہیں کہ بیر منجانب النّد (اتفاقاً) ہوگئی (ور مندمسلما نوں کی ہے تدبیری میں تو کوئی کہ تھی ہی ہنیں) اور آگران کی کوئی بڑی حالت بیش آئی ہے (جیسے جہا ریس موت وقتل) توداے محدصلی استرعلیہ کہ معود بالندائے کی نسبت) کہتے ہیں کریہ آئی دی اورمسلانوں كى بے تدبيرى) كے مبدب سے بے (درنہ غيبن سے محرول بيں بينے دستے توكيوں اس مصیبت میں پیٹے تے) آپ فرما دیجیے کہ زمبرا نواس میں ذرائجی دخل نہیں ملکہ) سب کھے رنعمت ونقمت التُدين <u>ي طرف سے ہ</u>ے زگوايك بلاواسطه اورايك بوا سطرحبيها كه عنقريب اس كى تعصيبل آتى ہے جس كا عصل يہ ہے كه نعمت تومحن الدركے فضل سے بلاوا اعال ہے اور نِعمَت تعیٰ مصیبت اللہ کے عدل سے بواسطہ اعمال سیمنہ کے سے اس تم جومصیبت میں میرا دخل سجیتے ہو واقع میں اعمال سینٹ کااس میں دخل ہے، حیسا اُختر بين شكست كاسباب كزر يي بين ، اوريه بات نهايت بي ظاهر به ، آگرآ دى درا بمی غور کرے توخوش حال سے قبل کوئی نیک عمل اس درج کامذیا وے گامیص فصنس س نابت ہوگا، اور بدحالی سے قبل عزور کوئی علی بدپائے گا،جس کی سزااس سے زیارہ ہوئی،
جب بدالیں ظاہریات ہے، توان رحاقت شعار) توگوں کو کیا ہوا کہ بات سجھنے کے پاس کو
انسان ہے کہ جو کوئی خوش حالی ہیں آتی ہے وہ محصن اللہ تعالیٰ کی جانت کے (فصنل) ہے،
انسان ہے کہ کوئی برحالی ہوئی آتی ہے وہ محصن اللہ تعالیٰ کی جانت کو (فصنل) ہے،
اور حوکوئی بدحالی ہیں آوے وہ تیرے ہی (اعمال بدکے) سبب سے جو (بس اس بدحالی کو مقرود کوئی بدحالی ہوئی کی طرحت اس کی نسبت کرنا پوری جہا کو مقام توگوں کی طرحت اس کی نسبت کرنا پوری جہا کو مقام توگوں کی طرحت اس کی نسبت کرتے تھے) اور ہم نے آپ کو مقام توگوں کی طرحت کی سبب ہوسکتی ہو گیون کی طرحت اس کی نسبت کرتے تھے) اور ہم نے آپ اسکار سے نفی نبوت کی کہ ہوسکتی ہو گیون کی اسٹر تعالیٰ رائب کی دسالت کے آب واہ کائی اسکار سے نفی نبوت کی کب ہوسکتی ہو گیون کہ اسٹر تعالیٰ رائب کی دسالت کے آب واہ کائی اور خولی اور فعلی شہادت دی ہے، قولی تو مشلاً میں کلمہ قارشگنا نس اور خولی ایک اور خولی اخباب نبوت میں آپ کو عطا فرمائے)۔

ایکار سے دولیل اخباب نبوت میں آپ کو عطا فرمائے)۔

معارف ومسائل

جس کی دجربیر سمی که عادة موایر ہے کرجب آدم کو استانی تنگی و کلیفت بنجی ہے تواس سے جذبات بعرك الشعة بن اس كے ليے وقت ميں انتقام لينا زياره آسان بزناہے ، ليكن آرام وراحت سے دقت اس کی طبیعت لڑائ کی طرف آ مادہ جہیں ہوتی، یہ ایک بشری تفاصاب ، چنا بخے ب مسلمان جب مكة ميں سقے تواس وقت كفاركي ايذا در سے منگ آسر جباد سے يحم كي تمناكر ميے تح اليكن عدينه من أكرجب ال كوسكون وآرام نصيب بهوا تواليي صورت مي جب قال كاحم ہوا تواس وقت ان کا برانا عذب کم ہو حیکا تھا اوران سے داوں میں وہ بوش وخروش باقی ہمیں ر ہاتھا ،اس نے اعنوں نے محص ایک تمناکی کہ اگر اس وقت حبار کا محمرند ہو یا تومبر تھا، اس تمنا کوا حرّاض پرمجمول کریے ان مسلمانوں کی طرحت معصیست کی نسبست کرنا صبح نہیں ہے ، یہ تھے ہر اس صورت بی ہے جب کہ انخول نے شکایت کا انطار زبان سے بھی کیا ہو، لیکن آگر زبان سے نہیں کیا مصن ان سے دل میں یہ دسوسہ بیدا ہوا ہو تو دساوس قلبی کو نثر بعت نے معصیت ہی شار نہیں کیا، میاں یہ دونوں اختال ہیں، اور آمیت کے لفظ قا کو اسے پیشبہ نہ کیا جاتے کہ ا مغول نے زبان سے اظہاد کردیا تھا، کیونکہ اس سے بیمعن ہوسکتے میں کہ اسفوں نے لینے دل یں کما ہو رہان العتران محصاً) لعمل مفترین سے نزدیک ایات کا تعلق مؤمنین سے نہیں بع بلكه منا فقین سے ۱۰ س صورت میں کسی قسم کا اسکال نہیں و تفسیر کبر، المسلاح ملك سع المقينة والمسلوة والوُلالوُكا الرُّعال في يبل مازاود وكوة ا ما المراض من المراس من المراج المراج المراج المراج المراس من المراس من المراس من المراس من المراج كالحكم دياجواصلات ملك كاسبب بعاين اس كے ذريعه سے ظلم دسم كا استيصال كيا جا ، بع ادر ملک میں امن دامان قائم ہوتاہے،اس سے معلوم ہوتاہے کہ اومی کو دوسروں کی ملاح سے سپلے اپنی اصلاح کرنی چاہتے، چائے درج سے اعتبار سے بھی قسم اول کا حکم فرض عین ہے اور ان کا فرص کفایہ ہے ،جس سے اصلاح نفس کی اہمیت اور اس کا مقدم ہونا ظاہر اصلاح المطابع المطابع دنیاادر آمخرت کی آبیت میں دنیا کی نعمتوں سے مقابلہ میں آخریت کی نعمتوں کوا نطنیل اور بہت ر العمتون مي فرق الماكيات،اس كامندرج ذيل حيد دجوه بير .

١- دنياكي نعيس قليل بين اورآ خريت كي نعتيس كثير بي -

۲- دنیای نعتین ختم ہونے والی بین اور آخرت کی باقی رہنے والی بین ۔

۳- دنباکی نعمتوں کے سامھ طرح طرح کی پریشانیاں بھی ہیں اور آخرت کی نعمتیں ان کدور توں سے پاک ہیں۔

مه. دنیا کی نعتون کا حصول نقین نهین جه اورا خریه کی نعتین برستی کو نقیناً ملین گیرتفیری

وَلاَ تَحْيُرَ فِي اللَّهُ مُبَالِمُنَا الْكُونَ اللَّهُ اللْلِلْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْلِلْ اللَّهُ اللَّهُ اللْلَّهُ اللْلِلْ اللْلِلْ اللْلِلْمُ اللْلِلْ اللْلْلُلِمُ اللْمُلْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ اللْمُلِلْمُ اللْمُلْمُ اللَّهُ الللْمُلِمُ اللْمُلْمُ اللللْمُ الللْمُ اللللْمُ اللللْمُ الللْمُ اللَّلْمُ اللْمُلْمُ الللْمُلْمُ اللْمُلْمُ اللْمُلْمُ الللْمُلْمُ اللْمُلْمُ الللْمُلْمُ اللْمُلْمُ اللللْمُلْمُ اللْمُلْمُ الللْمُلْمُ اللْمُلْمُ اللْمُلْمُ اللْمُلْمُ اللَّمُ اللْمُلْمُ اللْمُلْمُ اللْمُلْمُ اللْمُلْمُ اللْمُلْمُ اللْمُلْمُ اللْمُلْمُ الللْمُلْمُ اللْمُلْمُ اللْمُلْمُ اللْمُلْمُ اللْمُلْمُ ا

ا يَن مَا تَكُونُوا يُدُرِكُ كُوا الْمُونِ الرَّالِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ الله ايك عبرت ماك القعم اليت جهادے دُكنے والوں مے اس شبه كا از الدكر دياكہ شايد جادے جان بچاکرموت سے مبی سے سے ہیں ،اس لئے فرما پاکرموست ایک دن آکردہے گی بحواہ تم جہاں ہیں بھی ہو دہیں موت ات کی جب یہات ہے تو تھاراجہا دسے مُنہ بھیرنا ہمکار ہے۔ حافظ ابن كيرشنے اس آيت سے ذيل ميں أيك عبرت ماك وا تعه بر وايت ابن حب رزو ابن إلى هائمة عن مجابةٌ لكعاب، كرميلي المنول مي أيك عورت منى السكوجب وصنع حمل كا وقت مثروع ہوا اور محوری دیرسے بعربے بیدا ہوا، تواس نے اپنے ملازم کو آگ لینے مے لئے بھیجا، وہ در دازہ سے بحل ہی رہا تھا کہ اچا تک ایک آدمی ظاہر ہوا اوراس نے لوجیا کم یعورت سیاجی ہے ؟ ملازم نے جواب دیا کہ ایک لاکی ہے، تواس آدمی نے کہا کہ آپ یاد مرکھتے : یہ لڑکی ننومرد وں سے زناکرے گی ، اور آخرا بک مکرٹسی سے مربے گی ، ملازم پرسسنگ والی ہوا، اور فررا ایک حیری سے کراس لڑی کا بیٹ چاک کر دیا، اور سوچا کہ آب یہ مرحمت ہے تو بھاگ محمیا، مربیعے الاک کا اس فے ٹانسے لگا کراس کا بید جوڑ دیا، بیانگ که ده ارا کی جوان بوگی، اورخوب صورت انتی تھی که اس شهریس ده بے مثال تھی، اوراس ملازم نے سجاک کرسمندری راه لی، اور کافی عرصہ تک مال دوولت کما تا دہا، اور مجرشادی رنے سے لئے دابس شہرآیا، اور بہاں اس کو ایک براہیا ملی، تواس سے ذکر کیا، کر میں ایس ارای سے شادی کرنا چا ہتا ہوں جس سے زیادہ خوب صورت اس شہر میں اور کوئی مراس عورت نے کہاکہ فلاں لوکی سے زیا دہ کوئی خوب صورت نہیں ہے، آپ اسی سے سشادی کرایس، آخرکا رکوسیسٹ کی اور اس سے شادی کرلی، تواس لرکی نے مردسے وریا فت کیا کہ مترسون ہو ؟ اوربهال رسبتے ہو؟ اس نے بھاکہ میں اس سنبر کارہے والاہوں، فیکن آیک المُركى كايس بيبط حاك كرسے محاك كيا تقا، مجراس فے يورا وا قعد سنايا ، يرسنكروه

بولی کرده لڑکی میں ہوں سر کم کراس نے اپنا پیٹ دکھایا جس پر نشان موجود تھا ، یہ دی کر اس مردنے کہا کہ اگر تو وہی عورت ہے تو تیرے متعلق و و باعیں بتلا تا مہوں، ایک برکہ توسنومروم سے زنا کریے گی، اس پرعورت نے افرار کیا کہ ال مجھسے ایسا ہواہے، لیکن تعدادیا دنہیں، مردنے کما تعدادننوسے، دوسری بات یہ کہ تو مکرسی سے مرے گی۔

مردنے اس سے لئے ایک عالی سٹ ان محسل تعیبار کرایا جس میں مراس سے جالے کا نام تک نه مقا، ایک دن اس میں لیٹے ہوتے ستھے کہ دیواربرایک مکرای نظراً تی ،عوریت ابلی سیا مکرٹسی میں ہے جس سے تو مجھے ڈرا ماہے ، مردنے کہا ہاں! اس پر وہ فوراً اسمی، اور کہا کہ اس كوتومي فوراً ماردول كى ، به كه كراس كو نيج كرايا اورما ذن سے مسل كر ملاك كرديا۔

مکڑی توبلاک ہوگئی لیکن اس کی زمر کی حینیٹیں اس سے یا وَں اور ماخنوں پر سے آئیں ا

جواس کی موت کابیغام بن متیں ۔ (ابن کثیر)

یرعورت صادی مشتھرے شا ندار محل میں اچانک ایک مکڑی کے ذریعہ ہلاک ہو می اس سے بالقابل کتے لیے آدمی ہیں کہ عرب حیث وں اور معرکوں میں گذاردی وہاں مو مذائی ، حضرتت خالدین ولید جوامسلام سے سپاہی اور جرنیل معروف ومتیوریں ، اور سیعت امتدان کا تقسیسے بوری عرشها دست کی تمنا بیں جباد میں مصروف ہے اور مزاد و کا فرول کوئتہ تینخ کیا، ہرخطرے کی وادی کوہے خوت دخطرعبودکیا، ا وہ پیشہ بہی دعا۔ کرتے شھے کہ میری موت عود توں کی طرح چار یا تی بریز ہو، ملکہ ایکسنڈرسیابی کی طمیح حیدان جادیس میں نمیں آخرکا دان کی موت بسستر برہی ہوئی'، اس سے معلوم ہوا کہ زندگی اور دوت کا نظام قا درِمطلن نے اپنے ہی ہاتھ ہیں دکھا سے ،جب وہ جاہے تو آزام سے بستر مرِ ایک مکڑی کے ذر بعیہ مار دے اور بیانا جاہیے تو تلوار دن کی جھا ؤں میں بچاہے۔

پخته مضبوط هُرَّم بر كُرنا (وَ مَوْكُ لُنُهُ فَعُرِينَ بُرُوْجِ مُنْكَيْلَةٍ ، اس آبت بي كما كميا كموت توكل كے خلاف بنہایں اسم كوبېركىيەت بىنچ كريسے كى ، أگر چەتم مضبوط محلول بيس بى كيول بۇ ہوا اس سے معلوم ہوا کہ رہنے سہنے اور مال واسب اب کی حفاظت سے لئے مصبوط وعمرہ

محرتميركرنان فلادب توكل ب، اور من خلاب شرع بر قرطبي) افسان كونمت محض مما آحما بكا عن حسسنة فين الذي ، يهال حسنة سعماد اللِّرِ کے فعنل سے تی ہے انعمت ہے۔ (مظہری)

ا اس آبت سے اشارہ اس بات کی طرف کر دیا کہ انسان کوچونعمت ملتی ہے وہ كونى اس كاحق نهيس بوتا، بلكه محض الله كا فضل موتايه، انسان خواه كتني بي عبارت

رے ،اس سے وہ نعمت کاستی بنیں ہوسکتا ،اس سے کم عباوت کی تو فیل سبی توالندہی کی جانب سے ہوتی ہے معید رائٹر کی نعمتیں تو بے حماب ہیں ، ان کومحد و دعیا واست اور طاعات سے کیے عمل کیا جاستا ہے ؟ خصوصاحب کرہاری عبادت بھی دب العلمین کی بادشاہست سے شایان شان منہو۔

الله قيل ولا أنت قال ولا المرفظ المستعمل الله وقيل والمستعمل راوی فے وض کیا آہے بھی نہیں فال فرمایا بان می*ن مجی نہیں ہی*

چنانچ ایک حدیث بن رسول کریم صل الشرعلیروسلم فراتے ہیں: مَا أَحَدُ يَنْ خُلُ الْحَبَنَةُ إِلَّا بِرُحِمَةً السَّمِين سوات السَّرْتِعَالَى كَ رَمِت كَ **آنا رمتفق علیته**) (مجالدمنطيري)

بيبت انسان كے آوماً آصابت مِن سَيْنَة في فَينَ لَكُنيكَ مِهاں سَيْنَة فَ سے مراد المراعال كانتيب مصيبت ، دمظري ،

مصیبست کی تخلیق اگرحہ النزہی کرتاہے، لیکن اس کاسبسب خودانسان سے اعمالِ کم ہوتے ہیں، اب آگریہ انسان کا فرہے تواس سے لئے دنیا ہیں جمعیبت بیش آئی ہے ہ اس کے لئے اس عداب کا ایک معولی سائنون ہوتا ہے ، اور آخرت کا عذاب اس سے کہاں ز بادہ ہے، ادراگر وہ مؤمن ہے تواس کے لتے مصابت ویکا لیف اس سے عما ہوں کا مفارہ ہوكر نجات آخرت كاسبب بوجان بن ، چنانچ أيك عدست بن آئ نے قرايا ،

مَا مِنْ مُصِيبُ بِهِ تُصِيبُ الْمُنْ إِلَيْ السَّيعِينُ وَنُ مَصِيبَ السَّي بَهِينَ مِنْ مُ اِلَّاكِكُفَّى اللَّهُ بِهَاعَنْهُ حُتَى السَّلَان كومِينِي بَكْروه استَكُنا بُو كالفاره بوماتى بيان تك كركانشاجو اس کے یا ڈن میں مجمعتاہے ،

الشُّوْكَةُ يُشَاكُمُا

رتر ذى بجوالة منظرى) ایک دوسری حدیث میں ارشاد فرایا: عَنْ أَبِيْ مُوْسِيُّ أَنَّ رُسُولُ اللهِ صِّلِةِ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسُلَى قَالَ لَا تُصنُكُ عَنْلُ النُّكُنَّةُ فَمَافَوْقِهَا وُمُادُوْغِكَا إِلاَّعِنَ نُبِ وَمُسَا يَغْفُوْ أَكُنَّا

محفزت الوموسئ فرلمت بين كررسوالة صلی الشعلیہ ولم نے فرایک بندے کو جوكوني لكي باسخت مصيبت ميشي آتي ہے تو وہ اس سے مناہ کانتجر ہوتی ہے ادرمبت كنامول كومعان فراديت بين

(ترنزی بجاله فطری)

آب کی رسالت تما کالم آز آرسلنای الناس ترشق آن اس سے ثابت ہواکہ آ مخصرت صلی النہ کے لئے عام سینے علیہ مسیکے علیہ وہم کوتام اوگوں کے لئے رسول بنا کر بھیجا گیا ہے، آب محص و دہ کے لئے ہی رسول بنیں ستھے، بلکہ آپ کی رسالت پولے عالم کے انسانوں کے لئے عام ہے ، خواہ اس وقت موج د ہوں یا آئندہ تا قیامت بیدا ہوں (منظری)

مَنْ يُطِعِ الرَّسُولَ فَعَلَ آلِكَاعُ اللَّهُ وَمَنْ تَوَلَّى فَكَا اللَّهُ وَمِنْ تُولِيُّ فَكَا اللَّهُ وَ مَنْ يَعِلَ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ حَيْفِي اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ حَيْفِي اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ حَيْفِ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ حَيْفِ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ حَيْفِ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ مَعْفِي اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ مَعْفِي اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ مَعْفِي اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ مَعْفِي اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْه

خُلاصَة تفسير

جَسِ مُحْصَ فَرَسُولَ رَصَلُ الشَّعلِيهِ وَلَمْ) واطاعت کی اس في فعاتفالی اطاعت کی را درجس في الب کی افران کی اس في فعاتفالی کی افست می داجب بعولی ادرجو خص را ب کی اطاعت علی داخر این کا اطاعت می داجب بعولی ادرجو خص را ب کی اطاعت می داجب بعولی ادرجو خص را ب کی اطاعت می داخر دان کرے سورا آب مجدع نظیم بیونکه بم فی اب و ربطور و مدوادی می ان کا ان کا ان کو کر فران کر کے بنیں بھیجا در ان کو کر فرکر فران کر کے بنیں بھیجا در آب ان کو کو فرکر می تو آب پر کسی باز پر سکا اندیشہ بنیں آپ سے بورا بوجا تا ہے ، اگر اس سے بعد بھی وہ کو کر می تو آب پر کسی باز پر سکا اندیشہ بنیں آپ لے فکر ربیں ، بلکر آپ کی کر بین کی انداز کی کہ بین کے بعد بھی اور کر گئی کا خوا کر گئی گئی گئی گئی گئی گئی کے بعد بھی اور کر گئی گئی کا می کی کہ بین بھیے بھی اور این کی کہ بین بھی بھیے اور کی کہ کا می کہ بین بھی بھیے اور کر گئی کی کہ بین کا دورہ می کر کر گئی کا می کہ کے گئی کی کہ بھی کی کہ بھی کی کہ کو کر گئی کی کا کہ کر گئی کا می کہ کے گئی کی کہ کو کر گئی کی کہ کو کر گئی کی کہ کا کو کر گئی کی کہ کا کہ کر گئی کی کہ کو کر گئی کی کہ کا کہ کو کر گئی کی کہ کا کہ کر گئی کی کہ کہ کا کہ کر گئی کر ان کر کر گئی کا می کر گئی کر ان کر کر گئی کر ان کر کر گئی کا کہ کو کھی کی کہ کہ کا کر گئی کر ان کر کر گئی کر ان کر کر گئی کر کر گئی کر گئی

اغور شیں کرتے قرآن میں اور آگریہ ہوتا کسی اور کا سواتے اللہ ۔

لَوَجَهُ وَافِيْهِ الْحَيْدِلَا فَأَكْثِ أَيَّا ا

تو ضرور پاتے اس میں بہت تفاوت ۔

خلاصةتفسير

معادف ومسائل

وَيَقُونُ كُونَ عَلَاعَتُ فَيَاذَ ابْرَرُوْا مِنْ عِنْدِ لَكَ بَيْتَ كَا لَيْفَةٌ مِنْهُمُو غَيْدً اللّذِي تَقُولُ ، اس آيت بن ان وگول كى فرمست كى گئى ہے جود در رُخى إليس د كھتے بن زبان ہے ہے ہے ہے ہی دل میں کچھ ہوتا ہے ، اس كے بعد اليے لوگول كے بالے میں رسول الشرحل الله عليہ وسلم سے طرز على متعلق ابك خاص بوایت ہے۔ عبیشوا كے لئے ايك ہم بوایت افاق خوش عَنْهُ مُرْدَ تَو مَكُلُ عَلَى اللّهِ وَكَيْلاً اللّهِ وَكَيْلِلَا اللّهِ وَكَيْلِا اللّهِ وَكُولِي اللّهِ وَكُولِي اللّهِ وَكُولِي اللّهِ وَكُولُولُ اللّهُ اللّهُ وَكُولُ اللّهُ اللّهُ وَكُولُ اللّهُ اللّهُ وَكُولُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّه جب منافقین آپ کے سامنے آتے تو کہتے کہ ہم نے آپ کا پیم قبول کیاا ورجب واہی جاتے تو آپ کی نافرمانی کرنے کے لئے مشودے کرتے ،اس سے دسول کریم صلی اللہ علیہ ولم کو پخت کوفت ہوتی ،اس پراللہ تعالی نے آپ کوہوایت دی کہ ان کی پرواڈ کیجے ، آپ ا بناکام اللہ سے بھروسہ پرکرتے دہیں ،کیونکہ وہ آپ سے لئے کانی ہے۔

اس سے معلوم ہواکہ جوشخص لوگوں کا بیشواا ور رہنا ہواسے طرح طرح کی دشوار پول سے گذرنا ہڑتا ہے، لوگ طرح طرح کے آلئے سیدھے الزامات اس کے سروالیں تھے، دوستی کے روپ میں دشمن بھی ہول گے، ان سب جیزوں کے با وجود اس رہنا کوعزم و استقلال کے ساتھ الند کے بھر دسہ پرلینے کا م سے لگن ہونی جا ہے، اگر اس کا رہ اور نصب العین ضبح ہوگا تو انشارالند صرور کا میاب ہوگا۔

موروت سران افلایت بروت رسی اس ایت سے الله تعالی قرآن میں ایک بیر اس ایست سے الله تعالی قرآن میں ایک بیر کورت دیتے ہیں، اس میں چندچیزی قابل غورہیں :

ایک بیکر الله تعالی نے آفلا یک ترق تن قرمایا آفلا یقی تحق ن نہیں فرمایا ، اس سے بنظا ہرایک تطیعت اشارہ اس بات کی طوف معلوم ہوتا ہے کہ اس آبت سے بہات بھائی جاری ہے کہ دہ آگر گری نظر سے قرآن کو دیکھیں توان کواس سے معانی دمضا مین میں کوئی اختلاف نظر نہیں آسے گا، اور میم مفوم تد ترکے عنوان سے ہی اوا ہوسکتا ہے ، صرف تلاوت اور قرادت جس میں تدبرا ورغور و فکر نہ ہواس سے مہمت سے اختلافات نظر آنے گئے ہیں اور قرادت جس میں تدبرا ورغور و فکر نہ ہواس سے مہمت سے اختلافات نظر آنے گئے ہیں جوحقیقت سے خلاف سے ۔

دوسری بات اس آیت سے یہ معلوم ہوئی کرشتر آن کا مطالب کہ ہرانسان آس کے مطائب میں غور کرے ، ہذایہ بھون کہ وسید آن میں تدبر کرنا حرف اما مول اور مجتد و این کے سلے ہے جی نہیں ہے ، البتہ تدبر اور تعنکر کے درجات علم وہم کے درجات کی طرح مختلف ہوں گے ، انکہ مجتدین کا تعنکر ایک آیت سے مزار دل مسائل کالیگا عام علمارکا تفکر ان مسائل کے جینے تک پہنچ گا، عوام آگر وآن کا ترجمہ اور تفسیر اپنی عام علمارکا تفکر ان مسائل کے جینے تک پہنچ گا، عوام آگر وآن کا ترجمہ اور تفسیر اپنی از بان میں پڑھ کر تدبر کریں تو اس سے النڈ تعالی کی عظمت و مجت اور آخرت کی تکرمبیل موگی ، بڑکلید کامیابی ہے ، البتہ عوام کے لئے خلط نہی اور منا لطوں سے بھنے کے لئے بہتریہ ہوسے تو کوئی مستند و مسبر بہتریہ ہوسے تو کوئی مستند و مسبر بہتریہ ہوسے تو کوئی مستند و مسبر بیش آسے ابنی دائے سے فیصلہ تغیر کا مطالعہ کریں اور جہب ان کوئی سف بہ بہتے سی آسے ابنی دائے سے فیصلہ بنگریں ، اور ماہم علمارسے رجوع کریں ۔

قران سنت کی ضیر وستر کے بر سی جاہوت یا فرد کی جاری از برد تفکر کریے ، نیکن جیسا کہ ہم نے کہا ہو کہ ندبر کے درجات بہی جاہوت یا فرد کی جاری ا بہی سیکین اس کیلئے شرائط ہیں ا قرآن حسکیم سے دوسر ہے مسائل کا ہخراج کیا جاتا ہے اس کے لئے حزوری ہے کہ وہ اس کی مبادیات کو حاسل کریے اکد وہ نتا کئے کا ہخراج جی کرسے ، اوراگر اس نے مقدمات کو باکل حاسل نہ کیا یا اس نے نا قص حاس کیا ہی اوصاف وسٹرا کھلی ایک مجہد کو صرورت ہوتی ہے وہ اس کے پاس نہیں ہیں تو ظاہر ہے کہ نتائج غلط بھائے گا، اب آگر علمار اس بر کمر کریں تو

حق ہے۔ اگرایک شخص جس نے تمہمی کیسی سیٹر تکیل کالج کی شکل تک مذ دیجی ہویہ اعتراض کرنے لگے کہ ملک ہیں علاج و معالجہ پرسسندیا فتہ ڈاکٹروں کی اجارہ داری کیوں فائم کردی عمر سے دو مجھر تھر بھر تھر ایک مازیاں سے جہ دانیاں ہوں

محت ہے ؟ مجھے بھی بحیثیت ایک انسان کے بیح منا جاہئے۔

یاکوئی عقل سے کودا انسان یہ کہنے لگے کہ ملک میں ہنریں، ٹیل اور بند تعمیر کرنے کا تھیکہ صرف ماہر انجے نیروں ہی کو کیوں دیا جا تا ہے ؟ میں تعبی تجینیبت سٹہری سے یہ خدت اندامہ در سز کا حال مول

انجام دینے کاحق دارموں۔

یاکوئی عقل سے معذ ورآدمی ہے اعراض اسطانے گئے کہ قانون ملک کی تشریح تی ہے ہونے کی البرص نا ہرین قانون ہی کی اجارہ داری میوں قائم کردگ کی ؟ میں بھی عاقل دبائے ہونے کی حیثیت سے بہام کام کرسکتا ہوں ، اس آدمی سے بہی کہا جاتا ہے کہ بلاسٹ بہ بجیثیت سنری کے محمیس ان تمام کامون کامی حصل ہے ، لیکن ان کا موں کی المبیت پیدا کرنے کے لے سا لہا سال دیدہ دیزی کرنی پڑتی ہے ، اہراسا تذہ سے ان علوم وفنون کوسیحنا پڑتا ہے ، اہر کے لئے ڈگریاں حصل کرنی پڑتی ہیں ، پہلے یہ زحمت تواسطا ڈ ، پھر بلاسٹ بہتم بھی یہ تمسام خدشیں انجام دے سے ہو، لیکن یہی بات اگر قرآن دسنست کی تشریح سے دقیق اورناڈ ک کام کے لئے کہی جانے تواس برعلما رکی اجارہ داری کے آواز سے سے جاتے ہیں ؟ کیا توان کی منست کی تشریح و تعبیر کرنے کے لئے کوئی المبیت اورکوئی قابلیت درکار نہیں ؟ کیا پوری دنیا ہیں ایک قرآن وسنست کا علم جال کہا تھا ایسالا وارث رہ گیا ہے کہ اس کے معاملہ میں ہرخض دنیا ہیں ایک قرآن وسنست کا علم جال کرنے دنیا ہیں ایک قرآن وسنست کا علم جال کرنے کے بند مہیئے بھی خرج مند کے ہوں ۔

قیاس کا تبونت اس آیت سے ایک بات یہ معلوم ہوئی کرا گریسی مسلم کی تصریح قرآن د

سنست میں مدھلے تواہنی میں غور وفکر کر کے اس کا حل مکا لئے کی کوٹشش کی جاسے اوراسی عل كواصطلاح بس قياس كية بس- (قرطبي) انقلاب كثير كتشريح المؤهن مِنْ عِنْهِ مَيْرًا منه مَوْجَلُ وَلِينَهِ الْحَيْلَا فَا كَيْنَايُرًا ، اختلاب كثيره كالمطلب يهب كالراكر ايك مصمون من حست لات موتا تومصنا مين كثيره كا اختلاف بهي كثيره كأ ربيان بهتسران ليكن بيال كسي ايك مضمون بيريحي إختلات نهيس المغابي المترتعالي كاكلام ہے بشریے کلام میں رکیسا ٹریٹ کہاں ، رہمی جگہ فصاحت و بلافت میں کمی ، نہ توحید دکفر اور حلال وحرام سے بیان میں تناقص اور نفا دت ، پھر غیب کی اطلاعات میں بھی مذکونی خرایس ہے جو دا قع کے مطابق مرمور نہ نظر فستسرآن میں ممیں یہ فرق کر معف فقیح مواور ں بع*ن رکیک، ہرلبشنہ کی تقریر دستحریر بر*ما خول کا اثر ہوتا ہے، اطبینان کے دقت کلام اور طرح کا ہوتا ہے پریشانی سے وقت دوسری طرح کاہے، مسترت کے وقت اور رجم ہوتا ے ادرر کی کے وقت دوسرا ، ایکن نسسران سرقسم کے تفادت اور تنا قص سے پاک ع اور مالاترہے، اورمین کلام اتبی مونے کی واضح دنسل ہے۔ وَإِذَا كِمَاءَ هُمُ آمُرُ مِنَ الْأَمْنِ آدِالْتَحُونِ آذَاعُوا اورجب ان سے پاس بینی ہے کوئی خبر امن کی یا ڈر کی تو اس کو مشہور کرفیتے وَكُوْسُ دُوْ وَهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَّى أُولِي الْأَمْرِمِنْ هُمُمُّ ادر اگر اس کو بینجادیت دسول کک اور این عَلَمَهُ الَّانِ لَيْ مَنْ يَسُتَنْ يُطُونَ لَهُ مِنْ هُمُ وَلِوْلًا فَضُلَّ اللَّهِ ت كرتے أس كو جوال ميں تحقيق كرنيوالے بين اس كى أور أكريذ بوآ فضل المدكا مَ وَرَحْمَتُهُ لَا تَبْعُتُمُ الشَّيْطِي إِلَّا قَلِبُ لا ١٠ پر ادراس کی مرانی توالبته تم پیچیج او لیتے شیطان کے سکر

خلاصةتفسير

ادرجب ان کوکس آمر (جدید) کی خبر پنجی ہے تو آہ (دہ امر موجب) امن ہو آر دون اور جب ان کوکس آمر (جدید) کی خبر ہے تو آہ و اور ان سے غالب ہونے کی خبر آئی، یہ امن کی خبر ہوئی، یا ان سے مغلوب ہونے کی خبر آئی یہ خوت کی خبر ہے) تو اس

معارف ومتيائل

شان زول اور المحافة المرابية الكامن الأفتوس الما المواية المستان في المحتوالية المتحال المرابومعاذر صيال المدعن المرابومعاذر صيال المرابومعاذر من المدعن المرابومعاذر من المدعن المرابومعاذر من المرابومين المرابور مسلما في المرابور المعالى المحتورة المحتورة

علامرابن کیرون اس آیت سے متعلق واقعات نقل کرنے سے بعد فر مایا کہ اس آیت سے شان نزول میں حصرت عرب خطاب کی حدیث کو ذکر کرنا چاہتے، وہ یہ کہ حضرت عرصی الشرعنہ کویہ جربیجی کر دسول الشرصل الشرعلیہ وسلم نے اپنی بیو یوں کو طلاق دیدی ہے تو وہ اپنے گھر سے معبد کی طرف آئے جب دروازہ پر پہنچے تو آپ نے سنا کہ مجد کے اندروگوں میں بھی بہی ذکر ہور ا ہے، یہ دیجے کر آئینے کہا کہ اس جرکی شفین کرنی جاہتے، چنا بخی آ بٹ رسول کریم صلی استرعلیہ کو باس پہنچے اور بوجھا کہ کیا آئیٹے اپنی بیویوں کو طلاق دی ہے؟ آپ نے فرایاکہ نہیں، حضرت عمر فرانے ہیں کہ یتحقیق کرنے کے بعدیہ مبحد کی طون واپس آیا اور در دازہ پر کھڑے ہوکر یہ اعلان کیا کررسول انڈصلی الٹرعلیہ وسلم نے اپن بیریو کوطلاق نہیں دی، جو آپ لوگ کہ رہے ہیں غلطہ ، آلواس پریہ آئیت نازل ہوئی : قرار ذائج ایجھ کھڑ آ منڈ النے (تفائیر کنٹر)

بِيَتَقَيْقَ بِالرِّنَ كَا ارْانَا اس أَبِت سَ مَعلوم بُواكُ بِرَسَىٰ مَسْنَا فَى بات كُوبِغِيرَ تَقِيقَ كَ بِيانِ كَا وَالرَّرِ الْمَا اللهُ عَلَيْهِ وَسِلْمَ فَي الْمَكَ وَيَعِينَ كَ بِيانِ كَا وَالرَّرِ الْمَلْمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسِلْمَ فَي الْمَكَ وَيَعْلَى مَا عَرِيْ اللهُ عَلَيْهِ وَسِلْمَ فَي الْمَكَ وَيَعْلِى مَا عَرِيْ اللهُ عَلَيْهِ وَسِلْمَ فَي اللهُ عَلَيْهِ وَسِلْمَ فَي اللهُ عَلَيْهِ وَالْمَدَى وَ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ الله

سے لئے اتن ہی بات کا بی ہے کہ وہ ہرسن سسنانی بات بغیر تحقیق سے بیان کردے او

ایک د دسری حدیث میں آپ نے فرمایا، مَنْ حَنَّ نَ بِحَدِ بَیْتِ وَهُویَلِی اُنّهُ اُلَّا فِی مِنْ مِنْ مَنْ حَنَّ نَ بِحَدِ بِی اِللَّهِ مِنْ مَنْ مَنْ اَلْکَا فِی مِنْ اِللَّهِ بِیْنِ مِنْ آوی کوئی ایس بات بیان کریے جس سے با دے میں وہ جا نتا ہے کہ یہ جھو ٹی ہے تو واو جھو ٹوں میں سے ایک جھوٹا وہ بھی ہے " (تغییران کشر) اولوالام کون لوگ بھی اِ کَ لَوْ وَ وَ جُورُ ہُوں مِن سے ایک جھوٹا وہ بھی ہے " (تغییران کشر) اولوالام کون لوگ بھی اُ کے لوگ ڈوٹا آئی المؤسسی کوئی آولی آلو کی الک شریف کھی ایک میں ایک کا لئے کو ایک المؤسسی کا بہتہ سے پائی مکا لئے کو ایک نکا لئے کو ایک نکا لئے کو ایک کھو دینے میں جو بائی بہلی مرتبہ مکانا ہے اس کو با پرست تنبط کہتے ہیں، گریما مرادیہ ہے کہی بات کی ہم یک بہنچ کراس کی جی حقیقت معلوم کرنا دِ قرطِی)

اولواالا مرکی تعیین میں متعد دا قوال میں ، حصرت حتن ، فتآ دہ اور ابق ابی لیا رحم الله کے نزدیک علم راویس ، حصرت سدّی رحم الله فرماتے میں کراموار اور حکام مراویس ، او برجم اص آن دونوں اقوال کو نقل کرنے کے بعد فرماتے میں کہ جیج بہت کہ دد نوں مراد میں ، اس لئے کہ اولی الامر کا اطلاق ان سب پر ہوتا ہے ، المبته اس کہ بعض نوگ پر شنب کرتے میں کہ اولی الامرسے مراد فقیا ، نہیں ہوسکتے ، کیونکرا ولی الامرائے مفتی معنی کے اعتبار سے دہ لوگ میں جن کا پیم جیلیا ہو، اور ظاہر ہے کہ فقیا رکا یہ کا منہیں مفتی سے کہ تھم چلنے کی دوصور تیں ہیں ، ایک جرو تشد دسے ، وہ تو مرف ابیل حقیقت یہ ہے کہ تھم چلنے کی دوصور تیں ہیں ، ایک جروت شد دسے ، وہ تو مرف ابیل موجہ سے حکم مانے کی ہے ، وہ حصرات فقیا رہی کو حصل ہے ، جس کا مشابدہ عام مسلما نول کے حالات سے مرد وہ میں موبار ہاہے ، کہ دین سے معام المات میں عام مسلما نول کے حالات سے مرد وہ میں موبار ہاہے ، کہ دین سے معام المات میں عام مسلما نول کے حالات سے مرد وہ علم مسلما نول کے حالات سے مرد وہ علم کی اطاعت میں موبار ہا ہوں کے حالات سے مرد وہ واجب بھی ہے ، ہدا اس وجہ سے ان پر بھی ادلوا الامرکا اطلاق صحے ہدا دکا القرآن الجھیا) واجب بھی ہے ، ہدا اس وجہ سے ان پر بھی ادلوا الامرکا اطلاق صحے ہدا دکا القرآن الجھیا) واجب بھی ہے ، ہدا اس وجہ سے ان پر بھی ادلوا الامرکا اطلاق صحے ہدا دکا القرآن الجھیا)

مسأئل جدید میں قیاس اجتہاؤہ ماس آبت سے معلوم ہواکہ جن مسائل میں کوئی نص مذہوان کے لئے تعلیدائر کا بنوت ہے اسے احکام اجہتا دو قیاس کے اصول پرقرآئی چنیت سے دکائے جائیں ، کیونکہ اس آبت میں اس بات کا پہم دیا گیا کہ مسائل جدیدہ سے حل میں اگر دسول کرکھا صلی استر علی موجود ہیں توان کی جانب رجوع کر وہ اوراگر دہ موجو دمنہ ہوں تو علما را در فقاء کی طوف رجوع کر وہ احکام کو مستنبط کرنے کی صلاحیت تاقد در کھتے ہیں۔ اس بیان سے جندا مور مستقاد ہوئے ہیں :

ابك يدكه فقياء اودعلما كي حانب عدم نص كي صورت بي رجوع كيا جلت كا .

و دسرے یہ کہ احکام المند کی در د تسمیں ہیں ، بعن وہ ہیں جو منصوص اور صریح ہیں ۔ اور بعض وہ ہیں جو غیرصریح اور مہم ہیں ،جن کوآیات کی گہرائیوں میں المنڈ تعالیٰ نے ودلیعت کر رکھاہے۔

۔ تیسرے بہ کہ علما کا یہ فرایضہ ہے کہ وہ ایسے معانی کواجہتادا ور قباس سے ذریعے ننما طاکریں۔

چوشقے بیکہ عوام سے لئے ضروری ہے کہ دہ ان مسائل میں علماری تقلید کریں۔ (احکام اهترآن البحقاص)

رمول کیم کی انتخابیہ وسلم بھی القیکت آئین کی کنٹی کی کا کہ کے منعمی استہدہ کا اس آبت سے معلوم استفال کے کلف نے فرائی استہ کا استہدہ کی دلائل کے فرائیہ استفال کے کلفت نقے ، اس لئے کہ بہلے آبت ہیں دوآ دمیوں کی طون دہو گرف احکا کے ہستفباط کے مکلفت تقے ، اس لئے کہ بہلے آبیت ہیں دوآ دمیوں کی طون دہو گرف کا کا تھم دیا گیا ، ایک رسول کریم ملی انتہ علیہ دسلم کی طوف اور دو مرسے اولوا الامر کی طوف ، اس سے بعد فرایا لکھیلہ کہ اگیزین کے سین کی گوئے اور بی کم عام ہے ، جس میں ذکورہ فراقین اس سے بعد فرایا لکھیلہ کہ اگیزین کے سین کی مکلف تھی داری کی تفییص نہیں ہے ، اندا اس سے ثابت ہوا کہ آب کی ذات بھی استنباط احکام میں سے آب العقام کی مکلف تھی داریکام العت آن لیست آن لیست آبوا کہ ا

فوار و برآگریمی کوتیم شهر موکداس آیت سے صرف اتنا معلوم ہوتا ہے کوشمن اور میں برا کا اور کا بھا جو اہلے علم اور کو مکر ہمسے سے امن اور خوف سے ایسے میں سم خود بخود جرس بدا کڑا و ، بلکہ جو اہلِ علم اور ذی دائے ہیں ان کی طرف دہ جرع کرو ، بچروہ غود کرکے کے جو باست بتلا ہیں اس برعمل کرو ، ظاہر ہے کہ مسائل حوادث سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہے ۔ قوجواب یہ ہے کہ آیت وَاِذَ اَجَاءَ کھُٹھ آ اُرُحُیِّنَ الْاَمْنِ آ وِالْنَحُوْفِ، یں دشمن کاکئ زکر نہیں ہے ، لہذا امن اورخوف عام ہے ، جبط سرح ان کا تعلق دشمن سے ہے ، اسی طرح مشاہل حوادث سے بھی ہے ، کیونکہ جب کوئی جد پرمسلہ عامی سے ساخت آ ما ہے جس کی حلت اور حرمت سے بادے میں کوئی نص نہیں ہے ، تو وہ فکر میں پڑھا تا ہے کہ کونسا پہلو جستیار کرے ، دونوں صور توں میں نفع ، نقصان کا احمال دہتا ہے ، تو اس کا بہترین حل شربیت نے یہ کا لاکہ تم اہل سستنباط کی طوف رجوع کرو، دہ جوبات بتلاتیں اس پرعل کرو۔ داحکا القرآن للحقاص معلی ما

اجہادواسناط غلبہ طن فائدہ (استباط سے جو عکم فقہاد کالیں سے اس سے بارے ہیں قطعی طور بر است علی معلی میں استباط سے جو عکم فقہاد کالیں سے اس سے بارے بی حق ہے ، بلکہ اس سے معلی معلی میں احتمال باتی رہتا ہے ، ہاں اس سے صبح ہونے کاظرن عالب بلک میں وجا تا ہے ، جو عل سے لئے کافی ہے ۔ دا حکام القران للجقاص وتفسیر کبری)

فَقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلَّفُ إِلَّا لَفَسَكَ وَحَسَرِ ضِ سوتو لؤ اللَّهُ كَا رَاهُ بِي توزه وارضِين عَمَر ابِنَ جان كَا اور اللَّهُ اللَّهُ عَلَى وَلِمُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللْمُعَالِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُعَالِمُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّ

مبست خت بالرابي من اورمبت سخت بيد مرافية والا

خكاصةتفسير

رجب جہاد کی صرورت معلوم ہوئی ہیں آپ (اے محدصلی النزعلیہ وسلم) الندکی راہ میں دکفارسے) قبال سے واوراگر فرصا کوئی آپ کے ساتھ منہ ہوتو کچھ فکرنڈ کیجے کیونگری آپ کو ساتھ منہ ہوتو کچھ فکرنڈ کیجے کیونگری آپ میں دبھر آپ کے دروسر سے شخص کے فعل کا) کوئی تھے ہم ہنیں اور (اس کے ساتھ) مسلما نوں کو (صرون) ترغیب دید ہے واکھ کوئی ساتھ ندو ہے تو آپ ہرگلات میں منذ فار پرس کی فکر کیجے جس کی وجہ فدکور ہو پھی اور نہ تہنارہ جلنے کاغم کیجے جس کی وجہ مذکور ہو پھی اور نہ تہنارہ جلنے کاغم کیجے جس کی وجم یہ ہے کہ) اسٹر تعالی سے امید ہے (اور مے المید دلانا وعدہ سے) کہ کافروں کے ذور جنگ کو

روک دیں سے دا دران کومغلوب کر دیں سے) اور (گویہ بڑے زور دارنظرائے ہیں لیکن) اللّٰہ تعالما زودِ حبّک میں دان سے سِمراج بے شہار) زیارہ شدید (ادر قوی) ہیں اور (مخالفت کو) سخت منزا دیتے ہیں ۔

معَارِف ومسَائل

مرای اتخا) کا سن اسلوب انفاین فی سینی احتیه ایواس آیت کے پہلے جما ہیں ہورسول سے صلی است کے پہلے جما ہیں ہورسول سے صلی استرعلیہ وسلم کو بیٹ کر ہائیں ہے کہ آئی سن تہنا جہاد و قنال سے لیے تیار ہوجاتیے ہوئی دوسر ایسے سے ساتھ جلانے سے لئے تیار ہو میانہ ہو، گرسا تھ ہی دوسر سے جلہ میں رہمی ارشاد فرادیا کہ دوسر سے مسلمانوں کوجہاد کی ترغیب دینے کا کام بھی چیوڑیں ہمیں ، ترغیب ارشاد فرادیا کہ دوسر سے مسلمانوں کوجہاد کی ترغیب دینے کا کام بھی چیوڑیں ہمیں ، ترغیب بھی بعد بھی دہ تیار منہ ہوگا ۔ بعد بھی دہ تیار منہ ہول تو آئی این فرض اواکر چیے ، ان سے فعل کی آئی سے باز برس منہ ہوگی ۔ بعد بھی دہ تیار منہ ہول تو آئی این فرض اواکر چیے ، ان سے فعل کی آئی سے باز برس منہ ہوگی ۔ بعد بھی دہ تیار منہ ہول تو آئی این فرض اواکر چیے ، ان سے فعل کی آئی سے باز برس منہ ہوگی ۔

اس کے ساتھ بن تہنا جنگ کرنے ہیں جوخطرہ ہوسکتا تھا اس کے ازالہ کے لئے فرمایا کہ اس کی امیدہ کے ازالہ کے لئے فرمایا کہ اس کی امیدہ کے انٹر تعالیٰ کا فروں کی جنگ کوروک دے، اووان کو مرعوب ومغلوب کردے ، اوران کو مراح بہونے ومغلوب کردے ، اوران کو مہنا ہی کا میاب ہونے پر دلیل بیان فرمانی کرجب الشر تعالیٰ کی مددا ہے کے ساتھ ہے جس کی قوت جنگ، اورزو جنگ ان کا فروں سے بدرجہا زیادہ ہے تو مجوکا میابی مجمی لقیب نگا آئے ہی کی ہے، مجواسی جنگ ان کا فروں سے بدرجہا زیادہ ہے تو مجوکا میابی مجمی لقیب نگا آئے ہی کی ہے، مجواسی

شدت باس سے ساتھ ابنى مزاكى شدت سبى بيان فرائى ، يدمزاخوا وقيامت ميں مرجبيا کہ ظاہرہے، یا دنیا میں ہوجیبا کہ تعض نے کہا، بہرحال حب طرح جنگ کرنے میں ہماری قوت وطاقت برهی بونی ب اس طرح سزادیت س به را دی سزابهت سخت ب -مَنْ يَشْفَعُ شَفَاعَةً حَسَنَةً يَكُنُ لَكُ نَصِيبٌ مِنْهَا ﴿ وَمَنْ جوکوئی سفارش کرے نیک بات میں اس کوبھی ملے گا اس میں سے ایک صد اورجوکوئی يَّتْفَعُ شَفَاعَةُ سَيِّعَةً يَكُنُ لَهُ كِفُلُ مِينَا لِأَكَانَ اللَّهُ عَلَى رین کرے بڑی بات میں اس پر بھی ہے ایک بوجھ اس میں سے اور اللہ ہے سر جزیر نَّشُيُّ مُّقِينًا ﴿ وَإِذَا حُيِّينُهُمُ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَر ت رکھنے والا ، اورجب تم كو دعار ديرے كوئى توئم بھى دعار دو اس نْهَا آوْيُ دُو وَهَا وَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُلُّ شَيًّ حَسِيلًا ریادہی کو اُلٹ کر بیٹک اللہ ہے ہرچیز کا حماب الله كراله الكفوط تبجمع تنكم إلى يوم الفيمة كالتي مدے سواکبی کی بندگی نہیں بیک مم کو جع کرے گا قیامت کے دن اس میں فِيُهِ وَمِنَ آصُرَقُ مِنَ اللهِ حَلِيثًا ﴿ و شبه نهیں اور اللہ سے سچی بات کس کی بات۔

خلاصةتفسير

جوشخص المجى سفارش كريے دليين جن كاطراني و مقصود دونوں مشروع ہوں) اس كو اس دسفارش كى دجسے د تواكل حصر علے كا ادرج شخص بُرى سفارش كريے دليين جس كا طرق دغوض فيرمسشردع ہوں آس كواس دسفارش كى دجرسے (گذاه كا) حصر علے كا ، اور الشرقعالی ہر حبیب زر قدرت د كھنے والے ہیں د وہ اپنی قدرت سے نیكی پر تواب ا وربدی پر عذاب دے سے بین) اور جب تم كوكونی دمشروع طور پر) سلام كر سے تو تم آسس دسلام ، سے اچھے اففاظ میں سلام كرو، دلين جواب دو) یا دجواب میں وليے ہى الفاظ مہددو دمتم كو دونوں خستيار دہتے جاتے ہيں) بلاشہ التر تعالی ہر چیز ہر دلين ہر عمل پر)

التعام

۳۱

حساب لیں گے ربین ان کا قانون ہی ہے ، اور بول اپنے فصل سے معافث کر دیں وہ اور آ ہے) النزایسے ہیں کہ ان کے سواکوئی معبود ہونے کے قابل ہنیں ، وہ عنر ورئم سب کو جمع کریں گے قیامت کے دن ، اس میں کوئی مشبہ ہمیں اورخدا تعالیٰ سے زیارہ کس کی ہات سیحی ہوگی (جب وہ خروے سے ہیں تو بالکل مھیک ہی ہے)۔

معارف ومسائل

سفارش کی تقیقت اور است می شفاع شفاع قد حمد نظام الاست می شفاعت این است می شفاعت این است می شفاعت این است می شفاعت این است می شفاعت کو است می شفاعت کو است می شفاعت کو است کا اور اقسام اسفارش کو این اور برسفارش المجی، ساتھ بی می واضح کردیا ، اور بر بحی سفارش کرنے والے کو تواب کا حصد ملے گا، اور برس سفارش کرنے والے کو تواب کا حصد ملے گا، اور بری سفارش کرنے والے کو تواب کا افظ آیا ہے ، اور بری سفارش کے ساتھ تو میں بین کو عذاب کا، آیت میں المجھی سفارش کے معنی ایک ہی بین، یعنی کری چرکا ایک حصر، لیکن و ب عاب کی گفت کا، اور افظ کفل اکثر بری حصد کے لئے ہتعال میں نفظ نصیت المجھے حصد کے لئے بولاجا آ ہے ، اور لفظ کفل اکثر بری حصد کے لئے ہتعال میں نفظ نصیت المجھی ہوئے ہیں الفظ کفل اکثر بری حصد کے لئے ہتعال میں کو فکل آئی میں دو تول کے محمد کے لئے بھی لفظ کفل آست عال ہو لہے ، جیلے قرآن کر کم

یں یفلین مین و حمیت اوساو ہے۔ شفآعت کے تعظی معنے ملنے یا ملانے کے ہیں، اسی وجہسے تفظ شفتہ عربی زبان ہیں جوڑے کے معنی میں آتاہے، اوراس کے بالمقابل لفظ و ترکیعنے طآق استعمال کیا جاتا ہے، اس کے شفاعت کے تعظی معنی بہرو تے کہ کسی کم دورطالب می کے ساتھ اپنی قوت ملاکر اس کوقوی کر دیا جائے، یا بیکس ایسلے شخص کے ساتھ نو دمل کراس کو جوڑا بنا دیا جائے۔ اس سے معلوم ہوا کہ جائز شفاعت و سفارش کے لئے ایک تو یہ مشرط ہے کہ جس کی سفارس کی جائے اس کا مطالبہ حق اور جائز ہو، دوسرے یہ کہ دہ اپنے مطالبہ کو بوجہ کمزوری خود بڑے یو گوں کم بنیس بہنی سکتا، آپ بہنچادیں، اس سے معلوم ہوا کہ خلاف ب میں سفارش ہے، اس سے خود بڑے یو گوں کم بنیس بہنی سکتا، آپ بہنچادیں، اس سے معلوم ہوا کہ خلاف ب میں سفارش ہے، اس سے

کام کے لئے جائز طریفز برسفارش کرے تواس کو ٹواب کا حصتہ دلے گا، اور اسی طرح جوکسی

يبهى معلوم موحميا كرسفارس بي ليخ تعلق يا وجا مست سي طريقة دباؤ اوراج وكالمستعال كيا

جات تودہ مجی ظلم ہونے کی دجہ سے جاتز ہمیں ، اسی لئے دہ مجی شفاعت سیئے ہیں داخل ہے،

اب خلاصة مضمون آبيت مركوره كابه بو كليا كرج شخص كسي خص سے جائز حق اور جائز

نا مائز کام کے لئے بانا مائزط لفہ پرسفارش کرسے گا اس کوعذاب کا مصر ملے گا۔ حصر ملنے کامطلب یہ ہے کہ جس شخص سے سفارش کی گئی ہے وہ جب اس مظلوم یا

محروم کاکام کردے توجی طرح اس کام کرنے والے افسرکو تواب ملے گا، اس کاح سفارس کرنے والے کو بھی تواب ملے گا۔

موسے رسے رہاں کے بہت کہ ہوجیکا اسی طرح کی ناجا ترکام کی سفارش کرنے والا مجی گہنگار ہوگا، اور یہ بہلے معلوم ہوجیکا ہے کہ سفارش مؤثر اور کا میں ہے کہ سفارش کرنے والے کا ثواب یا عذاب اس پرموقو من نہیں کہ اس کی سفارش مؤثر اور کا میں

بمى بولمكه اس كوببرجال ابناحصته ملے گا۔

رسول کریم ملی انتخابیه دسلم کاادشاد به آلتّ ال عَلَی الْحَدِیر کَفَاعِلِهِ (مرداه البزاد عن ابن مسعور فرد الطبوانی عنده وعن سهسل بن سعی به بحوالی منظهری آنین جُف سریم کریمی کوآباده کردے اس کو بھی ایسا ہی ٹواب ملتا ہے جبیا اس نیک عمل کرنے والے کو یا اس طرح ابن ماجری ایک عدیث میں حضرت ابو مرزم سے منغول ہے کہ دسول الشرحانی

عليه ولم نے فرا ! ،

مَنْ اَعَانَ عَلَے تَسَلُّ مُؤْمِنِ بِشُطْرِ كَلِمَةٍ كَنِى اللّٰهُ مَكُونُ بُكِيْنَ كَلِمَةٍ كَنِي الثِّق مِنْ كَذْخِسَةِ اللّٰهِ عَيْنَتِهِ الْمِثْنَ مِنْ كَذْخِسَةِ اللّٰهِ رمنظهوی)

سین جرشخص نے کمی سلمان سے قبل میں ایک کلرسے بھی مدد کی تودہ قیامت ہیں مت تعلق کی تودہ قیامت ہیں اس طرح لایا جا گا کا میں اس طرح لایا جا گا کا میں اس طرح لایا جا گا کا میں میں اس طرح لایا جا گا کا میں میں اس کی بیشانی پر یہ لکھا ہوگا کریٹ محصل اللہ تعالی رحمت محروم دما یوس ہے تا

اس سے معلوم ہوا کہ جس طرح نیکی بریمسی کوآبا دہ کرنا نیک عمل اور برا برکا تواب د کھٹا ہے اسی طرح بدی اور گمناہ پریسی کوآبا دہ کرنا یا سہما را دینا بھی برا برکا گناہ ہے۔

آخر آست میں آرشاد فرمایا، وگان استه عظامی شی آخران عفظ مقیمت کے معنی لغنت کے مشیقی آنا الفظ مقیمت کے معنی لغنت کے عہدیارسے قادر ومقت در کے بھی ہیں، اور حاصر و نگراں کے بھی، اور وزی تقیم کرنے والے سے بھی، اور اس جلہ بی تعینوں معنی مراد ہوسے ہیں، مہلے معنی کے اعتباد سے تومطلب یہ ہوگا کہ اللہ تعالی ہر ہے زرقا در ہے ، عمل کرنے والے اور سفارس کر نبوالے کے جزار یا مزاراس کے لئے وشوار نہیں ۔

اور دوسرے معنی کے اعتبار سے مطلب یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ ہر حیزیر بگراں وہاضرہے اس کو مرب معلوم ہے کہ کون کس نیست سے سفارش کر رہا ہے ،محض نوجہ اللہ کسی سے الی کی امراد کرنا مقصود ہے یا کوئی اپنی غرض بطور رشوت کے اس سے عصل کرنا ہے۔

ا درتميسر المعنى كے اعتباريس مطلب يه مؤكاكه رزق وروزي كى تعسيم كاتو الشرتعالي خودمت فل سے، جتنا کسی کے لئے لکھ دیاہ ، اس کومل کریے گا، کسی کی سفارش کرنے سے وہ مجبور نہیں ہوجائے گا، بلکہ جب کوجتی جاہے روزی عطا فرائے گا، البتہ سفاری کرنے والے كومفىت ميں ثواب مل جا آئے، كر دہ ايك كر دركى اعانت ہے ۔

مدیث میں استحضرت صلی المدعلیہ وسلم کا ارشاد ہے:

كَانَ الدُّهُ فِي عُوْنِ عُهُدِهِ مَا ﴿ صَلَّى الدُّلُعَالَى اس وقت تك ليضيد کی امداریس لگارستا ہے جب کک وہ اپنے سى لمان بعالى كى امادى لگارىي ي

دَا مُ فِي عَوْنِ أَخِيْبِ

اسى بناريرصيح بخادى كى ايكس صريث بيس دسول كريم صلى الشرعليروسلم كا ارشادسع : ملے گا، بحراللہ تعالیٰ اینے بی کے زراحیہ جوفيصله فرأس اس يرداحني دموا

إِشْفَعُوْا فَلُتُوْ بَجُوْوا وَكَفَيْضِي الدُّنَّ اللَّهِ الصَّبِي مَ سفارش كياكر وتمعين أواب عَلِيْ لِسَانِ نَسِيِّهِ مَاشَاءَ

اس حدمیث میں جہال سفارش کا موجب واب مونا بیان فرایاہ و میں یہمی بسلایکم سفارش کی حدیمی ہے کہ کمزورا دمی جوخو داین بات کسی بڑے تک میر نجانے اوراین حاجت ٔ صحح طورمرِ سان کرنے پرِ قادرنہ موہم اس کی بات وہاں تک بہنچا د و، آگے وہ سغارش ال حجامی يانه ماني جائه اوراس تخص كامطافوب كام يورامويا مدموراس من آب كاكوني وخل مرمونا بالياجي ا دراس کے خلافت ہونے کی صورت میں انب بر کوئی ناگواری مذہونی جاستے ، حدیث شے أتخرى جلمي ويقضى التسعلي نسان نسبيه سأشأء كايمي مطلب بي اوريس وجهب كه فستسرآن كريم كم الفاظيس اسطرت اشاره موجوده كمسفاديش كاثواب ياعذاب اسريا موقو ت بنیس مرده سفارس کامیاب بود بلکه اس ثواب و عذاب کا تعلق مطلق سفارس کردینے سے ہے، آپ نے شفاعت حسنہ کردی تو تواب کے میتحق ہوگئے، ا در شفاعت سیس*ت* کردی توعذا کے مستوجب بن گئے ، خواہ آپ کی سفارش برعمل موما رہ ہو۔

تفسير بخرتمجيط اوربيآن العسسرآن وغيروس من يكشفته مين لغظامينها كوسسبب قرار دے کراس کی طرف اشارہ تبلایا ہے ، اور تفسیر مظری میں امام تفسیر مجابد کا قول نقل کیا ہے كمسفارس كرف والے كوسفارس كا ثواب ملے كا، اگرجياس كى سفارس قبول مذكى كتى موا اورب باست صرفت رسول الشصلي الشرعليه وسلم ك سائحة مخصوص نهيس كسى دوسرك انسان کے پاس جوسفارش کی جاتے، اس کا بھی میں اصول ہونا چاہتے، کرسفارش کرے آدمی فاریخ ہوجات اس سے بول کرنے پر مجبور دیر کرے ، جیسا کہ خودر سول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حصرت عاکمتہ صداعة وائی آزاد کر دہ کنیوسے بیر سفاری فرمانی کواس نے جواہتے شوہر مغیب سے طلاق مصل کرنی ہے اوروہ اس کی مجب سے سیاں کہوتے ہیں دوبارہ اہنی سے نکان کرنے ؟ بریرہ دینی اللہ عہدائے حصرت میں پرلیشان کھوتے ہیں دوبارہ اہنی سے نکان کرنے ؟ بریرہ دینی اللہ عہدائے حصرت کیا ، بارسول اللہ حسل اللہ عسر اللہ کا کہ موں پراورا گرسفاری ہے تو میری طبیعت اس پر بالکل آمادہ نہیں ، آکسفرت سالی اللہ علیہ ملم علیہ دیم نے فرایا کہ حکم نہیں سفاری ہی ہے ، بریرہ خانی تصین کررسالت آب میلی اللہ علیہ ملم کو خلا مین اصول کوئی ناگواری دنہ ہوگی ، اس لیے صاحت عمن کردیا کہ تو کھویں یہ سفاری سے قبول نہیں کر دیا کہ تو کھویوں یہ سفاری سے ساتھ ان کوان سے حال پریہ دیا ۔ قبول نہیں کرتی آئے خوش دلی کے ساتھ ان کوان سے حال پریہ دیا ۔

بہتی حقیقت سفارش کی ہوسٹر عاباعث اجرد نواب تھی، آجل ہوگوں نے ہواس کا ملیہ بھاڑا ہے وہ درحقیقت سفارش نہیں ہوتی، بلکہ تعلقات یا وجا ہست کا افرادر و باقر النا ہوتاہ، اور یہی دجہ ہے کہ آگران کی سفارش نہ اتی جائے تو ناداحق ہوتے ہیں، بلکہ دشمنی ہوتی ہیں، حالانکہ سی لیے شخص براییا دبا و ڈالنا کہ وہ ضیراور مرضی کے خلاف کرنے پر مجبور ہوجاتے ہیں، حالانکہ سی لیے شخص براییا دبا و ڈالنا کہ وہ ضیراور مرضی کے خلاف کرنے پر مجبور ہوجاتے ہیں، حالانکہ سی داخل اور سخت گناہ ہے، اورایسا ہی ہے جیے کوئی کسی کے میں برزمردسی قبصنہ کرلے، وہ شخص شرعًا اور قانونا آزاد خود مختار تھا، آپ سنے اس کی جو برزمردسی قبصنہ کرلے، وہ شخص شرعًا اور قانونا آزاد خود مختار تھا، آپ سنے اس کی جو رکرے اس کی آزادی سلب کرلی، اس کی مثال توالیسی ہوگی کہ کسی محتاج کی حاب اس کی دیا جائے۔

سفار پر کھرماوض لینا جس سفاری برکونی معاوضہ لیاجائے وہ دشوت ہے، حدیث بین س رشوت اور برام سبے استحت وحرام فرمایا ہے، اس میں برطرح کی دشوت داخل ہے ہواہ

وہ الی ہویا یہ کہ اس کا کام کرنے سے عوض اینا کوئی کام اسسے لیا جاسے۔

تفیرکشآف وغیره میں ہے کشفاعت حسنہ دہ ہے جس کا منشارکہی مسلمان سے حق کو پوراکرنا ہو، یا اس کوکوئی جائز نفع بہونچانا یا معزت اور نفصان سے بچانا ہو، اور برسفارش کا کا ہمی دنیوی جوڑ توڑ کے لئے نہ ہو، بلکہ محض النڈ کے لئے کمزود کی رعابیت مقصود ہو، اور اس سفارش پر کوئی رشوت مالی یا جائی نہ لی جائے ، اور بی سفارش کسی ناجائز کام میں بھی نہ ہو، نیز رسفارش کسی ناجائز کام میں بھی نہ ہو، نیز رسفارش کسی لیے ابت شدہ جرم کی معانی کے لئے مذہوش کی معزا مسرآن ہیں معتین دُعت مذہوش کی معزا مسرآن ہیں معتین دُعت رہے۔

تعسیر پر تحیط اور مفہری دغیرہ میں ہے کہ کہی سلمان کی حاجت روائی کے لئے اللہ تعالیٰ سے دعار مانگنا بھی شفاع سے حسنہ میں داخل ہے ،اور دعار کرنے والے کو بھی جب سر ملتاہے، ایک حدیث بس ہے کرجب کوئی شخص اپنے بھائی مسلمان کے لئے کوئی دعار خیر کرتا ہے، فرسٹ تہ کہتا ہے سوکل کے بعیر ٹیل " لین اللہ تعالیٰ بڑی بھی حاجت پوری فرمائیں ۔

سئلام اور سالم

كَ إِنَّ الْحَيِّينَ ثُمُّ بِتَحِيَّةٍ فَعَيُّو إِبِالْحُنَّ مِنْ آلاال السَّايت بن الله تعالى في سلا

اوراس سے جواب سے آواب بتلات میں:

لفظ تحید کی تشریح اور استی کے نفظی میے بین کسی کو یکھیا اندائی "کہنا، لعنی اللہ می کوزندہ کھے اس کا کاری پہلو اس کا کاری پہلو کو سحتیاک اللہ "یا آئفت ہم الدائی بدھ تھی گئی "یا" انفیہ حسباتی وغیرہ الفاظ سے سلام کیا کرتے تھے، اسسلام نے اس طوز تحیہ کو بدل کراکستالام تعدید کے مطابقہ جاری کیا، جس کے معنی ہیں "می ہر تکلیف اور بخ و معید بت سے سلامت رہو "

ابن عُرِبَيَّتَ احكام العشران مين فرايا كه لفظ مستلام النُّرتعالي كے اسارحني مين سے ہے، اور موالت لام عليكم "كے معنى يہ بين كوم آلندہ رَقِيْه جُن عَكَيْبُ كُور" بَعَىٰ النَّرْنعاليٰ تر مدرونا اللہ اللہ عليكم "كے معنى يہ بين كوم آلندہ رَقِيْهِ جُن كَامَةٍ " بَعَىٰ النِّرْنعاليٰ

تمهادا محا نظهے ع

اسلامی سلام آمام دوسری ادنیائی برمبذب قوم میں اس کاد دائے ہے کہ جب آبس میں ملاقا اقوم کے سلام سے بہترہ ہے اس کی موافقت اوراظہار مجست سے لئے ہمیں اسکان موافقت اوراظہار مجست سے لئے ہمیں اسکان موافقت اوراظہار مجست سے لئے ہمیں نہیں ، کیونکہ اس میں صرحت اظہار مجست ہی نہیں بلکہ سائھ ساتھ اولئے ہی وس مجست ہمیں ہمیں بلکہ ساتھ ساتھ اولئے ہی مجست ہمیں ہمیں دعار کرتے ہیں کہ آپ کو تنام آفات اوراکلام سے سلامت رکھیں ہمیں دعار کرتے ہیں کہ آپ کو تنام آفات اوراکلام سے سلامت رکھیں تنام آفات اوراکلام سے سلامت رکھیں تنام آفات اوراکلام سے محفوظ رہنے کی ، اس سے ساتھ اس کا بھی انہاں ہے کہم اور کم تنام آفات اور آلام سے محفوظ رہنے کی ، اس سے ساتھ اس کا بھی انہاں ہے کہم اور کم تنام آفات اور آلام سے محفوظ رہنے کی ، اس سے ساتھ اس کا بھی انہاں سے اور کے نہسیں سب الشرقعالیٰ کے محتاج ہیں ، ایک و دسرے کوکوئی نفع بغیراس سے اون کے نہسیں ہونی سکتا، اس معنی کے احتار سے یہ کلم ایک عبادت بھی ہے ، اور لہنے بھائی مسلال کو خدا تعالیٰ کے یاد ولانے کا ذریعہ ہمی ۔

اسی کے ساتھ اگریہ دیکھا جائے کہ جوشخص النّد تعالیٰ سے یہ دعار مانگ دہا ہے کہ بہا سے ساتھی کوتمام آفات اور پکالیف سے محفوظ فرمانے تواس کے منمن میں وہ گویا یہ دعدہ بھی کر دہاہے کہتم میرے ہا تھ اور زبان سے مامون ہو، تمعاری جان ، مال ، آبر و

کا میں محافظ ہول۔

اب عسرن شف احكام احسران بن امام بن عيد كما ي قول نقل كياس، آتَنُ رِئ مَا السَّلَامُ ؛ يَقُولُ آمَنْتَ ﴿ " بِين تَمْ جَانِتَ بُوكُ سلام كيا جِزِجِ ؟ سلام کرنے والایہ کہتا ہے کہتم مجھسے

أثمين وتبني

خلاصه بيه ب كدامسلامي تحية ابك عالمكيرجامعيت ركحتاب: و١) اس مي المترفعالي کا بھی ذکریے (۲) تذکیر مجی (۳) اپنے بھاتی مسلمان سے اظارِتعلق دمجست بھی، (۱۷) اس کے لئے بہترین دعارہی رہ) اوراس سے یہ معاہدہ سمی کہمیرہے ہا تھ اور زبان سے آب كوكونى تكليفت دبهوسيخ كى، جيساكه حديث فيجح يس رسول كريم صلى الشرعليه وسلم كا

يه ارشاد واردسه:

''تین مسلمان تو *دہی ہے جس کے پھ*ھ ا دوزبان سے شہیلمان محفوظ دہیں ، کېي کو تکلیف په پېنچه يو

آ ثُمُسُلِمُ مِنْ سَلِمَ الْمُسُلِمُ وَ مِن لِسَانِهِ وَيَدِيهِ

کاش مسلمان اس کلمہ کوعام ہوگوں کی رسم کی طرح ادارنہ کریے، بلکہاس کی حقیقیت لوسمچھ کر جہتسیاد کرے، توشاید بوری قوم کی اصلاح سے لئے یہی کا فی موجائے، یہی وجہ ہے کہ دسول کرمےصلی الندعلیہ و کم نے مسلما نوں کے باہم سسلام کورواج دینے کی بڑی تاکسید فرما بی ، اوداس کوفھنس الاعمال مسترار دیا ، اوداس سے فصنائیل و برکاست اوراجرو نوا سب بیان فرماتے ، میچے مسلم بی حصریت ا بوہر مریج کی ایک صربیٹ ہوکہ رسول کرمے صلی المنزعلیہ وظم نے مسترمایا کہ

> تتم جتنت میںاس دقت تک داخل نہیں ہوسکتے جب تک مومن مذمور ا درتمه ماراایمان محمل نهیس موسحتا جب تک آیسی ایک دوسرے سے محبت مذکر و، میں تم کوایسی چر بتا تا ہوں کہ الرئم اس يرعمل كراوتو متهاايرة إس مي مجست قائم بوجانيكى ا وہ برگرا ہیں بین سلام کوعام کردا بعن سرمسلمان سے لئے خواہ

اس سے جان بیجان ہویا نہو یا

حضرت عبدالشدين غرظ فران بيس كرايك شخص في رسول الشرصلي الشرعلير ولم سے دریا نت کیاکہ اسسلام سے اعمال میں ست افضل کیاہے ؟ آٹ نے خرا یاکہ تم لوگول موکھاناکھلادو،اورسلام کوعام کروخواہ مم اس کوپچاپنتے ہویا نہ پہچانتے مورضیحین) مندح سعد، تریذی، ابوداؤدنے حضرت ابوا مام سنے نقل کیاہے کردسول النّدصلی اللّه علیہ دسلم نے فرمایا کرائٹ د تعالیٰ سے نزدیک ستے زیادہ قربیب وہ شخص سبے جوسلام کرنے میں ابتدار کرے ۔

مندبزارادرمجے کیرطرانی میں حضرت عبدالڈبن مسعود کی حدیث ہوکہ رسول النّہ اسلام اللّہ تعالیٰ نے زمین کو اللّہ تعالیٰ نے زمین کے اوران کوسلام کرتا ہے تواس شخص کو اللّہ تعالیٰ کے نزد کے فعنیلت کا ایک لمندمقام عسل ہوتا ہے ہمیونکہ اس نے سب کوسلام ، یعنی اللّہ تعالیٰ کی یا ددلاتی ، اگر مجلس والوں نے اس سے سم اللم کا جواب مذریا تو الیوں سے مہم ہمیں میں سے سوال کے اللّہ تعالیٰ کی علیہ تاہم میں میں سے موالوں سے مہم ہمیں اللّہ تعالیٰ کے اللّہ تعالیٰ کے فریشتے ۔

ادرایک مدست میں رسول استرصلی الشدعلیہ دسلم کا ارشاد ہے کہ بڑا بخیل وہ آدمی ہے چوسلام میں بخل کریے رطبرانی معجم کبیرعن ابی ہر مرد گئ

رسول کریم صلی الند علیه وسلم کے ان ارشاد است کا صحابۂ کرائم پرجوا تر ہوا اس کا اندازہ اس ر وابیت سے ہوناہے کہ حصرت عبداللہ بن عمرات اکثر بازار میں صرف اس لیے جا یا کرتے ستھے کہ جومسلمان ملے اس کوسلام کرسے عبادت کا تواب حاسل کریں ، کچھٹرید نایا فروت کرنا مقصود نہ ہوتا تھا، یہ دوابیت مؤطارا مام مالک میرطفیل بن ابی بن تعب رضی اللہ عند

سےنقل کی ہے۔

قرآن مجیدی جوآبت اوپر ذکر کی گئی ہے اس میں ادشا دیہ ہے کہ جب تھیں اسلام کیا جائے ہے کہ جب تھیں اسلام کیا جائے ہے کہ انفاظ کم اسلام کیا جائے ہے کہ انفاظ کم اسلام کیا جائے ہے کہ ایک فرتب اس کی تشریح رسول کریم صلی الشرطیم و سلم نے اپنے عمل سے اس طرح فر مائی کہ ایک فرتب آخوال تعمل الشرطیم کے پاس ایک صاحب آئے اور کہا "السلام علیک ارتوال تعمل آئے اور کہا "السلام علیک ارتوال تعمل آئے ہے ایک میں میں ایک کلم بڑھا کر فر مایا "وعلیم استلام ورحمة المند " بھوایک ہے ہے السلام علیک یارسول المند ورحمة المند آئے ہے المسلام ہورحمة المند آئے ہے المسلام ہورحمة المند آئے ہوایک ہے جو ابین ایک کلم بڑھا کر فر مایا میں میں الفاظ کے جو المسلام علیک یارسول المند ورحمة المند آئے ہوا ہے کہ المسلام ہورحمة المند ورحمة المن

آپ پرتسربان پہلے جوصرات آئے آپنے آن کے جواب میں کئ کلمات دعار کے ادمشاد فرایے ،اور ہیں نے ان سب الفاظ سے سلام کیا توآ پہنے ' وحلیک پراکتفار فرمایا، آپنے فرایا کہتم نے ہمانے کے کی کل چھوڑا ہی نہیں کہ ہم جواب ہیں اصافہ کرتے ، تم نے سالک کلمات اپنے سلام ہی ہیں جمع کر دیتے ، اس لئے ہم نے قرآئی تعلیم کے مطابق تمعالیے سلام کا جواب با مشل دینے پراکتفار کرلیا ، اس روایت کو ابن جریز اور ابن ابی حامم شنے مختلف اسان پریکے ساتھ نغل کیا ہے۔

حدیث نذکورسے ایک بات تو یہ معلوم ہوئی کہ سلام کاجواب اس سے اپھے الفاظ میں دینے کا جو گئی اس سے اپھے الفاظ میں دینے کا جو پیم آئیت مذکورہ میں آیا ہے اس کی صورت یہ ہے کہ سلام کرنے والے کے الفاظ سے بڑھا کرجواب دیا جائے، مثلاً اس نے کہا '' السلام علیکم'' تو آپ جواب دی ' وعلیکم السلام ورحمۃ الشری تو آپ جواب میں ' وعلیکم السلام ورحمۃ الشری تو آپ جواب میں کہیں وہ علیکم السلام ورحمۃ الشری تو آپ جواب میں کہیں وہ علیکم السلام ورحمۃ الشری الدو برکا تہ ''

دوسری بات بیمعلوم مولی کری کلمات کی زیادی صرف بین کلمات بک مسنون به اس سے زیادہ کرنا مسنون نہیں، اور پیمست اس کی ظاہر ہے کرسلام کاموقع مخضر کلام کرنے کامقتض ہے، اس بین اتنی زیادتی مناسب نہیں ہے ، ہو کسی کام بین مخل یا سننے والے بم بھاری موجائے، اس لئے جب ایک صاحب نے لینے ابتدائی سلام ہی بین بینوں کھے بھے کردیتے تورسول الدصلے الدی علیہ وہم نے آگے اور زیادتی سے احراز فرایا، اس کی مزیورہ تینوں سے زیادہ کریہ توضیح حصزت عبدالت بن عباس نے اس طرح فر ائی کہ مذکورہ تینوں سے زیادہ کرنے والے کو بہ کہ کرروک دیا کہ بات الشکاری تم قی اشکا کی الکرکھ ورم اللہ کا بین السکاری المسنون نہیں ہے ۔ (ومشلر کو ایک کو بہ کہ کرروک دیا کہ بات اس سے ذیا دہ کرنا مسنون نہیں ہے ۔ (ومشلر عن ابن کیشر)

تیسری بات حدیث فرکورسے یہ معلوم ہوئی کرسلام میں تین کھے کہنے والے کے جواب میں اگر صرف ایک کلم ہی کمہ دیا جائے تو وہ مجھی ادار بالمشل کے بھی میں ہے قرآنی آؤٹر کی ڈیکھا کی تعمیل سے لئے کافی ہے، جیسا کہ اس حدیث میں آنھنے رتصالیات علیہ وسلم نے صرف ایک کلمہ پراکتفاء فرمایا ہے د تغمیر نظری ،

مضمون آیت کاخلاصه به مواکر جب کمی سلمان کوستلام کیا جائے تواس کے ذرقہ جواب دینا تو واجب ہے ، اگر بغیر کسی عذر سشرعی کے جواب ند دیا تو گذام گار موگا، البتہ جواب دینے میں د دبا تول کا خہست یارہے ، ایک پر کرجن الفاظ سے سلام کیا گیا ہے ان بہترا تفاظیں جواب دیا جائے، دومرے بہ کہ اجینرانہی الفاظ سے جواب دیدیا حاتے۔

اس آست میں سلام کا جواب دینے کو تو لازم واجب صراحہ بنلادیا گیاہے، تین ابت اُرا سلام کرنے کا کیا درجہ ہے ، اس کا بیان صراحہ بہنیں ہے ، گر اِ ذَ الْحَیِّدُ یُور میں اس کے حکم کی طرفت بھی اشارہ موجود ہے ، کیو کم اس افغا کو بھین ہمجول بغیر تعیین فاعل ذکر کرنے میں اشارہ موسکت ہے کہ سلام ایسی جیسے زہے جوعادہ مسلسل میں کرتے ہیں ۔

منداحد، ترمندی ابوداو و میں سولِ اگرم صلی الشعلیہ کو لم کاار شادمنقول ہے کہ اللہ کے نزد کیب ستی زیادہ مقرب دہ شخص ہے ہوسکا م کی ابتدا رکرے ۔

ادرسلام کی تاکیداور فصنائل آنخصرت ملی انته علیه وسلم کے ادشادات سے انہی آپ شن چیج میں ان سے اشنا صرور معلوم ہوتا ہے کہ ابتدائہ سلام کرنا بھی سندت مؤکرہ سے کم نہیں تفسیر جسر محیط میں ہے کہ ابتدائی سلام تواکثر علمار کے نز دیک سندت مؤکدہ ہے ، آور صنرت حسن بصری آنے فرایا اکست کہ م تکوی خواکثر کے فرنے جنگ ، لین ابتدار سلام کرنے میں توخہ سیار ہے لیکن سلام کا جواب دینا فرض ہے "

دسولِ کریم سلی الٹرغلیہ وسلم نے اس عجم مسترآئی کی مزید تشتری کے طور پرسسلام اور جواب سلام سے متعلق اور بھی بچے تفصیلات بیان مسترمائی ہیں، وہ بھی مختصر طور پر طامظ کھیے صیحتین کی حدمیث ہیں ہے کہ جوشخص سواری پر بہواس کوچاہتے کہ بیا وہ چلنے والے کونو دسلام کرے، اور جوجل رہا ہو وہ بہیتے ہوتے کومسسلام کرے، اور جولوگ تعدا وہیں قلیل ہول ہوگ کسی بڑی جاعدت پرگذریں توان کو جاہتے کہ مستلام کی ابتدار کریں۔

ترندی کی ایک حدیث میں ہے کہ جب آدمی اپنے گھر میں جائے تواپنے گھر والوں
کوسلام کرنا چاہتے کہ اس سے اس سے لئے بھی برکت ہوگی، اوراس سے گھر والوں کیلئے بھی
ابوداؤدی ایک حدیث میں ہے کہ ایک مسلمان سے بار بارملاقات ہو تو ہر مرتسبہ
سلام کرنا چاہتے، اور جس طرح اوّل ملاقات سے دفت سلام کرنا مسنون ہے اسی طرح
دخصت سے وقت بھی سلام کرنا مسنون اور تواب ہے، تریزی، ابوداؤر میں پیچم بردات
قادہ وابو ہر مرہ دخی انڈرع بنمانقل کمیا ہے۔

ادریت مجرابھی بیان کیا گیا۔ ہے کہ سلام کاجواب دینا واجب ہے، اس سے چند حالات متنتیٰ ہیں، جو تفض سماز پڑھ دہاہے اگر کوئی اس کوسلام کرے توجواب دینا واجب ہیں بلکہ مفسیر نمازہ ہے، اس طرح جو شخص خطبہ دے دہاہے یا قرآن مجید کی تلاوت میں مشغول ہے، یا دان یا اقامت کہہ رہاہے، یا دینی کتابوں کا درس دی ہے،

باانسانی ضرور پایت ستنجار دغیرو مین شغول ہے اس کواس مالست میں سلام کرنا بھی جا ترنہیں، اوراس کے ذمتہ جواب دیبا بھی واجب ہنیں۔ اختستام مضمون يرفرايا: إنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلَّ شَيُّ اللَّهِ سِينَ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللّ برحبية كاحساب لينے وليے بن، جن ميں انسان اوراسسلامی حقوق مثل سلام اور جواب سلام مے سب امور داخل ہیں، ان کائجی النّدتعالیٰ حساب لیں سے۔ بجرفزايا الله لاكالة الأهو ليجمعنك فرالى يؤم القيامة ولارتباليك بعن انشد کے سواکوئی معبود مہیں اس کومعبود جانوا ورجوکام کرواس کی عبادت کی نیاسے کرو، وہ تم کو قیامت سے روز جمع فرمائیں گئے ،جس میں کوٹی شک نہیں ہے،اس^{روز} ے براے عنایت فرمائیں مے، قیامت کا دعرہ اور جزار وسزا کی خبرسب حق ہے ؟ وَمَنْ أَصْلَ فَي مِنَ اللّهِ حَدِينَيّنا له كيونكه الله كي ري بولي خرب اورا للرس برص مر اکس کی ہات سیتی ہو سعتی ہے ؟ فَمَالَكُمْ فِي الْمُنْفِقِينَ فِئْتَيْنِ وَاللَّهُ أَرْكُمَ هُمُ بِمَ بحرتم کو کیا ہوا کہ منا نقوں تے معاملہ میں دو**فران ہولیہے ہو اورا ل**ٹدنے ان کو اُکٹ دیا بسید كَتُدُونُ اللَّهُ وَكُونَ آنَ تُنْهُلُ وَامْنُ أَصْلُ اللَّهُ وَمَنْ ان کے اعال کے کیائم چاہتے ہو کہ راہ پر لاز جسکو گراہ کیا اللہ نے اور جس کو گراہ يَّضِلُ اللهُ فَكُنَ تَحِدَلَهُ سَبِنِيلاً ﴿ وَجُوْلُو تُكَفُرُونَ ے اللہ برگزنہ یا دے گاتو اس کے لئے کوئی وال جائے ہیں کرتم بھی کا فر ہو جاد مَاكَفَلُ وَا فَتَكُونُونَ سَوَاءً فَلَا تُتَّخِلَ وُامِنَهُمُ أَوْلِيَ ، دوکا فر بوسے نومچریم سب برا بر ہوجا ؤ سوئم ان بیں سے کس کود وست مست بنا ڈ برُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَ لَوْ افَعُونُ وُهُمُ <u>رطن چھوڑ آ دیں اللہ کی راہ میں بھواگراس کو قبول مذکریں تو ان کو پکڑو</u> ٳڠۘؾؙڮؙۿڝٛۄٞڂؽٮڰٷڂؚڶؾٚۺۅؙۿۺؙ؆ٷٳڰڗؾڿڹڷۊٳڡؖؽڰ ادر نہ بناؤ ان میں سے کیی اور بارژانو ت اور نہ مردگار مگر وہ لوگ جو الماپ رکھتے ہیں ایک توم سے کہ

<u></u>		<u></u>
برت صُنُ وُرُهُمُ أَنْ	<u> </u>	وَبَيْنَهُ مُرْمِينًا قُارِدُ
نگ ہوگئے ہیں دل دن کرتموں ی	مِن تمعالیے یاس کہ تہ	ا دران میں عدی یا آئے یا
للرجابت توان كوسم پر زور	سے بھی ادر اگر ا	لڑائی سے اور اپنی قوم کی لڑائی
مُرْفَكُمْ لِهَا تِلُو كُمْ وَالْقُورُ	فإن أعَاثَرُ لُوكُ	عَلَيْكُمُ فَلَقْتُلُو كُمْ
سے بحریم سے مذارہ یں ادریش کری	گریک سوریں دہ تم۔	دیدیتا تو ضرور لرائے تم سے سوآ
ن من ربین تم سے بھی اور اپنی	ر جو جاہتے ہیں کہ امر	اب تم رکھوئے ایک اور قوم کو
وأثر كِسُو أَفِيهَا ﴿ فِأَنَّ اللَّهُ فِأَنَّ	الفالفتنة	فومه مُرْكِلُمُ الرَّدُّةُ
ت آواس كي طرف توث عالم بي بير اگر	تے ہیں وہ ضاد کی طرف	قوم سے مجھی جب مبھی لوطات جا۔
لَمَ وَيَكُفُنُواۤ أَيۡنِ يَهُمُ	<u>ٵٛٳڵؽػؙڞٳڶؾٙ</u>	
اور این با که در روکین	رین تم پر صلع	وه تم سے بکسٹونہ دہیں اور نہیش کر
فنتكروهم وأولاعكم	ه رُحَينُ تُقِ	فَخُونَ وُهُمُ مُرِوَا قُتُكُورُ
یا دُ اور آن پر		
كَبِّنُينًا ۞	عَلَيْهِمُ رُسِلُطُنَّا	جَعَلنا لَكُمْرُ
ستند ـ	ی ہے گھٹل	ہم نے ہم کو ہ
	* 4 8 /	1
<u>بر</u>	صەنفس	
رأن كے أحكام	بول کابئان اور	تين مختلف گرو
) مجدئم کوکیا ہوا کہا ن منا فقین	بن کی حالت دیچھ پیچ	 پېلىفرقە كا بىيان رجب متران مرتد
ایک عروه ان تواب مجس مسلمان) دوگرده بوشخ زگرا	تح باب بي مم واختلات داي كري
L		
	الله الله الماله الماله المراق المراق الله المراق الله الله المراق الله المراق الله المراق ا	برنین و آن آن آنا منو کو و گامنوا بر جو جاہتے ہیں کہ اس ہی رہیں تم سے بھی اور اپنی الکی الفت آنے آئی کسو افغی ان فاق تے ہیں وہ نماد کی طرف واس کی طرف و فی تاہی ہوائر آلکنگر السیکر کی گفتو آگیں کی میں بریس تم ہر مسلح اور اپنے باتد نہ روییں ا مور حیث و فی مورد کھی اور اس بر الر جہاں باز اور اس بر علیٰ ہم سلطانا می بنا آن

<u>سے مبیب</u> دوہ برعمل ارتدا ڈا دارالاسسلام کوبا وجود قدرست کے چھوڑ دینا ہے ، جوکہ اسوقت مثل تركب اقرار بالاسسلام كے علامت كفرى تھى اور واقع يس تووه يہلے مجى مسلمان نہ ہوتے تھے، اوداسی وجہ سے ان کومنافق کہا) کمیائم لوگ داسے وہ گروہ جن کواس ترکِ دارا لاسسلام کا علامتِ کفر ہونا معلوم نہیں) اس کا ارادہ رکھتے ہوگرایے لوگول کو ہدایت کروجن کوانٹرتعالیٰ نے دجب کہ ان نوگوں نے گراہی جستسیاری گ<mark>راہی میں ٹوال رکھا ہے</mark> رجبیاکہ اللہ تعالیٰ کی عادت ہے کہ عزم فعل کے وقت اس نعل کو بیدا کریسے ہیں، مطلب یہے کہ غیرمؤمن گراہ کوجو ہدایت یا فتہ مؤمن کہتے ہوریتمعالیے جائز نہیں) آورجس سو التُدتَّعَالَىٰ گُراہی میں ڈال دیں اس کے دموہمن ہونے سے) لیے کوئی سبیل مذیا وَسِطّے دلیں ان ہوگوں کومؤمن مذہمنا چاہہے اور مجعلا وہ خود کیا مؤمن موں سے ان سے غلو فی اکلفری ہو یہ حالت ہے کہ) دواس تمنا میں ہیں کہ جیسے وہ کا فر ہیں تم مجھی ز خدا نذکریے ، کا فربن جا ڈ، بس میں متم اور وہ سب کیک طرح ہوجا ؤسو دان کی جب بیرحالت ہے تو) ان میں سے کسی کو <u>ت مت بنانا</u> دبین کسی سے ساتھ مسلمانوں کا سابرتا وَمت کرنا، کیو مکہ دوستی سے جواز کے لئے اسسلام شرط ہے) جب تک وہ التركی داہ ميں ديعن تكيل اسسلام سے لئے) <u>ہجرت مهرس</u> زکیونکه اس وقت ہجرت کا وہ محتم تصاحواب اقرار بالشهارتین کاہے ،اور کھیل اسسلام كى قيداس كية ب كدخانى دارالاسسلام مي آنكا في نهيس، يون توكفارابل تجار بھی آجائے ہیں، ملکراسلامی حیثیت سے آدیں، بعنی اسسلام بھی طاہر کریں، تاکہ جا مع اقرار و ہجرت سے ہوجاوی، اور رہی قلبی تصدیق تواس کا علم صرف الشد تعالیٰ ہی کو ہوست ہوبمسلانوں کواس کی تفتیش صروری ہمیں ، اور اگروہ (بسلام سے) اعواض کریں داور کا فرہی رہیں، توان کو پکڑوا ورقش کر دجی جگہان کو باؤ رید پکرٹا یا توقش کے لئے ہے یا غلام بنانے کے لیے) ادر زان بیں کسی کود واست بناؤ اور ند مردگار بناؤ (مطلب برک كسي حالت بين ان سے كوئى تعلق نەركھو، نەامن بين دوستى نەخوف بين استعانىت بلك الگ تھلگ رہو)۔ دوسرے فرقد کابیان اعمر دان کفاریں) جو لوگ ایسے ہیں جو کہ رہتھا ہے ساتھ مصالحت رہنا چاہتے ہیں ،حس سے دروطریقے ہیں، ایک توہ کہ بواسطہ صلح ہوبین) لیسے تو کو اسطہ ماملتے میں ربعیٰ ہم عبد مرجا تے ہیں) کہ تھا اسے اوران کے درمیان عمد رصلے) ہے، د جیسے سور ہے ، کدان سے صلح ہوئی توان سے سم عمد سمی اس ستشنار میں آگئے تو سومد ہے

بررجه او بی مستنی بوسے) یا دوسراطریق یہ ہے کہ بلاواسط صلح ہواس طرح سے کہ بخود تھاک یاس اس حالت سے آ دیں کہ ان کا دل تھھا ہے ساتھ ادر زاہنی قوم کے ساتھ بھی لرطنے سے منقبض ہوراس نے ماتوابنی قوم سے ساتھ ہو کرئتے سے لڑیں اور ماتھا ہے ساتھ ہو کر این قوم سے لیاس بکان سیمی سائے رکھیں اور تم سے تبھی، بس دونوں طریقوں ہی جس طریق سے کوئی مصالحت رکھے وہ حکم مذکور سجرانے اور قسل ہے۔ تثنیٰ ہیں) ادر اتم ان لوگوں کی درخواست صلح میں الندتعالی کا احسان ما نوکران کے دل میں تمصاری سیبست عوال وی ورش أكرالله تعالى جامتا توان موئم برمسلط داور دلير كمر ديتا محروه تم سے ارطف نگے رمگر خدا تعالی نے تم کواس بریشانی سے بحالیا) میم اگر رصلح کرکے) دہ تم سے کنارہ کش راس <u>تعنی تم سے ندار کیں آور تم سے معاملہ المت وی کا رکھیں</u> وان سب الفاظ کا مطلب ہر ہے کہ صلح سے رہیں ، کتی لعظ ٹاکرید کے لئے فر ا دیتے) تو (اس حالستِ صلح میں) اللہ تعالیٰ نے ہم کوان پر رقتل یا قید دغیرہ کی کوئی راہ نہیں دئی دلین اجازیت نہیں دی)۔ میسر خرقه کا بیان | <u>تبضی ایسے مجمی تم کو صرور ملیں س</u>ے دلینی ان کی بیرحالت معلوم ہوگی، كر ربراه دهوكر) وه يه ربعي عائدة بن كرئم سي معى بے خطر موكر دبي اوراني قوم سے بھی بے خصل ہو کر رہیں واور ساتھ ہی اس کے <u>اجب تھی آن کو ر</u>صریح مخالفین کی طرف سے <u> مثراد</u>ت (دفساد) کی طرف متوجّه کمیاجا ناہے دیعن ان سے مسلما نوں سے لڑنے سے لیے مہامباناہی<u>ے) تووہ</u> (فوڈا) اس دسٹراریت) میں جاگرتے ہیں دلینی مسلمانوں سے لطنے پرآمادہ موجاتے میں اوروہ وصو کہ کی صلح توڑ دیتے ہیں) سویہ لوگ آگر رصلح توڑ دیں اور) تم سے د بعین متصاری اردای سے) کنارہ کش مذہوں اور مذمتم سے مسلامت روی رکھیں، اور مذاہنے <u>ہا تھوں کو</u> د تھا ایے مقابلہہے) دوکیں (سب کامطلب شل سابق سے آیک ہی ہوکہ صلح ا قرّدیں) تو یم رہیں) ان کو بحر وا درفتل کر وجہال کہیں ان کویاؤ اورہم نے بم کوان پر <u>صاف جست ری سے رجس سے اُن کا قتل کرنا ظاہر ہے، اور وہ جست ان کا نقص عمد میں</u> متحادث ومسأتل

مذکورہ آیات میں بین فرقوں کا بیان ہے ،جن کے متعلق دیو پھیم مذکور ہیں، واقعاً ان فرقوں کے مندر بھر وایات سے واضح ہوں گئے۔

ن مروں سے معدد جدد وایات سے واح ہوں ہے۔ بہلی روابیت: عبد بن حمید تنے مجاہد سے روابیت کیا کہ بعض مشرکین کم سے مدینہ آئے ،ادرفلا ہر کمیا نہ ہم مسلمان اور مہاجر ہو کرآئے ہیں ، مچھر مرتد ہوگئے ، اور

حصرت سیم الامة تھا نوئ نے فر مایا کہ ان کامنا فن کہنا بابیر معنی ہے کہ جب ہلام کا دعولی کیا تھا جب بھی منا فق تھے دل سے ایمان مذلات سے، اور منا فیقین گو قبیل ہذکتے جاتے تھے لیکن جب ہی تک کہ اپنا کفر تھیاتے تھے، اور ان لوگوں کا ارتداد طاہر ہوگیا تھا اور جھوں نے مسلمان کہا شایر کئین طن کی وجہ سے کہا ہو، اور ان کے دلائل ارتداد میں کرتے اول کرلی ہوگی، اور اس تا ویل کی بنیا درائے محض ہوگی، جس کی تا تبد دلیل مشرعی سے مذہوگی آس لئے معتبر نہیں رکھی گئی۔

دوسمری دوابیت : ابن ابی شیبتن نے حن سے دوابت کیا کہ متراقہ بن ماکا کم مج نے بعد واقعہ بتر دوآ قد کے دسول الشرصلی الشرعلیہ وسلم کے حضور میں آکر درخواست کی کہ ہماری قوم بنی تدبیج سے صلح کر لیجئے ، آپ نے حصارت خالد کونجمیل صلح کے لئے و ہاں مجیجے دیا ، مصنمون صلح یہ تھا :

"ہم رسول المند صلی الشد علیہ وسلم کے خلاف کسی کی مدور نہ کریں گے، اور مسرسین مسلمان ہوجائیں گے توہم بھی مسلمان ہوجائیں گے، اور جوتوں ہم سے متحد مہوں گی وہ بھی اس معاہدہ میں ہما ہے مشریب ہیں ہے سیر سے محد تروی کے وہ بھی اس معاہدہ میں ہما ہے مشریب ہیں ہے۔

اس پریه آبت وَدُوْا مَوْ دَکُفُرُ وُنَ الْ وَلِهِ إِلَّا الَّذِيْنِ يَصِلُوْنَ الْهِ الْالْهُولِي . تبیسری روایت ، حصزت ابن عباس سے روایت کیا گیا کہ آئیۃ ستے جس وُنِ

بہسری روابیت بعضرے بن عباس سے روابیت نیا تیا ترا یہ سے چیں وہ انتحویٰن الخ میں جن کا ذکرہے مراد ان سے قب بلہ اسدا در غطفان ہیں ، کہ مدیر نہیں آئے ادرظا ہرا اسسالام کا دعوٰی کرتے اور اپنی قوم سے کہتے کہ ہم تو بندر اور عقرب (بجھو) ہرا بیان لائے ہیں ، ادر مسلما نول سے کہتے کہ ہم تمعا رہے دین پر ہیں ۔

ا در صحاک یے ابن عباس سے بہی حالت سی عبد الداری نقل کی ہے، بہلی اور

ددسری روایت روح المعانی اورتیسری متعالم می ہے۔

حضرت تھا نوی نے فرمایا کہ اس تیسری روایت والوں کی حالت مثل مہل دوات والوں کی حالت مثل مہل دوات والوں کے حالت مثل مہل دوات والوں کے جونی کہ دلیل سے ان کا بہلے ہی سے مسلمان نہ ہونا تابت ہوگیا ، انسی لئے ان کا حکم مثل عام کفار سے ہے ، بعنی مصالحت کی حالت میں ان سے قتال نہ کیاجائے

اور مصالحت منهونے کی صورت میں قبال کیاجائے ، چنانچے مہلے روابت والوں کے باب میں دوسری آیت یعنی فیان تکو آگڑا ف کُن کُوهشم قرا ف کُورش میں ان کا ہستثنا ، موجود جا کا مسلم اور تعیسری آیت آگڑا آگرن نی تیصلوت الخ میں مصالحت میں ان کا ہستثنا ، موجود جا جن کی مصالحت میں ان کا ہستثنا ، موجود جا جن کی مصالحت کا ذکر دوسری دوایت میں ہے ، اور آگید ہستثنا رکے لئے پھر قیان اعتراکی کردی ۔

ا در تیسری روایت والوں کے باب میں پوکھی آیت لینی سَتَحَجِمُ قُفَ اُنَحَدِ ثَنِ اَلْمُ میں بیان فرما دیا کہ اگر یہ لوگ تم سے کنا رہ کمٹن نہیں ہوتے بلکہ مقاتل کرتے ہیں تو ہم ان سے جہا دکر و، اس سے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ اگر وہ صلح کریں توان سے قتال مذکیا جائے۔ ربیان القرآن)

خلاصه به كه بهال تين فرقول كا ذكر فرمايا كميا :

ا۔ جو ہجرت کر مشرطِ اسلام کے زانہ میں باوجود قدرت کے ہجرت نہ کریں ، یاکرنے کے بعددارالاسسلام سے بحل کردادا لحرب میں چلے جائیں۔

۲- مسلانوں سے جنگ مذکر نے کامعاہدہ خود کرئیں، باایسا معاہدہ کرنے والول سے معاہدہ کر لیس ۔ معاہدہ کر لیس ۔

۳۔ جود فع الوقتی کی غوض سے صلح کرلیں، اور حبب سلما نوں سے خلامت جنگ کی دعوت دی جانے تو اس میں شریک ہوجا ہیں، اورا پنے عمد پر قائم مذر ہیں۔ تعدید کر میں کا میں سر کیا ہوجا ہیں، اورا پنے عمد پر قائم مذر ہیں۔

تہلے فرنق کا حکم عام کھار کی ما نندہے ، دوسرا فرنق قبل اور تیجوہ وصکر شے سندی ہے ا تھ سرا فرنق اسی سنزا کا سبتی ہے جس کا بہلا فرنق تھا ، ان آیتوں کے کل دو پیمیم مذکوریں ، بین عدم صلح کے دقت قبال ،ادرمصالحت کے دقت قبال مذکر نا۔

بجرت كى مختلف صورتين اوراَ كام والكفرس تمام مسلانوں برفرض تقى، اس لئے الله تعالى نے ليك وگوں سے سائقه مسلمانوں كاسا برتا ذكر نے سے منع كيا ہے ، جواس فرض كے الدك بول، بحرجب مكر فتح بوا تو مر ورعالم صلى الله عليه دُسلم نے فرايا ، لا هِ عَجَرَةٌ بَعْتَ الْفَقَحَ ورواه ابخارى " يعنى جب مكر فتح بوكر واوالا سسلام بن گيا تواب وہاں سے ہجرت فرض ندرى يا يراس زمان كا يحتم ہے جبكہ بجرت شرط ايمان تحى اس آدمى كومسلمان نهيں سجھا جانا تھا جو با دجود

عده بجرت سے متعلقہ بحدث سے لئے تفسیر آب تنبر اسورہ ندار دسیمے۔

قدرت کے ہجرت مذکر ہے، لیکن بعد میں یہ حکم خسوخ ہوگیا، اب یہ صورت باتی نہیں دہی۔ ہجرت کی دوسری صورت بہ جرق قیامت تک باتی ہے گی جس کے بائے ہے میں حدث میں آتا ہے لا تَنْفَطِعُ الْعِنْجَرَةُ حَتَّى تَنْفَطِعُ السَّوْدَ بِنَّ مِین ہجرت اس وقت تک باتی ہے گا اجب تک تو ہرکی قبولیت کا وقت باتی ہے ؛ (صحح بخاری)

عسلام عنی شارح بخاری نے اس ہجرت کے متعلق لکھاہے ، آن الکُورا ہوا گھی الکھی الکھی الکھی الکھی الکھی الکھی الکھی الکھی الکھی اس ہجرت سے مراد گذا ہوں کا ترک کرنا ہے ، جیسا کہ ایک حدیث میں دسول کر کم صلی الشرعلیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں ؛ آلمہ تھا جو متن تھی کہ مائی اللہ عندہ میں میں مہا حب رہ جو اکن تمام حبیب رول سے پر ہیز کر ہے جن کو اللہ تعالیٰ نے حرام کیا ہے ، و بحوالہ مرقاة حلدادل)

ندکورہ بحث کے معلوم ہوا کہ اصطلاح میں ہجرت کا اطلاق داومعنی ہر ہوتا ہے: (۱) دین سے لیے ترک وطن کرنا رجیسا کہ صحابر رصنوان الندعلیم انجین ابین اوطن کمہ ترک کر سے مدینہ اور صبشہ تسترلف لے گئے ۔ (۲) گنا ہوں کا جھوٹرنا۔

وَلاَ تَنْخِدُنُ وَالْمِنْكُمْ وَلِيًّا وَلاَنْصِلْلَا الله است سے معلوم ہوا کہ کفارسے طلب نصرت حرام ہے، چنانچ ایک دوایت میں آتا ہے کہ کفار کے نطلات انصار نے جب ہوڈ سے مدرطلب کرنے کی اجازت آپ سے چاہی تو آپ نے فرایا ، آ لُحَجِبِیْتُ لَاحَاجَةَ لُنَا ہِیمَ یہ بین یہ جبیث قرم ہے اس کی ہمیں کوئی حاجت نہیں یور مظری حلد ۲)

فكن كرد و تعنی م شعر بن متنابعین و توبی می الم می الله می الل

خلاضةتفسير

اوركسي مؤمن كي شان بهيس كه وه كسي مؤمن كو (ابتداءً) تش كرے يكن غلطي هے (بوجات آواور بات ہے) اور چرخص كسي مؤمن كو غلطى ہے قش كردے واس بر (سشرعًا) الك مسلمان غلام يا و نظرى كا آزاد كرنا (واجب) ہے اور خوں بہا ربحی واجب) ہے جوات رمقول) سے خاندان والول كو دلين ان ميں جو وارث ميں بقد رحصص ميراث ، حوالم كردى المون كي حالت واور حون كون وارث منه ہو تو بيت المال قائم مقام و درش كے ہے) مگر بيا كه ده وكر راس خوں بہاكو) معاف كردي (خواه كل يا بعض اتنى ہى معاف بهوجاو ہے كى) اور المحق وارث ميں وحرب ربيان اور المحق و مقام خور محمولات خالف بيل اور المحق الدى خالف بيل اور المحق الدى خالف بيل اور المحق الدى وارث المحق و مقام الله و المحق المحق المحمول الله و المحق ا

کیر رجن صورتوں میں غلام لونڈی کا آزاد کرنا واجب ہے) جن شخص کو (غلام لونڈی) مذھلے
داور دنا اتنے وام ہول کرخرید سے) تو راس کے ذمہ بجائے اس آزا دکرنے کے) متواتر
ریعن لگاتار) دوماہ کے دوزے ہیں ریم آزاد کرنا اور وہ نہ ہوسے قورو زے رکھنا) بطریق
قور کے رہے) جوالند کی طرف سے مقسر رہوئی ہے (بینی اس کا پرطر لقیمشروع ہواہے)
اورا دیڈ تعالیٰ بڑے علم والے بحکمت والے ہیں راپنے علم دیحکمت سے مصلحت کے من بو احکام معسر رفر ملت ہیں، گوہر بگر محکمت بندہ کو معلوم منہ ہو) اور جو شخص کسی مسلمان کو احکام معسر رفر مانے ہیں، گوہر بگر محکمت بندہ کو معلوم منہ ہو) اور جو شخص کسی مسلمان کو احداث کی راصلی راصلی میزا جاری منہ ہوگا ، کہ ہمیشہ ہیشہ کو اس میں رہت (لیکن الشر تعالیٰ کا فضل ہے کہ یہ اصلی میزا جاری منہ ہوگا ، لکہ ایمان کی برکت ہوں جو جائے گی اور اس کی افراس کی لیے خصنہ ناک ہوں جی مزاد دو زخ کی اور اس کو اینی رحمت (خاصہ) سے دور کریں گے اور اس سے لئے اور اس سے لئے ۔ برای میزا ربین میزاد دو زخ کی اسامان کریں گے ۔

معارف ومسائل

ر بطرایات اوبرسے قتل دقتال کا ذکر حلا آرہا ہے، اور کل صورتیں ابتدار قتل کی ارکی صورتیں ابتدار قتل کی المقالی و مستسمام به باخر بن ہے یا دفتی ، یا مقالی و مستسمام به باخر بی ہے ، اور قتل در وطرح کا ہے یا تحدایا تقل از میں اس اعتبال سے کل صورتیں فقل کی آتھ ہوئیں، آول مومن کا فقل عمر ، دوم مؤمن کا قبل خطار ، ستوم و تی کا قتل عمر ، جہارم ذمی کا قتل خطار ، بنج مصالح کا قتل خطار ، ہم فقم حربی کا قتل عمر ، ہمشتم مصالح کا قتل خطار ، ہم فقم حربی کا قتل عمر ، ہمشتم مصالح کا قتل خطار ، ہم فقم حربی کا قتل عمر ، ہمشتم حربی کا قتل خطاء ۔

ان صورتول من البعن كاحكم تواً و برمعلوم بوجكا، البعن كا آسك مذكورت ، اوله به كا صديت من موجود به ، جنائي صورت أول كالحكم دنيوى لين وجوب تصاص سورة المرقي مذكورت اور يحم اخروى آسك آيت وَمَنْ يَلَقَنْ كُلُ مِن آيات، اور صورت ودم كابيان قول الندتعالى وَمَاكَانَ لِهُ وَعَيْمِ الله وَمَا يَكُو مُوعُ مِنْ فَنَهُ وَيُورُ وَقَدَ يَعِي الله وَمَا كَانَ لِهُ وَعَي مِن الله وَلَى الله وَمَا يَعْ فَى الله وَمَا كُلُ وَمَا كُلُ وَ مَا كُلُ وَ مَا كُلُ وَمَا كُلُ وَمِن وسول المندصلي المراحلية مَا المراحلة عن المراحلة والمنافق في المراحلة والمنافق المراحدة والمنافق المنافقة المنافقة والمنافقة والمنا

صورے شنٹم کا حکم صورت چہارم کے ساتھ ہی ذرکورہے، کیونکہ مبشاق عام ہے جو وقتی اوردائی دونوں کو شامل ہے، بس زمّی ڈسستامن دونوں آگئے، درختار کی کتاب الدیات کے شرقیع میں مسستامن کی دیت کے دجوب کی تصبیح کی ہے، صورت ہفتم موشتم کا حکم خو دجہا د کی شروت سے او برمعلوم ہو جبکا، کیونکہ جہاد میں اہل حرب قصد المقتول ہوتے ہیں ، اور خطار کا جواز برجہ اولیٰ ثابت ہوگا۔ ربیان لھے۔ ران

قتل كى تمن سمين ادم بهملى قسم: عسم البيرة على المراقصد سے الير آلد كے ذريع سے واقع ان كاكت رعى حكم ميري موجو آ بنى يا تفريق احب زارين آ بنى آلدى طرح مو، جيے دھاروالا يانس يا دھار والا سيقر دغيرہ -

دُوسمری قسم ، سَسْبه عَمَل ، جوتصداً تو ہو گردیے آلہ سے منہ ہوجس سے اجزار میں تعسنران ہوسکت ہو۔

تیسری قسم: خطاع :- یا تو قصد وظن بین که دورس آدمی کوشکاری جانور یا کا فرحسر بی سجے کرنشاند لگا دیا فعل مین که نشاند تو جانور بی کولگایا بیکن آدمی کو جانگا، آل بی خطاء سے مراد غیر عرب، پس دوسری، تیسری دونوں تبییں اس بین آگئیں، دونوں میں دیست بھی ہے، اورگناہ بھی ہے، گران دونوں امریس دونوں قسی متفاوت ہیں۔ دست دسری سمی نظوادنٹ ہیں، چار قسم کے بینی بیبی، اور دیست بیسری قسم کی نظوادنٹ ہیں، پارنج قسم کے بینی ایک آیک قسم کے بینی بیبی، اور دیست بیسری قسم کی نظوادنٹ ہیں، پارخ قسم کے بینی بیبی، اور دینار دیست بیس، پارخ قسم کے بینی بیس، السبت الردیت میں نقد دیا جات تو دونوں قسموں میں دس ہزار درہم شرعی یا ایک ہزار دینار شرعی بین، اور تیسری قسم می موجف شرعی بین، اور دینار کرانی البدایت) چانج سخ بر رکتب کا دجوب دنیز لفظ تو بر بی اس پر دال ہے، اور دیم تفسل کا درگناہ کے اعتبار کے اعتبار کے اعتبار کے اعتبار کے اور کھا میں برخوبی اس کا مدار گناہ کے اعتبار کے اعتبار کے اعتبار کے اعتبار کے اعتبار کا مدار ہے، دہ خواکو معلوم ہے، میکن ہے کہ اس اعتبار سے قسم اول بیر عیر عربوجانے اسکا مدار ہیں و مداکو معلوم ہے، میکن ہے کہ اس اعتبار سے قسم اول بیر عیر عربوجانے اور قسم ثالی عمر و حالے۔

المستنكم : يه معتدار مذكور دبيت كى جب به كدمقتول مردم دا الرعودت بها تواس كى نصف سے دكذا في المداية)

مستملم وربت مسلم أور ذمى كى برابر به ، قول رسول على اسلام ويَّدُ كُلِّ الله الله ويَّدُ كُلِّ الله ويَّدُ عُلِي وَلَى الله الله والمُوجِهِ المُوجِهِ الله والمُوجِهِ المُوجِهِ الله والمُوجِةِ المُوجِةِ المُوجِةِ الله والمُوجِةِ المُوجِةِ المُعِلَّةِ المُوجِةِ المُوجِةِ المُوجِةِ المُوجِةِ المُعِلَّةِ المُعِلِي المُعِلَّةِ المُعِلَّةِ المُعِلِي المُعِلِي المُعِلَّةِ المُعِلِي المُعِلِي المُعِلَّةِ المُعِلِي المُعِلَّةِ المُعِلِي المُعِلِي المُعِلِي المُعِ

مستملہ: کفارہ بعن تحریر دقبہ یا روزے دکھنا خود قاتل کوادا کرنا پڑتاہے، اور
دیت قاتل کے اہل نصرت پر ہی جن کو مترع کی اصطلاح میں عاقلہ کہتے ہیں دہیا الفران)
یہاں پیشبہ نہ کیا جاتے کہ قاتل کے جرم کا بوجھ اس کے اولیا راورا نصار برکیوں
والا جاتا ہے کیونکہ وہ تو ہے قصور میں و وجہ دراصل یہ ہی کہ اس میں قاتل کے اولیا رکھی تصور وار ہوتے ہیں، کہ انخوں نے اس کو اس قیسم کی ہے احتیا طی کرنے سے روکا
میسب کے خوف سے آئندہ وہ لوگ اس کی حفاظت میں کو تا ہی نہ کریں گے۔
میسب کی اجتا ہے کہ البت ان کے جھنا کہ ہونے جا متیں ہوتا ہی نہ کریں گے۔
میسب کی البت ان کے جھنا کہ ہونے جا متیں ۔
سالم ہونے جا ہیں ۔

مستنگلہ: دست مقتول کی شرعی درخ میں تقسیم ہوگی، اور جواپنا حصہ معافت کرنے کا اس قدرمعاف ہوجائے گی۔ کرنے گا اس قدرمعاف ہوجائے گی، اورا گرستنے معافث کردیاسب معاف ہوجائے گی۔ مستنگلہ: جس مقتول کا کوئی وارث منٹرعی مذہواس کی دمیت بیست المال میں واخل ہوگی، کہونکہ دمیت ترکہ ہے اور ترکہ کا یہی بھیم ہے۔ (بہاین القرآن)

مسترکی ابل میثاق در تی یامستان کسی باب میں جو دست داجب ہے ظاہر رہے کہ اس وقعت ہے جب اس زمّی یامستان سے اہل موجود ہوں ، اوراگر اس سے
اہل مدہوں ، یا وہ اہل مسلمان ہوں اور سلمان کا فرکا وارث ہو ہہیں سکتا، اس لئے وہ
بجائے مذہونے کے ہے ، تواگر وہ زمّی ہے تواس کی دست بیت المال میں داخل کی جائے ،
میر کہ ذمّی لا وارث کا ترکیجس میں دست داخل ہے، بیت المال میں آئا ہے، رکمافی الدالی الدا

مستعلمہ: دوزے میں اگر مرض وغیرہ کی وجہسے تسلسل باقی مذر ہا ہو تواز مرفز رکھنے پڑیں گے، البتہ عورت شے حیصٰ کی وجہسے تسلسل ختم نہیں ہوگا۔ مستعلمہ: اگر کہی عذرسے روزہ پر قدرت مذہو تو مت درت تک توب

سمیا کرے۔ مستلہ: قبل عدیس یہ کفارہ نہیں توب کرنا چاہتے۔ (بیان القرآن)

·		1 >	
لَّمْ فِيْ سَبِيْلِ اللهِ فَتَبَيَّنُوا اللهِ فَتَبَيَّنُوا	إذاخرَبُ	الَّذِيْنَ ٰامَنُوْآ	المآيين
لی راه بین تو تحقیق سرایا سرو	رو الله	عان والوجب سفر ك	1 21
التلاركينت مُؤْمِنًا ﴿ السَّالَا لَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ			
م علیک کرے کہ تو مسلمان ہیں	و تتم سے سلا	کہر اس شخص کو کہ ج	اوزئمت
أنياد فعِنْكَ اللهِ مَعَا يِنْ مُ			
ا سو الله عليمتين			
لُ فَكُنُّ اللهُ عَلَيْكُمُ			
بہلے پھر اللہ نے تم پر فضل سیا	تقے اس سے	تم مجمی توالیے ہی	بي
اتعنمكون تحبيرًا ﴿ لَا	كانَيِمَا	بَنْوُا ﴿ إِنَّ اللَّهُ أَ	فتبي
موں سے خردارہے برابر	متحالیے کا	<i>ین کریو بیشک اللہ</i>	سواب يختع
يُمِنِينَ عَكُرُ أُولِي الصَّرَدِ	منالم	كالقعِلَاق	لينتر
کو کولئ عدد نہیں،	<i>يا</i> ن جن <u>′</u>	بھ رہنے والے ممسل	تهين بي
لله بِأَمُوالِهِمْ وَأَلْفُيهُ مِثْرَا لَفُيهُ مِثْرًا			
اہ میں اپنے مال سے اور جان سے ،	ہِس السُّر كى ا	مسلمان جو المدفي والي	اور ره
مُوَالِهِمُواَنْفُسِهِهِمُ	<u>ىرىن با</u>	الله المنطق	فَضَّا
ال اور جان سے	لوں کا آپنے ما	برطعاديا لرطاح وا	النثرنے
وعكالله الكاكم	بُنْمُ زُكُلاً	لقعِدِينَ وَرَحَ	على
ے دعرہ کیا اللہ کے مجلائی کا اورزیارہ کیا	اور ہرایک۔	ہے والول پر درج	ببیته ر
مِنَ أَجُرَاعِظِيمًا ﴿ كَرَجْوِتِ	<u>تلىالقعر</u>	المنجهرين	طثا
سے اجرعظم یں جوکہ درجے ہیں	<u>رہے والوں</u>	<u>لڑنے</u> واکوں کو بیچے	الشرنے
وَكُانَ اللَّهُ عَفَوْ مِنْ الرَّحِيمَ اللَّهِ	للمنطق المنطق	<i>٥ وَمَغُفِلَ لَأٌ وَّمُ</i>	مِّنْهُ
ادر الله بهربان	ر مبر بان ہے	اور سے اور جشش ہاد	الشرك
نتهنعهنجنجن—	بمنجنجنجنج	·	

100-

خلاصة تفسير

اے ایمان دالوجب تم اسٹر کی راہ میں ریعی جہاد کے لئے) سفر کیا کر و توہر کام کو رقسل یا اور کھر ہو ، تحقیق کر کے کیا کر د اورا لیے شخص کو جو کر تھا اسے سامنے (علامات) اطاعت (کی ظا ہرکرے دحبیباکلم بڑے ہنایا مسلانوں کے طرز پرستالام کرنا) بوں مست کبہ دیا کر وکہ تو دول سے ہمسلمان نہیں (محص اپن جان بجانے کو حجوط موٹ انطبار اسسلام کرتا ہے) اس طور برکہ تم دنیوی زندگی سے سامان کی خواہش کرتے ہو، کیو تکہ خدا سے پاس ربعنی اسکے علم و قدرت میں تح<u>ھائے لئے ، مہرت غینمت کے مال ہیں</u> رجوئتم خیائز طریقوں سے ملیں گے اور کا دوکر وکہ) سپیلے (ایک زمان میں) تم بھی ای<u>ے ہی شخے (</u>کہ تمعایے اسسلام کے قبول کا ملاد صرفت تمعادا دعوٰی داخِلادتھا) بچوالٹرتعائی نے تم پراحسان کیا (کہ اس ظاہری ا مسلام پ اکتفارکیاگیا اور اطن جبچور موقومت مذرکھا) سو د ذرا <u>) غور</u> (تو) کرو بیشک انٹرتھھالیے اعال کی یوری خبرد کھتے ہیں (کہ بعداس حسکم سے کون اس برعمل کرتا ہے کون ہیں کا آواہیں) برابر نہیں وہ مسلمان جو ملاکسی عزر کے گریس بیٹھے رہیں (بعنی جہادیں نہ جا دیں) اور دہ توگ جوالندگی راہ میں اپنے ما تول اور جانوں سے راجین ما لوں کوخریے کرے اور جانوں کو حاصر کرکے) جہاد کریں (ملکہ) النڈ تعالیٰنے ان لوگوں کا درجہ بہت زیادہ بنا پاہے جواپنے ما لول اورجانوں سے جماد کرتے ہیں بہ نسبت گھرمیں شیھنے والوں کے اور (لول پوچرفرض عین مذہونے کے گناہ ان میٹھنے الوں رکھی نہیں بلکہ بوجہ ایمان اور دوسرے فرا تھن عین سے بجالانے کے) مسب سے (لیعنی مجا ہرین سے مجھی قاعدین سے بھی) النند تعالیٰ نے ا چھے گھر کا زیعن جنّت کا آخریت ہیں) <u>دعدہ کرد کھاُ ہے اور</u> (او پرجوا جالاً کہا گیا ہے کہ مجاہرین کا بڑا درجہ ہے اس کی تعیین ہے ہے کہ) الشرتعالیٰ نے مجابرین (مذکورین) کو بمقابلہ تھے میں بی<u>تھنے والوں کے بڑااجرعظیم دیا ہے</u>، ز دہ درجہ ہی اجرعظیم ہے اس کی تفصیل فر ماتے ہیں) بعنی (بوحبراعمال کیٹرہ کے جومجا ہرسے صادر ہوئے ہیں تواب کے) ہیست سے درجے جو خدا کی طرف سے مکیں گئے اور رگنا ہوں کی) مفقرت اور رحمت (میسب اجرعظیم کی تفصیل ہوئی) اور النُد تعالیٰ بڑے مغفرت والے بڑے رحمت والے بل

معارف ومسائل

المنظرا یا اسلام کانی سے بوٹ کو من پر سخت دعید فرماتی ہے، آگے یہ فرماتی ہے کے لئے موحن ہونے کے لئے موحن کا ہری اسلام کانی ہونے ہیں مومن کے مومن ہونے کے لئے موحن کا ہری اسلام کانی ہونے ہیں مومن کے مومن ہونے کے لئے درکنا داجب ہے، اور محصن شک و شبہ کی دجہ سے باطن کی تفتیش کرنا اور احکام اسلامیہ کے جوادی کرنے میں اس کے بقینی ایمان کے ثبوت کا منتظر بہنا جا تر نہیں، جیسا بعض جگا سلامی سے بعض فو دات میں اس تیم کی تعنیزی ایمان کے ثبوت کا منتظر بہنا جا تر نہیں، جیسا بعض جگا ہوئی، کہ بعض نوگوں نے اپنے آپ کوسلان کے اس کا اسرکیا، دیمن بعض حضارت صحابہ نے ان کی علامات اسلام کو کذب پر محمول کرکے قتل کر ڈالا، اور مقتول کا مال غیرت میں نے لیا، اللہ تعالیٰ نے اس کا انسدا و فر ما یا، اور چو تک کو ڈالا، اور اس نعل پر اُن کے لئے کوئی وعید نازل نہیں فرمائی رہیان انقرآن) مسلمان بھونا کے اس کے قول کو نفا تی پر محمول کرے، اس آیت کے نزول باطن کی تفتیش کرنا انہم کے اس کے قول کو نفا تی پر محمول کرے، اس آیت کے نزول باطن کی تفتیش کرنا انبیار نہیں کہ باطن کی تفتیش کرنا انبیار نہیں۔ باطن کی تفتیش کرنا انبیار نہیں و قعات بیں جن میں بعض صحابہ کرام سے اس بارہ بیں۔ برائیس میں برائر ہیں۔ کرام سے اس بارہ ہیں۔ برائر ہیں۔ کرام سے میں برائیس نوٹ ہوگئی تھی۔ برائر ہیں۔ کو ایک کو نفا تی پر مول کرے، اس آیت کے نزول میں۔ برائر ہیں۔ کرام سے میں برائر ہوئی ہیں۔ کرام سے میں برائر ہیں کرام سے میں برائر ہیں۔ کرام سے میں برائر ہیں۔ کرام سے میں برائر ہیں۔ کرام سے میں برائر ہیں کرام سے میں کرام سے میں کرام

چنائج ترمذی اور مسندا صدی حضرت عبدالله بن عباس شده منقول ہے کہ قبیلیہ بنوستیلم کا ایک آومی صحابہ کراٹم کی ایک جاعمت سے مسلاجب کہ یہ حصرات جہا دکے لئے جارہ ہے نقے ، یہ آومی اپنی بحریاں تجرار ہا تھا ، اس نے حضرات محا لئہ کو اسلام کیا، جوعلاً اس جیسنرکا اظہارتھا، کہ میں سلمان بوں، صحابہ کرام شنے سجھا کواس قرت اس سے محصرا بنی جان دمال بچانے کے لئے یہ فرسب کیا ہے ، کہ مسلمانوں کی طرح اسلام کرکے ہم سے بچے نکتے ، چنا بچہ انھوں نے اس کو قبل کردیا، اوراس کی بکریوں کو مال غیمت قرار دے کر رسول المند صلی المشرعلیہ وسلم کی خدمت بیں بیش کیا ، اس پریہ آیت مال نہ ہوئی کہ جو شخص آپ کو اسلامی طرز پرسلام کرے تو بغیر تحقیق کے یہ رہ سمجھو کہ اس کو خریب کی وجہ سے اپنے آپ کو مسلمان ظام کریا ہے ، اوراس کے مال کو مالی غذیمت سمجھ کرے صل نہ کر دو ابن کمیش کا بہ کو مسلمان ظام کریا ہے ، اوراس کے مال کو مالی غذیمت سمجھ کرے صل نہ کر دو ابن کمیش کے ۔

ہواہے یا کسی صلحت سے اسلام کا اظہار کیاہے۔

نیزاس معاملہ میں اس کے اعمال پر بھی مدارنہ ہوگا، فرص کرلوکہ وہ نماز نہیں پڑتا روزہ نہیں رکھتاا ور ہرقسم کے گنا ہوں میں ملوّث ہے، بھر بھی اس کواسلام سے خاج کہنے کا یا اس کے ساتھ کا فرول کا معاملہ کرنے کا کبی کوئی نہیں، اس لئے امام معظم آ نے فر ما با لاکنگفتہ اُمکُل ا کیفیلکہ بنگ ذئب اس یعن ہم اہل قبلہ کوئی گناہ کی وجہ کا فرنہ ہمو، بعض روایات حدیث میں بھی اس قسم کے الفاظ مذکو رہیں، کہ اہل قبلہ کوکا فرنہ ہمو، خواہ وہ کست ناہی گہنگار برعمل ہو۔

مرسيال ايك بات خاص طور مرسجين اوريا در كھنے كى ب كر قرآن وحديث

سے پر آابت ہے کہ جوشخص اپنے آپ کومسلمان کے اس کوکا فرکمنا یاسمجمنا جائز نہیں، اس کا واضح مطلب یہ ہے کہ جب تک اس سے کہی ایسے قول وفعل کا صد ور مذہ ہوج کھنر کی بعتین علامت ہے اس وقت تک اس سے اقرارِ اسسلام کوچی قرار دے کراس کومسلمان کہاجائے گا، اور اس کے ساتھ مسلمانوں کا سامعا ملر کیاجا ہے، اس کی قلبی کیفیا ست اخلاص یا نفاق سے بحث کرنے کا کہی کوئ نہ ہوگا۔

نین بو شخص اظارِ اسسلام اورا قرارایهان سے ساتھ ساتھ بچھ کا اسکار تھندہی کہتا ہے، باکس بہت کو سجدہ کرتا ہے، یا اسسلام سے کسی البے بھی کا انکار کرتا ہے جس کا اسسلام کے کسی البے بھی کا انکار کرتا ہے جس کا اسسلام کی میں برنا قطعی اور بدیں ہے، یا کا فرول سے کسی مذہبی شعاد کو اخت سیار کرتا ہے بھیے گلے میں زنار وغیرہ ڈالنا وغیرہ، وہ بلاست بدا ہے اعمال کو یہ کے سبب کا فرقرار دیا جا گئے است ذکورہ میں لفظ تبکیلی اس کی طون اشارہ موجود ہے، ورد میں و فرون میں و دو اصباری توسب ہی اپنے آپ کو مؤمن مسلمان کہتے تھے، اور مسیلم کذا ب جس کو با جارع صحائبہ کا وسند برا اس کے مقارت کی تعلق میں افران میں آخرہ میں آخرہ کا اقرار ہی ہیں بلکہ اسلامی شعا ترزم ازان دی میں جب کو بھی بابند تھا، ابنی اوان میں آخرہ میں آئر آل کے اللہ الآل ادلائ کے ساتھ آخرہ کی اور رسول صاحب وحی بہتا تھا ہو ان حوص قرآن وسند سکا کھلا ہوا انکار تھا ،اس کی اور رسول صاحب وحی بہتا تھا ہو نصوص قرآن وسند سکا کھلا ہوا انکار تھا ،اسی کی بنار یراس کو مرتد قرار دیا گیا، اور اس کے خلاف باجارع صحائب جہاد کیا گیا ۔

بنار یراس کو مرتد قرار دیا گیا، اور اس کے خلاف باجارع صحائب جہاد کیا گیا ۔

خلاصه سندگایه بوگیا که برکلمه گوا بل قسبله کومسلمان بمحصواس کے باطن اور قلب بس کیا ہے واس کی تفقیق ا نسان کا کام بہیں، اس کوالٹر تعالیٰ سے حوالم کر و ، السبت اظہارِ ایمان کے ساتھ خلا دن ابہان کوئی بات سرز د ہو تواس کو مرتد بمحصو، بشرطیکہ اس کا خلا دن ایمان ہونا قطعی اور بقینی ہو، اور اس میں کوئی دو سرے احتمال یا تاویل کی راہ نہ جملا من ایمان ہونا قطعی معلوم ہوگیا کہ لفظ کملہ گو" یا سابل قبلہ" یہ اصطلاحی الفاظ بین

ہوں کا مصداق صرف وہ شخص سے جو مدعی اسسلام ہونے کے بعد کیں کا نسرا نز قول دفعل کا مرتکب نہ ہو۔

رہ اور مستخلفہ چندا کھام | دوسری آیت یعنی آلاتیٹ توسی الفٹوں ڈوٹ وٹ الکسوٹی مین الکسوٹی مین الکسوٹی مین الکسوٹی مین الکسوٹی مین المیس میں جہاد میں ہوستے ہوا لسکر کی داہ میں اپنے جان وہال سے ہمیں ہوستے ہوا لسکر کی داہ میں اپنے جان وہال سے جہاد کرتے ہیں، بلکہ الشری تعالیٰ نے مجا ہدین کوغیر مجاہدین پر درج میں نصنیالت اور برتری

دی ہے، ساتھ ہی برہمی فرمادیا کہ اللہ تعالیٰ نے دونوں فرنق بینی مجاہدین دغیر مجاہدیں ۔ اچھی جسنزا یکا دعدہ کیا ہواہے، جنّت ومغفرت دونوں کوچھل ہوں گی، فرق درجات کا ایسے گا۔

على تفسیر نے فرمایک اس آیت سے معلوم ہوا کہ عام حالات بیں جہاد فرض کھا یہ ہے کہ بعض لوگ اس کوادا کرلیں تو باقی مسلمان سبکد وس ہوجاتے ہیں، بشرطیکہ جو لوگ جہاد ہیں مشغول ہیں وہ اُس جہاد کے لئے کافی ہوں، اوراگر وہ کافی نہمیں توان کے قرب وجوار کے مسلما نوں پر فرض عین ہوجائے گا کہ مجاہد ہن کی مدد کریں۔ فرض کھا یہ توریف اور اجتماعی کا دائیگ فرض کھا یہ توریف اور اجتماعی کا ماسی دی ہو فرض کھا یہ توریف کا کہ بسین بلکہ بعض کا کراسسناکا فی سے ، اور عمومًا قومی اور اجتماعی کا ماسی دی ہیں ہیں، علوم د بنید کی تعلیم و تبلیغ بھی ایسا ہی فرض سے کھی لوگ اس بیر مشغول ہول میں ہیں ہوجائے ہیں ، لیکن اور وہ کافی بھی ہوں تو دو مرب مسلمان اس فر لھنہ سے سب بکد وش ہوجائے ہیں ، لیکن اور وہ کافی بھی ہوں تو دو مرب مسلمان اس فر لھنہ سے سبکد وش ہوجائے ہیں ، لیکن جہاں کوئی بھی مشغول نہ ہم آؤسب گہنگار ہوتے ہیں ۔

نماذِجنازه اورتجهز وتکفین بھی کیک قوم چیزہے، کہ ایک بھائی اپنے و دسرے مسلمان بھائی کاحق ادا کرماہے، اوراس کا حکم بھی بہی ہے، مساجد اور مدادس بنا نا اور د دستےردفاہ عامہ کے کام سرانجام دمینا اسی حکم میں داخل ہیں، یعنی بعض مسلمان کرلس توبا تی سستبکہ وش ہوجاتے ہیں۔

عام طور برده احکام بواجهاعی ا در قومی صرور تول سے متعلق بیں ،ان کو مشر بعیت اسلام نے فرص کفایہ ہی قرار دیا ہے ، ناکہ تقسیم عمل کے اصول پر متام فرائص کی ادائیگی موسیحے ، کچھ نوگ جہاد کا کام انجام دیں ، کچھ تعلیم و تبلیغ کا ، کچھ دوسمری اسلامی یا انسانی صروریات مہتیا کرنے گا۔

اس آیت میں وکگ و قت النظا النظا النظار الدی الدی الدی الدی کو بھی مطمئن فرمادیا ہے جو جہا دکے علا وہ دو مری دینی مزور آوں میں مشغول ہیں ، لیکن بہ بحکم عام حالات میں ہے ، جبکہ کچھ لوگوں کا جہاد اسلام کے دشمنوں کی ملا فعمت کے لئے کافی ہو،ا دراگران کا جہاد کافی نہ دہ ہاں کو مزید کمک کی خرورت ہو تواقل قرب و جواد کے مسلما نوں پرجہاد و فن عین ہوجا آر ہے اور عین ہوجا آر ہے اور عین ہوجا آر ہے اور عین ہوجا آر ہے اس باس کے لوگوں پر فرص عین ہوجا آر ہے اور دہ مجھی کافی مذرجیں تو دو مرسلمان کا یہ دہ مجھی کافی مذرجیں تو دو مرسرے مسلما نول پر بہال تک کہ مشرق و مغرب کے ہرمسلمان کا یہ فرض ہوجا آ ہے کہ اس میں مشرکی ہو۔

تیسری آیت پس بھی اہنی درجاتِ فضیلت کا بیان ہے، جو مجابِدین کو دوسسروں پر حصل ہیں۔

ن بیات. مست المد، به منگریت سرننج، اندسے ، بیار اور دیگرمعذور شرعی لوگول پرجہا دونسرض سر

إِنَّ الْآنِينَ تَوَقَّلُهُمُ الْمُلَكِّكُ فَكُالِمِي اَنْفُيهِ مِ قَالُوُ إِنْهُمُ الْمُلَكِّكُ فَكُالُولِيمُ الْفُكُورِيمُ الْفُلِيمُ الْفُلُولِيمُ الْفُلِيمُ اللَّهِ مِن اللَّالِمِينَ اللَّهِ مِن اللَّهُ اللَّهُ مِن الللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن الللْهُ مِن الللْهُ مِن الللْهُ مِن اللَّهُ مِن الللْهُ مِن الللْهُ مِن الللْهُ مِن الللْهُ مِن الللِّهُ مِن الللِّهُ مِن الللِّهُ مِن اللللْهُ مِن اللَّهُ مِن اللللْهُ مِن الللْهُ مِن اللْهُ مِن الللْهُ مِن اللْهُ مِن الللْهُ مِن الللْهُ مِن اللْهُ مِن اللْهُ مِن الللْهُ مِن اللْهُ مِن الللْهُ مِن اللللْهُ مِن اللْهُ مِن الللْهُ مِن الللْهُ مِن الللْهُ مِن الللْهُ

فرشة تم كرجال مي تقيد و كهة بين بم سقيد بي اس ملك من كهة بين فرشة كيا م

ثکن ائر ض الله واسعه فتھاجر واجیماط فا وللرع کست تھی زمین النڈ کی کشادہ ہو چلے جاتے وطن حجور کر دہاں سو ایسوں کا

مَأْوَيْهُمْ جَمَلَهُ وَسَاءَتُ مَصِيًّا فَي إِلَّالْمُسْتَضَعَفِينَ

مُفَكَانَا ہِ دِدِرَجُ اور دہ بہت بُری عِلَم بِنِی عِلَم عِلَم بِنِی کِے جسس مِنَ الرّحیال دَالِنسَاعِ دَالُولُنَ اِن لَا یَسْتَطِیعُونَ حِیْلَةً

مردوں اور عور توں اور بچوں میں سے جو نہیں کرسکے کوئی تدبہیر سردوں اور عور توں اور بچوں میں سے جو نہیں کرسکے کوئی تدبہیر

<u>ۗ ڐٙڮٙؠؗٛۺؙٷٛڹڛٙؽڵڴ۞۫ۼٲۅڵڵۼڮڰڡۜؠؘٳٮڷڎٲڹؖؽؖۼڣؙۅٙ</u>

ادرية جائتے ہي اہيں کا رہے۔ عَنْهُمُ مَا وَكَانَ (مِلْكُ عَفَوْ) عَفَوْ كَلْ ﴿ وَمَنْ يُمَا جِرْ فِي سَبِيلِ

کرے اور انڈے معان کرنیوالا بختے والا اورجوکوئی وطن مجبورے اللہ کی الم

١ لله يَجِلُ فِي الْأَرْضِ مُرْغَمًا كُتْأَيْرِ الرَّسْعَةَ طَوْمَنَ الديد الرَّسُانِ مِر مِقَاطِينِ حِرَّع بِسِتَ أَوْرِ كَشَائِينَ الرَّرِعِ كُونَ

تَخْرُجُ مِنْ بَيْتِهِ مُعَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهُمَّ يُدُيِّكُ

نظے اپنے گرسے ہجرت کرکے اللہ اور رسول کی طرف مجمد آپیڑے اس کو

موت تومقر موجیکا اس کا تواب استر کے ہاں اور ہے اللہ سیخشے والا مہر بان۔

=(203

خلاصة تفسير

بیٹک چیبالیسے ہوگوں کی جان فرنشتے قبص کرتے ہیں جفوں نیے دیا وجود قدرت ہجرت کے پھر ہجرت سے ٹادک ہوکر) آپنے کو گہنگا دکر دکھا تھا تو داس دفت) وہ دفرشتے <u>ان سے</u> کہتے ہیں کہ تم (دین کے) کس رکس کام آپ تھے دلینی دین کے کیا کیا صروری کام کیا کہ تھے ا ده (حواب میں) کہتے ہیں کہتم راین بود دباش کی) سرز مین میں محص مغلوب ستھے راس لیے بہست سی صرودیات دین پرعمل نہ کرسکتے ستھے ، بعن ان فرآنفن کے ترک میں معند و رہتھے <u>)</u> <u>وہ رفر شنے) کہتے ہیں</u> راگراس حبگہ یہ کرسکتے تھے تو) کمیاخد! تعالیٰ کی زمین وسیع مذیخھی تم کو ترک وطن کریکے اس رہے کہی د وسریے حصتہ <u>) میں حیلاما</u> ناجا ہے تھا زا ور دہاں جاکر فرائض كواداكريتي سقے، اس سے دہ لاجواب موجائيں كے اور حب مان كا نابت موجائے كا) سوان و محرب کا محف ناجہم ہے ، اور جانے کے لئے وہ بڑی جگہ ہے ، لیکن جومرداور عوتیں ادر بچے (واقع میں بحرت برابھی) قا درمذ ہول کہ نہ کوئی تد ببر کرسکتے ہیں مزراستہ سے واقف ہیں، سوان کے لئے احمد سے کہ اللہ تعالیٰ معادت کردیں ، اور اللہ تعالیٰ بڑے معاف کرنے الے بڑے مغفرت کرنے والے ہیں اور دجن لوگول کے لئے ہجرست کمشروع سے ان ہیں سے) جو شخص الله تعالیٰ کی داہ میں دمین دین کے لئے) ہجرت کریے گا تواس کو دوئے زمین برجانے کی بہت جگہ ملے گیا در داخلہار دین کی بہت میجائن ریلے گی، لیں اگرانسی جگہ ہے گیا تو دنیایس بھی اس منسراور اظہارے کا میابی طاہرہے) اور (اگر اتفاق سے یہ مذکور کا میا بی نہ ہوئی تب بھی آخرمت کی کامیابی میں تو کوئی تر ڈ دہنیں ، کیونکہ ہمارا قانون ہے کہ ،جوشف ا پنے گھرسے اس نیست سے بکل کھڑا ہوگہ انڈ ورسول کرے دین کے ظاہر کرسکنے سے موقع ، کی طرف ہجرت کرول گا پھر دمقصد کے عصل کرنے سے پہلے) آس کو موت آ پکرائے ، نب بھی اس کا تواب (جس کا دعدہ ہجرت کرنے پرہے) نابت ہوگیا (جو دعدہ کی وج سے ایساہے جیسے > الشرکے ذمتہ (گو مجھی اس سفرکو ہجرت ہنیں کہ سکتے ، لیکن حرف المجھی نبت سے اس کے مشروع کر دینے پر اوراصل عطا ہوگیا) اورانٹ تعالی براے مغفرت کرنے والے ہیں زاس ہجرت کی برکت سے گو وہ ناتمام دہے بہمت سے گناہ معاف فرما دیں گئے۔ جیسا صریث س ہجرت کی نصبلت آئی ہے کہ ہجرت سے سابعتہ گناہ معاف ہوجاتے ہیں، اور) <u>بڑے رحمت والے ہیں</u> (کہ عمل کواچھی نیٹٹ سے مشروع کرنے ہی سے عمل کے پودا ہو ک کے برابر تواب عنایت فرماتے ہیں)

معارف ومسائل

م بجرت کی تعرفیف ان جارآیتوں میں ہجرت کے نصائل، برکات اوراحکام کابیات مجرت کے نصائل، برکات اوراحکام کابیات مجرت کے نصائل میں میں ان کا میں ان کا میں ان کا میں ان کا میں کا بیات کی میں میں میں میں کا میں کی تعرف کا میں کا میں کی کا میں کی کا میں کی کا میں کا میں کا میں کا میں کا میں کا کا میں کا

ہیسنزار ہوکراس کو چھوڑ دینا، اورمحا ورات عامّہ میں ہتحت کا لفنظ ترک وطن کرنے کیلئے بولاجاتا ہے، اصطلاح مشرع میں دارالكفركوجيور كردارا لاسلام ميں بيلے جانے كو بحرت كيتيس دروح المعاني

اور ملاعلی قاری شنے مثرح مشکوۃ میں فرمایا کہ کسی دطن کو دینی وجوہ کی بنار پر جھوڑدینا بھی ہجرت یں داخل ہے دمرقاۃ ،صفحہ ۹ ہجلدا)

سورة حشّر كايتُ آكُن يُن أُخْرِجُوا مِن حِيارِهِمْ وَآمُو الهِمْ الهِمْ اجرابُ صحابہ کے بائے میں نازل ہوتی ہے اس سے معلوم ہواکہ اگر کسی ملک کے کفارمسلانوں کوان سے مسلمان ہونے کی وجہ سے ذہر دستی کال دہی توبیکھی ہجرت میں واخل ہے۔

اس تعربعین سے معلوم ہوا کہ ہنگر دسستان سے پاکستیان کی طرف منتیقل ہونے واله مسلمان جودارالكفرس بزاري كسبسب باختيارخوداس طرف آسے بس ياجن كا غیرمسلوں نے محص ان سے مسلمان ہونے کی وجہسے ذہردستی نکال دیاہے، پرسب لوگ شرعی معنی کے اعتبارسے مہاحب رہی، البنہ جو تجارتی ترقی یا ملازمت کی مہمولتوں کی نیتتہ سے منتقل ہوئے وہ مثرعًا ہها جرکہ لانے کے سنحیٰ نہیں یہ

ادرهیج بخاری ادر سلم کی ایک حدیث مین آنخصرت صلی الشعلیه وسلم کا ارشادی،

حیور این سے انڈ تعالیٰ اور اس محرسول ا

نے منع فرمایا ہے ہ

ٱلْمُعَاجِرُمِنُ هَجَرُمَا نَحْى الين مهاجروه به جوأن تام چيزون كو الله عنه ورسوله

سواس کا مطلب اس مربی کے میلے جلے سے طاہر ہوجا آ ہے جس بی برارشا دہے: ٱلْمُعْتِلْمُ مِنْ سَيلِمَ الْمُسْتِيلُونَ السِّين مسلان وه بحص كذبان اور كا

ك تكليق مسلمان محفوظا ودسلامت بهت بول" مِن لِمَا يَهِ وَ يَكِي مِ

مراداس کی ظاہرے کہ ستے اور بچامسلمان دہی ہے جود وسمرول کو ایذا ، مدیہونجاتے ،اسی طرح سیا اور کامیاب مہاحب روہی ہے جوعرف ترکب وطن کرکے فائغ نہ ہو ماسے ، ملکمتی چرس مثر دیت نے حرام و ناجائز قرار دی ہیں ان سب کو ہمی جھوڑ دیے سہ ا ہے دل کوبھی بدل جامرُ احرام کے ساتھ

ہجرستے فصنائل افران رئم برجرط جادے متعلق آیات پورے قرآن بر بھیل ہوئی ا ا بیں اس طرح ہجرست کا ذکر بھی مستسرآن کریم کی اکٹر سورتوں میں تعدد مرتباً یا ہے، سب آیات کوجی کرنے سے معلوم ہو اہے کہ آیات ہجرت میں میں قِسم کے مضامین ہیں، آذکہ ہجرت سے فضائل، دؤ تسرے اس کی دنیا دی اور اخر وی برکات، تیسرے

بادجود قدرت کے دارا لکفرسے ہوت ناکرنے پر دعیدیں۔

سلے مضمون لعن ہوت کے فضائل کی آیک آیت سورہ بقرہ میں ہے:

هَاجُرُوْا وَجَاهَلُ وَإِنْ سَبِيلُانِ اللهِ اللهِ عَلَى راوين بجرت اورجا وكياوه الثرتعالي كى رحمت كے احميد داريس اور اللہ تعالى برا اغفز رزمیم ہے ہ

إِنَّ الَّذِن يُنَا مَنُوا وَالَّذِن يَنَ اللَّهِ عَنَّ اللَّهِ عَنَّ اللَّهِ عَنَّ اللَّهِ اللَّهِ أدليك يرمجون رخمرة الله وَاللَّهُ عَفْدُ مُرْتَحِلُمُ لَمْ

د دسری آیت سورهٔ توبیم میں ہے:

ألكَّذِي يُنَ امَنُوا وَهَاجُوُوا رَجَاهَلُ وَإِنْ سَبِينِلِ اللَّهِ بِآثُوَا لِهِمْ وَآنَفُيهِ مِهُ أَعْظَمُ

دَرَجَةً عِنْنَ اللهِ وَأُولَيْكِكَ هُوُ الْفَاتِّذُونَ فَا

ا ور ہیں کا بت یہی سورہ نسآء کی ہے : وَمَنْ يَعْرُبُهُ مِنْ أَبَيْتِهِ مُهَاجِرًا ٳؽٙ۩ۺٚڥۊڗۺۅٛڸؚ؋ؿؗػڒۜؽؙؽؙڒۣؽٟٚٛۮ الْمَوْتُ فَقَالُ وَيَّعَ أَحِبُرُهُ | عَلَىٰ اللهِ

مسيئ جونوگ ايران لاسے اور جفول کے الشركى داه بس ہجرت اور جباد اختياد كيا وه الشرتعالى سے ياس بري روج میں ہیں، ادر میں لوگ کامیاب المرادين،

مین بوشخص استرادر رسول کے لئے اینے گھرسے بہ نیتت ہجرت نکل کھڑا ہوا میمراس کوراسته مهی میں موت آگئی توا^س کا تواب الشرکے دیم ہوگما ،

بآیت بیض روایات کے مطابق حصرت خالدین حزام مے باہے میں ہجرت جسشہ سے زمانہ ہیں ناذل ہوئی، یہ مکہ سے حبشہ کی طرفت ہجرست کی نیسٹ پر نیکلے تھے ، واسسنہ ہی ان كوسانب في كاش ليا، جس سے ان كى موت واقع ہوگئ، بہر حال ان بينوں آيتوں یں دادالکفرسے ہجرت کی ترغیب اوراس کے بڑے فضائل کابیان واضح طور برآ گیا۔ ايك مديث بن أسخصرت صلى الشرعليه والمكارشادي، أله عِبْرَةُ مَعْنِ مُمَاكان قبنكها والعن بحرت ال مسب كما مول كرخم كرديتى بوجو بحرت سے ميلے كتے مول الا ہےرت کی برکات | برکایت سے متعلق سورہ نحل کی ایک آبت میں ارشاد ہے : وَالَّذِي يُهِنَ السَّمِينِ مِن وَكُول فِي السُّرك لِيَّ هَاجَرُ وَافِي اللهِ مِن أَبَعْ مِن اللهِ مِن أَبَعْ مِن الله مِن الله مِن الله مِن الله مِن الله ما الله

ہم ان کو دنیا میں ایھا ٹھکا نا دیں گئے اورآخرت کا ثواب تو ببہت بڑاہے،

کاش بہ لوگ سمجھ لیتے 🖞

مَاكُلِلمُوْ النُّبَوِّتُنَّهُمُ فِي الدُّنْيَاحَسَنَةً وَ لَاَحِرُ الْأَخِرُةِ ٱػؙؠٙۯؠؙڒٷڲٲٷٳؽۼڷٮۿٷڽؖ

سورة نسارى چارآ يتىس جوا دىر بھى گئى بىران بىر سے چوتھى آيت كا تھى تعت ريتا

مېنى مىنى سى جى مى ارشارسى:

يَجِهُ فِي الْكُنْ مِن مُوَاعْمَا مَلَ الْمُعَمِّرِ اعْمَا اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ الله بهبت ا درکشائش پ

رِّمَنْ يَهُمَّاجِرْ فِي مَدِينِيلِ اللهِ \ "يعي جِرْتُص اللَّر كي راه يس بجرست كَيْنُهُرَّا رَّسَعَنَّهُ ،

ایت کا لفظ مراغم مصدرے جس معنی بس ایک زمین سے دوسری زمین ی طرف منتقل ہونا، اورمنتقل ہونے کی جگہ کو بھی مراغم کمہ ریا جاتا ہے۔

ان دونوں آیتوں میں ہجرت کی برکات طاہرہ و اباطنہ کا بیان ہے ہجس میں النّد تعالیٰ کا به وعده ہے کہ جوشخص الثداور رسول کے لئے ہجرت کرتاہے ، التٰد تعالیٰ اس کے لئے دنیایں راہیں کھول دیتے ہیں اور اس کو دنیا یں سمی اچھا تھکانا دیتے ہیں ا درآ خرت کے تواب دورجات تووہم دیگان سے الاترہیں ۔

اليه تعكاني كي تفسير مجابر أن حرال سا ورحن بصري فعد مكان سے اور بعض و وسرے مفسترس نے مخالفین پرغلبہ اورع وت وسٹرف سے کی ہے ، اود حقیقت یہ ہے کہ آیت کے مقبوم میں یہ سب چیزیں داخل ہیں، چنامخے تا ایج علم شاہد ے کہ جب کسی نے اسٹر کے لئے وطن جھوڑا ہے، توالٹر تعالی نے اس کو وطن سے مکان سے بہتر مکان، وطن کی عوصت و مشرف سے زیادہ عوبہت، وطن کے آرام سے زیادہ آرام عطاكياب، حصرت ابرأهم عليا ستلام في الينعواتي وطن كوجهود كرشام كيطون بجرت فرمانی توالندتعانی نے پرسب چیزیں ان کونصیب فرمائیں، حصرست موسی علیہ استلام اور ان سے ساتھ بن اسرائیل نے انٹر کے لئے اپنے وطن مصر کوچیوٹرا، توالٹر تعالیٰ نے ان کو اس سے بہتروطن مکسشام کاعطا فرمایا، اور تھرمصر بھی ان کومل گیا، ہمالیے آقا حصات خاتم الانبيا صلى الشرعلية ولم أورآب ك صحابة في المدورسول ك لي مكرك حصورا توم الجريك

کومکہ سے بہترین تھکانا مرتبز میں نصیب ہوا، ہرطرح کی عرقت وغلبہا ور راحت وثروت عطا ہوئی، ہجرت کے ابتدائی دُور میں چند روزہ ٹکلیف ومشقت کا اعتبار نہیں، اُس عبوری دّور کے بعد جونعمت بیس حق تعالیٰ کی ان حضرات کوعطا ہوئیں، اوران کی کئی نسلول میں جاری رہیں اس کا اعتبار ہوگا۔

صحابة كرام كم فقر وفاق كے جو واقعات تاريخ بين مشورين وه عموما بجرت كے ابتدائی دورکے بیں، یا وہ فقر خستیاری سے بیں کرامھوں نے دنیا دمال ودولست کولیسند ہی نہیں کیا، اورجِ حصل ہوااس کوالٹند کی راہ بیں خرج کر دیا، جیساکہ خو دآ مخصرت صلی استرعلیہ و ملم کا اینا حال ہی تھا، کرآی کا فقروفا قدم محض خوسیاری تھا، آیانے غنار دمال داری کوخهت بارنهیں فرمایا، اوراس کے با دحود ہجرت کے جیٹے سال میں فتح خبرے بعدآ تخصرت صلی الشرعلیہ وسلم سے سب اہل دعیال سے گذارہ کا کا فی انتظام ہوگیا تھا،اسی طرح خلفائے واست دین میں سب کا یہی حال تھا،کہ مدینہ پہنچنے کے بعدائشہ تعر نے ان کوسب کچھ دیا تھا، لیکن اسسلامی ضرورت پیش*س کنے پرچھز*ت حمدلی اکبرو نے اپنے گھر کا پورا مال لاکر میں کر دیا ، اُتم المؤ منین حضرت زیزیت کو جو کھے وظیفہ لما وہ سب فقرار ومساکین میں تقب *مرکر کے خو*د فقیرانهٔ زندعی گذارتی تھیں ،انسی دحبتے ان کا لقب اُمّ المساکین ہوگیا تھا ،اوراس سے با دیجو داغنیا رصحانی جفوں نے بڑی مقدار میں مال دحیا تدا دیجیوڑی ان کی مقدار بھی صحابۂ کرائٹ میں کمنہ میں رہبت سے حصرات صحابۃً الیے بھی تھے جواینے وطن مکّر کرمہ میں مفلس ونا دار تھے، ہجرت سے بعد اللہ تعالیٰ نے ان کومال د دولست اُور مرطرح کی رفاہیست عطار فرما لی ،حصرت ابو سرسرہ رضی النّرتعالیّ جب ابکے صوبے کے والی بنادیتے گئے تو بڑے لطف سے اپنی سابقہ زیدگی کا نقشہ ا تارا کہ کے یتھے،اورا پنے نفس کوخطاب کریے فرمایا کرتے تھے کہ ابوہر سرہ ! تو دہی ہے کہ فلاں تبیل ا کا نوکر تنها، اورتیری تنخواه صرب پیٹ تھرائی روٹی تنفی، اور تیری ڈیو لی میں کہجب وہ لوگ سفرس جائیں تو تو ہیدل ان کے ساتھ چلے ، اورجب وہ سی سنرل براتریں ق قُوان کے لئے جلانے کی مکر اس کی کرلاتے ، آج اسسلام کی بدولت تو کہاں سے کہاں یبخا، شخصے کو امام اورامیرالمؤمنین کہا جاتاہے۔

خلاصت الله به کران تعالی نے جو دعدہ مهاجرین کے لیے قرآن میں فرمایا ہے اس کو د نیانے بورا ہوتے ہوت اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے، البتراسی آیت میں مشرط برے کہ مصدات ہوں، دنیا کے مال ودولت یا حکومت المسلطنة

یاع تت وجاه کی طلب بس بجرت مذکی موه و رمذه می سخاری کی حدیث میں حصنورصلی المشطلیہ وسلم کا ارشادیر بھی ہے کہ جوشخص الثد تعالی اور اس سے رسول کی نیتت سے ہجرت کرتا ہے توان کی ہوت انڈا وررسول ہی کے لئے ہے، لعنی پیچے ہوت ہے، جس کے نصائل وبر کاست قرآن میں مذکور ہیں، اورجی شخص نے کیسی مال کی طلب یا کسی عورت کے بکاح کے خیال سے ہجرت کی ہوتواس کی ہجرت کامعاد صنہ وہی چیزے جس کی طرف اس نے ہجرت کی ۔ آج جولبعض مهاحبسري يريشان حال بين يا تواسمى ده أس عبورى ودريس بين جس بي ابتدائی ہجرت کے وقت پرنشانی بیش آیا کرتے ہے ، یا محردہ محے معنی میں جماحب رہیں ان کواین نیتت اورمال کی اصلاح کی طرف توجّه کرنی چاہئے، نیتت اورعل کی اصلاح کے بعد وہ الندتعالی کے دعدہ کی سچائی ابنی آئکموں سے مشاہدہ کریں گے۔ وَلِزَ اضَوَبُهُمْ فِي الْرَيْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُوْ مِيَاحُ أَنْ تَقْصُوهُ نماز میں سے اگر تم کو ڈد ہے کہ مستاویں گے نتم کو کا نشر *ڵڮڣؽڹؽڰانُۅؙٳڰڰۿۘٷڰۧٳڡۧڹؽێٵ۫؈ۊٳۮٵڰٮٛٚؾ؋ؽۿؚ* محملات مريح دفتمن ا در جب تو ان میں موجود ہو فَا تَمْتَ لَهُمُ الصَّالِوَةَ فَلْتَعَتُّهُ كَلَّا كَفَاةً مِّنْهُمْ مَّعَكَ تو چاہئے ایک جاعت ان کی کھڑی ہو تیرے ساتھ وَلُمَا خُذُ وَا أَسْلِحَتُهُ هُونَا فَاذَا سَعَكُ وَإِفَلْيَكُو ثُوا مِنْ در ساتھ کے لیوس اپنے ہتھیار ۔ مجرجب یہ سجدہ کریں تو ہے جادیں آ ، سے آور آفیے دوسری جماعت جس نے خاز بنیں پڑھی وہ نماز پڑھیر ے ساتھ اور ساتھ لیویں اینا بجاد اور ہتھیار كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ آسْلِحَتِكُمْ وَآمُتِعَتِكُمْ فَيَمَيْلُا ن طرح تمتم بے خبر رہر اپنے ہتھیار دن سے اور اسسبار

عَلَيْكُمْ مِنْ لَدَّ وَاحِلَةً وَلَاجُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ
ا م پر حملہ کریں تعبارتی ، آور تم پر کیجہ حمناہ رسیس اگر ہم کو ا
اَذِي مِنْ مَطِوا وَكُنْ تُمُومَ وَصَلَى أَنْ تَصَعُوا اسْلِحَتَكُمُ
تکلیف ہو مینھ سے یا تم بہار ہو کہ آثار رکھو اپنے ہتھیار
مَعْلِيفَ إِن مِينَدَ سَمَّ يَا مِنْ بَارَ بُو كَ آثَارِ رَهُو الْبِيْ بَعْفِيارِ وَكُو الْبِيْ بَعْفِيارِ وَكُو الْبِيْ الْمُعْلِقِينًا وَخُونُ وَلَيْ مُنْ اللّهُ أَعَلَى لِلْكُونِ مِنْ مَا كُورُ اللّهُ أَعَلَى لِلْكُونِ مِنْ مَا كُورُ اللّهُ أَعَلَى لِلْكُونِ مِنْ مَا كُورُ اللّهُ أَعْلَى لِلْكُونِ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ أَعَلَى لِلْكُونِ أَنِي عَلَى اللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ
ادر سائھ نے و اپنا بچاز بیشک الشرفے تیار کر کھاہے کا فردل کے داسطے عذاب ذکت کا
فَإِذَا فَضَيْتُمُ الصَّلْوَةَ فَاذُكُ مُ وَاللَّهُ قِيمًا وَقَعُودًا
برجب م ناز برط چکو تو یاد کرد الله کو کارے اور بیلے،
وَعَلَى جَنُونِكُمْ وَإِذَا الْمُمَانَكُ ثُمُ فَأَوْيُمُوااً لِصَّلْوَةً ۚ إِنَّ
اور کیے مجر جب خوت جا آیہ تو درست کرو خان کو بیشک
الصَّلْوَةَ كَانَتُ عَلَى لَهُ وَمِنِينَ كِثِيًّا مَّوْقُونَتًا ﴿ وَلَا تَعْنُواْ
ا تماز مسلمانوں پر فرض سے کہنے مقربہ دفتوں کیں ، یہ اور ہمت مذہارو [[
فِي ابْتِغًاء الْفَوْمِ الْ الْ تُكُونُوا مَا لَكُونُوا مَا لَكُونُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ال
ان کا بیجیا کرنے سے ، اگر تم بے آرام ہوتے ہو تووہ بھی بے آرام ہوتے ہیں
كَمَاتًا لَمُونَ وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ وَكَانَ
جس طرح مم ہوتے ہو اور تمسکو اللہ سے المیدہ جو اُن کو بہیں اور اللہ
اللهُ عَلِيمًا حَكِيمًا اللهِ
سب كيم انغ والاسحاب

خولاصة تفسير

ادرجب بم زمین میں سفر کر و رجس کی مقدار تین سنرل ہو) سویم کواس میں کوئی مختلف میں ہوئی اورجب کی مقدار تین سنرل ہو) سویم کواس میں کوئی کردو مختلف نہ ہوگا (بلکہ صروری ہے) کہ ہم رظہراور وصراور عشار کے فرص بناز (کی رکھات) کوئم کردو رہین چار کی جگہ دو پڑھا کرد) اگریم کو بدا ندیشہ ہو کہ ہم کوکا فروگ پر لیشان کریں گے راوراس اندیشہ کی دجہ سے ایک جگہ زیادہ دیر تک محم رنا خلاف مصلحت سمجھا جانے ، کیونکر) بلاشبہ اندیشہ کی دجہ سے ایک جگہ زیادہ دیر تک محم رنا خلاف مصلحت سمجھا جانے ، کیونکر) بلاشبہ

العلالة

کا فرلوگ بختا نے صریح دشمن ہیں، ا درجب آپ ان میں تشریعیت دیکھتے ہوں اوراسی طسسرح آت کے بعد اورجوامی ہو) بھرآت ان کو مناز پر مطانا جائیں دا وراند لیٹہ ہوکہ آگرسپ مناز س لگ جائیں گے تو کوئی دشمن موقع پاکر حله کر بیٹے گا) تو دایسی حالت یس) بول چاہیے کہ رجاعت کے دوگردہ ہوجائیں بھر)ان میں سے ایک گر دہ تو آٹ کے ساتھ رہنا زمیں) کڑے ہوجائیں (اور دوسمرا گروہ نگہبانی کے لئے دشمن کے مقابل کھڑاہیے تاکہ دشمن کو رسیحتا ایہ ہے) اور دو اوگ رجوآت کے ساتھ مناز میں شامل ہیں وہ بھی مختصر مختصر) آبھیار <u>لیلیں (لین نماز سے پہلے لے کرہمراہ رکھیں مث ید مقابلہ کی صرورت پڑھا ہے</u> تو ہتھے ہار لینے میں دیر مذککے، فورا قنال کرنے لگیں، گومماز قنال سے ٹوٹ جائے گی، لیکن گذاہ نہیں، میرجب یہ لوگ رآ یہ ہے ساتھ) سجرہ کر کیس رایعی ایک رکعت پوری کرلیں) توبیلوگ زیج سبانی کے لئے) محق<u>ا کے بیجم ہوجاویں</u> ربین رسول الٹرصل الندعلیدوسلم کے اور دوسر ا مروه سے جوکداب شازیں شامل ہوں سے جن کابیان آسے آتا ہے، یہ میہلا کروہ ان سب سے سیجیے ہوجاتے) اور درسراگروہ جفول نے ابھی سازنہیں برطعی دلینی سروع مجی نہیں کی وہ اس بہلے گر وہ کی جگلم المام سے قربیب، آجات اور آت سے ساتھ مناز رکی ایک رکعت جرباتی رہی ہے اس کی بیڑعدلیں اور یہ نوگ تھی اینے بچا ذکا سامان ادراینے ہتھیالیلیں (اورسامان ادرہتھیارہمراہ لینے کا اس لتے سب کو پیم کیاہیے کہ) کا فرادگ یوں چاہتے ہی ك أكريم اين بتقيار دن اورساما نون سے رفرا) غافل بوجا و تو تم يرايكبار كى حله كربيتين رسوایس مالت مین مستباط صروری ہے) اور اگر تم کوبارین (وعیرہ) کی دہر سے زہتھیار ے کرچلنے میں ، تکلیف ہو یاسم بیار ہو (اوراس وجہسے ہتھیار باندھ نہیں سکتے ، توشکو اس بیں رہمی کی گھوگناہ نہیں کہ تعیارا تاریکھوا ور (محیر بھی) اینابچا و رصرور الے لو، را در پیخیال مذکر د که کفار کی دشمنی کا صرف دنیا ہی میں عسلان کیا گلیاہے بلکہ آخرت یں اسے براھ کران کا علاج ہوگا کیونکہ) بلامشہ اللّٰہ تعالیٰ نے کا فروں کے لئے سزیم ا النت آمیز مهیا کرد کھی ہے ، بچرجب متم نماز (خوف) کو ادا کر بچو تو (برستور) اللّٰہ تعالیٰ کی یا دمیس لگ جاؤ کوشے تھی اور بیٹھے تھی اور لیٹے تھی رایعی ہرحالت میں حتیٰ کہ عین لڑائی کے وقت بھی المٹر کا ذکر جاری رکھو دل سے بھی اوراحکام مشرعیہ سے اتباع سے سمی که ده سمی ذکرسی داخل ہے، اردائی میں خلاف شرع کوئی کارد دائی کرنے سے برمیز كروه غوص نماز توختم بهوني ذكرختم نهيس بوتاء سفر ما خود كي وجه سے نماز ميں تو تخفيف ہوگئ تھی، سکن ذکرائی حالت برسی ہے، مجرحب تم مطمئن برجاؤ دبعی سفرختم كركے

معارف ومسأئل

ا دېرجها دا درېجرت کا ذکر تھا، چونکه غالب احوال پس جها داورېجرت کا ذکر تھا، چونکه غالب احوال پس جها داورېجرت ک کرليطرا يات بهی اکثر موتا ہے، اس لئے سفر اورخوف کی رعايت سے جونما زميں تعبض خاص مهولتيں اور تحفیفیس کی گئی ہیں، آگے ان کا ذکر فرماتے ہیں۔

سفرا ورفصرے احکام اللہ برری پڑھی جاتی ہے۔

ستله و اورجب سفرختم کریے منزل برجا پہنچے نو اگر دہاں بیندرہ روزسے کم تھہرنے کا ادادہ ہو تب تو وہ محتم سفر میں ہے ، فرض شاز چارگانہ آ دھی بڑھی جاسے گی ،اور کہ کو فقتر کہتے ہیں ،اوراگر مندرہ روزیازیا رہ کا رہنے کا ایک ہی نستی میں ارادہ ہو، تو وہ وطن اقامت ہوجائے گا، دہاں بھی وطن مسلی کی طرح قصر نہیں بڑگا ، کمکر شاز پوری بڑھی جائے گی ۔ مستلم: قصر صنتین دفت کے فرائفن میں ہے، اور مغرب اور فجر میں اور سنن وونز میں ہنیں ہے۔

سبسکله: سفریس خوت مه بهو تومیمی قصر بما زیره هی جاسے گی۔

مستلہ، بعض لوگوں کو پوری ٹازکی جگہ تصر بڑے ہے میں دل میں محناہ کا دسوسہ سپیدا ہوتا ہے، برجیح ہندیں ہے، اس لئے کہ تصریحی نثر بیست کا حکم ہے، جس کی تعمیل برگناہ ہمیں ہوتا، بلکہ تواب ملتاہیے۔

سئلہ ؛ آیت میں ہے و اِ اَ اکمنٹ فیصلہ فا قدمت لَھم المقلوۃ ، ربین جب آب ان میں تشریف رکھتے ہوں) اس سے بیرنہ جھا جانے کرا ہے سلوۃ خوف کا حکم باقی نہیں رہا ، کیونکہ آہ کی ذات با برکات اب ہم میں موجود نہیں ، اس لئے کہ بی تشریط اس وقت کے اعتبار سے بیان کی گئے ہے ، کیونکہ نبی کے ہوتے ہوئے کوئی وہ مراا دمی بلا عذر کے امام نہیں بن سکتا ، آپ کے بعد اب جوامام ہو دہی آپ کے قائم مقام ہے ، اور دہی صلوۃ خوف پڑھا سے گا، تمام اندر کے نز دیک آپ کے قائم مقام ہے ، اور دہی صلوۃ خوف پڑھا سے گا، تمام اندر کے نز دیک صلوۃ خوف کا متمام اندر کے نز دیک صلوۃ خوف کا متمام اندر کے بعد بھی جاری ہوا ۔

سسکاہ: جیے آدمی سے خوف کے دقت صلوۃِ خوف پڑ ہنا مبائز ہے، ایسے ہی اگر کسی شیریا از دہا دغیرہ کاخوت ہوا در نماز کا دقت تنگ ہواس دقت بھی دائر سر

سستلہ، آیٹ میں دونوں گروہ کے ایک ایک دکھنت پڑسنے کا تو ذکر فٹرما یا دومری دکھنت کا طرایقہ حدمیث میں آیا ہے کہ دسول انٹرصلی انٹرعلیہ وسلم نے جب دودکھنت پرسسلام پھیردیا تو دونوں گروہ نے اپنی ایک ایک دکھت بطورخود پڑھ لی، مزیدتفھیل احاد میٹ میں ہے۔

اِنَّا اَنْزَلْنَا اِلْبُكَ الْبُكَ الْكُلُّ اِلْكُلُّ الْكُلُّ الْمُنْ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللللَّهُ الللَّهُ الللللْمُ اللللْمُ الللَ

سوره مساری: ۱۱۳	WY W	
الله الله الله الله الله الله الله الله)يَخْتَانُوْنَ آنْفُكُ	تُجَادِلْ عَنِ الَّذِنْ يُزَ
النُّرُكُو لِيسندنهين	ے جی بیں دنا رکھتے ہے ایا ایک دورائی تال از دیار ت	حجگرو ان کی طرف سے جو آپ
عُونَ مِنَ النَّاسِ	<u>اناارتما ۞نيئتخ</u>	يُحِبُّ مَنْ گانَ خَوَّ
لو کول <u>سے</u>	ار ، مشتر کانے ہیں مرد الدیدہ میں میں میں	جو کون مو د غاباز گنهت
المُ أِذَ يُنبَيثُونَ	ن اللهِ وَهِوَمُعَهُ	وَلَا يَسْتَخْفُونَ وَمِرَ
کہ ہے جبکہ منورہ کرنے ہیں	ے ادر وہ ان کے سا	اور نہیں سشرانے اللہ
عَايَعْ كُونَ مُحِيطًا ۞	<u> عَوْلُ وَكَانَ اللَّهُ </u>	مَالِايَرْضِيٰمِنَالُ
ے ہیں سب الشر <u>ے قابو میں ہے</u> آ	راهنی نهیس اور جو کچه وه کرت	رات کواس بات کا جس سے اللہ
أحيوة الثانيات	ل كُنتُم يُحَنَّهُ مُرْكِنًا	الْهَا نُنْدُرُ هُوَ الرَّرِجُ
ا کی زندگی میں ،	ہو ان کی طرف سے کہ دنیا	ت ہوتم لوگ جھاگھا کرتے
11 1 7 7 7		فَسُنُ يُتِجَادِلُ اللهِ
L		بيعركون جمعكر اكرير كالاال
II		يَّكُونُ عَلَيْهِ مُرَدَ
	، ادرجو کوتی کرے	
عَفُولًا رَّحِيًا ١٠	مِاللَّهُ يَجِدِ اللَّهُ	نَفُنْهَ فَ ثُمَّ لَيْنَعُونِ
بخنے والا فہسران ،	واسے تو بانے اللہ کو	کرے مجر اللہ سے مخت
لى نَفْسِهُ وَكَانَ	افِانَّمَا يَكْسِبُهُ عَ	وَمَنْ يَكْسِبُ إِنُّمُّ
ن میں اور اللہ	سو کرتا ہے اپنے ہی ح	اور جو کوئی کرنے گناہ
تحطِيْكَ أَوْ إِنَّمًا	<u>ا؈ڗڡؽؘؾؙػڛ</u>	الثيُّكُ عَلِيتُمَّا حَكِيمًا
خط یا گن ه	لاہے، اور جو کوئی کرنے	سب کھے جاننے والا حکمت وا
انًا وَ إِنْمَا مَيْنِينًا ﴿	افقيرا محتمل بمشآ	اثم يرم به بري
در گناه صریح،	س نے اپنے سردھواطوفان او	بعربهمت لگاف سی ب گناه برا
لَهُمَّتُ كَالِمُفَاةُ إِلَّا لِمُفَاقًا إِلَّهُ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ	عكينك وترخمتك	وَلَوْلَا فَصْلُ اللَّهِ ا
تفدر كرائ بي تقي النين أيك بيناسة	ا فقنل اور اس کی رحمت تو	اور اگرمتر بوتا مجھے پر آلند کا

さんと

معادف الوآن جلددوم

مِنْهُ مُ أَنْ يُضِلُوكُ وَمَا يُضِلُّونَ إِلاَّ ٱنْفُسَهُمْ وَمِسَ رتجہ کو بہکادیں اور بہکا نہیں سکتے گر اپنے آپ کو اور وكالم الله عَلَيْكَ الله عَلَيْكَ الله عَلَيْكَ الْكِينَةِ ہے ہیں بگاڑ سے ادر اندنے اماری بھے پر کاب حِكْسَةَ وَعَلَّمَكُ مَاكَمْ تُكُنُّ تَعَلَّمُ وَكَانَ فَضَمَّ ا در تجمار تحماين ده باتين جوتونة جانتاتها اور الله كا فصل

الله عَلَيْكَ عَظِيْمًا

بھے پر بہت بڑا ۔

نحكاضكة تفسير

بیشک ہم نے آپ کے پاس پرکتاب بھیجی رجس سے) واقع کے موافق دحال معلوم ہوگا) تاکہ آپ (اس واقعہ میں) ان لوگوں کے درمیان اس مےموافق فیصلہ کریں جو کہ الله تغالی نے روس کے درایعہ سے)آی کو (اصل قال) بالا دیا ہے (وہ وسی بہت کہ وا قع میں *بستیر حورہ ہے ، اور قبیلہ بوائیز ق* جو اس سے حان ہ*یں کا ذ*ب ہیں) اور (حب مہل حال معلوم ہوگیا تو) آیٹ ان خاشوں کی طرف داری کی بات نہ کیجیے رجیبا بنو اُبَرُ ق کی جسل خوائسش ببى تقى، چنائى درىمرى دركوع يى آتا ب ؛ لَدِمَتَتْ كَا يَفْنَدُ مِنْ هُمُ أَنْ يَعْنِلُونَ مكرآب نے ایساكيان تھا، خوراس جلهد آب كا اس برعل مراسمي معلوم ہو اے، کیو نکہ اس کا حصل رہے کہ فصل المہی نے غلطی سے بچا لیا ،جس میں ہرغلطی کی نفی ہوگئی اور منع فر مانے بچد لازم نہیں آتا کہ دہ فعل ماضی میں واقع ہوجیکا ہو، بلکہ اصل فائدہ منع کا بہ ہے کا مندہ کے لئے حقیقت حال سے آگاہ کرکے اس کے کرنے سے ردکتے ہی، بی آت کی حالت اور منبی کے مبرعہ کا حامیل یہ ہوگا ، کہ جیسے اب تک طرفداری نہیں کی آئندہ بھی نہ کیجے، ادریہ انتظامات بھی پیمل نبی کومعصوم رکھنے کے لئے ہیں، اورآبیت ہیں سب کو خاتن كما حالا كله حائن سب مذيحه اس لية كرجولوك خائن منسته وه مجى خائن كي اغت کریسے شخصے اس لئے وہ خاتن تھہرہے <u>) اور</u> الوگوں سے مکینے سے بخسن ظن سمے طور پرآیا نے ا جوبنوا بيَرُق مو دبندار سمجھ لياہے ، گواپ اسمجھ نامخناہ تو نہيں ، ليكن چونكه اس ميں پياحتال مقا ار آب کے اتنا فرما دینے سے اہل حق ابناحق چھوٹ دس مجے،چنا سخیرا یسا ہی ہوا کہ حصرت ر فاع^{رم} خامو*ش ہو کر بیٹھ دہے ،* لہذا یہ کام نامناسب ہوا ، اس لیے اس سے <u>آئیس تبخفا</u>ر

فرماتیے رکمآے کی شان عظیم اشاا مربھی آپ کے لئے قابل ہتعفارہ) بلاسنبرا لیڈ تعالی بڑے مغفرت کرنے دالے بڑے رحمت والے ہی اورآٹ ان لوگوں کی طرف سے کوئی جواب دہی کی بات رئیجے ٔ د جیساوہ لوگ آ<u>ٹ سے جا ہتے ستھے</u> جو کہ (لوگوں کی خیانت اور نقصان کرکھے باعستسبار دبال وحزریکے درحقیقت) ایناہی نقصان کردیے ہیں، بلاست ہرا کندتعالیٰ البے تخص كونهيس جايئة (ملكه اس كومبغوض ريھتے ہيں) جوبرط اخيانت كزموالا براكناه كرموالا محاصيها كه تھوڑے خیانت کرنے والے کو بھی مجبوب نہیں رکھتے، لیکن جو نکہ لبشیر کابڑا خائن ہونا بتلانا مقصود ہے،اس لئے یہصیغہ مبالغگلایا گیا)جن لوگوں کی *پیکیفیت ہے کہ* داسی خیانت کو آدمیو سے تو (شرواکر) چھیاتے ہیں اور الترتعالی سے نہیں مشراتے، حالانکہ وہ (مشل ہروقت کے) س وقت (بھی) ان سے یاس ہے جسب کہ وہ انٹر کی مرصنی کے خلات گفتگو سے متعباد ت <u> سرس کما کرتے ہیں اورانٹر تعالیٰ ان مے سب اعال کواپنے (علمی) احاطہ میں لئے ہوتا</u> ں اوجو بہتیر دغیرہ کی حابت میں لبھن اہل محلہ جمع ہو کرآئے تھے دہست لیک اتم آنیے ہو نے دنیوی زندگی میں توان کی طرف سے جواب دہی کی باتیں کرلیں سبو (یہ بتلاؤ کہ خداتعالیٰ م روبر وقیامت کے دن ان کی طرف کون جوا بدس کرے گا یا وہ کون تحص ہوگا جوان کا کام بنانے والا ہوگار یعنی مہ کوئی زبانی جواب دہی کرسکے گانہ کوئی عملی درسی مقدمہ کی کرسکے گا، <u>اور آب نمائنین اگراب بھی تو ہرموانق قاعدہ مشرعیہ کے کر لیتے تومعا فی ہوجا تی اکیونکہ ہمارا</u> قانون سے کہ جو تحف کوئی رمتعدی ، مرائی کرے یا رصرف، اپن جان کامزرکرے رایعنی ایساگذاه مذکریے جس کا امرز دومسرول مک مینجیا ہو ادر) میرانند تعالیٰ سے دحسب قاعب رہ شرعتہ،معانی جاہیے دجس میں بند د ں سے حقوق کواد اکرنا ی<u>ا</u> اُن سے معاف کرا نا کھی داخل^ج تو ده استرتعالی کوبر ی معفرت والابری رحمت والایائے گا در دخور من کادول کواس کی کوشش کرنا جا ہے کیونکہ) جوشخص کچھ گناہ کا کام کرتاہے تو رہ فقط اپنی ذات ہی <u>کے لئے کرتا ہے</u> اورانشر تع^{امے} ے علم دالے میں دسب سے گنا ہول کی ان کوخبرہے) بڑنے پیمست والے میں دمناسب نرا تجوبر نسسرماتے ہیں) <u>اور آ</u>بہ توخود گناہ کرنے کا انجام ہوا،اور حجکہ دوسروں پر مہرت لگانے اس کا حال سنو کہ) جوشخص کوئی جھوٹا گناہ کرسے یا بڑ آگناہ کھر (بحلیے اس سے کہ خودہی توب کرلینا چاہئے تھی اس نے برکام کیا کہ اس دگناہ اکی ہمت کہی ہے گناہ یرنگادی سواس نے تو بڑا بھاری بہتان اور صریح گناہ اپنے دمیریے) او برلاد لیا رجیسا بشیرنے کیا کم خود تر چوری کی اور ایک نیک بخت بزرگ آدمی لسید کے زمتہ جوری کی ہمت رکھ دی) اور اگر زام مقدّمہ میں) آیٹ پر زائے محرصلی الندعلیہ وسلم) الند کاف <u>ررحمت مذہو</u> (ہو کہ ہمیشہ آیٹ بر رہتا ہے) توان (چالاک)لوگوں میں سے ایک گروہ نے

معارف ومسائل

ا دہرظاہری کفار کے معاملات کے ضمن میں چند عکم منا فقین کا ذکراً یا رکھ است کے ضمن میں چند عکم منا فقین کے ایک رکھی آیات اسٹے کہ کفر دونوں میں کیساں ہے ، آگے بھی تعبض منا فقین کے ایک خاص تعد کے متعلق مفنون مذکور موتا ہے دبیان ہست رآن)

آیات کاشان نزول منز کورہ سائٹ آیات ایک خاص دا تعہد متعلق ہیں، آیات کاشان نزول میکن عام دستران اسلوب سے مطابق جوہدایات اس

سلسلہ میں دی گئیں وہ مخصوص اس واقعہ کے ساتھ نہیں بلکہ تمام موجودہ اورآ سندہ آسندہ آسندہ اسے مسلمانوں سے لئے عام اور مہت اصوبی اور فروعی مسائل میشتیل ہیں۔

پہلے واقعہ معلوم کیجئے، بچواں کے متعلقہ ہدایات اوران سے بھلنے والے مسائل بر غور کیجئے، واقعہ بہہ ہواکہ مرینہ میں ایک خاندان ہنو اُبھیسرِق سے نام سے معروف تھا، ان میں سے ایک شخص جس کا نام تر مَزَی اور خاکم کی ر دابیت میں آبشیر ذکر کیا گیاہے اور لَجَوَیُ اورا بَنَ جریْر کی روایت میں طَعَمہ نام تبلایا گیاہے اس نے حضرت قذآ دہ بن نعان شکے جیا رفآ عدرضی انڈرع نہ کے گھر میں نقت ب لگا کرچوری کرلی ۔

تر نڈنی کی روایت میں ہر بھی ہے کہ یہ شخص درحقیقیت منافق تھا، مریزیں ہے تے موسے بھی صحابۂ کرائم کی توہین میں اشعاد لکھ کر دوسروں سے ناموں سے ان کی اشاعت سماکر تا تھا۔

ورچوری کی صورت یہ جوئی کہ ہجرت کے ابتدائی زمانہ میں عام مسلمان فقرون کی کہ ہجرت کے ابتدائی زمانہ میں عام مسلمان فقرون کے کے ساتھ تھی سے سے مادران کی عام خوراک جو کا آٹا تھا یا کھجوری

ترمنری کی دوایت ادر بغوتی کی روایت میں تطبیق اس طرح ہوسی ہی ہوائیر ق نے اوّ لا چوری کولکب نیدبن سہل سے نام لگایا ہو، پھر جبب باست بنتی نظرید آئی تواسس میہودی کے مروّ الا ہو، بہر حال اب معاملہ میہودی ادر بنوا بیڑق کا بن گیا۔

ار صحفرت قبادة اوروفا عدم كو مختلف صور تول سے مير گمان غالب برگها كا كر روائى بنوابسيسر كار روائى بنوابسيسر كى سے ، حضرت قبادة نے آنخضرت صلى الله عليه وسلم كى خدمت ميں حاصر بوكر چررى كا دافعه اورب لسله تفتيش بنوابير ق بر گمان غالب كا ذكر كر ديا ، بنوابير ق كو خرملى نو آنخضرت مى الدر مائير ق كو خرملى نو آنخضرت مى الدر تاكو خرملى نو آنخضرت مى الدر تاكو خرملى نو آنخضرت مى الدر تاكو خرملى نو آنخضرت مى الدر تاكورى بها در تاكم الكاليم بين، حالانكه ممسروة مال اور قباد كار من كالديم بين، حالانكه ممسروة مال الدر تاكورى كري الدر تاكورى بردعى كري الدرى بردعى كري الدر تاكم من المربوا ہے ، آپ آن كور درك كريماك نام منظانين بيودى بردعى كري

ظاہری حالات وآ ٹادسے آ شخصرت صلی الشرطیہ دسلم کا بھی اسی طرحت دیجان ہوگیا کہ یہ کا کہ یہ کا کہ یہ کا کہ یہ کا ی یہودی کا ہے ، بنوا کیڑق ہران ام سیح نہیں ، یہاں بک کہ بنویٹی کی دوابت ہیں ہے کہ اسخصرت صلی اسٹرعلیہ دسلم کا ارادہ ہوگیا کہ مہودی پرچ دی کی سسنزا جاری کردی جاسے اوراس کا اسحہ کا طاجا ہے ۔

اس معامل پر کچے وقت دگر وائھا کہ مشرا ن کریم کا ایک بودا رکوع اس با سے ہیں ا نازل ہوگیاجس کے ذریعہ رسول کریم صلی الٹرعلیہ وسلم پر وا تعہ کی حقیقت منکشف کردگی

ا درایسے معاملات کے متعلق عام مرایات دی متنب ۔

قرآن کریم نے بنوائیزق کی چوری کھول دی، اور میپردی کوبری کردیا، تو بنوائیشرق مجبور ہوت اور مال مسروقہ آنخصرت صلی الشرعلیہ کوسلم کی خدمت میں پیش کردیا، آپ نے رفاعہ رضی الشرعنہ کو والیں والایا، اور انخصول نے اب سب کھے کوجہا دے لئے وقعت کردیا، او حرجب بنوائیر ق کی چوری کھٹل گئی تو بستیر میں امیر ق مرینہ سے بھاگ کردکھ جھا۔ اور شرکسی سے سائھ ممل گیا، اگر وہ پہلے سے منافق تھا تواب کھلاکا فرموگیا، اوراگر پہلے مسلمان تھا تواب مرتد ہوگیا۔

تفسیر بخرتمیط میں ہے گرا دلتہ اور رسول کی مخالفت کے وبال نے بیٹیرین ابیرت سے مکان پر جاکر مٹھرا تھا، اس کو واقعہ کی خیالفت کے دبار مٹھرا تھا، اس کو واقعہ کی خبر ہوئی تو اس نے ایک اور شخص کی خبر ہوئی تو اس نے ایک اور شخص کے مکان میں نقیب لگائی، تو دیوار اس کے اور گرگئی، اور دہیں دب کرمرگیا۔

یها آن مک تودا قعه کی پوری تفیصیل تعی، أب اس کے متعلق مسراً فی ارشا دات

پرغورسيجة:

بہل آیت بیں آ مخصرت صلی اللہ علیہ دسلم کوچودی کے داقعہ کی اصل حقیقت بتلاکرادشا دفر ایا کہ ہم نے آپ پر قرآن اور وحی اس لیے نازل کی ہے کہ اللہ تعالیٰ جوعلم ومعرفت آپ کوعطا فرمایاہے، اس کے مطابات فیصلہ کریں، اور خاتوں کی بجسنی
بنوابیرت کی طرف واری مذکریں، اوراگر جونظام ہی حالات اور قرائن کی بنار پر چوری کے
معاملہ میں بیودی کی طرف آپ کا رجحان کوئی سمناہ مذبحا، مگر بھا تو وا قعہ کے خلاف،
اس کے دوسری آیت میں آپ کو ہست خفار کا حکم دیا گیا کہ انبیا ۔ علیہ السلام کا مقام
بہت باندہے، ان سے امتی بات بھی پیسند نہیں ۔

نیسری آبت دلین آبت ، ۱۰) بس بھراس کی اکیدفسنرمالی که خیانت کرنے والول کی طرف سے آج کولی جواب دہی مذکریں کیونکہ وہ الندکولیسندنہیں ۔

چیمی آبت دینی آبت بنره ۱۰ بی آن خیانت کرنے والوں کے برے حال اور بہوق فی کا بیان ہے ،کہ یہ وگ اپنے ہی جیے آدمیوں سے توشر اتے ادر جوری کو جھپاتے ہیں، ادراللہ تعالی سے نہیں بنر اتے ،جوہر دقت ان کے ساتھ سے، ادران کے ہرکام کو دیکھ رہا ہے، خصوصا اس وا فعہ کو جب انھوں نے بہم مشورہ کرتے یہ دائے قاسم کی کہ الزام بہودی برگاری اور سول انٹرصلی انٹر علیہ ولم سے دفاع اور دقت وقائی کی شکایت کر دکہ بلا دج ہم برالزام لگائی اور سول انٹرصلی انٹر علیہ ولم سے دفاع اور کہ آپ بہودی کے مقابلہ میں ہماری جا بیت فرج آب اور آب سے اس کی درخواست کر دکہ آپ بہودی کے مقابلہ میں ہماری جا بیت فرج آب اور آب سے اس کی درخواست کر دکہ آپ بہودی کی مرد کرنے والے حاسینیوں کو تنبیہ فرمائی گئی کہ دنیا ہیں تو تم نے ان کی حایت کرئی، گرم حاملہ بہیں تو ختم نہیں ہو جاتا ، فرمائی گئی کہ دنیا ہیں تو تم نے ان کی حالت میں معاملہ بین ہوگا وہاں کو ن حالیت کر بھیا اس آیت میں ان کو ملامت بھی ہے اور آخریت کا خوت دلاکر اپنے فعل سے تو بر ادر ہوئی کی ترغیب بھی ۔

مجھٹی آیت دلینی بمبر ۱۱) میں قرآن کر بھے ہے عام اسلوب بھیانہ کے مطابق مجرو کہنگاروں کو ناامیدی سے بیجانے کے لئے فر مایا کہا ، کہ حجوثا گناہ ہویا ہڑا، جب گہنگا اسٹر تعالی سے آدبہ داست خفار کر تاہے تو اسٹر تعالیٰ کو خفور ورحیم پاتا ہے ، اِس بیل اُن نوگوں کوجن سے یہ گناہ سرز دہوا تھا اس کی ترغیب ہے کہ اب بھی باز آجائیں ، اور ٹیل سے توب کر لیں تو کھے نہیں جمڑا ، اسٹر تعالی سب معاف فر ما ہیں گے ۔

: "تشخو*ی آیت ر*بعن ۱۱۲) میں ایک عام صنا بطر کی صورت ادشا د فرما با کہ جوشخص خود کوئی جُرُم کریے، اور بچر بی جرم کہی ہے قصودا نسان سے ذمّہ لگائے، (جیساکراس واقعہ میں بنوا بیڑوں نے چوری خود کی اودالزام حضرت لبیٹریا یہودی پرلگا دیا) تواس نے بہست بڑا بہتان اورصریح گناہ اپنے اوپرالا دلیا ۔

دوسری بات بیمعلوم ہوئی کہ النڈ تعالی کے نزدیک اجہادرائے دہی معتبرہے جو وت رآئی اصول اور نصوص سے انوز ہو، خالص رائے اور خیال معتبر نہمیں ، اور نداس کو سٹ ریعت میں اجہاد کہاجا سکتا ہے۔

تیمری بات بیمعلوم ہوئی کہ استحفرت میں الشرعلیہ وسلم کا اجہنا و در سرے اتمہ مجہدین کی طرح نہ تھا، جس میں غلطی اور خطار کا احتال ہمیشہ باقی رہتا ہے، بلکہ جب آپ سوئی فیصلہ اپنے اجہنا دسے فر ماتے تو اگر اس میں کوئی غلطی ہوجائی قوی تعالیٰ اس پر آپ رہتنبۃ فر ماکر آپ کے فیصلہ کو چھے اور جن کے مطابق کرا دیتے تھے، اور جب آپ فیصلہ اپنے اجہنا دسے کیا اور الشرتعالیٰ کی طون سے اس کے خلاف کوئی جیسز نہ آئی تو یہ غلامت اس کی تھی کہ یہ فیصلہ الشرتعالیٰ کی طون سے اس کے خلاف کوئی جیسز نہ آئی تو یہ غلامت اس کی تھی کہ یہ فیصلہ الشرتعالیٰ کولیٹ نداور اس کے نزدیک میں جسے تھے وہ جو تھی بات یہ معلوم ہوئی کہ بی کریم صلی الشرعلیہ و کم جو کچھ قرآن سے مجھے تھے وہ الشرتعالیٰ ہی کا بھوا ہوا ہوا ہونا تھا، اس میں غلط نہی کا امکان نہ تھا، بخلاف دوسرے علمار وجہدین کے کہ ان کاسم جھا ہوا الشرتعالیٰ کی طوف اس طرح منسوب نہیں کیا جا سکٹ کا الشرتعالیٰ نے ان کو بتلایا ہے، جیسا کہ اس آب میں حصفور صلی الشرعلیہ وسلم کے متعلق الشرتعالیٰ نے ان کو بتلایا ہے، جیسا کہ اس آبت میں حصفور صلی الشرعلیہ وسلم کے متعلق الشرتعالیٰ نے ان کو بتلایا ہے، جیسا کہ اس آبت میں حصفور صلی الشرعلیہ وسلم کے متعلق الشرتعالیٰ نے ان کو بتلایا ہے، جیسا کہ اس آبت میں حصفور صلی الشرعلیہ وسلم کے متعلق الشرتعالیٰ نے ان کو بتلایا ہے، جیسا کہ اس آبت میں حصفور صلی الشرعلیہ و سلم کے متعلق الشرتعالیہ و سلم کے متعلق الشرتعالیٰ نے ان کو بتلایا ہے، جیسا کہ اس آب میں حصفور صلی الشرعلیہ و سلم کے متعلق الشرت اس طرح متعلق کو میں میں کو متعلق کے متعلق کو میں کو متعلق کے متعلق کی کو میں کی کو میں کے متعلق کے م

بِسَا ٓ الْمُلِكَ النُّكُ وارد ہے، اس وجہ سے جب ایک شخص نے فارق اعظم رصی اللَّه عنہ سے بہا فَاخْكُمْ يِبِدُا أَرَا فَ الدُّلِهِ وَأَلِب فِي اس كوفوانشاكم يخصوصِيّت أنخصرت صلى الدّعلية ولم كا پایخوان سستل به معلوم مواکر حجو طے مقدّمه اور حجو سے دعوی کی بیروی یا دکالت کرنا با

اس کی تاتیدوحایت کرناسب حرام ہے۔

توبركي حقيقت ادرايت مبراا يعى دَمَنَ يَعُمَّلُ سُؤَءً أَدَّ يَظْلِمُ نَفَنْسَهُ الخِيرِ سمعلوم بواكر كناه خواه متعسدي جويا لازمى ليني حقوق العبادس متعلن

ہویا حقوق انڈسے ا ہرقسہ کا گناہ توبہ وہستعفارسے معایت ہوسکتاہی، البتہ توبہ وہتغفاد کی حقیقنت جا نناخرودی ہے ، محص زبان سے اَسْتَغُفِصُ ا دنائے وَ اَقَوْبُ إِ لَمَيْدِ كِينِ كَا نام توب وكستغفار بهيس ب، اسى ليت على كااس يرا تفاق ب كرج شخص كي كناه مين سب الله اس براس کوندامت بھی ہنیں، اور اس کوچیوڑا مجمی ہیں، یا ہم نندہ کے لئے جیوڑ نے کا ع:م مہیں کیا، ادراس حالت میں زبان سے ستغفرا نشر کہتا ہے توب توب کے سب سے ا مزان کرناہے۔

خلاصہ بیکر توبر کے لئے تین جیسے زمیں ہونا عزوری ہیں ، ایک گذمشتہ گناہوں پرنادم ہونا، دوستے حس گناہ میں سبتلا ہواس کو اسی وقت جھوڑ دینا، اور سیسے کے اً سُنده کے لئے گناہ سے بیجے کا پینتہ اوا دہ کرنا، البیتہ جن گنا ہوں کا تعلق حقوق العبار سے

ہے ان کوام بی سے معان کرانا، یا حقوق اداکرنا بھی قربہ کی مترط ہے۔ اپنے گناہ کاالزام دوسرے برلگانا اور آیت منبر ۱۱۲ مین قرمتن تیکیٹ تحیطینی تَحقظینی آڈ [ثُمَّما اُثُمَّا دوگنے عذاب کاربب سنے تیڈیم با الخے معلوم ہواکہ جوشخص گناہ خود کرہے ادراس کا

الزام دوسرے بے گناہ آدمی پرلگاہے ، واس نے اپنے گناہ کو ڈوگنا اورنہا ہے بخت كرديا، ادر عذاب شديد كاسبى بوكليا، ايك توخودا صل مناه كاعزاب، دوسرے افترار

ا در بہتال کا شدیدعذاہے۔

آيت بنر ١١٣ بين وَآنُوَلَ اللهُ عَلَيْكَ الْكِيْتِ وَالْحِنْمَةُ وَعَلَّمَكَ مَا لَوْتَكُنُ تَعْلَمُ الْحِيدِ كآب كے ساتھ يحكست كوبھى واخل فز ماكراس طرف اشاره كرديا كياہے كم يحكمت جونام ہے آ مخصرت صلی النزعلیہ وسلم کی سنّمت اور تعلیات کا، یہ بھی النّدتعالی ہی کی نازل کی ہوئی ہے، فرق صرت یہ ہے کہ اس کے الفاظ الندکی طرف سے نہیں ہیں، اس لے داخلِ مشرآ نہیں ، ادر معانی اس کے اور قرآن کے دونوں الڈی کی جانہے ہیں

اس ليے دونول پرعل كرنا واجب ہے -

اس سے اُس کلام کی حقیقت معلوم ہوگئی جو اجھن فہتار نے کہ عالی کہ دحی کی دُوقییں ہیں مَشُلَد دجو الدت کی جانی ہے اورغی مَشلو (جو تلا وت نہیں کی جانی و حقیمت لو قرآن کا نام ہے جس کے معانی اور الفاظ دو نول الشرکی جانب سے ہیں، اورغیر مسلوحد سین رسول کا نام ہے ہیں۔ جن سے الفاظ آ تنحذرت صلی الشرعلیہ و سلم سے ہیں اور معانی المدفع کی طرت سے ہیں۔ انخفرت ملی الشرعلیہ و کم کا علم الشرعلیہ و کم کا ما ما ما کا تعلقہ و کم کے ایک الشرق کی الشرق کی طرت سے ہیں۔ اس کی مخلوقات سے ذاکر سے اس کی محلوقات سے ذاکر سے اس کی محلوقات میں دستے ہیں، بلکہ جتنا علم حق تعالی عطاء مندواتے وہ مل جا تا تا علم میں کا علم میں کا مختفر سے صلی الشرعلیہ و سام کو جو علم عطا ہوا وہ ساری مخلوقات کے طریق ساری مخلوقات کے طریق ساری مخلوقات کی سے ذائد ہے۔

خكراصة تفسيار

بم اس و دون بس اور ده بهت بری کمیه بیجا

عام نوگون کی اکثر سرگوشیون می خیر داین تواب و برکت، انبیس بون، ان مگرج لوگ

44

اینے ہیں کہ (خیر بخرات کی یا اور کسی نیک کام کی بالوگوں میں باہم اصلاح کردینے کی ترغیب ہے ہیں، باخود
ہیں (اوراس تعلیم و ترغیب کی تکمیل وانتظام کے لئے خفیہ تد ہری اور مشوارے کرتے ہیں، باخود
ہی صدقہ وغیرہ کی دوسرول کوخفیہ ترغیب دیتے ہیں، کبونکہ بعض اوقات خفیہ ہی ہمناصولحت
ہوتا ہے ، ان کے مشوروں ہیں البتہ خیر لیعن تواب اور برکت ہے) اور جوشخص برکام کرے گا
دلینی ان اعمال کی ترغیب دے گا) جی تعالیٰ کی رضا ہوئی کے واسطے (یک مجاہ و خبرت کی خون
سے) سوہم اس کو عنقریب اجر عظیم عطار فر ما ہیں گئے اور جوشخص رسول (مقبول صلی النہ علیہ وسلم) کی خالفت کرے گا بعداس کے کہوں کا م ظاہر ہو جیا تھا اور سیلانوں کا (دین) کہ سنتہ ہوئی اور سیس خاص واقعہ میں رسول المشرص المشرے کہ خوا ہو گیا حالا نکہ اسسلام کاحق ہونا اوز سین خاص واقعہ میں رسول المشرص المشرع ہو گیا حالا نکہ اسسلام کاحق ہونا اوز سین خاص واقعہ میں رسول المشرص المشرع ہو ہو گیا وار دنیا میں) جو گیے دہ کرتا ہے کرنے دیں گئے اور وابی جانے گیا ہے اور وابی کی خاصہ کا خود اس کی نظامی حق ہونا اور راہ خرت میں) اس کوجہ میں واقع کی وابی کی اور وہ بڑی جگہ ہے جانے کی ۔

معلوم تھا، بھر بھی اسے بر بخی نے گھی ای تو ہم اس کو ر دنیا میں) جو گیے دہ کرتا ہے کرنے دیں گئے اور وابی جانے کی ۔

اور (ام خرت میں) اس کوجہ میں واقع کریں گے اور وہ بڑی جگہ ہے جانے کی ۔

اور (ام خرت میں) اس کوجہ میں واقع کی وہ کو کریں گے اور وہ بڑی جگہ ہے جانے کی ۔

معارف ومسائل

باہی مشور اور ارشادہ کے تعیق فی گیٹ آئی بین نی بھی اور اسے باہی مفورے اور مجلسی مشورے اور مجلسی مشورے اور مجلسوں کے آداب تربیع آزاد ہو کر محص چندر وزہ دنہوی وہ وہ وہتی منافع کے لئے ہوا کرتے ہیں ان میں کوئی خرنہیں۔

ونتی منافع کے لئے ہواکرتے ہیں ان ہی کوئ ٹیرنہیں۔

آگے ادشاد فرایا اِلاَ مَنْ آمَرَ بِصَلَ قَانِهِ آوُمَعُنُ وُفِ آوُ اِصَلَا آبُنُ النّاسِ

یعن ان مشود وں اورسر گوشیوں ہیں اگر خیر کی کوئی چیز ہوسی ہے تہ دہ ہے کہ اہک دو ترک کوصند قہ خیرات کی ترغیب ہے ، یا نیکی کا حکم کرہے ، یا لوگوں سے آپس ہی صلح کرانے کا مشور ہ ہے ، ایک حدیث ہیں ارشا دہے کہ انسان کا ہر کلام اس کے لئے مصن ہی ہے ، ہجر اس کے کہ کلام ہیں انڈ کا ذکر ہویا امر با لمعرون یا ہنی عیل ہن کر ہو۔

متحروت کے معنی ہیں ہروہ کام جوسٹرلیست میں ابھا ہمھاجاسے، اورص کواہل شرح بہچانے ہول، اوراس کے مقابل مشنکرہے، لیمن ہروہ کام جوسٹرلیست میں نابسسندیوہ اور اہل شرع میں اور اوراجنبی ہو۔

امر بالمعردت، ہرنی سے حکم اور ترغیب کوشا مل ہے، جس میں مظلوم کی احداد کرنا، حاجتمندوں کو قرض دینا، گم مشدہ کو داستہ بتادینا دغیرہ سب نیک کام دخل بیں، اور حترقہ اوراتصلاح بین الناس بھی اگر جہ اس میں داخل ہے، لیکن ان کوتخصیص سے ساتھ علیمدہ اس لتے بیان کیا گیا کہ ان دونون جیسٹر دن کا نفع متحدی ہے، اوران سے ملت کی اجماعی زندگی سکد هرنی ہے۔

نیزید دونول کام خدمت نعلق سے اہم ابواب پرحادی ہیں، ایک جلب منفعست ایسنی خلق الشركو نفع بہنچانا، دوسمرے دفع مصرت ، یعن لوگوں كوسكليف اور د بخے سے بچانا، مسرقه نفع رسانی کا اہم عنوان ہے، اور اصلاح بین الناس خلق الشر کومعزت اور نقصان سے بیلے كالهم عنوان ہے، اس ليے جمهورعلما تفسير كا قول ہے كه اس جگه صدقه عام ہے جس ميں زكاة ا صرقات واجبهم داخل میں اورنفلی صدقات بھی، اور برنفع بوکسی کو بیخایا جائے۔

صُلِح انسا فض ل م الوگوں کی اسمی رخبشیں دور کرنے اوران کے آپس میں مصالحت و | موا فقت بدر اکرنے سے متعلق رسول کر بم صل اللہ علیہ وسلم سے

ارشا دات ہنایت اہم ہیں، آپ نے فرایا:

مسميايس منم كوالساكام زبتلاؤل جس كا درجه روزيه به مناز، اورصد قديس سب سي انصل ہے ؟ صحابة نے وص كيا صرور بتا يت ، آئ نے فرا باكه وه كام اصلاح ذات البين ہے، بین دوشخصوں کے درمیان کوئی رخب پیدا ہوجائے تواس کو دور کرے آبیں میں کے کرانااڈ

نيزرسول الشصل المتدعليه والمم في فرما يكم : تُفَسَّادُ ذَاتَ الْبِينَ هِيَ الْحَاكَفَةُ " " بعنی ذگوں سے آپس میں جھگڑ افساد مونظ دینے والی حیر ہے " کھراس کی دضاحت اس طح فرمانی کر پر مجکر اسرکو نهیں موند تا، بلکه انسان سے دین کوموند والتا ہے ا

آیت کے آخر میں ایک ا دراہم مضمون بیرارشا د فرما یا کریے نیکیاں صَّنَدَ قدا درا مر بالمعسدوون اوداصلاح بين المناس اسى وقت معترا ودمقبول بوسحت بس بجبكران كو اخلاص سے سانخد محص الله تعالی کی رصا جونی کے لئے کیا جاتے ، اس میں کوئی نفسانی

غوض شامِل بد ہو۔

وَمَنْ يَسَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعُدِمَ النَّبَيِّنَ لَهُ الْهُلُكُمُّ (آیت نمبره ۱۱) اس آیست میں و دجیز دل کاجرم عظیم ا ود رخول جہنم کاسبب ہونا بیان فرما یاہے ، ایکٹِ مخا لفت رسول ، اور یہ طاہرہے کہ مخالفت رسول کفرا در و بال عظیم ہے ، د توسرے حس کام پرمسب مسلمان متعنق ہوں اُس کو حجو ٹر کر ان کے خلاف کوئی راست اختیار کرنا، اس سے معلوم ہوا کہ اجماع امت ہجتت ہے، یعی میں طرح قرآن وسنست سے سیان کردہ احکام ریعل کرنا واجب بھٹاہے اسی طسسوح

المت كااتفاق جرجيية يربوجات اس يرجى على رنا واجنب ب، اوراس كى مخالفت كناه عظیم ، جیساک آپ نے ایک حدیث میں ارشاد فرمایا : یک النابی علی الْحَبَمَاعِ تِحِ مَنْ شَنَّ شُنَّ فِي النَّالِدِ-" لِعِيْ جاعب كے سربرالتُّد كا إسخد ہے، اور جوشخص جاعب ہسلين سے علىده بوگا وه علىده كركے حتم ميں دالاجائے گا »

حصرت امام شافعی صے می نے سوال کیا کہ کیا اجاع احمت کے جست ہونے کی دلی*ل مشران جیتن*ہے ؟ آبیدنے قرآن سے دلیل معلوم کرنے کے لئے تین روز تک مسلسل ٔ تلادتِ قرآن کومعمول بنایا، ہرد وز دن میں تبین مرتبہ اور رات بیں تبین مرتبہ بورا مشرآن ختم کرتے ستھے، بالآخریہی مذکورہ آبت ذہن بیں آئی، اوراس کوعلا کے ساھنے بیان کیا توسب نے اقرار کیا کہ اجاع کی ججتت پر بر دلیل کا فی ہے۔

إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِمُ أَنْ يُشْرَكَ إِنَّ اللَّهِ وَيَغْفِي مَا دُونَ ذَلِكَ النه بنیں بخشتا اس کوجواس کا تقریک کرے کہی کو اور بخشتا ہے اس کے سوا نَ يَشَاءُ وَمَن يُسَرُ لَدُ بِاللَّهِ فَقَالَ صَلَّ ظَلَ لِالْكِيدِيلُ ١ مو چاہے اور جس نے شریک عمرایا الند کا دہ بہک کر دور جا نُ يَنْ عُوْنَ مِنْ دُونِهَ إِلاَّ الثَّالِثَاءَ وَإِنْ يَلْ عُوْنَ إِلَّا لندمے سوا نہیں بھارتے مگر عورتوں کو طنًا مَّرِيدًا إِنَّ لَعَنَكُ اللَّهُ مِوْقَالَ لَا تَتَجِنَ تَ جس پر لعنت کی الشرف اور کہا شیطان نے کہیں البتہ لول گا ادر ان كو بهكا وَل كا ادران كواميدين دلارَ ا محملاؤل گا کہ چیسریں جانورول کے کان اوران کو سیکملاؤل گا کہ عُلَقَ اللَّهِ وَمِنَ يَتَّخِينَ الشَّيْسُطُوبَ وَلِمَّا مِّنْ فيتطان كو ددست ورّین بنال ہونی اللہ کی ادرج کوئی بناوے تقتصال

ان کو دعدہ ادنیا ہے او

يُمَدِّنَهُ هُمُّ وَمَا يَعِلُ هُمُ الشَّيْطِي الآغْرُولَ إِلَّا عُرُولًا الْأَعْرُولًا الْأَعْرُولًا الْأَعْر الهُوامِيرِ دلاتا به اور جو يحد وجوه ديتا به ان كوشيطان سوسب فريب به ا اولايك ما و محم مجمع تموز ولايتجل ون عنها متحيصاً الله البول كا شمكانا به دوزخ اور دنياوي مع دبان سه جمين بما تحفظ كي عجمه البول كا شمكانا به دوزخ اور دنياوي مع دبان سه جمين بما تحفظ كي عجمه

خلاصةتفسير

بیشک انڈرتعالیٰ اس بات کو زمیزادے کرہمی) منجنٹیں سے کہ ان سے ساتھ کسی کو شریک قرار دیاجات ر ملکه مزات ابدی مین سبستلاد کھیں گے) اوراس کے سواا ور جینے مناہ یں (خواہ صغیرہ ہول یا بمیرہ بجس سے انے منظور ہوگا دبلا سزا) وہ گناہ بخن وس سے رالبته آگرده منترک مسلمان موجائے تو تھے مشرک ہی مذربا اب وہ منزائے دائمی مجی ندریکی ا اور (وجداس مثرک کے مد بختے کی ہرہے کہ) جوشع<u>ض اللّٰہ تعالیٰ کے سائم</u> (کسی کو) شرک تمبراً آب وه (امرحق سے) بڑی دورکی گراہی میں جا بڑا (وہ امرحی توحید ہرجوعقلاً مجی داجب ہے،اورکارساز کی تعظیم اس کے حقوق میں سے ہے، بیں مترک نے حضرت صانع کارسازی ابانت کی،اس ہے ایسی سے راکاستی ہوگا، بخلاف دوسرے گنا ہول کے کہ وہ گراہی توہے مگر توحید کے خلاف اوراس سے بعید نہیں، اس لئے قابی مغفرت قرار دیا میا اور سرك عطرح دوسرى قسم كے كفر مجى اقابل معافى بوت بين شركيك بين اكبونكه اسبي اسمی انکار ہوتا ہے، صانع کی کسی بتلائی ہوئ مات کا اسکی صفت صدق کا انکار کراہے، اور تعبض کا فرخور ذات بارس تعالی ہی کے مست کر ہیں، تعبین کے صفت کے منکر ہیں ،اور میں صفت اوردات دونول کے مشکر ہیں، ادران میں سے جس کا بھی انکار ہورہ توحید کا انکار اوراس سے بعدہ ایس کھنے وسٹرک دونول قابل معانی نہیں ہیں،آ کے مشرکسین کی بوقوفی ان سے مذہبی طریقے میں بیان کرتے ہیں کہ) یہ (مشرک) لوگ خدا تعالیٰ کو چھوڑ کر (ایک تو) مرف چندز نانی جیسزول کی عبادت کرتے ہی اور دایک عرف شیطان کی عبادت کرتے یں جوکہ دخدا تعالیٰ کے) محم سے اہر ہے داور ہے واس بے محکی کی وج سے) خدا تعالیٰ فے اپنی <u>تحمت (خاصتہ) سے دور ال رکھاہے، اور جس نے دجس وقت کم رحمت خاصتہ سے دور اور</u> ملعون ہونے لگا) یوں کہانھا (جسسے اس کی عدادت صاحت ظاہر معلوم ہورہی تھی) کہیں دیودی کومشش کرنے کا اداوہ دکھتا ہول کہ) حزود تیریے بند وں سے اینا مقرد حصراطا عسکا

معارف ومسائل

مطابق یہ ہے کہ سپلی آیت سے مخاطب براہ داست سپودابل کتاب تھے ،جن کو بذر دید تورا توحيد كاحق بونا اورسترك كاباطل موناء اوررسول كريم صلى الشدعليه وسلم كابني برحق موناسب كي معسلوم تقا،اس كے با وجود وہ مشرك مين سبستال موسكة توسكو بالين عمل سے الحول نے یہ ظا ہر کہا کہ تورات کی بہی تعلیم ہے جو مرامرا فر اراور بہتان ہے ،اس کے اس آیت سے آخریس فَقَين افْتَرَنِي إِثْمَا عَظِيتُمَا ارشاد بوا، اوردومری آیت کے مخاطب براہ راست منتركين متحه ستفے جن سے باس اس سے يہلے مذكوئ كتاب مقى مذہبيم بالكر توحيد كي عقل دلائل باکل داضح سقے، اوراین إ تفول کے گھٹے ہوت بچھروں کواینا معبود بنالینا ادنی عقل دانے کے لئے بھی لغو و باطل اور گراہی تھا، اس لئے بیبال ارشاد ہوا فَقَتَلَ شرك اوركفرى مزا ميا ل بعن لوك يستب كرت بين كرمز القدرعل بونى چاست ، مشرك کادائمی ہونا | اور کا فرنے جوجرم کفرا ور مٹرک کا کیاہے ، وہ محدود مرتب عمر کے اندر کیا ہے تواس کی سزا غیرمحدودا در دائمی میول ہوئی ؟ جواب یہ ہے کفرو مشرک کرنے والا چونکه اس کو جرم سی نہیں سمجھتا بلکہ نیکی سمجھتا ہے، اس لئے اس کا عزم وقصد ہیں ہوتا ہے كربميشه اسى حال يرقائم يسي كا، اورجب مرتى دم تك وه اسى يرقائم را، تواين اختيا ک حد مک اس نے جرم دائمی کر لیا اس لئے سزاہمی دائمی ہوئی۔ جن كابدله الشرتعالى لن بغيريد حيوري كيد میلی قسم کاظلم تثرک ہے، دوسری قسم کاظلم حقوق التُدمین کوتا ہی ہے، اور تسیری تسم كاظلم حقوق العبادلي خلاف ورزى ب دابن مشر بحواله مسند بزار) ر - سابر المرك كي حقيقت الشرتعالي محسوا كسى مخلوق كوعبادت يامجنت الي حقيقت التراء من من سابر المراس م وتعظیم می الشدتعالی سے برا برسمجھنا ہے، قرآن کریم نے مشرکسی

مَّبِيْنِ وَذَهُ لُسَوِّ لِيَكُمُ مِيرَتِ الجب مَهِم في مَم كوالشرب الخالين کے برا پر قرار دید ہاتھا 🛚

ہے اس قول کوچو دہ جہتم میں سینچ کر کہیں گئے ، نقل کیا ہے : تَا اللَّهِ إِنْ كُنَّا لَفِي صَلَّمَ لَكِي اللَّهِ اللَّهِ مِن اللَّهِ مِكُلَّا اللَّهِ مِن اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّ

ظاہرہ کومشرکس کا بھی میعقبدہ تونہ تھا کہ ہالیے گھڑے ہوسے سچھراس جہا کے

خابق اورمالک ہیں، بلکہ اکنوں نے دوسری غلط فہمیوں کی بنا رپران کویعبادست میں یا محبّت تعظیم میں النزنعالى كرابرقرارف دكھا كھا، يہى وہ سرك كھا جس نے ان كوجہم ميں ببنجاديا (فتح إلمهم) معلوم بواكر الشرتعالي كي مضوص صفات خالن، رازق، قادرمطلل ، عالم الغيب والشهادة وغيروس كسى خاوق كوالشرك برابر محمنا بشرك ي کر جن کے پنچے بہتی ہیں ہنری وہاکریں ان میں ہی جمیش انتيكُمُّ وَلَا آمَاني آهُلِ لِكُتُّ مِنْ يُعَمَّرُ سیدول پر مدارست اور ندابل کتاب کی المیدول پر جو کوتی برا کام کرے گا اس وَلَايَجِلْلَهُ مِنْ دُونِ اللهِ وَلِيَّا وَّ لَا نَصِ و کیکا اور نہ پاوے گا اللہ کے سوا اپنا کوئی حمایتی ادر نہ کوئی مددگار اور ایمان رکمتنا بو سو وه لوگ داخل بهرا کے جنت میں ادر ان کاحق ضائع منہوگا برآدرنیک کامول میں لگا ہوا ہے اور چلا دین ابراہم پرج ایک ہی طون کا تھا اور اللہ ننْهُ [بُرْهِمَ خَلِيْلًا ﴿ وَيِنْهِمَا فِي السَّمُوٰتِ وَمَا فِي نے بنالیا آبراہیم کو نقالص دوست اور انٹر ہی کاہے جو کھے اسانوں میں اور

<u>≤0=0</u>

الْكُرْمِنْ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْعٌ مُّحِيْطاً ﴿

خُلاصَة تفسير

اورجولوگ ایمان لاتے اور (انھوں نے) اچھے کام کتے ہم ان کوعنقر بیب ایسے باغوں میں داحن کرنس کے کران کے دمحلات کے) نیچے ہنریں جاری ہوں گی، وہ اس میں ہمیٹ ہمین رہیں سے خداتعالی نے سط رعدو فرایا ہے درتھ اور در مدا تعالی سے زیارہ کس کا کمنا صح مرگار محماری تمناؤں سے کام جلیا ہے اور مذاہل کیا ہ کی تمناؤں سے رکہ خالی خولی زبان سے اپنے قصائل بیان کیاکریں ملکہ مدارکادا طاعت پرہے، بس جوشخص راطاعت میں کمی کریے گا اور) کوئی مُرا كام كريكًا (خواه عقامدت مويا عال سے) وہ اس تے عوض من سنزا دیاجا دیے گا داگردہ برائی عقیدة كفرية ك ب تومزادائى اوراقينى ادراگراس سے كم ب تومزا بمين كنهيں) اوراس شخص کوخدا کے سوانہ کوئی یا رہلے گا اور نہ مدر گار ملے گا، (کہ خداکے عذاب سے اسے تجير ايے) اورج تنحض كوئى نيك كام كرے كانواه وه مرد مويا عورت بشرطيكه مؤمن موسو ا سے وگ جنت میں داخل موں کے اوران پر ذرائجی ظلم نہ موگا رکدان کی کوئی نیک ضائع کردی جاسے) آور دا دیرج مؤمن کی قیدلگائی گئی ہے اس کا مصداق ہر فرقہ نہیں بلکہ صرف ده فرقرجس كارس خدا تعالى كے نزديك مقبول مونے ميں سب سے الحيامور اور ا بیا فرقه صرف ابلِ امسیلام ہی ہیں جس کی دلیل یہ سبے کہ ان ہیں بیصفات ہیں : متحل کھا احسنلاص، ملتب ابراہیم کی بیردی اور) ایسے شخص (سے دین) سے زیادہ بیترکس کا دین ہوگا جوكه اينارخ الشرتعالي كي طرف جهكا در ديعن فانرداري فتيا تكريع عقائد مي ممال مي مي أور (السكساتيم) و مخلعن ہی ہودکرول سے دیا نبرداری اختیار کی ہوخالی صلحت ظاہرداری نرمِن اوروہ مکسیاراتیم (مینی سلا) کا تیاع کرچے ہی کے کا نام نہیں ادر (مَسَِّرِ اِہِی صرور قابلِ اتباع ہے کیونکہ) السَّر تعالیٰ نے ابراہیے علیہ اسسلام کواپٹا خالص دوست بنایا تھا رتو ظاہرہے کہ دوست کے طریقے پرچلنے والائمی محبوب ومعبول ہوگا، بس طریقہ اسسلام مقبول ہوا، بس اہل اسسلام ہی مؤمن کے لفب سے مصدات تظهرے ، اور د وسرے فرقوں نے ابراہیم کی سیسروی کو چھوٹر دیا، کم اسسلام مذلات، اس نے صرف مسلمان ہی ایسے تابت ہوئے کہ معض امانی فیزیمتناؤں پران کاسب را نهیں، بلکه اطاعت گذار ہیں، لیس کام اہنی کا جلے گا) آور را نشر تعالیٰ کی محل فرما نبرداری

سرنا توصروری ہے، کیونکہ ان کی سلطنت وقدرت اوران کا علم محیطاد ونوں تام اُ در پیمل ہیں اور میں امور مدار ہیں وجوب اطاعت سے چنا بخیہ) النثر تعالیٰ ہی کی مِلک ہے جربی میں آسمانوں ہیں ہے آورجو کچھ زمین میں ہے ویہ تر کمال سلطنت ہوا) اور النٹر تعالیٰ تام چیزوں کو داہز علمیں) احاطہ فرائے ہوئے ہیں ویہ کمال علی ہوا)

معادف ومسائل

مسلانوں اورائی کتائیے درمیان کیس با مکانیت کم قری کا کمانی آخیل ا کیکٹر ان آیات میں ایک مفاخراند گفت گوگا ذکر ہے ، جو مسلمانوں اورائی کتاب کا لما ورگفت گوگا ذکر ہے ، جو مسلمانوں اورائی کتاب کے درمیان ہوئی تھی، اور پھراس مکا لمہ پر بھا کمہ کیا گیا ہے ، فریقین کوضیح راہ ہوایت بتلائی گئی، آخر میں المدے نزدیک معتبول اورا فضل واعظے ہونے کا ایک معیار بتلادیا گیا ہیں کوسا منے رکھا جاتے تو کمعی انسان غلجی اور گراہی کا شکار مذہو۔

حفزت قتادة فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ پھے مسلما فوں اوداہل کتاب کے درمیان مفاخرت کی گفتگو ہونے گئی، اہل کتاب نے کہا کہ ہم ہم سے افصل وائٹرف ہیں، کیونکہ ہائے ہی کا سے بہلے ہے مسلما نوں کے کہا کہ ہم ہم سے افصل وائٹرف ہیں کی دیکہ ہائے ہی کتاب بہلے ہے مسلما نوں کی کا بہر کہ ہم سے افسال ہیں، اس لئے کہ ہما ہے نبی خاتم انبیین ہیں، اور ہماری کتاب افری کتاب ہوتی :

مراب ہے ، جس نے بہل سب کتا ہوں کو ملسوخ کردیا ہے، اس بریہ آیت نازل ہوتی :

مراب ہے ، جس نے بہل سب کتا ہوں کو ملسوخ کردیا ہے، اس بریہ آیت نازل ہوتی :

مرادا عمال برہے ، کسی کا ان اور کتاب کہتنی ہی افضل وائٹرف ہو آگر وہ عمل غلط کرے گا
مدادا عمال برہے ، کسی کا ان اور کتاب کہتنی ہی افضل وائٹرف ہو آگر وہ عمل غلط کرے گا
مدادا عمال برہے ، کسی کا آن اور کتاب کہتنی ہی افضل وائٹرف ہو آگر وہ عمل غلط کرے گا
تواس کی ایسی سسزایا ہے گاگر اس سے بچانے دالا اس کو کوئی نہ خلے گا۔

یہ آیت جب نازل ہوئی توصحابہ کرائم مربہت شاق ہوئی، امام مسلم، ترمذی ،
اسانی ادرامام حسس مدرجہم اسٹر نے حصاب او ہر بری سے بید دایت نقل کی ہے کا مفول
نے فر بایا جب بیہ آیت نازل ہوئی مین یعنم کی شوع آیٹ بی بی جو کوئی ہے بڑائی کر بھا
اس کی سنزادی جاسے گی ، توہم سخت رہنے دغم ادر فکر میں پڑ گئے ، ادر دسول انڈ صلی انڈ
علیہ دیم سے عرض کیا کہ اس آ بہت نے تو ہے چوڑ اہی نہیں، ذراسی بڑائی ہی ہوگ تو
اس کی جسنزا ملے گی ، اسخصرت صلی انڈ علیہ وسلم نے فر بایا کہ فکر میں مذبر و، اپنی فلا اس کی حب زاملے گی ، آسخصرت صلی انڈ علیہ وسلم نے فر بایا کہ فکر میں مذبر و، اپنی فلا اس کی حب زاملے گی ، آسخصرت صلی انڈ علیہ وسلم نے فر بایا کہ فکر میں مذبر و، اپنی فلا اس کی حب خراب صفر دری نہیں کہ دفتارت کے مطابق عمل کرتے دمو ، کیونکہ دجس سنزاکا یہاں ذکر ہے صفر دری نہیں کہ

دہ جہتم ہی کی سزا ہو بلکہ ہتھیں دنیا ہیں جو بھی کوئی تکلیف بالمصیبت بیش آتی ہے سے تھا آتے ہے۔ تھا آتے ہے سے تھا تھا ہوں کا نظا میں ہوں کا تفارہ اور ترائی کی حسزا، ہوتی ہے، یہاں تک کہ اگر کسی سے باق سیس کا نظا مگ جائے تو وہ بھی کفارہ گناہ ہے۔

ادرایک روآیت میں ہے کہ مسلمان کو دنیا میں جو مبی کوئی غم یا تکلیف اسیاری یا فکرلاحق ہوتی ہے ۔ یا فکرلاحق ہوتی ہے دہ اس کے گنا ہول کا کفارہ ہوجاتی ہے۔

جامع تر مذی اور تف برابن جریر وغیرہ نے صورت صدیق اکبر صنی الشرعنہ سے روایت کی ہے کہ نبی کربے صلی النہ علیہ وسلم نے جب یہ آیت مین گیعتم کی شوع آگا ہے کہ نبی کربے صلی النہ علیہ وسلم نے جب یہ آیت مین کو کیے صلی النہ علیہ ولی بھتے تو ہو اللہ سے بالا ورائے کر کیے صلی النہ علیہ ولی سے بالا ورائے کے کو فرایا ، کیا بات ہے ہ تو صدیق اکبر سے حون ایسا ہے جس نے کو ل برائی نہیں کی ، اور جب بربرائی کی جزار ملنی ہے تو ہم میں سے کون ایسا ہے جس نے فرایا ، اے ابو بکر ؛ آپ اور آپ کے مؤ من بھائی ہم میں سے کون بھی گا ؛ آپ نے فرایا ، اے ابو بکر ؛ آپ اور آپ کے مؤ من بھائی کوئی فکر دکریں ، کیو بکہ دنیا کی تکالیفت کے ذرائیہ آپ لوگوں کے گنا ہوں کا کفارہ ہو جائے ایک روایت میں ہوتے ، کیا آپ کوئی کے فرایا کہ کیا آپ بیا رنہیں ہوتے ، کیا آپ کوئی معید سے اور عم نہیں بہرنچ تا ؛ صدیق اکر ش نے عمل کیا ، بے شک سب چیزیں بہنچ تی ہیں ، معید سے اور عم نہیں بہرنچ تا ؟ صدیق اکر ش نے عمل کیا ، بے شک سب چیزیں بہنچ تی ہیں ، معید سے اور عم نہیں بہر بی جزار ہے تھھا ہے سیاست کی ۔

اور حضرت عائشہ صدلقہ رہ کہ ایک حدیث میں ہے جسکوا ہو آداؤد و بخیرہ نے دوات کیا ہے کہ بندہ کو جو بخاریا تکلیف میں ہے جسکوا ہو آداؤد و بخیرہ نے دوات کیا ہے کہ بندہ کو جو بخاریا تکلیف میں ہوجا ہے۔ یہاں تک کہ کوئی شخص اپنی کوئی جیسے ایک جیب میں تلاس کرنے مگر دوسمری جیب میں ملے ، اسٹی مشقت بھی اس کے گذا ہوں کا کفارہ ہوتی ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ اس آیت نے مسلمانوں کو بھی یہ ہدایت دی ہے ، کہ مصن دعووں اور تمناؤں میں مذلکیں ، بلکہ عل کی ونکر کریں ، کیونکہ کا میا بی صرف اس سے نہیں کہ تم فلال نبی یا فلاں تناب کے نام لینے والے ہو ، بلکہ اصل فلاح اس میں ہے کہ اس پر قیم ایمان اور آس کے مطابق اعمال صالحہ کے یا بندر ہو ، ارشاد ہے ،

وَمَنْ يَعَمَّلُ مِنَ الصَّلِحٰتِ مِنْ وَكُوراَوُ أَنَى وَهُو مُؤُمِنٌ فَا ولَسَرِع لَتَّ يَلْ مُحُونَ الْجَنَّفَةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيَراً * "يعن جوم دياعورت نيك على كرك بشطكي اسعل سے ساتھ ايمان مجمى ہوتو صرور جنت ميں جائے گا اوران کے اعمال كابدلہ پورا پولائے گا جس ميں ذراكى دكى جائے گى يہ اس ميں اشارہ فرما يا كہ اہل كتاب ياد ومرے نجر مسلم آگوان کے

اعال نیک بھی ہوں تو پونک ان کا ایمان میچ ہیں اس لئے وہ عل مستبول نہیں اورمسلانوں کا چ نکہ ایمان مجی صبح ہے اور عل مجی نیک ہے، اس کے وہ کا میاب اور دوسروں سے انصاب ہیں۔ الشرتعال كم مزويك مجري آيت بن انصليت اورمقبوليت عندان كاايك معيار بتلايا كياب، مقولیت کالیک معیار | جس سے اس کا میچے فیصلہ ہوسکتاہے کہ کون مقبول ہے اور کون مردود، اس معیاد کے دوحب زیں ، ان یس سے ایک یں بھی خلل آئے قومادی وسنستنیں اکادب اورضا کع موجاتی بیں، ادر اگر خور کیاجاتے تو دنیا بیں جہاں کہیں کوئی گراہی یا غلط کاری ہے وہ ابنی دو حبسنز وَں میں کسی ایک جزے خلل سے پیدا ہوتی ہے ، مسلمانوں اور غیرمسلوں میں مواز نہ کری یا خودمسلانوں کے فرقوں بھاعتوں اور یارٹیوں میں مقابلہ کریں تومعلوم ہوگا کہ میں و ویقط ہیں جن میں سے کسی ایکسے معشاما انا انسان کو ذلت دصلالت کے گرشھ میں ڈال دینا ہے۔ ارشاد فسنرايا؛ وَمَنُ آحُمَنُ دُينًا مِتَنْ آسُكُمَ وَجُهَدُ يِنْكُ وَهُوَمُحْيِنٌ وَ النَّبَعَ مِلَّةً وَبُوهِ ينُدَ حَنِيفًا ﴿ لِين اس مخص سے بہتركسى كاط لقة نهيں بوسكتا عب مي داد بالمیں یا نی جائیں ، ایک آمشکم و جھے فی میٹیے ، بعن اپنی ذات کو النریے سپر دکریے ، دیکاری یا دنیاسازی سے ہے ہنیں بلکہ حسلاص سے ساتھ الٹرقعا لی کوداصی کرنے سے لیے عمل کرے دد سرے دھو محص الین دہ عل مجی درست طراقة بركرے ، امام ابن كثر ابن تفسير یں فراتے ہی کہ درست طراقیہ برعل کرنے کا مطلب یہ ہے کہ اس کاعمل محض خودساختہ طسرزیرنہ ہو، بلکہ شریعیتِ مطرہ سے بتلاسے ہوسے طریقے برہو، ایٹرتعالیٰ اوراس سے موں صلی استرعلیہ و لم کی تعلیم سے مطابق ہو۔ اس سے معلوم ہواکہ النز تعالی کے نزد بک مجسی عمل کے معبول ہونے کی دوسترطس عِن ایک اخلاص ا درد دسرے عل کا درست بعن مطابق سٹر لیست وسنست مہونا، ان دو مشرطول میں سے سیلی شرط اضلاص کا تعلق انسان سے باطن یعن قلیج ہے، اور دوسری شرط یعی موا نقت شرع کا تعلق انسان کے ظاہرے ہے بجب یہ دونوں مشرطین کسی شخص نے یودی کرئیں تواس کا ظاہر وباطن درسست ہوگیا، اورجیب آن میں سے کوئی شرط مفقود محل توعمل فاسرم وكليا، اخلاص مدر ما توعلى منافق موكليا، اورا تباع متربيت وت برگيا، توگراه برگيا ـ قموں کی گمراس کاسبب اقوموں اور مذا بہب کی تا پہنے پر نظر ڈوالتے تو معلوم بوگا کہ جتنے ہے راہ اخلاص بامحت عل كا فرق ادر قومين دنيايس بين كبي بي اخلاص نهين، ادركسي بين عمل نعتدان سيه الشيخ نهين يهي د وگرده بين جن كا ذكرسورة فأتخرين مراطِ مستقم

سے ہسط جانے والوں کےسلسلمیں متخطرُو بِعَلَبُهِم اورضاً لِّدَبُنَ کے لفظوں سے بیان سیاکیا ہے، مخطرُو بِعَلَیْ هِمْ وہ لوگ ہِں جن میں اخلاص ہیں، اور ضا لِیْنَ وہ جن کاعمل ورست ہیں، یہلاگر دہ شہوآت کا شکار ہے اور دوسراسشہآت کا۔

بہلی شرط، یعن ا خلاص کی حزورت اوراس سے مذہونے کی صوریت میں عمل کا ہے کا ر بونا توعام طور يرسب يمجعة بس، نيكر تجسين على يعن اتباع مشراجت كى شرط يرمبي مسلان بهی نهیں دمیان دیتے ، یون سمجھتے ہیں کہ نیک عمل کوجس طرح جا ہو کرنو، حالا نکہ قرآن وسنت نے پوری طرح واضح کردیا ہے کرحسن عمل صرف بی کریم صلی الشرعلبہ ولم کی تعلیات اورا تباع سنت پرموقوت ہے ،اس سے کم کراہی جرم ہے اوراس سے بڑمعا نا بھی جرم ہے ، جرطسرح ظری جارے بحائے میں رکعات بڑ سناجرم ہے، اسی طرح پانچ پڑ سناجی دیسا پی حبسرم دگذاہ ہے بمی عبارت میں جو تشرط اللہ تعالیٰ اور اس کے زمول صلی اللہ عليه ولم نے لگائی ہو، اس میں اپن طرف سے مشرطوں کا اضافہ یا آپ کی بتلائی مہوتی ہیت سے مختلف صورت حسسیار کرنا یرسب ناجا نزا ورجسن عمل سے خلاف سے بحواہ دیجھنے میں ده کتنے ہی خوب صورت عمل نیطر آئیں، بدعاست اورمحدثاست جن کورسول کریم صلی الٹیعلیہ وسلم نے گراہی مستراردیا ، اوران سے بیخے کی تاکیدی ہدایتیں فرمائیں ، وہ سب اِس قسم سے ہیں، جاہل آدمی اس کو بوائے اخلاص کے ساتھ النداور اس سے رسول صلی الندعالیہ کم ی خوشنودی اورعبادت و تواب جان کر کرتے ہیں اسکار شرع محدّی ہیں اس کار عمسل صابح بلك وجب كناه بوماب، اسى وجهس مسرآن كريم في إربادهوعل بعن النباع سنَت كَىٰ تَاكميد فرمانى ، سورة ملكَ ميں ہے ؛ لِيَتِبْلُو كُنْمُ ٱلْكُكُمُ ٱحْتَىٰ عَمَدُلَّ ، بياں يرآخسَنُ عَمَلاً فرمايا آكُثُوعَمَلاً بنيس فرمايا، لين كرْستِ عمل كا وْكربنين ملكه احِيما عل کرنے کا ذکرہے، اوراچھاعمل وہی ہے جورسول الشمصلی الشعليہ وسلم كى سنت سے مطالق ہو۔

سعی مناسب دہی ہے جس کا دوسرانام محسن عمل ہے جواس آ بیت میں فرکودہے۔ خیلاصته برجه که النوس نزدیک سی عمل کے معتبول مونے کی دوسترطیس بی ا اختلاص اور حسن عل، اور حسن على الم يسيد اتباع سنست رسول صلى المشرعليد و الم كا، اس لم اخلال سے ساتھ محتب عل کرنے والوں کا یہ بھی سنوص ہے کرعل کرنے سے بہلے یہ معلوم کریں کہ ربولائد صلی الشرعلیه وسلم ف اسعل کوکس طرح سمیا ہے ، ادراس کے متعلق سمیا برایتی دی ہی، ہمارا جوعل سنّت کے طریقہ سے ہٹے گا نامفت بول ہوگا، نماز، روزہ، جج، زکزۃ، صدقات وخیرات اورذكرا لتذا در درد درسسلام سب مين اس كالحاظ ركھنا صروري ہے ، كەرسول الشرصلي الشرعلية لم فے اس عل کو کمن طسرح انجام دیا، اور کمن طسرح کرنے کے لئے ارشاد فرایا ہے، آخرا یت سي جسلاص اورحين على ايك مثال حضرت ابرامسيم خليل التدعلية لصلوة والسلام كيث كرك ان كا تباع كا عكم ديا كما اوردانَّغَنَّ الله البُرْهِ مَرْخِلِيُلاَّ ه فرماكراس كي طردن ا شارہ کر دیا کہ حصرت خلیل کے اس مقام بلند کا سبب بیبی ہے کہ وہ مخلص بھی اعلی درجے سے ستھے اوران کاعلی بھی باشارت خدا دندی میح اور درست تھا۔ وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي الِنسَاءِ وقُلِ اللهُ يُفْتِئِكُمُ فِيْمِنَ لَوَمَا لِيَتَّالِ ادر بچھ سے رخصت ماننگتے ہیں عور توں کے مکاح کی ، کمبرشطانی تم مواجازت دیباہے ان کی اور وہ جو تم کو عَكَيْكُمْ فِي الْكِتْبِ فِي يَهْمَ النِّسَاءَ الَّبِي لَا تُؤَثُّو نَهُرُبُّ سُسٹایا جا تاہے قرآن میں سو پھم ہےان یتم عور توں کا جن کو ہم نہیں۔ دیتے جو ^حال <u>کے لئے</u> مَا كُتِبَ لَهِنَّ وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِيمُوهُنَّ وَلَدُعْبُونَ أَنْ تَنْكِيمُوهُنَّ وَالْمُسْتَضْعَفِلُهُ اور چاہتے ہو کہ ان کو شکاح میں لے آو اور حکم ہے نا توان الولِكَ انْ وَأَنْ تَقُوُّ مُوَا لِلْسَاتِي بِالْقِسْطِ وَمَا تَقُعُلُوا اور یہ کہ قائم رہو یتیمول کے حق میں انصاف پر اور جو کر دیگے مِنْ خَيْرِفَانَ اللَّهُ كَانَ بِهِ عَلِيْمًا ﴿ وَإِن امْرَاهُ تَعَافَتُ المانی سو دہ اللہ کو معلوم ہے ، اور اگر کو کی عورت ' ڈرے بنُ بَعَلِهَا نُشُونُ إِلَوْ إِعْرَاضًا فَلَاجُنَاحَ عَلَيْهِ مَا أَنْ ے فا وندے لرائے سے یا جی بھرجانے سے تو بچھ ممناہ ہیں دونوں پر کہ کرلیں اور دلول سے ساسمنے

اکر نفس الشع دو ان تعیم اور اگر تا الله کان الله کان موجود معرص اور اگرتم یک کرد اور بر بیزگادی کرد تو اند کوتمار به اور اگرتم یک کرد اور بر بیزگادی کرد تو اند کوتمار به کانوں کی خبر کر این تستیطیعی این تعلی کو ابلی شب کانوں کی خبر به اور تم برگز برابر نه رقم سوع عورتوں النسکاء و کو تحرص کم فلا تیمیکو اگل المکیل فلک گرو ها کو اکر تا می موسی د جاذ کروان دکوایک ورت کو کا کما کمیک گل کا کمیکل فلک کو تا کا کمیکل فلک کا کمیکل کا کا کمیکل کمیکل کمیکل کا کمیکل کمیکل کا کمیکل کا کمیکل کا کمیکل کمیکل کمیکل کمیکل کا کمیکل کا کمیکل کمیکل کا کمیکل کمیکل کمیکل کمیکل کا کمیکل کمیکل کا کمیکل کمیکل کا کمیکل کمیکل کا کمیکل کمیکل

ر بطرا ہے است اداکرنے کا دج ب مذکور تھا، کیونکہ جاہلیت ہیں بعض ان کو میراث ہی مدریت ہے تھا ان کو میراث ہی مدریت سے بعض ان کو میراث ہی اور کہی طور سے ان کو ملتا اس کو ناجا تر طور کھا جا بعض ان سے نکاح کرکے ان کو ہم لو را نہ دسیتے، اد پر ان سب کی مانعت کی گئی تھی اس پر مختلف واقعات بیش آئے، بعض کو تو ہو خیال ہوا کہ عورتیں اور بیخ فی نفسہ قابل میراث کے ہیں، کہی وقتی مصیلے سے بعظم کو تو ہو خیال ہوا کہ عورتیں اور بیخ فی نفسہ قابل میراث کے ہیں، کہی وقتی مصیلے سے بدی حین دلوگوں کے لئے ہوگھیا ہے، امید ہے کہ منسوخ ہوجا ہے گا، اور بعض اس کے منتظر ہے جب نبخ مذہوا تو بیمشورہ می اکہ خود حضورصلی امد علیہ وسلم سے بو چھنا چا ہے، اور حاصر ہو کر بو چھا، ابنی جریز اور آبن المنذر اللہ کے ایک کا بیتوں ہی ورائی المنذر کے ایک کا بیتوں ہی ورائی کہ متعلقہ جنداور مسائل بیان فرما دیتے گئے (بیان ہو آن)

خُلاصَةُ تفسيار

ادر لوگ آب سے عور توں رکی میراث اور دہر) کے باب بین تھم دریا فت کرتے ہیں

آب فر مادیجے کہ الشر تعالیٰ ان سے بارے میں متم کو روہی سابق) تھے دیتے ہیں اور وہ آیات بھی (ئم کو پھیم دیتی ہیں) جو کہ (اس کے قبل مازل ہو پھی ہیں اور) اور قر<u>اکن کے اندر ہم کو</u> <u>برطره کرسستنانی جایات کرنی بین</u> رکیو نکمرستدرآن کی تلادت میں ان کی تلادت بھی ظاہر ہے کہ ہوا ہی کرتی تھی) جو کہان میم عور توں کے باب میں (نازل موحیکی) ہیںجن (کے ساتھ تھھارا بمعامله ب كروه صاحب مال وصاحب جال موكيل توان سے كاح كرتے مور كران ، کو جو (شرع سے) ان کا حق زمیراث و مہرکا) تنفشہ آب نہیں دیتے ہو آور (اگرصاحب جال نہ بر میں صرف صاحب مال ہوئیں تو ان تھے سائمۃ (بوجہ خوش جمال نہ ہونے سے *پھاح* ارنے سے نغرت کرتے ہو دیکن وج صاحب مال ہونے سے اس خومت سے کہ بے مال کہس ا ورہ چلا جلتے ادر سی سے بھی کاح ہندیں کرنے دیتے) اور (جو آیات کہ) کرور بچو ل کے باب بیں رہیں) اور (جوآیات کم) اس باب میں رہیں) کم میٹیمول کی (تمام) کارگذاری د عام اس سے کہ مبرو میراث کے متعلق ہو بااور کھے مہر) آنصان کے ساتھ کر **د**ر دمصرک ہران سیات سابقہ کا،بیں وہ آیتیں اپنا مضمون اب بھی تھا اے ذمتہ واجب کررہیں ادران کا محم بعینہ باتی ہے متم ابنی سے موانق عمل رکھو) اور جونیک کام کرو گئے دنیار ویتامی کے بالیے میں یا اور امور میں بھی) سو ملاسٹ یہ انٹڈ نعالیٰ اس کوخوب جانتے ہیں ' ائم کوان کی جزارخبردیں گے اور جانتے توہیں غیر خبر کو بھی ایکن یہاں ترغیب خبیب رکی مقصو دہے، اس لئے تخصیص کی گئی) ادرا گرنمسی ع_ورت کو زقرائن سے) اپنے مثنو ہر سے غالب احمّال بدر ماعتی (اور کج ادانی) پاہے پر واہی (اور ہے رخی) کا ہوسو (ایسی میں میں) زونوں کو اس امر میں کوئی گناہ نہیں کہ دونوں باہم ایک خاص طور برصلح کرلیں، ر بعن عورت أگراليے شوہر کے باس رہنا چاہے جو پونے حقوق ا دا کرنانہیں جا ہتا ا در| اس لئے اس کو مجھوڑ ناجا ہتاہے توعورت کو جائزنہے کہ اپنے کچھ حقوق محصور اے مثلاً نان نفقه معاف کرنے، یا مقدار کم کرنے اور اپن باری معاف کرنے ماکہ وہ چیور لیے نہیں ا اورسوم كوبهي جائز ہے كم اس معانى كر فبول كركى اور د نزاع يا فران سے تو) يہ صلح (ہی) بہترہے اور (الیوصلح ہوجانا کے بعد نہیں کیونکہ) ففوس کو (طبعًا) حرص کے ساتھ اقرآن (داتصال) موتاہے رجب اس کی حرص یوری ہوجاتی ہے راصی ہو جاتا ہے ، پس شوہر حب دیکھے گا کہ میری مالی اور جانی آذاری میں س کی کہ طبعی حرص ہے کھھ خلل نہیں آتا اورمغست ہیں عورست ملتی ہے تو وہ غالبًا نکاح ہیں رکھنے پر داخِی ہوئے یک ا درعودت کی حص مکاح میں رہنے پرخواہ کسی وجہسے ہوظا ہرہے کہ سبسب ہل ہے سلح کا

یں جانبین کی خاص خاص حرص نے اس سلے کی تکمیل کردی ، اور الے مرد د ، اگریم (خودعورتوں سے ساتھ_{ا)} ابھھا برتیاؤ رکھو (اوران سے حقوق معان کرانے کے خوال ندمیو) آوران کے ساتھ ر کے ادائی اور بے دخی کرنے سے بحست یاط دیکھوتو (متم کوبرا قواب سلے محیونکہ) بلاشین تعالیٰ متعانے اعمال کی بوری خبرر کھنے ہیں (ادراعال نیک برتواب دیا کرتے ہیں) اور زعاد آنا) تمسے یہ تو کبھی نہوسے گا کرسب بیبیوں ہی (ہرطرے سے) برابری دکھو دحق کہ دغیتِ قلب ہی کھی ع داس برابری کو بشهارا کتنا ہی جی چاہے ز اور بم کمتنی ہی اس میں کوہشش کر و ، لیسکن چونکہ قلب کامیلان غراختیاری ہے، اس اے اس پر قدرت نہیں، گوا تفا قابلا جست یا رکہیں برابری موہی جائے تواس کی نفی آیت میں مقصو د نہیں ،غوض جب اختیار ہیں نہیں توسم اس سے مکلف ہنیں، لیکن اس سے غیر جستیاری مونے سے یہ نو لازم نہیں آتا کہ ظاہری حقوق بهی حسنسیاری ندر مین، بلکه ده توخهنسیاری بین،جب وه اختیار می بین) تو دیم پروجب ہے کر متم بالکل ایک ہی طرف نہ وصل جا آر ابالکل کا مطلب برکہ ما طن سے مجمی جس میں معهبذ ورسقهے اور ظاہرسے بھی جس میں مختار ہو، لین حقوق مشرعیہ میں ان سے نشوز دہرا *نه کر و ہجس سے اس* دمنطلومیر) کواپسا کر د د چیسے کوئی اِ دھرنداُ دھر (یعن بھے میں) مطلی ہود بین بذتواس سے حغوق ارا کئے جائیں کہ نھا وند والی سمجی جائے اور ہذاس کو طلاق دی جائے کہ اے خادند والی کمی جائے ، ملکہ رکھو تواچھ طبسرح رکھوی اور ار کھنے کی صورت میں جوزمانڈ ماضی میں تھے ماگوارمعاملات ان سے کئے <u>سکتے اگر</u> (ان معاملات کی فی الحال) اصلاح <u> کربوادر</u> را مُندہ زمانہ میں ایسے معاملات سے حبت یاط دکھو تو زوہ امورگزشتہ معاف کر دیتے جائیں گے، کیونکہ) ملامشیہ الند تعالیٰ بڑے مغفرت والے بڑی رحمت والے بن ر و نکہ حسلاح ذنوب متعلقہ بحقوق العباد کی ان عباد کے معامن کرنے سے ہوتی ہے ہیں اصلاح میں یہ معانی عبی آگئ، تواس سے وقوع سے بعد توسشر عاصیح مرکئ اس اے معبول برقلی، اور اگرد ونوں میاں بیری زمیں کسی طرح تھی موا فقت نہ ہوئی اور دونوں) حبرا ہوجائیں دیعی خلع یا طلاق ہوجائے) تو رکونی ان میں سےخواہ مرد اگراس کی زیا دتی ہے یا عورت آگراس کی کوتا ہی ہے بول مستجھے کہ بدون میرے اس دوسرے کاکام ہی منطبے گا، میونکہ) الشرتعالیٰ اپنی دسعت (قدرت) <u>سے</u> (د دنول میں سے) ہرایک کو (د د مسرے سے) بے جستیاج کردے گا دیعی ہرایک کا مقدر کام ہے و دسرے کے جل جائے گا) اورا لندت ے وسوست والے اور بڑی محمت والے ہیں (مرایک سے لئے مناسب بیل کال یے ہیں)

معارف ومسائل

آیت بمبر ۱۲۸ لیے حالات سے متعلق بیجس میں غیرض بیاری طور پر میال بیوی سے تعلقات کشیدہ ہموجا ہیں ہر فریق اپنی جگر معب دور پجھا جائے ، اور باہمی تلخی کی وج سے اس کا اندیشہ وجلت کہ باہمی حقوق کی ادائیگی میں کوتا ہی ہموجائے گی، جیسے ایک بیوی سے اس کا اندیشہ وجلت کہ باہمی حقوق کی ادائیگی میں کوتا ہی ہموجائے گی، جیسے ایک بیوی سے اس سے سٹو ہر کا دل ہمیں ملتا، اور مذمر دہی کے اس میں مثلاً عورت برصورت یا من دسیدہ بور کھیا ہے ، مشو ہرخوش رکو ہے ، تو ظا ہر ہے کہ اس میں مدعورت کا کوئی قصورہ ہے اور مذمر دہی کے مجرم کہا جا سکتا ہے ۔

یورت اورت اورت برائد کے شان نزول میں اسی طرح کے چند دا تعات منظری و نیزہ یکی منفول ہیں، ایسے حالات میں مرد کے لئے توایک عام قانون قرآن کریم نے یہ بتلایا ہے کہ فائمت ایک بحکہ کا منفول ہیں، ایسے حالات میں مرد کے لئے توایک عام قانون قرآن کریم نے یہ بتلایا ہے کہ فائمت ایک بحث کے بہت بتلایا ہے کہ فائمت ایک بحث کے بہت کہ اس عورت کورکھنا ہوتو دستور کے مطابات اس کے بولئے حقوق اداکر کے دکھو، اورا گراس پر قدرت نہیں تواس کوخوش کو بی سے آزاد کر دو، اب اگر عورت بھی آزاد ہونے کے لئے تیار ہے تو معاملہ صاف ہے ، کہ قطع میں خوش کو ادائی کی خوش کو ادائی دوجہ سے آزاد کہ بی خوش کو ادائداز میں ہوجائے گا، لیکن اگر الیسے حالات میں عورت کہی وجہ سے آزاد کہ بی

چاہتی ،خواہ اپنی اولاد کے مفاد کی وجہسے یا اس وجہ سے کہ اس کا کوئی دومراہما را ہمیں، تومیہاں ایک ہی داستہ ہے ، کمشوہر کوکسی چیز مر راضی کیا جاسے ، مثلاً عورت اپنے تھام یا بعض حقوق کا مطالبہ جیوڑ ہے ، اور شوہر پہنجیال کرے کہ ہمت سے حقوق کے بارسے تومسسلکہ وشی ہوتی ہے ، بوی مغست میں ملتی ہے اس پرصلح ہوجا ہے۔

قران المُرَّأَةُ عَا مَتُ مِنْ آبُولَهَ الشَّوْنَ آآدُ اعْرَاطًا فَلَا حُنَاحَ عَلَيْهِمَ آنَ الْحَرَاطًا فَلَا حُنَاحَ عَلَيْهِمَ آنَ الْحَرَاطًا فَلَا حُنَاحَ عَلَيْهِمَ الْحَارِثُونَ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ الْعُلِيْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ الْمُعَلِّمُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

زومین کے جگوے میں دومروں کا تغییر مظری میں ہے کہ اس جگہ حق تعالیٰ نے آئ یکھٹولت ا علی بلاصرورت مناسب نہیں ہے۔ اس میں لفظ بیٹ بھٹ کے اس جگری دونوں آبیس بی کسی صورت پر مصالحت کر لیں 'اس میں لفظ بیٹ بھٹ کے اس طرف اشارہ تکاتاہے کہ میاں بیوی کے معاملات میں بہتر یہ ہے کہ کوئی تیسراد خیل مذہوں یہ دونوں خودہی آبیس میں کوئی بات طے کرلیں ، کیونکہ بیسرے سے دخل سے بعض اوقات تومصالحت ہی نائمیں ہو جاتے ہے اور ہو بھی جائے توط فین کے عیوب نیسرے آدمی کے سامنے بلا وج آتے ہیں جس سے بچناد دنوں سے لئے مصلحت ہے۔

نذكوره آيت ، كے آخرين فرمايا : وَإِنْ تُنْحِينُوْ اوَتَسْقُوْ ا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِسَا

تَعْتَمُ وَنَ خَدِيْراً لِمْ يَعِينَ لِيهِ حالات بي جَبَه بيوى سے تمعادا دل منہيں ملتا ، اوراس وجہ سے تم اس سے حقوق ادار آن کل سمجھ کر آزاد کرنا جاہتے ہو تو محوصا بطہ میں تنصیس آزاد کردینے کا اختیار بھی عصل ہے، اور آیت سے ابتدائی جلہ کی روسے عورت سے کچھ مطالبات جوڑنے برصلے کرلیانا بھی جائز ہے، لیکن اگری تعالی سے خوت کو سامنے رکھ کراحسان سے کام لواور دل ساملنے سے باجوداس کے تعلق کو بھی نجاة اوراس کے سب حقوق بھی پورے کرو، تو تحفارایت مسل ا مندتعالى كے سامنے ہے، جس كايہ نتيج ظا مرہے كه الله تعالى تحصالي اس تحل اور تحين عمل كابدله الیسی نعمتوں اورحقوق سے دیے گاجس کا سم کوئی تصوّرہی ہمیں کرسے ، اورشایداسی وجہسے ببال صرفت يه بتلاكر حيوارد ياكم جمعارا بيتن عل بهاري ساحة ب واس كا ذكر بهي كياكراس كا بدارسیاریں سے ؟ استارہ اس طرف ہے کہ وہ بدلہ تمعانے وہم دخیال سے بھی زائر ہوگا۔ متعلقة آيات سے مضمون كا خلاصه به موكيا كمشو مرجب به وسي كمكسى دجه سے اسكادل اپن بوی سے بہیں ملتا اوراس سے حقوق پورے بہیں ہوتے توجیال مک بیوی سے اختیاری معاملات کا تعلق ہے ان کی تواصلاح کی کوششش کرے، تنبیسے لئے عارصنی طور میر ہے وہ خی، زبانی تنبیہ اور بہجوری معمولی مار میں ہے ہم کرنا پڑے **تو کرے ،** جیسا کہ سورہ نسار کی شردع کی آیات میں گزرجیکا ہے ، اور آگر ساری کویششوں کے بادجود اصلاح سے مایوس ہوجاسے، یا معاملہ کوئی ایساہےجس کادرست کرناعورت کے خہت یارہی میں نہیں تواب اس کوقا نون شرع بیحق دیتا ہے کہ خوش اسلوبی کے ساتھ بغیرسی لطوائی جھگڑ مے کے طلاق دے روز اور دے، نیکن اگر وہ اس سے تعلق کو اس مالت میں مجعات، اپنے حقوق کو نظر انداز اوراس سے حقوق پورے بوائے اداکرے توب اس سے لئے فضل واعلیٰ اور موجب نواعظم ہے اس سے بالمقابل آگرمعاملہ برعکس موکدم دحقوق واجبہ نہیں ا داکرتا، اس سے عورت آزادی جا سن ب تواس صورت میں اگر شو بر مجی آزاد کرنے برداعنی ہے تو معامله صاف ہے عورت موجھی میرحق ملتا ہے کہ جب شوہرادار حفوق میں کوتا ہی کی بنا ریراس کو آزاد کرنا ا ما ہے تو عورت بھی اپنی آزادی حسسیار کرنے ، اور آگر شوہر باخت یا رخود آزاد کرنے برآمادہ نهیں تو عورت کوحق بہنچ تا ہے کہ اسلامی عدالت سے اپنی آزادی کا مطالبہ کر کے آزاد ہو تھا ميكن اگروه شوم كى ب رخى اور كمج روى يرصبركرك اينے حقوق كامطا به يجهور كراس كو بمعات ، اور شومر کے حقوق کو او اکرے قوب اس سے نے افضل واعلی اورموجس ژا<u>بعظیم سے۔</u> خلاصه بيہ ہے كہ ايك طرف ابن تكليف كور وركرنے اورا يناحق وصول مرنے كا

خریقین کو قانولی حق قرآن کریم نے دبیریا، دوسری طرف دونوں کو بلندا خلاقی اور اینے حقق سے ترک کرنے برصبر کی تنقین مسرماکریہ ہوایت فرمادی کرجباں تک مکن ہواس تعلق کو قطع كرف سے بچیا جاہت، اور جاہتے كر مانبين سے كھے كھ حقوق ترك كر كے كسى خاص صورت ا پرصل*ح کر*لیں ۔

اس آیت کے *مٹروع میں ترمیاں ہوی کے باہمی اخت*لات کے وقت صلح کا صرف ع^{ائز}ا موابتلا باکیاہے، اور آخر آبت میں صلح نہ ہونے کی صورت میں بھی صبر و تھل کے ساتھ تعلق نبعانے کی تلقین نسرانی گئے ہے، درمیان میں ایک ایسا جلما رشاد فرایا ہے جسے مصالحت كالبسندميده اورافضل وبهر بونا ثابت بوتاب، ارشاد به والصُّلُح عَديْرٌ يعَىٰ الهم مصالحت كرنا بهترب، اوربه جله اليه علم عنوان سے بيان فرما ياجس ميں زير بحث میال بیوی کے جھگڑے ہے بھی داخل ہیں، اورد وسمری قیم سے گھریلوا ختلا فات بھی اورتهام دنیا کے معاملات کے باہم جھرٹے اورخصومات ومقدمات بھی، کیونکہ الفاظ قرآن عام ہیں کہ صلح بہتر ہے۔

خُولا حسَّةً مضمون يركر طسرفين سے اپنے اپنے بورے مطالبہ برا ڑے رہنے کے بجا یہ بہتر ہے کہ طرف بین اپنے کچے مطالبات سے دستبردار ہو کرکسی درمیانی صوریت پررضائندگ کے ساتھ مصالحت کرایں ، رسول کر بمے صلی انشرعلیہ کر مکم کا ارشاد ہے :

كُلُّ صَلِيْحِ جَادِّتُر "بَيْنَ الْمُسْكِرِيْنَ | "يعى سلانوں مے درميان ہرطرے كى حَلَالَّا وَالْمُسُلِمُوُنَ عَسَظِ شُرُ وَطِهِمُ إِنَّا شَرُطًا حَرَّمَ حَلَالًا

عَنْد الله ، تفسير مظهري الترارد ياكيابو،

اِلْآصُلُحُا اَحَلَّ حَوَامًا أَوْ كَوْمًا مَا مَعَالِمَتِ مِارْتِ بِحِزامُ فَلِحَ مِحْضِ يس كسى حرام كوحلال ياحلال كوحسام تقبراياكيا بوادرمسلانون كوابن مان مونى شرطول برقائم دمناجامة بجرأن (رَوَاهُ الْحَارِكُمُ عَنْ كَثِيرِ بُينِ الْمُراتِطِ رَجِن كَ وَرابِيرِ مَن طلل كوحرام

مثلاً كمي عورت سے اس بات برصلح كرلينا جائز بنيس كه اس كے ساتھ إس کی بہن کو بھی بحاح میں رکھا جا ہے ، کیو نکہ دو بہنوں کو نیکاح میں جمع کرنا نشرعًا حرام ہے، یا اس پرصلح کرے کہ دومری بیوی کے حقوق ادا یہ کرے گا، کیونکہ اس میں ایک حلال کو حرام مغراناہے۔

اورروایت میں چونکہ عموم کے ساتھ ہرصلے کوجائز قرار دیاہے اس عموم سے

آخر میں ایک مسئلہ قابل ذکرہے ،جس کا تعلق زوجین کی باہمی مصالحت سے ہےجس کا ذکر
اس آبت بیں کیا گیاہے وہ یہ کہ آگر کہی عورت نے اپنے بعض حقوق کا مطالبہ ترک کردینے پر
صلے کر کی توبیطہ عورت کے اس حق کو قو قطعی طور پرخم کرد ہے گی جو پوقت صلح شوہر کے ذمہ
عائد ہو چکاہے ، جیسے دین مہرکہ وہ شوہر برپاس سلے سے بیہلے واجب الادام ہو چکاہے ، لہذا جب
وہ پر را مہریا اس کا کوئی جز معات کردینے پرصلے کرے توبہ مہریا اس کا حصتہ ساقط ہو جائے گا
اس کے بعد اس کومطالبہ کاحق باتی ندرہ کا ، لیکن جوحقوق ایسے ہیں کہ بوقت صلح آئی ادائیگ
شوہر بر واجب ہی نہی ، مثلاً آئدہ زمانہ کا ان نفظ یا حق شب باشی جس کا وجوب آئیوالے
شوہر بر واجب ہی نہی ، مثلاً آئدہ زمانہ کا ان نفظ یا حق شب باشی جس کا وجوب آئیوالے
زمانہ میں ہوگا، بالفعل اس کے ذمتہ واجب الادار بہیں ہوجاتا، بلکہ جب اس کا دل چاہے ہے
کر کی توجورت کاحق مطالبہ ہمینہ کے لئے تیار نہیں ، اس صورت میں شوہر کو خہت یار ہوگا
کواس کو آزاد کر دے و تفسیر مظری وغرہ)

آخری آیت بعن و آن بین آن آیفین الله کا آمین سختید مایس فریقین کوت آن الله کا آمین سختید مایس فریقین کوت آن الله کا آمین کا آم

کے بہاں بڑی وسعت ہے، او داس کا ہرکام پھمت برمبنی ہے، مکن ہے کہ اس علی گری میں المحک وصلعت ہو، جدائی کے بعد دونوں کوا بیے جوڑے مل جائیں کہ دونوں کی زندگی سرھر کے المحری نیراضتیا رہے ازد داری زندگی کو خوشگواد اور پاشیداد بنانے کرنے قرآن علی نے ذکو المحری نیراضتیا رہے ازد داری زندگی کو خوشگواد اور پاشیداد بنانے کرنے ترآن کا بیت ہیں ایک ہیں۔

ایموا خدہ نہایں کہ ایک ہم دے بحاص بیرائی کا لینسکا جو بس میں فریقین کو ایک خاص بدات سے دسر ان کہ اور میں اور ایک خاص بدات سے دائد عور ہیں ہوں تو مسران کرمے نے سرران کر وہ برکہ ایک مردے بحاص بدایوں میں عدل و مساوات قائم رکھنا اس کے مرفع میں اس کو یہ بدایت دی کرسب بیویوں میں عدل و مساوات قائم رکھنا کو اس کو جاتا کہ ایک سے زائد بربیاں میں کر کے ارشاد ہے، قائی خفت شرف آگا تھی ہوگا تو اس کو جاتا کہ ایک سے دونوں میں عدل اور مرازی کو بہا برابری کو بہا بیت تاکیدی کا مساوات مذکر سکو کے تو بچوایک ہی پراکھا کو اگر ایک ہی برابری کو بہا بیت تاکیدی کا مساوات مذکر سکو کے تو بچوایک ہی پراکھا کرو اس برابری کو بہا بیت تاکیدی کا مساوات کر بھی صلی الشرائی خلاف دوزی پر سخت دعید رسان کا برابری کو بہا بیت تاکیدی کا مساوات کر بھی صلی الشرائی میں برابری کو بہا بیت تاکیدی کا دوراا ہمام فر مایا کرتے سے ، اور ساتھ ہی بارگاہ جل شاخا میں عرص کیا کرتے ہے ، اور ساتھ ہی بارگاہ جل شاخا میں عرص کیا کرتے ہے ، اور ساتھ ہی بارگاہ جل شاخا میں عرص کیا کرتے ہے ،

میں ہے میرسے اختیار میں ہمیں العنی قبی میلان اور رجیان اس میں مجھ سے موّاخذہ مذخرماتیے ہو

دسولِ کریم صلی السّدعلیہ وسلم سے زیادہ استے آب پر قابور کھنے والا کون ہوسکت ہے؟ مگر قلبی سیّسلان کو آپ نے بھی لسپنے اختیار سے باہر قرار دیا، اور السّدتعالیٰ کی بارگاہیں عذر میں کیا۔

سورة نساری شروع کی آیت کے ظاہری الفاظ سے بیو پول میں مطلقاً مساوات وبرابری کا فرص ہونا معلوم ہوا تھا، جس میں قلبی میلان میں بھی مساواست کرنا وہل ہے، اور یہ معاملہ انسان کے خہست یا رہی نہیں ، اس لینے سورة نساری اس آیت میں حقیقتِ حال کی وضاحت فرا دی کرجن چیزوں پرتھیں قدرت نہیں ہے ان میں مساوآ زُصْ بَهِ بِي ہِ البتہ برابری خستہاری معاملات میں ہوگی، مثلاً شب باشی، طرز معاشرت اور نفقہ وغیرہ، اللہ تعالیٰ نے اس سم کواس عنوان سے بیان فرمایا ،جس سے ایک سترلیت انسان عمل کرنے پرمجبور ہوجائے، فرمایا ؛

معلوم ہواکہ اس آیت میں عدل پرکسی کی قدرت نہ ہونے کا جو ذکرہے وہ قلبی میلان کی برابری ہے جوانسان کے خمسیاریں نہیں، اوراس آیت کے الفاظ فلا تیمیٹ کو اسکال المتدین میں خود اس مفہوم کا قریبنہ موجودہے ، کیونکہ معنی ان الفاظ کے یہ ہیں کہ اگر شہر دہوا قبلی میلان میں برابری تمصاری قدرت میں نہیں، گربا لکل ایک ہی طرف سے نہ ہو دہوا کر خمت بیاری معاملات میں بھی اس کو ترجیح دینے لگو۔

اس طرح به آیت سودهٔ نسآری بهلی آیت کی تشریح جوگئی کداس کے ظاہری الفاظم سے قلبی میلان میں بھی مساوات کا فرض ہونا معلوم ہور ہا تھا، اس آیت نے کھول دیا کہ یہ بوجہ غرافتیاری بونے کے فرض نہیں، بلکہ فرض المورخ شیار بی مساوات ہے۔
اس آیت سے تفدّ وازوولے کے فرض نہیں کی فرض المورخ شیار بی مساوات ہے۔
اس آیت سے تفدّ وازوولے کے ذرق آیتوں کو ملاکر یہ نتیج کا لناچاہتے ہیں کہ شروع سودہ فلان استری آیت نے یہ بھی واضح جوگئی ہوایا نہا کہ تساری آیت نے یہ بھی واضح مولا کہ اس کے تبدید ہولی مساوات مکن ہی نہیں، اس لئے نتیج بہ بکل آیا کہ درو بیو یوں کو محال کہ دروں آیت نے یہ بہ تلا دیا کہ درو بیو یوں میں مساوات مکن ہی نہیں، اس لئے نتیج بہ بکل آیا کہ درو بیو یوں کو محال میں رکھنا ہی جائز انہا سامان رکھ دیا ہے ، دو مری آیت کا قریم انہی گذر چکا ہے ، کہ فکھ آئیسی کے ازالہ کا سامان رکھ دیا ہے ، دو مری آیت میں یہ فرایا قریم انہی گذر چکا ہے ، کہ فکھ آئیسی کے ازالہ کا سامان رکھ دیا ہے ، دو مری آیت میں یہ فرایا قابی گذر چکا ہے ، کہ فکھ آئیسی کے ازالہ کا سامان رکھ دیا ہے ، دو مری آیت میں یہ فرایا قابی خود ان دو وں آیتوں کے انفاظ ہیں، اور پہل آیت میں یہ فرایا قابی خطوہ ہو "یہ لفظ کھلا ہوا قریم اس کے قریم اس کے تبدیل کھا تھا ہوا تر ایم میں عدل و برابری ناممی یا خہشیار سے خاصے نہیں، درم اس طویل عمال ہوا کے کہ درو بیویوں میں عدل و برابری ناممی یا خہشیار سے خاصے نہیں، درم اس طویل عمال ہوا کے کہ درو بیویوں میں عدل و برابری ناممی یا خہشیار سے خاصے نہیں، درم اس طویل عمال

كى اور بيروه بهى دوآبيول بن كوئى صرورت بى مدسنى، جليے حُرِّمتْ عَلَيْكُمْ أُمَّمُ مُكُمْ وَ بَنْكُمْ والى آيت يس ان عور تول كى تفصيل دى جن سے بكاح حرام ب، اور دَ إَنْ نَجْمَعُ وَ النِّنَ الْدُخْنَارِي فراکرد دبہنوں کو نکاح میں جمعے کرنے کی حرمت بتلائی سمی ہے اس طرح یہ بھی فرما دیا جا تا کہ ایک وقت ين لك سے زائم بيوياں ركھناحرام ہے، اور كھرآن تَّحبَّمَعُوُّ اسے ساتھ بَكُنَ الْالْمُحُتَّيْنِي ك قيد نعنول بوجاني اسي ايك بي جلهي يون تسترمادياجا مّا قرآن تَحْجَمَعُو اجَيْنَ إِحْرَا مَرَا تَكِينِ یعی مطلقاً دُدعود توں کو پکاح میں جمیع رکھنا حرام سے ، مگرفت رآن کریم نے اس مختفر کلام کو هیوژ کر مذصرت ایک طویل عبارت حهست یا دکی ، ملکه د و آیتول میں اس کی تعصیل میان فرمانی آ اس سے يہ معلوم بواكد آيت و أَنُ تَحْجُمَعُو الجَيْنَ الْأَسْحَتَابِين مِلْ أَيك حِيثيت سے اس كا جواز سلارس ہے، کہ ایک سے زائد عور توں کو بھاح میں جمع رکھنا تو جائز ہے، گمر متر طریہ ہے کہ وه د و نول آليس مين مبنين په مهول ـ وَيِدُهِ مَا فِي التَّمَا فِي الْمَا فِي الْكَرْضِ وَلَقَالُ وَصَّيْنَ اور الله كاب جركهم به اسانول بين اور جو كه به زين بين ادر سم نے علم ديا سے اور آگر مذ ما نو کے تو اللہ کا ہے جو کھے سے آساؤں میں اور جو کھ زمین میں اور النزہے ہے ہر واہ سب خوبیوں والا اور النزکاہے جرکھے کے اساؤل م وَمَا فِي الْأَرْمُ ضُ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيْدِلًّا ﴿ إِنْ يَسَالُهُ مِنْ إِنَّ يَسَالُهُ وَمِي اور جو مجمع ہے زمین میں اور النزكا في بے كارساز اگرجاب تربت كودوركرف آيتكا النَّاسُ وَيَاتِ بِالْخِرِينَ ﴿ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى ذَٰ لِكَ قَرِّ اے وگر ادرے تنے اور وگوں کو اور انڈیر بہ تدرت مَنْ گان بِرِنْیِ تُوابِ اللّٰ نَیا فَعِنْ اللّٰہِ الْحَالِ 1700

وَالْاخِرَةِ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بُصِيرًا ﴿

رَلِطِ آبات اعورتوں اور تیموں سے احکام بیان کرنے سے بعد مشرآنی اسلوب سے مطابق بحر ترخیب و ترہیب کا مضمون ارشاد فرمایا گیا ۔

خُلاصَة تفسير

اور المند تعالیٰ کی مِلک بیں جو حب زیں کہ آسا نوں میں ہیں اور ہو چیز ہیں کہ زمین میں ہیں ر تواہیے مالک سے احکام کا ما ننابہت ہی صرد ری ہے) آور (بجا آوری احکام کا خطاب خاص تم ہی کوئیس ہوا بلکہ) واقعی ہم لئے ان لوگوں کو بھی ہے دیا تھاجن کو تم ہے کہا گا اسمانی نعن توراهٔ و النجیل، ملی تقی اور تم موجعی رحکم ریابی) کم النه تعالی سے ورو جسکو تقونی سینے ہیں جس میں تمام احکام کی موافقت د اخل ہے، اسی لئے اس سورہ کو تقوی سے سٹروع کریے اس کی تفصیل میں مختلف احکام لاسے ہیں) اور (بیمجی ان کوا ورئم کوسٹایگیا اگریمتر نامشکری کروگے دیعنی احکام الکیتہ کی مخالفنت کروگے) تو دخدا تعالیٰ کا کو لی صرز ہیں یا *نه متحادا ہی صررہے کیونکہ) انشد تع*الیٰ کی رتو) میلک ہیں جوچیزیں کرآسانوں میں ہیں اور جو جب زی کرزین میں بیں دائیے بڑے سلطان کا کیا ضرر ہوگا، البتہ اپنے بڑے سے لطان کی مخالفت بلاشك مصرب) اور الشرتعالي كبي (كي اطاعت) <u>كے حاجب مند نهي</u>س (اور) خوداین ذات میں محمود (در کا مل الصفات) ہیں دئیں کریں کی مخالفت سے ان کی صفات میں کوئی نفض لازم نہیں آتا) اور الشر تعالیٰ ہی کی ملک میں جو جیزی کرآسا نوں میں ہیں ا در جوجیزی کرزمین میں بیں اور (جب وہ ایسے قادر دمختار بیں تواسیے اطاعت گذار بندل کے لئے وہ) الشرتعان کافکارساز ہیں (میں ان کی کارسازی سے ہوتے ان سے فر انبر داروں کو کون صرر مہنجا سکتا ہے، بس میس سے ڈرنا مذجا ہے، ادرا انڈر تعالی جو بھے کو دین کے مام نبراہ این تو متماری می سعادت کے لئے ورندوہ دوسرول سے مجی کام لے سے بس میونکہ ان كاليسى قدرت سے كم) أكر الله تعالى جا به قاتوا سے لوگوئم سب كو فناكر ديتا اور دوسرول کو موجود کردیتا داوران سے کام لے لیتا، جیساد و مری آیت یں ہے اِٹ تَتَوَلَوْا يَسْتَبُدِ لُ ۱۲۸۶ میں اِ ادرانشراس يريوري قدرت ركھتے ہاں (كيراب اج نہيں كياتوان كى عنايت ہے، اطاعت محم کو غلیمت سبحه کرسعادت عصل کرواور دیمجودین کے کام کا اصلی مرہ آخرت یں ہے ایں مذیلے سے بدول مزہونا بلکر) جوشفق (دین مے کام یں) دبیا کا معاوضہ

متحارف ومشأئل

فوا مرجم سے استانی المتمانی الکی فی الدران الدران

ا اظهارے کر اگر تقونی اوراطاعت جست یاد کرد تودہ محقا نے مسب کام بنا دے گا۔ اکا اظهارے کر اگر تقونی اوراطاعت جست یاد کرد تودہ محقا نے مسب کام بنا دے گا۔

تیسری آیت میں اس بات کو واضح کیا گیاہے کہ النڈ تعالیٰ اس پرقادرہ کہ تم سب کو فناکر دے اور دنیاسے اتھائے ، اور دوسرے لوگ مطبع وفر ما نبر دار پیداکر دے ، اس سے بھی حق تعالیٰ کا ستغنار اور بے نیازی خوب ظاہر ہوگئی ، اور نا فر مانوں کو پوری طرح تہد یداور تخ لیٹ بھی ہوگئی ۔

آیایگا آگزین امنواگو گواقومین با گفتط شمک آع اے آیاں دائر ہم رہو انسان پر گراہی دو اللہ ریدہ وکو علی آنفید گراوالوالدین واکر قریبین آل

ك طرف الرج لفضان بو تفارا يا مان باب كا يا قرابت دانون كا الرفي الرفي المرفي الدارج يا متاج برتواندان كا فيرواه مته المرفي الدارج يا متاج برتواندان كا فيرواه مته المرفي الدارج يا متاج برتواندان كا فيرواه مته المرفي الدارج يا

تَعُ<u>لِ أُوْاَهِ وَ إِنْ تَكُوْا أَوْتَعُرْضُوْاْ فَانَّالِمُ كَانَ بِمِنَا</u> رَخِينَ اوراَرَمَ زَبان لَوْكِيا بِيَا جَارَكُمُ تَوْ اللهِ مَهَاكِ سِبِ كَامِونَ

تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿

خُلاصَة نفسير

اسے ایمان واتو (تمام معاملات بی اوائے حق کے وقت بھی اور فیصلہ کے وقت بھی اور فیصلہ کے دو تہ بھی اور فیصلہ کے کے لئے (بچی) گوائی داور اظہار) این ہی ذات کے خلاف ہوں (جسکوا قرار کھتے ہیں) باکہ والدین اور و در سرے رسستہ وار ول سے مفابلیں ہو (اور گواہی اور اظہار) این ہی ذات کے خلاف ہوں (جسکوا قرار کھتے ہیں) باکہ والدین اور و در وسرے رسستہ وار ول سے مفابلیں ہو (اور گواہی کے وقت یہ خیال نہ کر وکرجس کے مقابلہ میں ہم گواہی دے ہے ہیں یہ امیرے اس کو نفع بہ فیا چاہئے، تاکہ اس سے بے مرق ان مہوئی تر ہو، یا یہ کہ یہ غوالی کونہ ویکھوا کیونکہ اور خص رحمی کے خلاف گواہی اور نین بیٹے گی اگر المیرے قوار پڑی ہے ہے قو ، و ونول کے ساتھ الشر تعالیٰ کوزیا وہ تعلق ہے دینی بیٹے گا ہو تھا تھا کہ میں ہی اور اسٹر تعالیٰ کوزیا وہ تعلق ہے کا جو تعلق ہے دہ تعلق ہے اور الشر تعالیٰ کوزیا وہ تعلق ہی کا جو تعلق ہے دہ تعلق ان کی الشر تعالیٰ نے ان کی مصلحت کا بور خواہ اس سے وقتی طور پر کچے فقصان بھی بینی کا جو تعلق ہے دہ تعلق کے اسٹر ہی ہو جب با وجو دقتی تعلق ہے اسٹر کی ایک عارضی مصلحت کا کیون خیال اسٹر میں سوئم (اس شاور سے با وجو دا بین شا دت بیں ان کی ایک عارضی مصلحت کا کیون خیال جو اس سے وقتی طور پر کچے فقصان بھی بینی بینی کر رہے نہ ہوں سوئم (اس شاور سے با وجو دا بین شا دت بیں ان کی ایک عارضی مصلحت کا کیون خیال جو اس سے وقتی طور پر کچے فقصان بھی بینی کر رہے کی نہ میں میں تو آبٹس نفس کا انتہا عرب مدت کرنا، کسی بیم حق سے ہمٹ جاتے ہوا، اور اگریم کی بیان کر دگے دیدی شہا دت کو اور کی کر دیمی کے دیدی شہا دت کو کہ کی کی دیمی کی اور کی کی کر دیمی کی سے بہا و گے) تو دیا در در کی کی کر دیمی کی دیمی کی سے بالوگے) تو دیا در کردی کی دیمی کی انتہاں کی کوری کی کر دیمی کی کی سے کرنا کی کی کر دیمی کر دیمی کر دیمی کی کر دیمی کی کر دیمی کر دیمی

معارف ومسائل

دنیای انبیا علیم السلا اور اسورهٔ نسآ کی اس آیت بین ننام مسلما نون کو عدل وافصات بر اسان کتابی بین کامل مسلما نون کو عدل وافصات بر اسان کتابی بین کامل مسلما نون کو عدل وافصات بر اسان کتابی بین کامل مسلم کامل مسلم کامل میں میں رکا دسے ہوسے ہیں ان کو نها بت بلیخ ازاز میں کا دمیا کاامن ان کام مسلم کا میں دورکیا گیاہے ، اسی مسلمون کی ایک آئیش سورهٔ ما آئده میں بھی آئے والی ہے ، دونول کامصنمون بلکہ الفاظ بھی تقریبًا مشرک ہیں ، اورسورہ حدّ بیرکی آئیش کے دائی معلوم ہوتا ہے کہ دنیا میں آوم علیہ استلام کو خلیفة الند بہنا کر بھیجے کا اور بھراک کے سے معلوم ہوتا ہے کہ دنیا میں آوم علیہ استلام کو خلیفة الند بہنا کر بھیجے کا اور بھراک کے

بعددوس وانبيار علبهم اسلام كويتع بعد وتترس بحيثيت خليفة الترسيح رسن كاءادد ان کے ساتھ بہت سی کتابیں اور صحیفے نازل فرانے کا اہم مقصد ہی تھا اکہ ونیا میں انصف اوراس کے ذریع امن وا مان قائم ہو، ہر فرد انسانی لینے اپنے دائرہ جست یا رمی انصاف ا موانیا شعار بنا ہے، اور جو سرکن لوگ وعظ دیندا درتعلیم د تبلیع کے ذرایہ عدل وانصا ف مدائیں اپنی سرکشی پراکڑے رہیں ان کو قانونی سیاست اور تعزیر ومزاکے ذرایع الفات مرقائم رہے سے لئے مجبود کیا جاتے۔

سورة خديد كرمجيدس آيت بن اس حقيقت كواس طرح واصنح فرايا به:

نٹانیاں دے کراورا ادی ان کے سکھ وَالْمِهُ يُوَانَ لِيَقُونُمُ النَّاسُ الْمُناسِ الْمُناسِ الرَّزادُ وَالْمُ لُوكُ سِيرَ حِدْمُ الْم انصاف پڑاورہم نے اٹا دا اوبا اس میں برارعب ہے اور اس سے نوگوں کے كام حِلتے بي ۽

لَقَلُ آرْسَلُنَا رُسُلَنَا لِالْبَيِنَاتِ | سينهم نے بيے ہيں لين رسول م وآئزلنا مَعَهُمُ الْكِثْبَ بِالْقِسُطِ وَآئْزَلْنَا الْحَيْنِينَ فِيْهِ بَاسُ شَنِ يُنَّ وَمَنَافِعُ يلتَّاسِ.

اس سے معلوم ہوا کہ بعثت اجیار اورسندریل کتب ساویہ کا سارا فظام انصاف ہی سے لئے کھر اکیا گیاہے، رسولوں کا بھیجنا اور کتابوں کا نازل کرنا اسی مقصد کے لئے عل میں آیاہے، اور آخر میں لوہا أتارنے كا ذكر كركے اس طرف بھى اشاره فرادياكمسب وگوں کوا نصاف پرقائم دکھنے کے لئے صرف دعظ ونصیحت ہی کا فی نہ ہوگی، بلکہ مجھ تشریبا نوگ لیے بھی ہوں گے جن کو لوسے کی رہنے ول اور دوسرے ہتھیاروں سے مرعوب كرتے

انصاف پر قائم کیا جائے گا۔

عدل وانصاف برقائم رمينا سورة حربيك آيت فركوره اورسورة نسآ مكي إس آيت مي اسى صرن عكومت كافرنين بنهي اطرح سورة مآ مُره كى آيت مُؤنُو احْدَا مِنْ يَدُي الله شَمَانَ آءَ بِالْفِسْطَةِ إَلَيْهِ الْمَانَ الْ كَامْلِفْ ﴾ وَلَا يَجْرِمَنَّ كُمْرَشِّنَا نُ قَوْمٍ عَلْ ٱلَّاتَّفِي لَوْالْمُو إِتَّوْرَبُ لِلنَّقُولِي وَاتَّقُوااللَّهُ أِنَّ اللَّهَ فَيْ يُكِيبَ الْعُتَمَكُونَ ٥ (آية ٨) سِواضِ طور پريداية ويكي كه انصاف قائم كرناا وراس برقائم كه بهنآ حرف حكومت اورعدالت كا فرليصنه نهيس بكه بإنسا اس کا مکلف و مخاطب ہے کہ وہ تودانصات پرقائم ہے اور دوسروں کو نصاف پرقائم دیمنے رے ہے کوشش کرے، ہاں انصاف کا صوب ایک درجہ حکومت اور حکام سے ساتھ محضوص ج ده به كرشرر اور مركن انسان جب انصاف كے خلاف آراجاتيں، نافود انصاف برقائم

رمیں نہ دومردل کوعدل وانصاحت کرنے دیں ، توحا کمانہ تعسیر پراورمزاکی حرورت ہے ، یہ اقاحیت عدل وانصاف ظاہرہ کہ حکومت ہی کرسکتی ہے جس کے ہاتھ میں اقترار ہے۔

528

آج كى دنيا مين جابل عوام كوجهور ليت يعطف يوسع تعليم إفتة حصرات بمي يستجع بن النفا كرا صرف مكومت وعدالت كا فريصه بعوام اس كے ذكر دارس با اور يهى ده مب سے بڑی دجہ ہے جس نے ہر ملک ہر سلطنت یں حکومت اور عوام کو ڈومتصناد فرنتی بنادیا ہے ، راعی اور رعیت کے درمیان خلات واختلات کی کسیع فیلج حال کردی ہے، ہرملک کے عوام این حکومت سے عدل وا نصاف کا مطالبہ کرتے ہیں، لیکن خود کسی انصاف پر قائم رہنے کے لتے نیار نہیں ہوتے، اس کا نتیج ہے جو دنیاآ نکھول سے دیکھ رہی ہے، کہ قانون معطل ہے ، جرائم کی روزا نسنز دں ترقی ہے، آج ہر ملک میں قانون سازی کے لئے ہمبلیاں قائم ہیں ،اُنپر كرورون روبين خرج موتاها، ان سے سائندے منتخب كرنے سے ليے اليكنن مين خداكى اورى زمین بِل جاتی ہے ، ادر تھریہ پورے تملک کا دل درماغ ملک کی صروریات اور لوگوں کے جذبا واحساسات کوسلمنے رکھتے ہوئے بڑی حبسیاط کے ساتھ قانون بناتے ہی، اور <u>محرز ک</u>ے الم کے لئے شائع کرتے ہیں، دائے عامر معلوم کرنے کے بعدیہ قانون قابل تنفیذ سمجھا جا اسے محراس کے نفاذ کے لئے حکومت کی لا تعداد مشینری حرکت میں آتی ہے ہیں کے ہزار و ل بلکہ لاکھوں شعبے ہوتے ہیں ،اور ہرشعبہ میں ملک ہے بڑے بڑے تر مودہ کارلوگوں کی خنتیں بردے کارآتی ہیں، لیکن جلی مونی رسوم کی دنیاسے ذرا نظر کوا دنجا کرسے ریحاجات،ادر جن بوگوں کوخواہ مخواہ مہذیب اورٹ تشکی کا تطبیکہ دارمان لیا گیا۔ پیے تھوڑی دیر کے لے ان کی کورانہ تقلید سے تکل کرحقیقت کا جائزہ لیا جانے تو مرشخص کے ساختہ یہ کہنے پر مجبور ہو گا کہ سے

> نگاہِ خلق میں دنیا کی رونق بڑستی جاتی ہے مری نظروں میں بھیکارنگے میل ہوتا جاتا ہے

اب سے ننٹوسال بہلے سحیقہ لم بر سے سے معیق اور میں کا ہی موازیز کریں ، اعداد وشار معفوظ ہیں وہ گواہی دیں گے کہ جوں جوں قانون سازی بڑھی ، قانون میں عوام کی مرضی کی نمائش بڑھی اور تنفیذ قانون کے لئے مشینری بڑھی، ایک پولسیس کے بجائے مختلف اقسام کی پولیس بردے کارآئی لیننی دوزبروزجرائم بڑھے، اور لوگ انصاف سے دور ہو چلے گئے ، اوراسی رفعارسے دنیا کی برامنی بڑھتی چلی گئی _

آن عالم کی خانت صرف عقیدهٔ کون مردر شد به بس جوآنکه کول کردیده اور جلی اور جلی مهونی رسول انخرت اور خون خدا میرس کے انخرت اور خون خدا میرس کے ان کردا ور خون خدا میرس کے ان کردا ور خون خدا کے میرس کے ان داس حقیقت برغور کرے کہ دنیا کا امن دسکول برے تعزیرات سے نہ کہی حاسل ہوا نہ آئندہ ہوگا، عالم کے امن وا مال کی صافت صرف عقیدهٔ آخر سے اور خون خدا ہے سکتا ہے، جس کے ذریعہ سالے فرائن واعی اور دعیت اور عوام اور حکومت بین مشترک ہوجاتے ہیں، اور ہر شخص این ذخہ داری کو محسوس کرنے گئتا ہے، تا فول کے احرام وحفاظت کے لئے عوام ریم کم کرآزاد نہیں ہوجاتے کر دیکا م حکام کا سے ، مشترک مذکورہ آیس بسلسله تیام عدل وانصاف اسی انقلابی عقیده کی تنقین برخم کی گئی ہیں۔

سورة نساً كَاللَّيْ يَحَفَّم بِرِ إِنَّ اللَّهُ كَانَ بِمَا تَعْمَدُوْنَ خَيِيْرًا بَكَارِشَادِ مِوا ، أورسورة مَا يَوْكِ آيت كَ آخر مِي اوْل تقولي كي مِرايت فرمان، اور كير فرما يا إِنَّ اللَّهَ تَحْيِ بُرُّيْكِمَا تَعْمَدُونَ ، اورسورة حَدَيدِ كي آيت كَ آخر مِي ارضاد مِوا ؛ إِنَّ اللَّهَ قَدِينٌ عَزِيْرُنَّ

ان بینوں آیتوں میں حکام ادرعوام دونوں کوعدل وانصاف پر قائم رہنے اور قائم رکھنے کی بوایات دینے کے بعد خواتیم آیات میں سب کی نظریں اس حقیقت کی طرن بھیردی گئی ہیں جوانسان کی زندگی اوراس کے خیالات اور جذبات میں انقلابِ عظیم پیدا کرنے دالی ہے ، یعی خدا تعالیٰ کی قوت دسلطنت اس کے ساھنے حاصری اور حساب یہ انوانڈ وسمناب اور جزاء وسمز اکا تصوّر ایسی وہ جیسے دی خوج سے نظری میں کے نظرانا اور اس کی نسبت بہت زیا دہ امن وسکون بخشا ہوا تھا، اور بین وہ جیز ہے جس کے نظرانا اور اس کی دج سے آج کی ترقی یا فتہ آسمانوں سے باتیں کرنے دالی، سیالے الالے دالی ذیا

روش خیال دنیاس کے کہ شنس کی جرت انگیز ترقیوں سے وہ آسان کی طوت جڑھ سکتے ہیں ، لیکن امن وا ما ان اورسکون اطمینان جوان سائے ہیں ، لیکن امن وا ما ان اورسکون اطمینان جوان سائے سا ما نوں اورسائے کا رخا نوں کا اصل مفصد ہے وہ ندان کو کہی سیائے میں ہاتھ آئے گا ، نذکسی نئی سے نئی ایجاد ہیں ، وہ ملے گا تو پنجیر عربی روحی فداہ صلی الشرعلیہ دلم سے پیغام اوران کی تعلیات ہیں ، خدا تعالیٰ کو ماننے اور آخرت کے حساب پرعقیڈ رکھنے میں ، آلگ بین تحریر انگیز انکشا فات روز بروز میں ، آلگ بین تحریر انگیز انکشا فات روز بروز خدا تعالیٰ کی قدرت کا مملہ اوراس کی بے مثال صنعت کاری کوا ورزیا وہ روشن کرتے جہ ہیں خوا تعالیٰ کی قدرت کا مملہ اوراس کی بے مثال صنعت کاری کوا ورزیا وہ روشن کرتے جہ ہیں ا

قرآن حسیم نے ایک طون تو دنیا سے سایسے نظام کا منشاہی قیام عدل وانصاف بتلایا، دو سری طون اس کا ایک ہے مثال انتظام ایساعیب وغریب فر ما یا کہ آگراس کے پورے نظام کو اپنا یا جائے اوراس برعل کیا جائے تو بی نونخ ارو برکار دنیا ایک ایسے مسالے معا مزے میں تب بیلے نقرحبت جو، اورارشادِ مسالے معا مزے میں تب بیلے نقرحبت جو، اورارشادِ مسر آئی قریمت نظام کر جہ بحثنی ، حب کا ایک تفسیر یہ بھی ہے کہ خواسے ڈونے والوں کو در جنتیں ملیں گی، ایک آخرت میں، ورسری نقد دنیا ہی میں، اس کا ظور مشاہرہ میں آجائے، اور یہ کوئی صوف فرحنی خیال یا خیائی سیم نہیں، اس بیغام کے لانے والے معت رس دسول صلی التر علیہ وسلم نے اس کو علی صورت میں لاکر حجوظ اسم ، اور اُن کے معت رس دسول صلی التر علیہ وسلم نے اس کو علی صورت میں لاکر حجوظ اسم ، اور اُن کے بعد خلفائے واسے میں اور مرصاف گیا، قانون کا احرام ہر فرد میں آخری ، خریب وامیر، مزدور و سرمایہ دارکا تفرقہ یک سرمسط گیا، قانون کا احرام ہر فرد ایک تفرق میں ، داری تا تفرقہ یک سرمسط گیا، قانون کا احرام ہر فرد ایک تفرق میں ، داری تا تو قدیک سرمسط گیا، قانون کا احرام ہر فرد ایک قرول سے بند کروں میں ، داری تا تو قدی کیا، یہ کوئی افسانہ نہیں، تاریخی حقائی ہیں، جن کا اعراف غیروں نے میں کیا، اور ہرصاف کی غیرمسلم میں اس کے ماننے بر حقائی ہیں، جن کا اعراف غیروں نے میں کیا، اور ہرصاف کی غیرمسلم میں اس کے ماننے بر میں ہوں ۔

مضمون آیت کے بعد آیت کی تفسیر تفصیلاً د سکھتے:

مذکورہ آیت بی کو کو افسور میں کی کو کو افسور میں کی حقیقت ہے ہے کہ ہرصاحب حق کاحق پوراادا ہیں عدل وانصاف، اور عدل وانصاف کی حقیقت ہے ہے کہ ہرصاحب حق کاحق پوراادا کی اس کے عوم میں اللہ تعالی کے حقوق بھی داخل ہیں، اور سب قسم کے انسانی سقوق بھی، اس لئے قیام بالقسط کے مفہوم ہیں ہی بھی داخل ہے کہ کوئی کسی پرظلم نہ کرے اور یہ بھی داخل ہے کہ کوئی کسی پرظلم نہ کرے اور یہ بھی داخل ہے کہ خالم کوظلم سے دوکا جائے، مغلوم کی حایت کی جائے، اور یہ بھی داخل ہے کہ خالم کوظلم سے دوکا جائے، اور یہ بھی داخل ہے کہ خالم کوظلم سے دوکا جائے، اور یہ بھی داخل ہے کہ خہادت کی ضرورت واقعل ہے کہ خہادت میں حق اور بیٹھی داخل ہے کہ خہادت میں حق اور بیٹھی داخل ہے کہ خہادت میں حق اور جی تقیقت کا اظہار کیا جائے میں حکومت اور انتظام ہے، جب دو فران کا کوئی مقدمہ ان کے جن توگوں کے ہاتھ میں حکومت اور انتظام ہے، جب دو فران کا کوئی مقدمہ ان کے ساتھ برابری کا معا ملم کریں، کسی آیک طرف کسی طرح کا ساتھ بیٹی ہو تو فریقین کے ساتھ برابری کا معا ملم کریں، کسی آیک طرف کسی طرح کا ساتھ بیٹی ہو تو فریقین کے ساتھ برابری کا معا ملم کریں، کسی آیک طرف کسی طرح کا

میلان مرفے دیں ،گوا ہوں سے بیا نات غور سے سیں ، معاملہ می تحقیق میں اپنی پوری کوشش خرج کریں ' میر فیصلہ میں پولے یو رہے عدل وا فصات کا معاملہ رکھیں ۔

اورسورہ مآمکہ کی آست میں عداوت اور دشمنی رکاوٹ کو دُورکیا گیا ہے، چنا بخے فرایا لا یکجیرِ مِنْنک مُر مِنْسَنانُ قَوْمِ عَلَی اَلَّا تَعْنِ لُو الْمُاعْفِ لُوْا هُوَ اَ فَنْرَبُ لِلنَّقَوٰى ا بعن کِسی قوم کا بغض وعدا دس بھی تھا ہے گئے اس کا باعث منہ وناچاہئے کہ راہِ عدل کو جُھُور

ان مے خلاف گواہی یا فیصلہ دینے لگو۔

دونوں آیتوں کے عنوان و نعبر میں بھی تھوڑا فرق ہے، سورۃ نسآ مکی آیت میں تھوٹوں نے میں انقیشیط شکہ کا آئی آئی ادر سورۃ ما مذہ کی آیت میں تھوٹی دندہ کی آئی میں آئی تھا ہا تھا ارشاد مواد معنی ہیں ہیں دو جیزوں کی ہدایت ہے، ایک تیام ہا اور دوسری آیت میں بھی دوسی حبید زیں ما موربر ہیں، مسکر عنوان بدل کر قیام للہ اور ستہادت بالقسط۔

اکر حصرات مفسرین نے فرمایا کہ اس تغیر عنوان سے یہ معلوم ہوا کہ یہ دونوں جین دراصل ایک ہی حقیقت کی د و تعبیری ہیں، کمیس قیام بالقسط اور شہا دت لندسے تعبیر کر دیا گیا، کمیس قیام لنتہ اور شہا دت بالقسط کے الفاظ سے بیان فرمایا گیا،ال دونوں

40

آیوں کے طرز بیان بی بیات خاص طور پر قابلِ نظر ہے کہ کو نؤ افقہ و میڈن بالقیہ کے استیار فر مایا گیا، حالا کہ عدل وانصاف کا حکم صرف ایک لفظ اقیہ ملوث ایک لفظ کا فیر میٹن بدندہ کا طوبل جملہ کے جہت بار کرنے میں اس طرف اشار افیا منظور ہے کہ اتفاقی طور پر کسی معاملہ میں عدل وانصاف کر فینے سے ذمتہ داری لوری نہیں ہوائی، کیونکہ کسی دکھی معاملہ میں انصاف ہوجانا تو ایک ایساطبعی امر ہے کہ ہر بُرکے سے بر سے اور ظالم سے ظالم حاکم پر بھی صادق ہے ، کہ اس سے بھی کسی معاملہ میں توانصاف بر بھی صادق ہے ، کہ اس سے بھی کسی معاملہ میں توانصاف بر بھی شادق ہے ، کہ اس سے بھی کسی معاملہ میں توانصاف بر بھی شادق ہو تھی کسی معاملہ میں لفظ قو آمین کے لئے قائم دہنا صافر دری ہے۔

ہر وقت ہر حال اور ہر دوست وشمن کے لئے قائم دہنا صافر دری ہے۔

کیمران دونوں آیتوں میں پوری دنیا کوعدل دانصاف پر قائم کرنے اور قائم کرانے

سے لئے جوز رہیں اصول جہ سیار کئے گئے ہیں وہ بھی حتر آن عظیم ہی کی خصوصیات میں ہیں۔
ان میں سے ایک ایم چیز تو یہ ہے کہ حکام اور عوام سب کو خدا تعالی قدرتِ قاہرہ
اور روز جسزا ۔ کے حساب سے ڈراکر اس کے لئے تیار کیا گیا ہے کہ عوام خود بھی قانون کا
احترام کریں ، اور حکام جو تنفیذِ قانون کے ذمتہ دار میں وہ بھی تنفیذِ قانون میں خوا و آخرت
کوسامنے رکھ کرخلی خوا کے خادم بنیں، قانون کو خدمتِ خلق اور اصلاح عالم کا ذرائعیہ
مائیں، لوگوں کی پریشانیوں ہیں اضافہ اور مظلوم کو دفتر گردی کے چکر میں بھنسا کر مزید
اخل پرظام کا سبب نہ بنائیں، قانون کو اپنی ذلیل خواہ شات یا چیند کلوں میں خروخت نہ
سریں ، خفی مینی یدنیے یا شکھ کی آء یدنی فرار حکام وعوام دونوں کو الہیت اور اخلاص
علی دعوت دی گئی ہے۔

دوسری بنیادی چربیج کا عدل انسان تحدیم کی زمتر داری پولے افراد انسانی پرڈال دی افراد انسانی پرڈال دی میں تواس کا مخاطب آیا یکھنے افراد انسانی پرڈال دی افریت ہوں تواس کا مخاطب آیا یکھنے افرائی بھٹو آفسند میں آورسورہ حد آیدیں لینٹو کم النّاس بالیت میں تو تو تھٹو فراکراس فریعیت اس مراز دو انسانی پرعائد کر دیا گیا ہے ، سورہ نسار کی آبت میں قد تو تھ کی آفشید کھٹ فرماکر اس طرف ہوا ہے تہ اور کہ انصاف کا مطالبہ صرف دو سروں ہی سے مذہو، بلکہ لینے نفس سے خلاف کوئی بیان یا اظہار کرنا پڑے تو ہمی حق وافساف سے نعلاف کوئی بیان یا اظہار کرنا پڑے تو ہمی حق وافساف سے نعلاف کی داست ہی پر پڑتا ہو اکر کی مقال مقرو مقدر والی کے نامو اکر کی اور حجوظ ہول کراس کی جا ان بچائی گئی تو قیا مست کا مشدید عذاب اپنی قابل اور عارض ہے ، اور حجوظ ہول کراس کی جا ان بچائی گئی تو قیا مست کا مشدید عذاب اپنی جان کے ساتہ خرید لیا۔

رَ لِهِطِ آیات ادبرزیادہ حصد احکام فرعیکا مزکورادرایان وکفر کے مباحث کمیں کہیں معاملاً مع المخالفین کے ضن میں آھے ہیں، آھے یہ مباحث قدائے تفصیل سے مذکور ہوتے ہیں، اور خم سورت سے بالکل قریب بک چلے گئے ہیں، ترتیب بیان میں اوّل اس کا بیان ہے کو مثر لیت میں ابھان معتبر کیاہے، بچر کفار کے مختلف فرقوں کی مذمت عقا مَدَ میں بھی اور لعض اعمال میں جی

خُلاصَة تفسير

اے ایمان والو دبین جو مجلاً ایمان لاکر مؤمنین کے زمرہ بیں واخل ہو پچے ہیں ہم آحقام ضرور سرکی تغصیل میں لوکہ) اعتقاد رکھوائند کی د ذات وصفات کے) ساتھ اوراس کے رسول (محدصلی انشرعلیہ کو لم کی رسالت) کے ساتھ اوراس کتاب (کے حق ہونے) کے ساتھ جو اس کے دیعنی انشرتعالی نے) اپنے رسول دبین محمصلی الشرعلیہ کولم) برناز ل بسنرائی آوران کتابوں دکے حق ہونے) کے ساتھ (بھی) جو کہ (دسول الشرصلی الشرعلیہ کو سابھ برایمان لانے بیں ملاکہ اور نازل ہو چکی آبی داود رسول الشرصلی الشرعلیہ کو لم اور کرتب سابھ برایمان لانے بیں ملاکہ اور باصفات) کا انکارکرے اور (اسی طرح جو) اس کے فرشتوں کا (انکارکرے) اور (اسی طرح جو)
اس کی کن بوں کا دجس میں مشتر آن بھی آگیا انکارکرے) اور (اسی طرح جو) اس کے رسولوں کا
رجن میں رسول انڈ صلی انڈ علیہ وسلم بھی واخل میں انکارکرے) اور (اسی طرح جو) روز قیات کا رائکارکرے) تو وہ شخص گراہی میں برطمی ووجا پڑا، بلاسٹ بہ جولوگ (بہلے تو) مسلمان ہوئے بھوکھا فر ہوگئے بھومسلمان ہوتے وا وراس باریھی اسلام برقائم ندیسے ورنہ بہلاارتدا و مخت بہوجا تا بلکہ معیب رکا مندر بو سیم کے را وراس باریھی اسلام برقائم ندیسے ورنہ بھر بھی ایمان مقبول بہوجا تا بلکہ معیب رکا مندر بو سیم کے را درنہ اُن کور مسلمان ہی منہ ہوتے ورنہ بھر بھی ایمان مقبول بوجا تا بلکہ کفریں بڑتے چلے گئے زلین کفریر دم مرگ تک ثابت اور دائم ہے) الشر تعالی الیہ ویک کور کور کم نومن بہشت کا) راستہ دکھا بمسکے، ایسے لوگوں کو ہرگر زیج شیں گئے اورنہ اُن کور منزلِ مقصود لیعنی بہشت کا) راستہ دکھا بمسکے، رسیو کھون تا ورجنت کے لئے موت تک مؤمن رم نا منرط ہے)

معارف ومسائل

رقوا تعالیٰ آخریکی آمنگ لیکھیر کھی وکر المکھیں تیکی سیدی آ آبت کا یہ ہے کہ ان کے بار بار کفر کی طرف توشنے سے ان کی تو فیق حق ہی سلب ہوجائیگ اورا تنرہ تو بہ کرنے اور ایبان لانے کا موقع ہی نصیب نہ ہوگا، ورنہ جو قاعدہ قرآن وسنت کی نصوص قطعیۃ سے ثابت ہے وہ یہ ہے کہ کیسا ہی کا فریا مرتد ہواگر سجی توب کرنے تو پچھپالا ممناہ معان ہوجا تاہے، یہ لوگ ہی توب کرلیں ترمعانی کا قانون کھلا ہواہے۔

بَشْرِ النَّهُ الْفِقِلِينَ بِأَنَّ لَهُ مُرَعَلَ أَبَّا أَلِيتُمَا ﴿ النَّيْنِ الْمُنْفِقِلِينَ بِأَنَّ لَهُ مُرَعَلَ أَبَّا أَلِيتُمَا ﴿ النَّالِينَ النَّهِ مِنْ النَّهِ مِنْ النَّهِ مِنْ الْمُرْعُ مِنْ أَنْ الْمُرْعُ وَالْمُؤْمِنِ اللَّهُ مِنْ أَنْ الْمُرْعُ مِنْ أَنْ اللَّهُ مِنْ أَنْ اللَّهُ مِنْ أَنْ اللَّهُ مِنْ أَنْ اللَّهُ مِنْ أَنْ اللّهُ مِنْ أَنْ اللَّهُ مِنْ أَنْ أَنْ أَنْ اللَّهُ مُنْ أَنْ أَنْ اللَّهُ مِنْ أَنْ أَنْ اللَّهُ مِنْ أَنْ اللَّهُ مِنْ أَنْ اللَّهُ مِنْ أَنْ اللَّهُ لِلْمُ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ أَنْ اللَّهُ مِنْ أَنْ اللَّهُ مِنْ أَنْ اللَّهُ مِنْ أَنْ اللّهُ مِنْ أَنْ اللَّهُ مِنْ أَنْ أَنْ اللَّهُ مِنْ أَنْ اللَّهُ مِنْ أَنْ اللَّهُ مِنْ أَنْ اللَّهُ مِنْ أَنْ اللَّهُ لِلْمُ اللَّهُ مِنْ أَنْ أَنْ أَنْ أَنْ أَنْ اللَّهُ مِنْ أَنْ أَنْ أَنْ أَنْ اللَّهُ لِلْمُ اللَّهُ لِلْمُ اللَّهُ مِنْ أَنْ أَنْ اللَّهُ لِلْمُ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ أَنْ أَنْ أَنْ أَنْ أَنْ أَنْ أَلَا أَنْ أَنْ أَنْ أَنْ أَنْ أَنْ أَنْ أَلَا أَنْ أَلَا أَلِمُ لِلْمُ الْمُنْ أَلْمُ أَنْ أَلَا أَلْمُ لِلْمُ اللَّهُ لِلْمُ الْمُعُلْ

يَتَّخِنُ وَنَ الْكُفِّرِيُّنَ آوَلِيَاءَ مِنْ كُوْنِ الْمُؤَمِّنِيْنَ طُّ بَاتِيْ مِن كَافِرُوں كُو اَيْنَا رَئِينَ مَلَائِوں كُو جَبُورُ كُرِ

آیک تنگون عنل هم العِتَی فیان العِتی کا مِلْ العِی الله کا مِلْ الله کا الله ک

وَقُرُنَزُّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتْبِ آنُ إِذَا سَمِعَتُمُ الْتِ اللَّهِ
اور معلم آمار چکا مم پر قرآن میں مم جب سنو اللہ کی آبیوں پر
يُكَفَّنَّ إِنَّا وَيُسْتَهُرُ أَبِهَا فَلَا تَقْعُلُ وَامْعَهُمْ حَتَّى يَغُوضُوا
انکار ہوتے اور ہنی ہوتے تو مذبیطو اُن کے ساتھ بہاں یک کہ مشغول ہوں
فَ حَلِيْثِ غَايِرِ وَ النَّاكُمُ إِذَّا مِثْلُهُمُ وَإِنَّا اللَّهُ جَامِعُ
میں دوسری بات میں بنیں وہم بھی ابنی جیے ہو گئے اللہ اکھا کرے گا
الْمُنْفِقِينَ وَالْكُفِرُينَ فِي جَهَنَّمَ جَهِيمًا ﴿ إِنَّ إِنْ يَنِيَ
منافقول کو ادر کا فردل کو دوزخ بین ایک عظم وه منافق جو
يَكْرُبِي صُونَ بِكُمْ فِي فَاكُ كَانَ لَكُمْ فَتَحْ مِنَ اللهِ قَا لُوَ الْوَاكَمْ اللهِ قَا لُوَ الْوَاكَمْ
تحصاری تاک یں بیں بھر آگر تم کو فق ملے اللّٰدی طرف سے تو جہیں کیاہم نہ عظے
انكُنْ مُعَكُمُر ﴿ وَإِنْ كَانَ لِلْكُفِي ثِنَ نَصِيبٌ قَالُو ۗ أَكُورَا آلَهُ
تعالی ساتھ اور اگر نصیب ہو کا فردل کو تو ہمیں کیا ہم نے
نَسْتَحُودُ عَلَيْكُمْ وَنَمْنَعَكُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ لَا لَا اللَّهُ وَمِنِيْنَ لَا لَا لَا اللَّهُ
الكيريذليا تحفاحم كو ادر بچاديا عم كو مسلما نول سے ، سو الله
يَحُكُمُ بَيْكُمُ يَوْمُ الْقِيلْمَةِ وَلَنْ يَجْكُمُ اللَّهُ لِلْكَفِي أَنَ
فیصلہ کرے گا تم میں قیامت کے دن اور ہراز ندیے گا اللہ کافروں کو
عَلَى الْمُؤَمِنِينَ سَبِيرًا اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيرًا اللَّهِ
مسلما نول پر غلب ـ
■ I

خلاصةتفسير

منافغین کونوش خبری سندادیج اس امرکی که ان کے داسطے دا تخرت میں، بڑی دردناک مزار بچریز کی گئی، جن کی یہ حالت ہے کہ رعقائد تو اہل ایمان کے نہ رکھتے تھے گر دمنع بھی اہل یہ مزار بھوسکے چنا بخ اک فردن کو دوست بناتے ہیں سلمانوں کو چھوڑ کر کیا آن کے ہاس دجاکی ہوت کی ماری خدا تعالی کے قبصنہ میں ہے دوجی کو مصل کرنا چاہتے ہیں سو د خوب بھے ؤکہ ، عنت توسادی خدا تعالی کے قبصنہ میں ہے دوجی کو

مایں دس بیں اگرخدا تعالیٰ ان کو یاجن سے حاجا کر دوستی کرتے ہیں ان کوعزت نہ دیں تو کہاں سے معسززین جاویں گئے، آدر داسے مسلمانو! دیجھوہتم منافقین کی طرح کفار کے ساتھ خصوصیست ممت رکھنا خاص کرجس وقت وہ کفر ماہت کا تذکرہ کرتے ہول جنائیے اس سورۃ مدنیۃ کے قبل بھی، الله تعالى محقالي وسير مان رسور العام وايت الله من جركتيب اليج بيكام وجس كا حاصل يدب جب رکسی مجع میں)احکام المبتیہ سے ساتھ کہستہزار اور کفر مونا ہواسنو توان لوگوں کے یاس ست بینچه جب تک که وه کوئی اور بات مثر دع نه کرس دادر به مضمون اس آیت کا عصل سے قَداخُ أَنَّهُ أَيْثُ مَنْ أَيْنُ ثُنَ يَجُونُ صُونَ آلِخُ سوية ستبزاء كرنے وليے مكه من مشركين سيم اور مدمينه میں مہود توعمال نید اور منافقین صرف غرار وضعفا بمسلمین کے روبرو، لی جس طرح وہاں مشركين كى مجانست اليه وقت ميس ممنوع تقى بهال مبودا درمنافظين كى محالست سيم بى سي اوربہ ممانعت ہم اس لئے کرنے ہیں) کم اس حالت میں تم تھی زممناہ میں) ابنی جیسے ہوجاؤ تھے ا زمور دنوں کی نوعیت میں فرق ہو کہ ایک گٹا ہ کفر کاہے د وسرانسن کا، اوراس مما نعب مجانست میں کفار اور منا نقین سب برابر میں، کیو مکہ علت اس کی خوض فی الکفریعنی کفر کی ہاتوں کا تذکرہ ا دراس خوض کامنستا کفرید، اوراس میں دونوں برابر ہیں، چنا نجے سزائے کفرلین دوزخ کا ا یندهن مونے میں بھی دونوں برا برمول گے ، کیونکہ) تفسیسٹّا اللّٰہ تعالیٰ منافقوں کواور کا فرو^ل منتظر دا درآرز دمند) رہتے ہیں بھر (ان کے اس انتظار کے بعد) اگر تمھاری فیے منیا سالٹے ہو حمی تو (متم سے ہر) باتیں بناتے ہیں کر سما ہم تھا اے ساتھ رجبا دمیں مثریک) منستھے دمیونک نام وبمود کو تومسلما نوں میں <u>گھ</u>ئے ہی رہتے ستھے ، مطلب میکہ ہم کوسھی غنیرت کا حصتہ دو) <u>اور</u> ادرا کرکا فروں کو رغلبہ کا) کچھ حصتہ مرل گیا، راینی وہ اتفاق سے غالب آسے) تو (ان سے کم با بیں بناتے ہیں کہ کیا ہم تم برغالب ندا نے لکے سقے (مگرہم نے قصدًا تھا ہے غالب کرنے سے لئے مسلمانوں کی مدد مذکی ا درا ہیں تربہ سرکی کہ لڑائی مجروحتی) <u>آ درکیا ہم ن</u>ے انہب ہم مفاوب ہونے لگے بتھے ہم تومسلمانوں سے بھانہیں لیا راس طرح کدان کی مرد نہ کی، اور تدبرسے اردانی بھاڑ دی، مطلب یہ کہ ہارا احسان مانو اور جو کھے تھانے ہاتھ آیا ہے ہم کو <u>ہی محد حصتہ د بواؤ،غرض د دِنوں طرف سے ہائتہ مارتے ہیں ، سو (دنیا میں گوا ظہارِ اسلام</u> کی برکت سے مسلما نو ں کی طرح زندگی *بستہ رکریہ ہیں* نیجن) النثر تعالیٰ تمھادا اوران کا قیا^ت سي رعملي) فيصله فرما دي سم اور (اس فيصله بي) مركز التُرتّحالي كا فرول كومسلما نول سے مقابلہ میں غالب مذ فر مائیں سے (ملکہ کفار مجرم فتراد پاکر دوزج میں جاویں گئے ، اور

مسلمان ابن ق ثابت ہوکرجنت میں جائیں گے، اور فیصلہ علی یہی ہے) سال

معارف ومسائل

پہلی آیت میں منا فقین کے لئے ور دناک عذاب کی خردی گئی ہے ، اوراس رکنج وہ خبر کو لغظ بشادیت سے تعبیر کرکے اس طرف اشارہ فرما دیا گیا کہ ہرانسان لینے مستقبل کے لئے ڈٹخری سننے کا منتظر رہا کریا ہے ، گرمنا فقین کے لئے اس سے سواکوئی خرنہیں ، ان سے لئے بشادت سے عومن میں بھی خرے ۔

مشرآن مجید کی سورهٔ منآ فقون میں مہی ہی مضمون ایک اصافہ سے ساتھ اس طرح سے :

ا سین عوت توصرف الشر کے لئے ہے اوراس کے دسول کے لئے اورسلمانوں کے لئے ،کیکن منافقین اس گرم کوہسیں حاسنتے ہ رَيْنُهِ الْعِنَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَ لِلْمُؤْمِنِيُنَ وَلَكِنَّ الْمُنْفِقِيرُ لِلْمُؤْمِنِيُنَ وَلَكِنَّ الْمُنْفِقِيرُ لاَيْعُلَمُونَ ۞

اس میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ رسول اور تومنین کا اضافہ کرے بہمی بتلا دیا کہ اصل

وبت كامالك صرف الشرتعالى بيد ، وه جسكوچا به تاب كي حصة عرّت عطا فرا دينا بها اود السرّتعالى كرسول اوران برايمان لا في والي چونكداس كه نزديك مجوب اورمقبول ين اس لئة ان كوعرّت وغلبه ديا جا تا به بكفار وسشركين كوخو دې عرّت تصيب نهيس ال ك تعلق سه كسى ووسكركوكياع ترت مِل سحتى به اس لئة حضرت فار وق اعظم رضى المدّعنه في ما يا محتى المحتى المح

رجصّاصٌ) کریتے ہیں و

متدرک مام بی بے کرحفرت فاروق اعظم نے ملک شام کے عامل دگورنر)

سے ف رمایا: گُنتمُ اَفَلَ النَّاسِ وَاَفَلَ النَّاسِ فَاَعَدْرَكُ مُ اللَّهُ اللَّهِ الْمُواالُحِدَّةَ بِغَدْرِج بُدِ لَكُ مُ اللَّهُ (متدرک عِلْمَ)

بالاس كذه مه كما تط لبُواالُحِدَّةَ بِغَدْرِج بُدِ لَكُ مُ اللَّهُ (متدرک عِلْمَ)

برینی داے ابو عبدین ده بر تعدادیں سب سے کم اورسب سے زیادہ کمزورتے ،

مرم مون اسلام کی وجہ سے وہ ت وشوکت ملی ہے، تو خوب بجھ لواگر تم اسلام کے سواکسی
دوم سے ذرایع سے وہت وہ ل کرنا چاہوگے تو خدا تعالی تم کو ذلیل کردے گا ؟

ابو برحقاصؒ نے احکام آلقرآن میں فرایا کہ مراد آیت مذکورہ سے بہ ہے کہ کفار وقیا سے روستی کرکے عوت طلب نہ کرو، ہان سلمانوں کے زریعہ عونت وقوت طلب کی جائے تواس کی مانعت نہیں، کیونکہ سورہ مناقفون کی آیت نے اس کو داضح کر دیاہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسواج اور مؤمنین کوعوت بخش ہے (جصاص، ص ۳۵۲، ج۲)

انسانی سے لئے پہلے ہی بہسکم بھیجدیا تھاکہ کفاروفیار کی مجلس میں بھی مت ببیٹو، اور تعجب ہے کہ یہ غافل لوگب اس سے بھی آگے بڑھ گئے، کہان سے دوستی کرنے نگے، اوران کوع بّت وقوّت کا مالک سمجھنے لگے۔

سورہ نسآر کی متذکرہ آیت اور سورہ انتجام کی وہ آیت جس کا حوالہ سورہ نسآر ہیں دیا گہاہے دونوں کا مفہوم مشترک میہ ہے کہ اگر سمی مجلس میں مجھ نوگ النڈ تعالیٰ کی آیات کا انکاریا اُن پر تہزار کراہے ہوں توجب تک وہ اس بیہودہ شغل میں ملکے رہیں، ان کی مجلس ہیں بیٹے ضا اور شرکت کرنا بھی حرام ہے ، مجھر سورہ اُنعام کی آیت کے الفاظ میں مجھ تعمیم اور مزید تفصیل ہے ، کیونکہ اس کے الفاظ سریں :

> وَ إِذَا رَآيِتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِيُ الْمِنْ فَآعُرِضُ عَهُمُ مُحَىٰ يَخُوصُو افِي حَدِيثِ عَهُمُ مُحَىٰ يَخُوصُو افِي حَدِيثِ عَهُومٍ وَلِمَّا يُشِينَنْ فَالشَّيْظُنُ فَلَا تَقَعُّلُ بَعُنَ الذِّ كُرنِي مَعَ الْعَتَوْمِ الظّلِهُ تَن ه الظّلِهُ تَن ه

تین جب تم دیکھوان دگوں کوج جھگولتے پی ہماری آیتوں میں توان سے کنارہ ہم کر دسیاں تک کہ دہ شغول ہوجا ہم کی ادر بات میں اور اگر تعبلا دے تم کوشیطان تومیت بیٹھویاد آجانے کے بعد ظالموں کے ساتھ یہ

اس میں آیاتِ آہیہ میں جھگڑا کرنا مذکورہے جس میں کفروس ہزار بھی داخلہ ہے ، اوراً بت
کی تحریف معنوی لعین آیاتِ قرآنی کے الیے معانی مکالمناجورسول کریم صلی الشرعلیہ وسلم اور
صحابۃ کرائم کی تفییر کے خلاف یا اجماع احمت کے خلاف ہوں ہمی اس میں داخل ہیں ، اس لئے
حضرت عبدالشرین عباس سے بر وایت ضحاک منقول ہے کہ اس آیت کے مفہوم میں وہ
وگ ہمی داخل ہیں جو مسرآن کی تفییر غلط بااس میں تحریف کرنے والے با برعات مکالنے والے
ہیں، ان کے الفاظ یہ ہیں : قد تحل فی ھانی ہا گلا یہ محقول ہے فی التی فین و کل محکم مکتب ہے اللہ ہیں اللہ میں تو کھی مکتب ہے ۔
اللہ ہوئی التی فی اللہ میں میں میں میں تو کھی مکتب ہے اللہ ہوئی اللہ ہیں تو کھی مکتب ہے ۔

اوراس برية تعسرنقل كياب سه

وَسَمُعَكَ صُنْعَنْ سِمَاعِ الْقَبِيْرِ وَسَمُعَكَ صُنْعَنْ سِمَاعِ الْقَلِيْرِ وَصَوُنِ اللِّسَانِ عَنِ النَّكُلْقِ بِهِ

''یعن اپنے کا نوں کو بڑی بات سننے سے بچاؤ جس طرح زبان کومُری بات کہنے سے بچاتے ہوں

دوسری بات سورہ انعام کی آیت میں یہ زیادہ ہے کہ اگر کسی وقت بھولے یا ہے خبری سے کوئی آدمی ایسی مجلس سے عالموں ہوجانا سے کوئی آدمی ایسی مجلس سے عالموں ہوجانا جائے۔ خیال ہوجانے کے بعد ظالم او گوں کے ساتھ مذہبے ہے۔

شورة نسآرادرسورة انعام کی ددنول آبتوں ہیں یہ فرمایا گیاہے کہ جب تک وہ نوگ اس بیہودہ گفت گویم مشغول رہیں ، اس وقت تک ان کی مجلس میں بیٹنا احرام ہے۔
اس مسئل کا دوسرا بہلویہ ہے کہ جب وہ اس گفت گو کوختم کرکے کوئی اور بات مثروع کردیں تواس وقت ان کے ساتھ مجالست اور مشرکت جائز ہے یا نہیں ؟ مشرآن کریم نے اس کوصراحت سے بیان نہیں فرمایا ، اسی لئے علما یکا اس میں اختلاف ہے ، بعض نے فرمایا کہ میا نعت کی علمت آیا ہے اقبیۃ کی نوبین اور مخر بعن مجمی ، جب وہ ختم ہوگئی تو مانعت ہی ختم ہوگئ ، اسی لئے دوسری باتیں مشروع ہوجائے سے بعدان کی مجلس میں بیٹھنا گناہ نہیں ، ختم ہوگئ ، اسی لئے دوسری باتیں اور فیار اور فلا لم اوگوں کی صحبت و مجالست بعد میں بیٹھنا گناہ نہیں ، خورت حن بھری کا میں ارشا دہے ، انتھوں نے سورة انعام کے اس جلہ سے استدلال فرمایا ہے ، فلکہ تفقیق آبوئی آبوئی

اورتفسیر منظب ری بین قاصی صاحب رحمه الله نے وونوں میں تطبیق اس طرح منسر مائی ہے کہ جب کفروس ہیں تطبیق اس طرح م منسر مائی ہے کہ جب کفروس ہن ار اور کڑلیٹ قرآن کی گفتگو بند ہوکر کوئی دوسری بات شروع ہوجائے تو اس وقت بھی لیے لوگوں کی مجلس میں شرکت بلاضر ورت توحرام ہے ،اوراگر سوئی صرورت مشرعی یا طبعی داعی ہو توجا مُزہے ۔

رُوں کی صحیت امام ابو بر تحصاص کے احکام الو آن میں فر ایا کہ اس آیت سے ٹا بت سے تنا بت سے تنا بال بھی میں کوئی گناہ ہور ہا ہو توسلمان پر نہی عن المنکر کے ضابطہ سے یہ لازم ہے کہ اگر اس کور و کئے کی قدرت ہی تو تو تت کے ساتھ دوک دے ، ا در یہ قدرت ہیں ہے تو کم از کم اس گناہ سے اپنی نارا صلی کا انہا رکر ہے جس کا اونی درج یہ ہے کہ اس

بجلس سے اکٹھ جاسے ، میں وجہ ہے کہ حصرت عمرین عبدا لعزیز شنبے ایک مرتبہ حیندلوگوں کواس جرمیں گرفتار کیا کہ وہ مشراب ہی ہے ستھے، ان میں سے ایک شخص کے بانے میں نابت ہوا کہ وہ روزہ رکھے ہوئے ہے، اس نے متراب نہیں یی الیکن ان کی مجلس میں ستریک تھا ، حصرت عمرین عبدا بعزیز بخینے اس کو بھی سے زادی کہ وہ ان کی مجلس میں ببیٹھا ہوا کیوں تھا۔ (مجسرمحيط،صفحره ٣٤ جلد٣)

تفسيرآ بن كيرين اس حكرب عدميث نقل فرالى بي كه رسول المدُّصلي المدُّعليه وسلم نے فرمایا:

مَنْ كَانَ بُورُ مِنْ بِاللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ عَلَيْهِ مَنْ كَانَ بُورُ مِن اللَّهِ مِن الللَّهِ مِن اللَّهِ مِن اللّهِ مِن اللَّهِ مِن اللَّالِي اللَّهِ مِن اللَّهِ مِن اللَّهِ مِن اللَّهِ مِن اللَّهِ مِنَا مِن اللَّهِ مِن اللَّهِ مِن اللَّهِ مِن اللَّهِ مِن اللَّهِ مِ يُدَارُعَنِهُ الْخَكَرُ

الْاخِرِ فَلَا يَحُلِن عَظِ مَا يُنْ وَ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الله ارُ عَلَيْهَا الْخَمَرُ وَ وَسَرَوَان يِلْكَارِ فَى مِرْرِي مُرْبِي مُرْبِي مُرْبِي مُرْبِيعُ مُرْبِيعُ مُرْبِي (ابن كيرُوصفي ١٦٥ ع ١) جبال شراب كا دَورطليّا بهو ي

مذكوره بحث بين محلس سے أتھ حانے كے متعلق جوكما كميا بير اس كے لتے يہ تشرط بحكم سرعى حيثيت سے اس مجلس سے جھوڑ دينے ميں كونى گناه لازم مذكة تا ہو، مثلاً مسجد ميں جاعت کی شرکت صروری امرہے ، اگر دہاں کوئی حلایت مشرع کام مونے لگے توجم^{ات} اس کی دجہسے ترک مذکرے بلکہ صرف قلبی ناداعنگی براکتفار کرے ، اسی طرح کوئی او رصروری مجلن جبی صردرت تشریعیت سے نابت ہے ،اگر وہاں کچھے لوگ کو بی خلات مشرع کام کرنے لگین تودوسرون سے گناه کی دجہ سے اس مجلس کو حجوز کرخود گناه کا ارتکاب کرنا معقول اورور ہمیں،اسی لئے حضرت سن بصری نے فرمایا کہ اگر ہم وگوں کے گناہ کی وجہسے اپنے *عزوری کام ترک کر دیا کریں ، توہم نس*ان و فجارے کئے سنست و مشریعیت کے متالے کارہستہ ہموار کر دیں گے۔

خلاصه بير اكر ابل باطل كے ساتھ مجالست كى چىدصور تيں بين :

آۋل ان کے کفریات پررضا کے ساتھ، یہ کفرسے، دیکھ اظہار کفریات کے وقت کراہیت کے ساتھ یہ بلا عذر فسق ہے، سو می صرورت دنیولی کے واسطے میا جے، چہآڑم تبلیغ احکام کے لئے عبادت ہے، پنجبشہ اضطرار اور بے اختیاری کے ساتھ ،اس

القربر الني بوناكفرب آخراست بس ارشاد خرمايا: إَنْكُمْ إِذًا يَمْثُلُهُمْ ، يعن الرئم ايس نبلس میں بطبیب نعاط متر یک ہے جس میں آباتِ المہید کا انکادیا ہے۔ نبلس میں بطبیب نعاط متر یک ہے جس میں آباتِ المہید کا انکادیا ہے۔

قرحم بھی اُن کے گناہ کے سٹریک ہوگر اہتی جیسے ہوگئے ، مرادیہ ہے کہ خدانخ است محفایے حبر ہج وخیا اللہ بھی ایسے ہی کہ متا ان کے کفریات کولیسند کرتے اوراس پرراصی ہوتے ہوتے ہم کی کا فر ہو بکی دکر کے اوراس پرراصی ہونے ہے بیمعن ہیں کہ کا فر ہو بکی دکھر کولیسند کرنا بھی کفرہے ، اوراگر بربات نہیں تو ان کی مثل ہونے کے بیمعن ہیں کہ حب طرح وہ اسلام اورسلما اول کو نقصان بہنی انے اور دین کی تلذیب میں گئے ہوئے ہی تم آئی اس مشرکت کے ذراجہ ان کی احداد کرکے معاذ المندان کی مثل ہوگئے ۔

اِنَّ الْمُنْفِقِيْنَ يُخْلِ عُوْنَ الله وَهُوَخَا وَعُصَمُرَة وَ اِذَاقَامُواَ الله الله وَالْمَالُيْ الله وَالله وَالْمَالُيْ الله وَالله وَاله وَالله وَ

خكرصة تفسير

بلاست منافق لوگ داخلادایمان میں، جالبازی کرتے ہیں الشریعے زگوان کی حبتال الشریعے بی الشریعے زگوان کی حبتال الشرة عالیٰ سے پوست بدہ نہیں روستی اور گوان کا اعتقاد الشریع سائھ جالبازی کرنے کا مذہو، مگران کی بیکا اُروائی مشابراس کے ہے کہ جیسا ہی اعتقاد ہو، حالائکہ الشریعالیٰ اس جال کی سزا

<u>ان کو دینتے والے ہیں ، اورایو ک</u>کہ دل میں ایمان توہیے نہیں ، اوراس لیے ساز کو فرض پیمجھیں نداس میں تواب کا اعتقا در کھیں، اس لئے) جب نا زی کھڑے ہوتے ہیں تو بہت ہی کابلی کے سائھ کھٹے ہوتے ہیں، رحمیونکہ نشاط اعتقاد اور اسپیدسے سیدا ہوتا ہے) صرف آدمبول کو زامیا خازی ہونا) دکھلاتے ہیں (تاکہ مسلمان سمجھیں) اور (چونکہ محض خاز کا نام ہی کرنا ہے اس منے اس مازمیں) الشدتعالی کا ذکر درانی بھی ہیں کرتے محر سبت ہی مختصر ریعی محص صورت ماز کی بنا لیتے ہیں ،جس میں شاز کا نام ہوجا وے ، ادر عجب نہیں کہ اُسٹھنا بیٹھنا ہی ہوتا ہو، کیو کہ جبر کی صرورت تو بعض سناز دن میں امام کو ہوتی ہے، امامت توان کو کہال نصیب ہوتی ہمقدی مونے کی حالت میں آگر کوئی مالکل مرسط مقط لب بلا الیہ قوم سی کو کیا خبر ہو توالیے براغتقادہ سے کیا بعید ہے کہ زبا بی بھی نہ ہلتی ہو) معلق ہولیہ ہیں دونوں کے ربعن کفار ومؤمنین کے درمیان مین در بوارے) إد صرف (بوارے) أو حرفكيونك طامرمي مؤمن تو كفارسے الك اور باطن مِن كَا فَرِقِهِ مُؤَمِّنِينَ سِي أَلِّكِ) اورجب وخدا تعالىٰ مرا بي مِن قوال دس رحبساكران كي عارب ہے کہ عزم نعل سے وقت اس نعل کو میدا کر دسیتے ہیں) <u>ایسے تخص س</u>ے (موہن ہونے سے) <u>کے</u> مو بسیل دیعی او بنر بافی فی مطلب یرکه ان منا فقین کے راہ برانے کی المید مست رکھو ، اس میں منا فقین کی تشنیع ہے اور مؤمنین کی تسلّی کہ ان کی خرار توں سے رہنے مذکریں) اے ایمان والوائم <u>مؤمنین کوچیوژ کرکا فرول کو</u> دخواه منافق بول خواه مجابر بهول) <u>دوست مت بناوَ</u> د جیسامنگین کاشیوہ ہے، کیونکہ تم کوان کی حالت کفرو عداوت کی معلوم ہو چین ، کمیاتم زان سے دوستی کرکے) یوں جاہتے ہوکہ اپنے ا دیر دلین اپنے جرم وسنجق عذاب ہوسنے یر ، النّدتعالیٰ کی جست صریح قائمُ رلو (حجت صریح بی ہے کہم نے جب منع کردیا تھا بھوکیوں کیا)

معادف ومسائل

مستندل: دقوله تعالی، قاموًا کسکانی ،جس کسل کی بهال مذمت به ده اعتقادی ل ب، اور جو با وجود اعتقاد صحے کے کسل ہودہ اس سے خارج ہے ، کھواگر کسی عذر سے ہوجیے مون و تعب دغلب کہ نوم تو مت بی مہاری نہیں ، اوراگر بلا عذر ہوتو قابل ملامت ہے ۔ د بیان العت ران)

اِنَّ الْمُنْفِقِيْنَ فِي النَّامِ كِي الْكَامِنِ الْكَامِنَ النَّارِ وَكُنَ النَّارِ وَكُنَ النَّارِ وَكُنَ النَّارِ وَكُنَ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْلُهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْعَلَى اللَّهُ عَلَى اللْعَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْعَلَى اللَّهُ عَلَى اللْعَلَى الْعَلَى اللَّهُ اللْعَلِي اللْعَلَى اللْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى اللْعَلَى الْعَلَى الْعَلَ

خراصة تفسير

تو پھر رحمت ہی دیمت ہے) اورائٹ تعالیٰ (توخدمت کی ،طری قدر کرنے والے (اورخدمتگذاری سے خلوص وغیرہ کو <mark>) خوب جاننے والے ہی</mark>ں دہیں جوشخص اطاعت وا حلاص سے اس کو بہت کچھیے ہیں)

معارف ومسائل

رود تعالى المحلصوادينهم اس ايت سے معلوم بواكرا للد تعالى كے إلى وہی علم مستبول ہے جوریارہے باک ہو، اور محص اس کی زات کے لئے ہو؛ کیونکے خلص

وه پیندنبس کرناکه لوگایسے عل کی تعرفیف کرنی

سے معنی فعبار نے یہ بیان کئے ہیں: ربجوالة مظهرى

آوْ تَعْفُدُ اعَنْ سُوْءٍ فِانَّ اللهَ كَانَ عَفَوْا مات بعضوں کو اور چاہتے ہیں کہ بکالیں اس کے بہتے ہیں

خُلاصَة تفسير

الشرتعانی بُری بات زبان پر لانے کو دکسی کے ہے) لیسندنہیں کرتے ہجز مطاوم کے دکر ایٹ مظام کی نبیت کچے حکایت کرنے گئے تو وہ گناہ نہیں) اور الثر تعالی (مظلوم

الع الم

کی بات ، خوب سنتے ہیں دا ورطا لم سے ظلم کی حالت، خوب جانتے ہیں داس میں اشارہ ہر کہ مطلوم مومهی خلاصب واقعه مهنے کی اجا زیت نہیں، اور ہر حیث دکہ ایسی شکایت جائز توہے کیکن) **آگرنیک** کام عسلانیه کر و پیاس کوخفیه کرو (حس میں معا من کرنامجی آگیا) یا (با لخصوص ، کسی دی) برانی آ مومعات کردو تو رزیا دہ افضل ہے کیونکہ) النہ تعالیٰ دہمی بڑے معاف کرنے دالے ہیں · رباوجود مکہ) ب<u>وری قدرت والے ہیں</u> (کہ اپنے مجرموں سے ہرطرح انتقام لے سکتے ہیں ، مگر يهربهي اكثر معاف بي كرفيت مين الرئم إيساكر وتواوّل توتخلّق باحسلاق الهيدي الشر تعالى سے اخلاق كا اتباع ب المحواللة تعالى كى طرف سے تموالات ساتھ كھى ايسابى معاملہ کرنے کی امید ہوگی جولوگ مفرکرتے ہیں النّد تعالیٰ سے ساتھ رجیساان کےعقیرہ اور قول سے جوآ مے آتاہے صافت طور کلازم آتاہے) اور (کفر کرتے ہیں) اس سے دسولول کے ساتھ ربعیی بعض کے ساتھ توصراحة میں کمہ حضرت عینی علیانسلام دحضورصلی الشرعلیہ وسلم کی نبوّت کے منکر بی اور کل سے ساتھ لزوم جیسا آھے آتا ہے) اور بوں چاہتے ہیں کہ اللہ کے اور اس کے دسوبوں سے ورمیان میں لباعت مادا بیان لانے سے) صنرق دکھیں آور داینے اس عقیدہ کوزبان سے مجمی) کہتے ہیں کہ ہم دسینمیروں ہیں سے) بعضوں مرتواسان <u>لاتے ہیں اوربعضوں کے منکر ہی</u> راس قول اوراس عقیدہ سے الند تعالیٰ کے ساتھ مجھیٰ کفرلازم آگیا،اورسب دسولوں کے ساتھ سجی، سیونکہ اللہ تعالیٰ اور ہررسول نے سبہونوں سورسول کہاہے،جب بیصن کا انکار ہوا تو الشر تعالیٰ کی اور بعتیہ رسولوں کی تکذیب ہوگئی، جوکرصندہے تصدیق اورابیان کی) اور بول جاہتے ہیں کہ بین بین ایک راہ سجویز کریں (کم د سب پرایان بهے چیبے مسلمان *سب پرایان دیکھتے ہیں ،*ا دررہ سب کا انکار دیسے جیسا کہ مشرکین کرتے تھے سی آیہے ہوگ بقسیٹنا کا فرنین (کیونکہ کفر بالبعض بھی کفزیب اوراسیا اور کفرے درمیان کوئی واسطه نهیں ، جب ایان بالجیج نه موا تو کفر ہی موا) آورکا فرول سے لئے ہم نے ابانت آمیز *مزا تیار کر رکھی ہے* ، ردہی ان سے لئے بھی ہوگی) اور جولوگ الشرتعالي برايان ركھتے ہيں اوراس كے سب رسولول بريمی اوران بيں سے سی وايان لانے کے اعتبار سے ، فرق مہیں کرتے ، ان نوموں کو اللہ تعالی صر وران کا تواب دیں گھے اور رحونكم) الترتعالي برك مغفرت ولسلمين داس لتے ايمان لانے سے بہلے حتنے مناہ ہوچیے ہیں سب بخشدیں سے اور جونکہ وہ) بڑے رحمت والے ہی (اس لنے ایان کی برکست سے ان کے حسسنات کو مصناعفت کرکے خوب تواب دس سکے ،

294

معَارِف ومسَائل

ان آیات میں سے سپل آیت اور دوسری آبت دنیاس ظلم وجور کے مطاب کا ایک قانون ہے، گرعام دنیا کے قوانین کی طرح بہیں جس کی حیثیت صرف آمرانہ ہوتی ہے، بلکہ ترغیب و تربیب کے انداز کا ایک قانون ہے جس میں ایک طرف قواس کی اجازت دیدی گئے ہے کہ جس تھی ہرکوئی ظلم کرے قومظلوم اس کے ظلم کی شکایت، یا کہی عوالت میں جا دوجوئی کرسکتا ہے، جوعین عدل وافعات کا تقا صاا ورانسدا و جرائم کا ایک دراییہ ہوئی اس کے ساتھ ایک قیدی سورہ خل کی آیت میں مذکورہے، قران عاقبہ فی آفیہ المحلی ایک ایک دراییہ میں اس کے ساتھ ایک قیدی صرورہ خل کی آیت میں مذکورہے، قران عاقبہ فی آفیہ کی ایک میں مذکورہے، قران عاقبہ می آب میں اس نے میاج میں اس سے ظام کا بدلہ لے سے ہو، گر شرط یہ ہے کہ جتنا ظلم و تحدی اس نے میاج بدل میں اس سے زیاتی نہ ہونے بائے، درونہ من ظالم ہوجا و کے، جس کا حاصل یہ ہے کہ ظلم کے جوا میں طلم کی اجازت نہیں بلکہ ظلم کا بدلہ انصاف سے ہی لیا جا سکتا ہے، اس کے ساتھ ہی جی میں ظلم کی اجازت نہیں بلکہ ظلم کا بدلہ انصاف سے ہی لیا جا سکتا ہے، اس کے ساتھ ہی جی میں طلم کی اجازت نہیں بلکہ ظلم کا بدلہ انصاف سے ہی لیا جا سکتا ہے، اس کے ساتھ ہی میں طلم کی اجازت نہیں بلکہ ظلم کا بدلہ انصاف سے ہی لیا جا سکتا ہے، اس کے ساتھ ہی میں طلم کی اجازت نہیں بلکہ ظلم کا بدلہ انصاف سے ہی لیا جا سکتا ہے، اس کے ساتھ ہی میں طلم کی اجازت نہیں اگر چوا ترب می گرضر کرنا اور معا و سکر دینا بہتر ہے۔

اور آبیت مذکورہ سے بہتمی معلوم ہوگیا کہ جس برکہی نے ظلم کیا ہواگر وہ ظلم کی شکایت، حکایت ہوگر اس نے بور شکایت، حکایت لوگوں سے کرے تو یہ غیبت حرام میں داخل نہیں، کیونکہ اس نے بود اس کو ٹرکایت کرنے کاموقع دیاہے، غرص فت رآن پیم نے ایک طرف تو مظلوم کوظلم کا مسادی برلہ لینے کی اجازت ویدی، اور دوسری طرف اعلی اضلاق کی تعلیم، عفو و درگذر اوراس سے بالمقابل آخرت کا عظیم فائدہ بیش نظر کرسے مظلوم کواس برا ہا دہ تیا کہ وہ این اس جائز جی میں اٹار سے کام لیے ظلم کا اُتقام مذلے، ارشا دفر مایا:

اپنے اس جائز حق میں ایٹارسے کام لیے ظلم کا انتقام مذہے ، ارشاد فرمایا:

اِنَ مُنَا کُونَ اَنْ اَکْ اَنْ کُونَا اَوْ تُنْ کُونُونَا اَوْ تَنْ فُونَا عَنْ سُونِیَ وَاِنَ اللّهَ کَانَ عَلَوْاً وَ مُنْ اِنْ مُنْ اِنْ اَللّهَ کَانَ عَلَوْاً وَمُرائِلًا وَرَبُرائَ کُو فَی اِنْ اِنْ اِنْ اللّه اور بُرائ کو معاون کر دو تو یہ بہترہے ، کیونکہ اللہ تعالی بہت معاون کر نے دالے اور بُری قدرت والے بی ب

اس آیت بی اصل مقصد توظلم کے معا من کرنے سے متعلق ہے، گراس کے ساتھ علانیہ اور خیبہ نیکی کابھی ذکر فرما کر اس طرمت اشارہ کر دیا کہ بیرعفو و درگذر ایک بڑی نیکی ہے جواس کو جہت بیار کرے گا اللہ تعالیٰ کے عفو ورحمےت کاسٹی ہوجائے گا۔

آخراكيت مِن فَيانَ اللهُ عَالَ عَفُوا أَفَي مَوا لريه بتلاديكه الله تعالى جل شان

قادرِ مطلق بین جسکو جوجا بین سزای سے بین اس سے با دجر دہبت معاف کرنے والے بین ، توانسا جسکو قدرت واختیار بھی کچھ نہیں وہ اگرانتقام لینا بھی جائے تو بہت مکن ہے کراس پر قدرت ہی مذہبر اس لئے اس کو توعفو و درگذ راور بھی زیادہ مناسب ہے۔

یہ ہے رفع ظلم اوراصلاح معاشرہ کا حسّرانی اصول اور مرتبایہ انداز کہ ایک طرن برایکر انتقام کا حق دے کرعدل وانصا من کا بہتر من قانون بنادیا، دوسری طرف مظلوم کواعلی اخلاق کی تعلیم دے کرعفو دورگذر برآمادہ کمیا، جس کا لازمی نتیجہ وہ ہے جس کو قرآن کریم سفے دوسری مجلکہ ارشاد فرما یا ہے:

فَا ذَا الْكَيْنِي بَنْبَنْكَ وَبَهِينَكَ عَلَى ادَةً كَانَّهُ وَلِي تَحِيدُ وَ ١٣: ٣٣) يعى جَس شخص كے اور مقال اور مقا

عدائی نیصله اورظلم کا انتقام لے لینے سے ظلم کی روک تقام حرور ہوجاتی ہے ، اسکن فریقین کے دلوں میں وہ ایک دیر پا اثر حبو ٹر جاتے ہیں جو آئندہ مچر پاہمی حجائز وں کا وراحیہ بن سکتے ہیں ۔۔۔۔ اوریہ سندا فی درس جو قرآن کریم نے دیا اس کے نتیج میں گری اور پرانی عداؤیمی دوستیوں ہیں تبدیل ہوجاتی ہیں۔

تیسری اورچ بھی اوریا بنجویں آبات ہیں مسترا ن حکیم نے یہ کھلا ہوا فیصلہ دیا ہے کہ جوشخص انٹر تعالیٰ کو مانے گراس کے رسولوں ہرا سان مدلائے ، یا بعض رسولوں کو مانے اور بعض کون مالے وہ انٹر کے نزدیک مؤمن نہیں ، بلکہ کھلاکا فرسے جس کی نجائز آخرت

کی کوئی راہ نہیں۔

بلا) مراخات سے بھی مخالف اسرآن تھے سے اس واضح فیصلہ نے ان وگول کی ہے را ہی اور مزہب میں بخات بہیں بوسکتی کے ردی کو پوری طرح کھول دیا ہے ،جود و مرے اہل مذہ ، کے ساتھ دواداری میں مذہب اور مذہبی عقائد کو بطور نونۃ اور جہد سے پین کرنا چاہتے ہیں اور مشت کے کھلے ہوئے فیصلوں کے خلا مت دومرے مذہب والوں کو یہ ہتانا جا ہیں کہ سلما نوں کے نز دیک نجات صرف اسسلام میں مخصر نہیں ، یہودی اینے خرجب ہر اور عیسانی اپنے خرجب پر استے ہوئے ہوئے ہوئے ہیں خات ہے ، حالانکہ یہ لوگ سب سولوں کا اور عیسانی اپنے خرجب پر اسے ہوئے من کر ہیں ، جن کے کا فرجہنی ہونے کا اس آیت نے اعلان کر دیا ہے۔

اس میں سشبہ بہنیں کہ اسلام غیر مسلموں کے ساتھ عدل وا نصاف ادر ہم مدر دی و خیرخواہی اوراحسان ور واداری کے معاملہ میں اپنی مثنال نہیں رکھتا، نیکن احسان و سلوک اپنے حقوق اور اپنی ملکیتت میں ہواکرتے ہیں، ندہی اصول وعقا ترہمادی ملکیت ہمیں جہم ہمی کو سخفہ میں ہیش کرسکیں ، ہمسلام جس طرح غیر مسلوں کے ساتھ رواداری اور سین سلوک کی تعلیم میں ہنا بت سخی اور فیاض ہے ، اسی طرح وہ اپنی مرحدات کی حفا میں ہمایت مختاط اور سخت ہمی ہے، وہ غیر مسلوں کے ساتھ ہمدر دی وخیر خواہی اور اہتائی رواد ادی کے ساتھ کفر اور دسوم کفرسے پوری طرح اعلانِ براَت بھی کرتا ہے، مسلمانوں کو غیر مسلموں سے الگ ایک قوم بھی مسرار دیتا ہے، اور ان کے قومی شعائر کی پوری طسسرے حفاظت بھی کرتا ہے، وہ عبادت کی طرح مسلمانوں کی معاہزت کو بھی دو مروں سے متا رکھنا جا ہتا ہے، جس کی بے شارم ٹالیں قرآن دسنت میں موجود ہیں۔

اگراسسلام اورقرآن کابیعقیده ہوتا کہ ہر فرہب دملّت میں نجات ہوت ہوت ہوت تھا۔
اس کو مذہب اسسلام کی تبلیغ پر انناز ورنے نے کا کوئی تن نظا، اوراس کے لئے مر دھر کی ان کا دینا اصولاً غلط اورخلا نِ عقل ہوتا، لملہ اس صورت میں خودرسول کریم صلی الدّعلیہ وسلم کی بعثت اورنست آن تھیم کا نزول معاذ الدّد بریکاد اور نصنول ہوجا آ ہے، اور رسول کریم صلی الدّر بریکاد اور نصنول ہوجا آ ہے، اور رسول کریم صلی الدّر بریکاد اور نصنول ہوجا آ ہے، اور رسول کریم صلی الدّر بریکاد اور نصنول ہوجا آ ہے، اور رسول کریم صلی اللہ ملک گری کی ہوس دہ جاتی ہا اس معاملہ میں بعض وگوں کوسورہ آبقرہ کی آیت منبر ۱۲ سے سشبہ ہواہے، حس

میں ارشارے:

اِنَّ الَّذِي اَلَىٰ اِنْ الْمَنُوُ اوَ الَّذِي ثِنَ هَا دُوْا وَ النَّصَلُولِى وَالصَّابِطِيْنَ مَنَ الْمَنَّ بِاللَّهِ وَالْيُوْمِ الْلَاحِرِ وَعَيلَ صَالِحًا فَلَمْ مُ أَجُرُهُ مُرْعِنُكَ وَ رَبِّهِ مُ وَلَّ يَحْوَمُنُ عَلَيْهِ مُ وَلَاهِ مُرْتِي خُرْنُونَ هُ " يَعِنُ وَهُ لِاسْ اللَّهِ اوْرُوهُ لُولَ جَهِ مِن مُوسَدِ اوْرُنْصَالُ لَا اوْر ما بَين ان بِن جَهِ مِن اللَّهِ بِرَاوْرِ فِي مَ آخِرَت بِرَايانَ لائدَ اوْرُنِيكَ عَلَى كُرِبِ وَان كَا اجران كَ لا كَ إِس تَعْوَظَهِ مِن الْ بِرَهُ كُونُ خُونَ ہِ اوْرُنْ وَهُ عَلَيْنَ مِول كَ اِنْ

اس آیت پی بونکه ایما نیات کی پوری تفعیل دینے سے بجائے صرف ایمان با منده ایرم الآخر پراکتفاد کیا گیاہے توجولوگ قرآن کوصرف ادھولے مطالعہ سے بجھنا چاہتے ہیں اس سے دہ پر بھی بیٹے کہ حرف الشرتعائی اور قیامت پر ایمان رکھنا نجاست کے لئے کائی ہے اس سے دہ پر بھی بیٹے کہ حرف الشرتعائی اور یہ نہ بھے سکے کہ قرآن کی اصطلاح بیں ایمان بالشر دس معتبر ہے جوایان بالرسول کے ساتھ ہو، ورند محصن خدا کے اقرار اور توحید کا نوشیط اس مقابل ہے ، قرآن کریم نے نو واس حقیقت کو ان الفاظ بی واضح فرا دیا ہے :

قبان احد کی آلیکٹی میکا احد کی ان الفاظ بی واضح فرا دیا ہے :

قبان احد کی آلیکٹی میکا احد کی ان الفاظ بی واضح فرا دیا ہے :

يَشْقَانَ فَسَيَكُفِينَكُهُمُ اللَّهُ وَهُوَا لِتَسِيمَةُ الْعَلِيمُ ٥ (١١٤) اينيان كاايان الم قت معتبر وكا جب کم ده علم مسلمانوں کی طرح ایمان خهر سیاد کرمس چس میں ایمان یا دند کے مساکھ ایمان بالرسول لازم يه، ورنه بهر سجه لوكه وسي لوك تفرقه اورا ختلات بيداكر اجابية بن سوالترتعالي آپ کی طرف سے ان کے لئے کا فی ہے، اور وہ بہت سننے والاجاننے والاہے ؟

ادر بیش نظر آیات میں تواس سے بھی زیادہ ومناحت کے ساتھ بتلادیا گیا ہے کہ ا بوتحض الندكے كسى أيك رسول كائجى ممن كرم و وہ كھلاكا فرسے ، اوراس كے لئے عذاب جہم ہے، ایمان باللہ وہی معتبرہے جوایمان بالرسول کے ساتھ ہو، اس کے بغراس کوایمان الد مسامعي جنس ہے۔

آخرى آيت مين بيرايجابي طور يرميان فرما ديا كيايي كه نجات آخرت أنهي وكون كالس ا ہوجواللہ تعالیٰ سے سائھ اس سے سب رسولول بر مجی ایمان رکھیں، اسی لئے رسول کریم صلی اللہ

اعليه وكلهن فرماياب،

إِنَّ الْكُتُرُ انَ يُفَيِّدُ بَعَصُ فَ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّ کی تفسر و تشریح کرما ہے "

كوصا

خود مشرآنی تفسیر کے خلاف کوئی تعسیر کرنا کمی سے سے جا تزنہیں ۔

يَسْعَلُكَ أَهُلُ الْكِتْبِ أَنْ تُنَازِّ لَ عَلَيْهِهِمْ كِخْنَامِنَ السَّمَاءِ بخفس در نواست كرتيب ابل كتاب كرتوان برأ تارلات كفي بون كتاب أسان سے فَقُلُ سَأَكُو الْمُوسَى أَكْبَرَمِنَ ذُلِكَ فَقَا لُوٓ الرِّنَا اللَّهَ جَهْرَةً سو ما بھٹ بچے ہیں موئی سے اس سے بھی بڑی چیز اور کہاہم کود کھلانے اللہ کوبا لکل سامنے فآخذ تُمُكُمُ الصِّعِقَةُ بِطُلِّمِهِمْ ۚ ثُمَّ اتَّخَذُ وِالْمِحِجَلَ مِنْ سوآیری ان پر بجلی ان کے گناہ کے باعث پھر بنائیا بچھڑے کو بہت کھے نشانیا ں بَعُن مَاجَاءَ كَفُكُمُ الْبَيِنَاتُ فَعَفَوْنَاعَنَ ذَلِكَ وَاتَّيْنَا مُوسَى بَیِّ کی کے بعد مجر ہم نے وہ مجی معاف کیا اور دیا ہم نے موسیٰ مکو لُطْنَا مَبِينًا ﴿ وَرَفَعُنَا فَوْقَهُمُ الطُّورِ بِبِيثَا قِهِمُ الطُّورِ بِبِيثَاقِهِمَ صری ، اور ہم نے انتایا ان پر بہاڑ قرار لینے کے واسط اور تُلْنَالَهُمُ أَدُخُهُ النَّاتُ سُجَّمًا وَّقُلْنَالَهُ مُ لَاتَّعَنَّهُ وَأَ اورہم نے کا داخل ہو دروازہ بیں سجدہ کرتے ہوتے اورہم نے کماکہ زیادتی مست کرد

فِی السَّبَتِ وَاَخَلُ نَامِنَ الْمُنْ مُ مِّدُنَا قَاعَلِیْظُا ﴿ مِنْ اللَّهِ مَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّالِمُ مِنْ اللَّهُ مِن اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنَا مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللّه

رَ لِطِ آیات است ما قبل کی آیات میں میہود کی براعتقاد ہوں کا ذکر کرسے ان کی مذمّت مذکور متی ان آیات میں بھی ان کی کچے دوسری خواب حرکتوں کی ایک طویل فہرست اوران قباحثوں کی بنا میران سے عذایب وسمزا کا ذکرہے ، اور پیسسلسلہ وورٹک چلاکیا ہے۔

خُلَاصَةُ تفسير

معارف ومسائل

یہ قوم ہی ایس ہے کہ اللہ تعالیٰ کے دسولوں کوستاتی ہی دہتی ہے ، اورا اللہ تعالیٰ کے خلاف بغاله کرنے کھے لئے بڑی سے بڑی حرکت بھی کرگذرتی ہے ،ان کے آبار واجداد نے موٹی علیہ اللم سے اس سے بھی زیادہ بڑی بات کا مطالبہ کیا تھا کہ ہیں اللہ تعالیٰ کھتم کھلا دکھلایا جاسے ،ان کی اس کستاخی پر آسان سے بھی آئی اوران کو بلاک کر دیا ، بھوتو حیدا ورخدائے واحدالا لا کہ برابیں و بینات کو ابھی طرح سمجنے بو جھنے کے بعد بھی خان حقیقی کے بھائے گئے سے کو معسبول بنا بیٹھے تھے ، بیکن اس سب بھی کے با وجود ہم نے عفو و درگذر سے کا م لیا، دورة و موقع اس کا تھا کہ ان کا قبل کے اس کا تھا کہ ان کا تھا کہ ان کے تھا کہ ان کو حوالت کی شرفیت کو مانے سے صاحت انکار کر دیا تھا کہ ان کو تھا کہ ان کا تھا کہ ان کے بھی کہا کہ جب شہر الیکیا سے در وازہ میں داخل ہوں یہ بھی ہم نے آئ جا ذکے ۔ ہم نے ان سے مرشوں کا فیکا و نے کہا کہ جب شہر الیکیا سے در وازہ میں داخل ہوں تہیں ہم نے آئ سے حادی کہ ہم دیا ان سے مصبوط جد سے لیا تھا، کیکن ہوا یوں کہ ان کو وزیل کر دیا ، اوراس طرح ہم نے ان سے مصبوط جد لے لیا تھا، کیکن ہوا یوں کہ ان کو وزیل کر دیا ، اوراس طرح ہم نے ان سے مصبوط جد لے لیا تھا، کیکن ہوا یوں کہ ان کو وزیل کر دیا ، اوراس طرح ہم نے ان سے مصبوط جد لے لیا تھا، کیکن ہوا یوں کہ ان کو وزیل کر دیا ، اوراس طرح ہم نے ان سے مصبوط جد لے لیا تھا، کیکن ہوا یوں کہ ان کو وزیل کر دیا ، اوراس طرح ہم نے ان سے مصبوط جد لے لیا تھا، کیکن ہوا یوں کہ ان کو وزیل کر دیا ، اوراس طرح ہم نے ان سے مصبوط جد کو ورڈ الاتو ہم نے دنیا میں بھی اُن کو وزیل کر دیا ، اور اس طرح ہم نے ان سے مصبوط جد کو ورڈ الاتو ہم نے دنیا میں بھی اُن کو ورٹری کی، اور ہمالے عبد کو ورڈ الاتو ہم نے دنیا میں بھی اُن کو ورڈ ایل کر دیا ، اور اس کو دیل کر دیا ، اور اس طرح ہم کو ان در ہمالے کو دیا گیا تھا کہ کو کیا کہ دیا ہو کو کیا کر دیا ، اور اس طرح ہم کو ان کر دیا ہو کو دیا گیں کو دیل کر دیا ، اور اس کو دیل کر دیا ہو کو دیا کی کو دیا کی کو دیل کر دیا ، اور اس کو دیل کر دیا ، اور اس کو دیل کر دیا ، اور اس کو دیا کی کو دیا کر دیا ہو کو دی

فَيْمَا نَقَضِهُمْ مِّيْنَا قَهُمْ وَكُفَى هِمْ بِالْيِتِ اللهِ وَقَتَلِهِمْ اللهِ اللهِ وَقَتَلِهِمْ اللهِ اللهِ وَقَتَلِهِمْ اللهِ اللهِ اللهِ وَقَتَلِهِمْ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ الل

ر الطرابات المقرارة المراب الماسان مواتها، ان آیات میں مجھی میہود کے بعض جرائم کی تفصیل ان پرتعن، طعن اورسنراکا بیان مہواتھا، ان آیات میں مجھی میہود کے بعض جرائم کی تفصیل مذکور ہے، اس سے ضمن میں حضرت عیائے سے متعلق ان سے باطل حیال کی تر دید کی گئی ہے ، اور یہ داختے کر دیا تھیا ہے کہ حصرت عیلی علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے ان کے ظلم و سستم سے بھاکرزندہ آسان پراٹھا لیا ہے، یہ لوگ جو دعلی کرستے ہیں کہ ہم نے عیلی علیہ السلام کو تن کر دیا ہے اور ان کوسکو لی دی ہے ، یہ مرامر جھوٹا دعلی ہے، جس خص کو انفوں نے قتل کیا کہ دو مراضی متھا ، جس کو تن کرکے متعلیٰ علیہ السلام نہیں تھے ، بلکہ ان سے بھٹی کا کہ دو مراضی متھا ، جس کو تن کرکے یہ توگ کیا ۔

خالاصة تفساير

سوہم نے دان کی حرستوں کی وجہ سے) سزائے لعنت وغضب وذلت و منے وغیرہ)
میں سبتلا کہا دلین) ان کی عہد سے کی وجہ سے اوران کے کفودا لکار) کی وجہ سے احکام آئیت
سے ساتھ اوران کے قبل کرنے کی وجہ سے انبیا ، (علیم السلام) کو (جو اُک کے نزدیک بھی)
ناحق دیما) اوران کے اس مقولہ کی وجہ سے کہ ہمارے قلوب دالیے) محفوظ بیں (کمان میں مخالف ندہ بہ بینے مختریں ،حق تعالی اس بی

دَ و فرماتے ہیں کہ یہ مضبوطی اور پخشگی نہلی کے بلکہان سے کفر سے سبسب ان سمے قلوب براللہ تعالیٰ نے ۔ بندنگادیا ہے دکری است کی ان میں کا پٹر نہیں ہوتی، سوان میں آیان نہیں گر قدیے قلیل، داور قدرِے قلیل ایمان معتبول نہیں ہیں کا فرہی طھرے) آور (ہم نے ان کو منزائے لعنت وغیرہ میں ان دحوہ سے بھی مسب تلاکیا بعنی <u>) ان س</u>ے زایک خاص) <u>کفر کی وجہ س</u>ے اور زتفضیل اس کی ہے ہے کہ حضرت مرمم علیہ السلام بران کے برابعاری بہتان دھرنے کی وجہ سے رجس سے محدیب عیسی علیہ اسلام کی بھی لازم آئی ہے، میونک عینے علیہ اسلام اپنے معجزہ سے ان کی برارت ظامر فرا چے ہیں ، اور (نیز بطور تفاخےر) ان کے اس کہنے کی وج سے کہ ہم نے مسیح علیے ابن مریم کوچوکہ رسول ہیں اللہ تعالیٰ سے قتل کر دیا (یہ کہنا خو د دلیا ہے عدادت کی،ادرعدادت انبیاتا کے ساتھ کفرہے، نیزاس میں دعوٰی ہے قبل کا، اور تعبّی نیکھی کفریے، اور دعوٰی کفر کا بھی کفریے) حالاً تکہ (علا دہ کفر ہونے سے تو دان کا یہ رعوٰی مجم غلطیہ سیونکہ) انھوں نے ربین بہودنے) مذان کوربعی رعینے علیالسلام کو) قتل کیا اور مدان کو <u>سُولی پرچڑھا یا، لیکن ان کو دیعی بہود کو) ہشتباہ ہوگیا اور جو لوگ (اہل کتاب میں سے) ان سے </u> ریعی عینے علیہ تلام کے) بارے میں اختلاف کرتے ہیں وہ غلط خیال میں دمسبتلا) ہیں ان کے اس اس برکونی (صبح) دلیل (موجود) مهیں بجسے رستندنی با توں برعل کرنے سے اورا کھوں نے دینی بہودنے ان کو دیعی عیے علیہ السلام کو) یقینی بات ہے کہ قبل بہیں کیا دجس کا دہ دعوٰی کرتے ہیں) ملکہ ان کو خداِ تعالیٰ نے اپنی طرف (لینی آسان میر) اٹھا آیا (اورایک اور صحص کوان کا ہمشکل بنا دیا اور وہ مصلوب دمقتول ہوا، اور میں مبب ہوا بہود کے شنبا کا اوراس سنتاه نے اہل کتاب میں اختلات پیداکیا) اورانٹر تعالیٰ بڑے زبر رست رسی تدرت والے) محمت والے میں رکراین قدرت و محمت سے حفزت علی علیہ اللام کو بجالیا اورا مھالیا، او رسبود کو بوجرتشبیہ کے میتر بھی مذلگا) اور آبیود کو اینا کذب وبطلان ا بحارِ نبوت عيسويد مي بهت جلد دنيابي مي ظاهر بوجائه كا، كيوبكه وقت نزول آيت س اے کرمیں زمان میں) کوئی شخص اہل کتاب رائین میرودیں) سے دبانی) مذہب گا، مگروہ عسی علیہ اسلام (کی نبوت) کی اینے مرفے سے رذرا ، سیلے رجب کہ عالم برزخ نظر کے لگا ے ، سرورنصریق کریے گا دعواس وقت کی تصدیق تا فع نہیں ، گر طہور بطلان سے لئے تو کا تی ہے تواس سے اگراب ہی ایمان ہے آدمی تو نافع ہوجا ہے) اور (جب عالم دنیا اور عالم مرزخ و ونول عمم ہو چیس سے این) قیامت سے روز وہ رایعی عید علیه السلام ال ر منکرین کے انکار ہرگواہی دمیں گئے۔

متعارف ومسائل

سورة آلِ عَران کی آیت بیمی آنی منتی آین کا وَافِعُكَ اِنَّى الله (۱۹،۱۵) میں حق تعالی نے حضرت عیلے علیہ استلام کے دینمن میج دیے عزائم کو ناکام بنانے اور عیلے علیہ اسلام کو انکی دستبر دسے بچانے کے سلسلہ میں پانچ دعدے فرماتے تھے بجن کی تغییسل اور پھیل تسشرت و تفسیر سورة آلِ عَرَان کی تغییسل اور پھی تھا کہ میج د تفسیر سورة آلِ عَرَان کی تغییس اور پھی تھا کہ میج د کو ایٹ تعالی این طرف انتقالیں گئے کو ایٹ تعالی این طرف انتقالیں گئے اس آیت میں میہ وی میٹ اور چوٹے دی وال سے میان میں اُس وعدة الم بیہ کی تھیل اور میج دی ول سے میان میں اُس وعدة الم بیہ کی تھیل اور میج دی اس قول کی مسئل تردید ہے کہ انتقول نے مقالی اور میج دی اس قول کی مسئل تردید ہے کہ انتقول نے مقالی اور میج دی اس قول کی مسئل تردید ہے کہ انتقول نے مقالی اور میج دی اس قول کی مسئل تردید ہے کہ انتقول نے مقالی اور می دی جا سے میان میں اُس دی دی جا ہے۔

عَتِينَ عَلَيه السّلام كو قَمْلَ كرديا ہے۔ ان آبات ميں واضح كميا كياكہ وَمَمَا قُنْكُونَ وَمَاصَلَبُونَ ، لين ان لوگوں نے حضرت عيسى ابن مركم كورد قسل كيا اور ده سُولى برحيط صايا ، بلكه صورت حال يہ بين آئى كه معاملة ان

مے ہے مشتبہ کر دیا گیا۔

بعض روایات میں بیمی ہے کہ کچے دوگوں کو تنبتہ ہوا تو اکفول نے کہا کہ ہم تولینے ہی آدمی کو قتل کر دیاہے ، اس لئے کہ بیمقتول چہرے میں توصرت میسے (علیاب المم) کے مشاہر ہے ، لکین باقی حب میں ان کی طرح نہیں ، اور یہ کہ اگر یہ مقتول میسے (علیہ السالم) میں توہارا آدمی کہاں ہے اور اگریہ ہمارا آدمی ہے تومسے (علیہ السالم) کہاں ہیں ؟

آخری اس مضمون سے تم سے فرایا کہ وَ اِنْ وَنَ اَهْلِ الْکَتْبِ اِلَّا لَکُورِیْنَ اَهْلِ الْکَتْبِ اِلَّالَیْرُیْنَ اَهْلِ الْکَتْبِ اِلَّالَیْرُیْنَ اَهْلِ الْکَتْبِ اِلَّالَیْرُیْنِ اَنْ اِللَّالِی اِللَّالِی اِللَّالِی اِللَّالِی اِللَّالِی اِللَّالِی اللَّهِ اِللَّالِی اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللِّهُ اللللْمُ الللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللللْمُ الللِّهُ

اس آیت کی ایک تغییر تو دہ ہے جو خلاصة تفسیر میں گذری ہے کہ متو تہ کی صغیر اہل کتاب کی طرف راجع کی جائے ، اور آیت کا مطلب اس صورت میں یہ ہے کہ یہ میہ داہنی موت ہے جد لمحے بیشتر جب عالم برزخ کو دیجھیں سے توعین علیہ است لام کی نبوت پر ایمان ہے آئی مجم جند لمحے بیشتر جب عالم برزخ کو دیجھیں سے توعین علیہ است لام کی نبوت پر ایمان ہے آئی مجم اگر چہ اس وقت کا ایمان ان کے حق میں نافع نہیں جوگا، جس سرے کہ فرعون کو اس کے اس ایمان نے فائدہ نہیں دیا تھا جو وہ غوق ہونے کے وقت لایا تھا ۔

حضرت الوہر مربرہ رضی الترعِنہ سے ایک روایت منقول ہے:

می مخصرت سلی الشرعلید وسلم نے فرما یا کہ عیدی بن مریم ایک عادل حسکم ان بسکر صرور تازل ہوں گے ، وہ د جا ل اور شریر کو قسل کر دیں گے ، صلیہ کے تو ڈوالس د قست عباقہ صرف پر وردگا دعا لم کی ہوگی ۔ مسلوب اس کے بعد حضرت ابوہری کی سے خرایا گرمتم چا ہو تو قرآن کریم کی سے

كَفَرَتْ الْمُرْمِرُهُ وَلَى الْمُرْعَدِيمَ الْمُرْعَدِيمَ الْمُرْعَدِيمَ الْمُرْعَدُ الْمُنْ الْمُرْعَدُ الْمُنْ الْمُرْعَدُ الْمُنْ الْمُرْعَدُ كُلُمُ الْمُلَّا الْمُنْ مُرْعَدُ كُلُمُ الْمُلَّا الْمُنْ مُرْعَدُ كُلُمُ الْمُلَّا الْمُنْ مُرْعَدُ كُلُمُ الْمُلَا الْمُنْ الْمُلْعِلُ الْمُنْ الْمُلْعِلُ اللَّهُ اللَّلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

آبت بھی پڑھ لوجیں ہیں اسی حقیقت کا ذکر کیا گھیلہے کہ اہل کما اب ہیں سے کولی بھی باقی نہیں ہے گا، گریہ کہ دہ ان بران کی موت سے بہلے ابھان لے اس مجا، آپنے فرایاعینی (علیا لسالام) ان شِنْهُمُّ وَإِنْ مِنَ اَهِ مِنْ اَلَّا لَيُوُمِنَنَ بِهِ قَبُلُ مَوْدِهِ ، قَالَ اَبُوُهُمُ مُنْكُوَّ قَبُلُ مَوْدِهِ ، قَالَ اَبُوُهُمُ مُنْكُوَّ قَبُلُ مَوْدِهِ ، فَعِيْلُ هَا تَلاَثَ مَوْدِهِ ، مُواتِ وقرابي ، مَوَّاتٍ وقرابي ، مَوَّاتٍ وقرابي ،

کی موت سے مہلے ، اور تمین بادان الفاظ کو کہ مرایا ہے

آیتِ مذکورہ کی یہ تغیر ایک جلیل است در صحابی حضرت ابو ہری ہے ہر وایت صحیحہ آبت ہی جس میں قبل موت سے مراد قبل موت عیلی علیہ اسلام قرار دیا ہے، جس نے آبست کا مفہوم واضح طور پر متعین کر دیا کہ یہ آبیت قربِ قیامت میں حضرت عیلی علیہ السلام کے نازل مونے کے متعلق ہے۔

استفسیری بنارپریه آیت ناطق ہے کہ حضرت عیسی علیہ السلام کی وفات انجی ہیں ا موئی، بلکہ قیامت کے قریب جب وہ آسمان سے نازل ہوں گے اور ان سے نزول سے النجاب کی جو پھٹیں دائستہیں وہ بھٹیں وری ہوجائیں گی، تب اس زمین برسی ان کی وفات ہوگی۔

اس کی تائیدسورہ زخر ت کی اس آیت سے بھی ہوتی ہے؛ وَ إِنَّتُ اَعِلْمُ لِلِسَّاعَتِیْ اَلَّا تَعْدُقُونَیْ اِنْ اَلَّهِ اَلَٰ اَلْکُا اَلْکُا اِلْکُا اِلْکُا اِلْکُا اَلْکُا اِلْکُا اِلْکُا اَلْکُا اِلْکُا اَلْکُا اِلْکُا اِلْکُا اَلْکُا اِلْکُا اَلْکُا اِلْکُا اِلْکُا اِلْکُا اِلْکُا اِلْکُا اِلْکُا اَلَٰ اِلْکُا اِلَٰ اِلْکُا اِلْکُا اِلْکُا اِللَّمِ اَلْکُا اِللَّمِ اِللَّالِمِ اِللَّمِ اِللَّالِمِ اللَّلِمِ اللْلِمِ اللَّلِمِ اللْلِمِ اللَّلِمِ اللَّلِمِ اللَّلِمِ اللَّلِمِ اللَّلِمِ اللَّلِمِ اللَّلِمُ اللَّلِمِ اللَّلِمِ اللَّلِمِ اللْلِمِ اللَّلِمِ اللَّلِمِ اللَّلِمِ اللَّلِمِ اللْلَّلِمِ اللَّلِمُ اللَّلِمُ اللَّلِمِ اللْلِمِ اللَّلِمُ اللَّلِمُ اللْلَّلِمُ اللَّلِمُ اللَّلِمُ الْلَّلِمُ اللَّلِمُ الْلَّلِمُ اللَّلِمُ اللَّلِمُ اللَّلِمُ اللَّلِمُ اللَّلِمُ اللَّلِمُ اللَّلِمُ اللْلِمُ الْلَّلِمُ الْلَّلِمُ الْلَّلِمُ الْلَّلِمُ الْلَّلِمُ اللْلِمُ الْلَّلِمُ الْلَّلِمُ اللْلِمُ الْلَّلِمُ اللْلِمُ الْلَّلِمُ اللَّلِمُ اللَّلِمُ اللْلِمُ الْلَّلِمُ اللْلِمُ الْلَّلِمِ اللْلِمُ اللْلِمُ الْلَّلِمُ اللْلِمُ الْلِلْمُ الْلِلْمُ الْلِلِمِلُمُ اللْلِمِ اللَّلْمُ الْلَّلِمُ الْلَّلِمِ الْلَّلِمُ ال

اس آیت میں ایک درسری قرایت تعقدہ میں منقول ہے ، اس سے یہ معنی زیارہ واضح ہو جائے ہیں ، کیونکہ عَلَمُ بغخ اللام کے معنی علامت کے ہیں ، حضرت عبدالنّد ابن عباسٹ کی کی تفسیر بھی اسی کی مؤید ہے ، عَن اَبْنِ عَبّاسِ کَحِنی اللّٰهُ عَنْ اَللّٰهُ عَنْ اَللّٰهُ عَنْ اَبْنِ عَبّاسِ کَحِنی اللّٰهُ عَنْ اَللّٰهُ عَنْ اَللّٰهُ عَنْ اَللّٰهُ عَنْ اَللّٰهُ عَنْ اَللّٰهُ عَنْ اَللّٰهُ عَنْ اللّٰهُ عَلَیْ اللّٰهُ عَلَیْ اللّٰهُ عَلَیْ اللّٰهِ اللّٰهُ عَلَیْ اللّٰهِ اللّٰهُ عَلَیْ اللّٰهِ اللّٰهُ عَلَیْ اللّٰهُ عَلَیْ اللّٰهِ اللّٰهُ عَلَیْ اللّٰهُ اللّٰهُ عَلَیْ اللّٰهُ عَلَیْ اللّٰهُ اللّٰهُ عَلَیْ اللّٰهُ اللّٰهُ عَلَیْ اللّٰهُ عَلَیْ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ عَلْمُ اللّٰمُ عَلَیْ اللّٰهُ اللّٰمُ اللّٰهُ اللّٰمُ عَلَیْ اللّٰمُ اللّٰمِ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمُ عَلَامتُ مِنْ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمِ اللّٰمَ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمُ عَلَى اللّٰمُ الللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمُ ال

خلاصد بہ ہے کہ آیت مذکورہ قبل موقعہ کے ساتھ جب حضرت ابو ہر بریا کا کی صدیق

صحے سے ساتھ تفسیر کوشا مل کیا جائے تو اس سے داضع طور پرحضرت علیی علیہ السلام کا زندہ ہونا اور معرفرب قيامت مين نازل بوكر ميود برمكل غليه يانا في بت بوجا كايد،اس طسرح آيت وَإِنَّهُ تَعِلْمُ لِلسَّاعَةِ سے مجی حسب تفسیر ابن عباس ایمضمون بقین موجاتا ہے۔

امام تغيرابن كثرت آيت وَإِنَّهُ تعِلْمُ لِلسَّاعَةِ كَ تغير من تكما ، وَقُلُ ثُوَا مُنْ اللّهُ عَادِيْتُ عَنِ المرسول الله صلى اللهُ عليه وسلم كى وَقُلُ ثُوَا مُنْ اللّهُ عَلَيْ عَنِ الله اللهُ عَلَيْهُ مِنْ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّه السَّلَامُ قَبْلَ يَوْمِ الْفِيمُةِ إِمَامًا ﴿ كَ دِنياسِ نازل بون كَ حَبْر

عَادِلًا رَابِنِكُتْيِرٍ)

ان روا بات موّاتره كوبها يست آسستا وجمة الاسسلام حصرت مولاً المحدا نورشاه كتميري نے جمع فرمایا ،جن کی تعداد ننوسے زیادہ ہے ،حضرت استاذ سے بھم پراحقرنے اس مجوع کو بربان عسر بی مرتب میا مصرت نے اس کا نام التصریح بها توانر فی نزول ایچ بخویز فرمایا ا جو اس زمانے میں شائع ہو چیکا تھا، حال میں حلیث شام کے ایک بڑے عالم علامہ عبر آنفت اح ابوغدّہ نے مزیر شرح وحواشی کا اصافہ کرے بروت میں اعظے کتابت سے ساتھ شائع کرایا ہے۔ ٱخرز کمنے می تھے کھی کھیا۔ اللہ کے نزول کا معمون آیاتِ ذکورہ سے بھی واضح ہو چکاہے ، اور عقیدہ قطعی اور اجاعی ہے سی کا منکر کا فرم اس کی پوری تفصیل سوء آل عمران میں گذر سی ہے، دہاں دیچھ لی جائے، اس میں ان سبہات کا بھی جواب مذکورہ جواس زمانے کے بعض ملحدین کی طون سے اس عقیدہ کومٹ کوک بنانے کے لئے میں کئے مجتے ہیں، والمدولي المبدأين ..

فَبِظُلْمِرِينَ الْآنِينَ هَادُوُ احْرَمُنَا عَلَيْهِمُ طَيِبَاتٍ أَحِلَّتُ سومبود کے گناہوں کی وجہ سے ہم نے حرام کیں آن پر میت سی پاک چینزیں جو آن پر حسسال لَهُ مُرَوَ بِصَلَّ هِمُعَنُ سَبِينِ لِي اللَّهِ كَيْثِيُّرَّا ﴿ وَآخُنِ هِـ تھیں اور اس وجہ سے کہ روکتے تھے اللہ کی راہ سے بہت ادراس وجہ سے کہ سود السّ بلوا وَ فَلُ نُهُو اعَنْهُ وَ اَ كُلِهِمْ اَمُوالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ السَّاسِ بِالْبَاطِلِ لِيهَ مَعْ ادران كو اس كى مانعت بُوجِي تقى إدراس دج سے كو توں كا مال كما تے تھے ناحق وَآعْتَدُنَا لِلْكُفِيلِينَ مِنْهُمُ عَنَا أَبَّا ٱلْكِيمَا اللَّهِ مَا اللَّهُ مُعَالًا اور تبار کر رکھاہے ہم فی کا فروں کواسطے جو اکن میں من اب وردناک

رَ لِبِطِ آیات گذست آیات میں ببود کی شرار توں کا اور ان شرار توں کی وجہ سے ان کی سنزاکا ذکر مقا، ان آیات میں ببود کی شرار توں کا بیان ہے، اور مزاکی ایک اور نوعیت کا بھی ذکر ہے، دہ یہ کہ قیامت میں تو انتخیں عذاب ہوگاہی، اس دنیا میں بھی ان کی گراہی کا یہ نتیج ہذا کہ بہت سی باکیزہ حب سنزیں جو پہلے سے حلال تھیں بطور مرزاکے ان برحوام کردی گئیں۔

خكاصةتفسير

سومیود سے ابنی بڑے بڑے برائم کے سبب دجن میں بہت سے احودسورہ تقرویں المركة على الم من المبيت من الما ين علال وما فع اورلذيذ البيري جو (يهلي سي) ال كرية (بعن) حلال تصير (جيسا آيت كُلُّ الطَّعَامِركان حِلَّه لِبَنِي إِسْرَآءِ يُل (٩٣:٣) يس به) ١ ن بر وشرلجيتِ موسوبةِ ميں ، حرام كردي (جن كابيان سورة انعام كي آيت وَعَلَى الَّذِي ثِنَ هَا وَ وَا حَرَّمُنَاكُلُّ ذِي مُلْفِي الم (١٣٦:١٦) مي ب اوروبان بهي يه بتلايا گيا ب كان طلال ياك جيزول كو ان پرحرام کرنا ان سے گنا ہوں اور نا صنہ ما تیوں کی بنار پر ہواتھا ﴿ لِلْكَ جَزِّ يُبِنَاهِ مُعْمَ بِبَعْيَ هِي مَرْكِ اور (تشریعیت موسویدیں بھی وہ مسبب حرام ہی رہیں کوئی حسالال نہ ہوئی) بسبب اس سے کہ روہ آتندہ بھی ایسی حسر کتوں سے بازیز آئے، مثلاً یہی کہ) وہ زاحکام میں مخریف کرکے یا حکم خداوندی کوچھیاکر) بہت آرمیوں کو النّدتعالیٰ کی راہ (لینی دین ت کے قبول كرينے الى مانح بن جاتے عقے ركيونكه ان كى اس كارر دائى سے عوام كوخوا ، مخواه التباس بموجاتًا تحقاء عمادة سے دہ التباس دورم رجانا مكن تقا) آور لببب آس کے کہ ووسو دلیا کرتے تھے، حالانکہ ان کو (توربت میں) اس سے ممالعت کی گئی تھی ا در بسبب اس کے کہ وہ لوگوں کے مال ماحق طریقہ دیعی غیرمشروع ذریعہ) سے کھاجاتے تھے، دلیں اس طرانی حق میں رُکا دیٹ بننے ، سود لینے اور نا جا نزطر لفیوں سے دوسر ول کا مال کھا جانے کی وجہسے اِس تشریعت کی بقار تک تخفیف نہ ہوئی، البتہ مشریعت جدیڑعیسویہ بس كي احكام برك يقد ، جيسا آيت وَالْأُحِلِّ لَكُغُ بَعُضَ الَّذِي خُرِّة عَلَيْكُ هُرْ٣: ٥٠ ، سعمل م مِوْمانِ اور مَثْر ليب محمّر يس بهت تخفيف موكى جيسا مُحِلُ لَهُمُ الطّيباتِ الز () : ١٥٠) سے ٹابت ہے، یہ تودنیوی سزائھی) اور (اکٹریت میں) ہم نے ان لوگوں سے تھے جوان میں سے كافرين در دناك مزاكاسا مان كرركه آمي دالبته جوموا فق قاعدة مترعية كے ايمان لے آنے اس كى بجيلى جنايتيسسب معاف بوجاتيس كى) 4-4

معارف ومسائل

شریعیت محدّیه بین بھی بعض چیسیزیں حرام ہیں ، لیکن وہ کہی جہانی یا دُوحانی صنسر د کی وجہ سے حرام کر دی گئیں ، بخلاف میہود کے کہ ان پر جوطیّبات حرام کر دی گئی تھیں ان بیں کوئی جہانی یار ُوحانی صرر نہیں تھا ، بلکہ ان کی نا صنسر مانیوں کی منراکے طور رپھسترام کر دی گئی تھیں ۔

لِكِنِ الرَّسِخُونَ فِي الْعِلْمِ وَنَهُمُ وَالْمُؤْمِنُونَ يُوَعِنُونَ يُوَعِنُونَ يُوَعِنُونَ يُوَعِنُونَ يَكُومِ الْمُؤْمِنُونَ يَكُمُ وَالْمُؤْمِنُونَ يُولِي مِن اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ وَاللهُ واللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَاللّه

اللاخراكوليك سَنُونَيْهِمُ آجُرَاعَظِيمًا ﴿ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّه

آرليط آبات اوري آيات ين أن يهودكا ذكر تفاجوا بن كفرير قائم تنفي اور مذكوره بالا منكرات مين مستلات آيان حضرات كابيان به جوابل كتاب شف اورج بخضرت صلى التدعليه كه لم كابعثت بوئي اور وه صفات جواك كي كتابول بين خاتم انبيين صلى التُدعليه في م كم متعلق موجود تفيس آپ بين بوري بوري د كيفيس توابيال نے آئے ، جيسے حضرت عبدالتّد بن سلم واسيد و تعليه رضى التّرعنيم ، ان آيات بين ابنى حضرات كي تعرفيت و توصيف مذكور ب

خكرصة تفسير

لیکن ان (بہود) میں جو لوگ علم (دین) میں بختہ دینی اس سے موافق عمل کرنے پر مضبوط) بیں (ادراسی آمادگی نے ان پرحق کو واضح اور قبول حق کو مہمل کر دیا جو آگے مہلاً دفرعًا مذکورہ ہے) اور جو زان میں) ایمان سے کنے والے بین کہ اس کتاب پر بھی ایمان لاتے بین جو آپ کے پاس بھیجی گئ اوراس کتاب پر بھی دایمان دکھتے ہیں) جو آپ سے بہلے دنبیوں میں جو آپ سے بہلے دنبیوں کا

دلئه ج

کے پاس) بھیجی گئی (جیسے قربیت دانجیل) اورجو (ان میں) منازی پابندی کرنے والے ہیں، اور ہو ران میں) زکوۃ لینے والے میں اورجو (ان میں) الله تعالیٰ پرا ورقیا مت کے دن پراعتقاد رکھنے والے ہیں (سو) ایسے دوگوں کو ہم صرور (آخرت میں) تواب عظیم عطا فرما دیں تھے۔

معارف ومسائل

آیت میں جن حضرات سے لئے اجرکا مل کا وعدہ ہے وہ ان سے ایمان اور اعمال صلح کے ساتھ متصف ہونے کی وجہ سے ہے ، اور جہان تک نفس نجات کا تعلق ہے وہ عقا کمہ ضروریہ کی تصبح پر موقوف ہے ، ابشر طبیکہ نمائمہ بالا بیان کی سعادت نصیب ہو۔

إِنَّا آَوْ حَيْنًا لِائِكَ كَمَّا آَوْ حَيْنًا إِلَّى نُوْجٍ وَّالنَّبْ يَنَ مِنْ ہم نے وحی جمجی تیری طرف جینے وحی جمیمی فریج پر عُلِيةٌ وَآوْ حَيْنَآ إِلَى إِبْرُهِمْ وَإِشْمُعِيْلَ وَالسَّعْيَلَ وَالسَّعْقِ وَيَ ان کے بعد ہوئے اور دحی مجیمی ابراہیم پر اور اسمعیل پر اور اسخی بر اور یعقوب وَالْاَسْسَالِطِ وَعِيْسِي وَآيَّوْبَ وَيُوْنَسَ وَهُرُوْنَ وَ اوراس کی اولادیر اور عین پر اور ایوب پر اور یونس پر اور بارون پر اورسنیان پر وَاتَيْنَا دَاوُدِنَ بُورًا ﴿ وَرُسُلًا قَالُ قَصَصَنَاهُمُ عَلَىٰكَ اورہم نے دی داؤ ڈکو زبور ادر بھیج ایے رسول کین کا احوال ہم نے شنایا بھے کو بِنَ قَبْلُ وَرُسُلاً لَكُمْ نَقَصُصُهُ مُ عَلَيْكُ وَكُلَّمَ اللَّهُ سے سلے اور ایے رسول جن کا احوال نہیں سشنایا مجھ کو اور ہاتیں کیں اللہ نے وْسَى تَكُلِيْهًا ﴿ رُسُلًا مُّبَيْثِي ثِنَ وَمُنْنِ رِنْنَ لِطَلَّا مَكُونَ وسي من بول كر مسيع ببغير خوش خرى أور در مساف واله اكد باق درجه لا تأسيع ببغير خوش خرى أور درمسنا في واله الديم عن يوزيًا لا تأسيل حكات الله عن يوزيًا توں کو المدیر الزام کا موقع رسولوں کے بعد بِمَّا ۞ لَكِنِ اللَّهُ يَشْهَلُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ سکن اللہ شاہد ہے اس پر جو بھ پر الال کیا کہ یہ نازل کیا ہے

بِعِلْمِهُ وَالْمَلْئِكُةُ يَشْهُلُ وَنَ وَكُفَى بِاللّهِ شَهِيلًا اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ الله

رَلِطِ آیات استاازامی جواب دیا گیا، یہاں ایک دوسے عنوان سے اسی سوال نقل کرکے تفصیل سے اس کا ازامی جواب دیا گیا، یہاں ایک دوسے عنوان سے اسی سوال کوجائیا جارہا ہے ، کہتم جورسول انڈ صلی انڈ علیہ کوسلم پر ایپان لانے کے لئے یہ شرط لگاتے ہو کہ آپ آسمان سے بیمی ہوئی گذاب لاکر دکھلائیں، تو بتدلاؤ کہ یہ جلیل ہفت دا نہیا جن کا ذکر ان آپ آسمان سے بیمی ہوئی گذاب لاکر دکھلائیں، تو بتدلاؤ کہ یہ جلیل ہفت دا نہیا جن کا ذکر ان آپ کے جق میں تم اس طرح کے مطالب بنا ہیں کرتے ، توجی دلیل سے تم نے ان حصر است کو نبی نسلیم کیا ہے ، لین مات سے بی معجز اس بیمی معجز اس بیمی معجز اس بیمی ایمان ہے آؤ، لیکن مات ہے کہ متھا را یہ مطالب حق کے لئے نہیں ، لہذا ان پر بھی ایمان ہے آؤ، لیکن مات ہے کہ متھا را یہ مطالب حق کے لئے نہیں ، لہذا ان پر بھی ایمان ہے آؤ، لیکن مات ہے کہ متھا را یہ مطالب حق کے لئے نہیں ، لمبذا ان پر بھی ایمان ہے آؤ، لیکن مات ہے کہ متھا را یہ مطالب حق کے لئے نہیں ، لمبذا ان پر بھی ایمان ہے آؤ، لیکن مات ہے کہ متھا را یہ مطالب حق کے لئے نہیں ، لمبذا ان پر بھی ایمان ہے آؤ، لیکن مات ہے کہ متھا را یہ مطالب حق کے لئے نہیں ، لمبذا ان پر بھی ایمان ہے آؤ، لیکن مات ہے کہ متھا را یہ مطالب حق کے لئے نہیں ، لمبذا کر بھی ایمان ہے آؤ، لیکن مات ہے کہ متھا را یہ مطالب حق کے لئے نہیں ، لمبذا کے متھا دیر بہنی ہے ۔

آعے بعثتِ انبیارگی محمت بھی بہان کر دی محق، اورآ مخصرت صلی اسدعلیہ ولم کوخطاب کرکے بتلاریا گیا کہ ہوگ آگرآت کی نبوت پرایمان نہیں لاتے تواپنا انخبام خواب کرتے ہیں، آپ کی نبوّت پر توخدا بھی گواہ ہے ، اور خدا کے فرشتے بھی اس کی گواہی ریتے ہیں ۔

خكلاصة تفسير

ہم نے دکھے آپ کوانو کھارسول نہیں بنایا جوایسی واہی تباہی فرمائش کرتے ہیں بلکہ)

آپ کے پاس ربھی الیں ہی) وحی بھیجی ہے جیسی وحصرت) نوح دعلیہ سلام) سے باس بھیجی تھی ا اوران سے بعدادرسینمبردل سے باس رسیمی مقی اور (ان میں سے بعضوں سے نا م مھی شرا ہے میں کہ) ہم نے رحصرات) ابراہیم اوراسلعیل اوراسطی اورانسطی اوراعظوب اوراولاد معقوب رمیں جو نبی گذیرے بس) اورعیسی اور ایوب اور بونس اور بارون اورسلیان (علیم لصلوه والسلام) محم باس دحی میمی متی اور داس طرح) ہم نے داؤد دعلیہ اسلام سے پاس بھی وحی میمی میں میں این ان) کو دکتاب) زبور دی بھی اور زان سے علاوہ) اور (بعضے) ایسے میچمروں کو (بھی) صفح دحی بنایا جن کاحال اس سے قبل رسورہ (نعام دغیرہ مکی سور توں میں) ہم آ<u>ٹ سے بیتاً ن</u> کریچے ہیں ادر زلیھنے) ایسے سیمبرول کو زصاحب دحی بنایا)جن کا حال (انہی کک) ہم نے آپ سے بیان نہیں کیا اور رحضرت) موسیٰ رعلیہ استلام کو بھی صاحبِ وحی بنا ہا، چنا گجا ان) سے اللہ تعالیٰ نے خاص خاص طور ریمالم فرمایا راور) ان سب کو رایان پر) نوش خری انجات کی دینے والے اور لکفریرعداب کا خوف مسنانے والے بیٹیر بناگراس لئے بھی ۔ ٹاکہ نوگوں سے پاس اللہ تعالیٰ سے سامنے ان پیٹمبروں سے دائنے سے) بعد کوئی عذر (طا براہی) باقی مذہبے (ورمذ خیامت بس یوں کہتے کہ بہت سی اسٹ یا مکاحن وقبع عقل سے معلوم نه دوسکتا کقا، پیرمهاری کیانطا) اور (یون) انڈ تعالیٰ پرنے ور داور حسسیار) والے ہیں۔ رکہ بلاارسال رسل بھی منزادیتے تو بوجہاس ہے کہ مالک حقیقی ہونے ہیں منفرد ہیں ظلم نہ ہوتا اور درحقیقت عذر کا حق کسی کو نہ تھا لیکن چونکہ <u>) بڑے پیمت والے</u> ربھی ہیں رائ سے محمت ہی ارسال کومقتصی ہوئی، تاکہ ظاہری عدر مجی شدید، یہ بیان محمت درمیان میں تبعثا استمام تھا، آھے اشات نبوت محریہ کرتے جواب کی تعمیل فراتے ہیں ، کھو وہ اپنے اس سنبہ سے رفع ہونے پر بھی ہوّت کوتسلیم ہ کرمی) لیکن (واقع میں توثا بہت ہے اور اس سے بوت پردلیل میج قائم ہے ،چنائخ، الشرتعالی بذرابیراس کتاب سے جس کو آت کے یاس بھیجاہے اور بجیجا بھی رکس طرح) اپنے علی کمال سے ساتھ (جس سے وہ ستاب معروبة عظيم بركتي جوكر تبوت كى دليل قاطع ب، اليي كتاب معرز ك ذراج س آی کی نبوت کی شہادت دے تہے ہی دلیل قائم کریسے ہیں جیسا کہ ابھی معلوم ہوا کہ ساہ معجز نازل فرمانی اور اعجاز دلیل نبوت ہے ، پس دلیل سے تو واقع میں نبوت نابت ہے، رہائیسی کاما ننا نہ ما ننا تواؤل تواس کاخیال ہی کیا) اور (اگرطبعًا اس کوجی ہی جا ہتا ہو توان سے افضل مخلوق لیعن افریقے دائی کی نبرّت کی تصدیق کر رہے ہیں ، (اور مُومنین کی تصدیق مشاہد ہی متی، لیس اگر جیند حمقا رفے مد مانا مدسہی) آور (اصل بات

معارف ومسائل

اِنَّا اَوْ حَيْمَا اِلْهِ اَلْكُ كُمَا اَوْ حَيْمَا اَلْكُ لَوْجِ وَالْمَدِ بِنَيْ مِنْ اَبَعْلِهِ السب اورانبياء معلوم برگياكه وى خاص الدُكام اوراس كاپيام ہے بوسنجيروں پر پيجا جا ماہ اورانبياء سابقين پر جيب و جي التي نازل بول ويلے ہي حضرت محت مَّدرسول الدُصل الدُعليه ولم پر الله تعالىٰ نے ابنى وحي بي توجس في أن كو مانا اِس كو بھى ضرور ما ننا چا ہتے ، اور حب اس كا انكاركيا كو يا اُن سب كا منكر بوگيا ، اور حضرت أوح عليال الم اوران سے پچھالو كر سائھ مشابهت كى وج شايد يہ ہے كہ حضرت آدم كے وقت سے جو وحى شروع ہوئى تو اس وقت باكل ابتدائى حالت محقى ، حضرت أوح عليال تلام مي بھيل ہوگئى و موالت محقى ، حضرت أوح عليال الم مي نامي بي مي كر ان كا امتحان ليا جائے ، اور فرما براس كى نعيل ہوگئى و وہ حالت بحقى ، حضرت فوح عليال الم مي ورت اور كو انعام اور نا و نسر مانوں كو مزاد و وي آئى سے مرتا ہى كر نے والوں پر بھی اول عذا ب علیال الام ہی سے مشروع ہوا ، اور وجي آئی سے مرتا ہى كر نے والوں پر بھی اول عذا ب حضرت فوح عليال الم مى وقت سے مشروع ہوا ، اور وجي آئی سے مرتا ہى كرنے والوں پر بھی اول عذا ب حضرت فوح عليال الم می سے مشروع ہوا ، اور وجي آئی سے مرتا ہی كرنے والوں پر بھی اول عذا ب حضرت فوح عليال الم می سے مشروع ہوا ، اور وجي آئی سے مرتا ہی كرنے والوں پر بھی اول عذا ب حضرت فوح عليال الم می سے مشروع ہوا ، اور وجي آئی سے مرتا ہی كرنے والوں پر بھی اول عذا ب حضرت فوح عليال الم می سے مشروع ہوا ، اور وجي آئی سے مرتا ہی كرنے والوں پر بھی اول عذا ب

خلاصہ یہ کہ نوح علیہ استلام سے پہلے پیم آہی اور انبیا گی مخالفت پر عذاب نازل نہیں ہوتا تھا، بلکہ ان کومحد فررسے کران کو ڈھیل دی جاتی تھی، اور سمھانے ہی کی کوشیس کی جاتی تھی، حضرت فوح علیہ استلام کے زمانے میں جب فرہبی تعلیم خوب ظاہر ہو جکی اور لوگوں کو حکم خواوندی کی متابعت کرنے میں کوئی خفا باقی شرد ہا، تو اب ناوں پر عذاب نازل ہوا، او ل حصرت نوح علیہ استلام کے زمانہ میں طوفان

آیا،اس کے بعد حفزت ہود، حفزت صالح، حفزت شیب علیہ السلام دغیبرہ انہیا سکے بعد حفزت ہود، حفزت صالح، حفزت شیب علی وحی توحفزت انہیا سکے زمانہ میں کا فرول پرقیم قیم سے عذاب آئے، تو آپ کی وحی توحفزت نوح اوران سے بھلول کی وحی سے ساتھ تشبیہ دینے میں اہل تناب اور مشرکین مکہ کو پوری تنبیہ کر دی گئی کہ جو آپ کی وحی تعنی متر آن کون مانے گا وہ عذابِ عظیم کاستجی ہوگا۔ (فوا مَدَعلَّ مِعْمَّ اَنْ)

حصرت نوح علیہ اسلام کی ذات خود ایک مجرزی تھی، ساڑھے نوسوسال کی عمر آب کو عطبا کی تھی۔ آپ کو تھا، ندائپ کا کوئی بال سفید ہوا، آپ کو عطبا کی تھی، آب کا حولی بال سفید ہوا، آپ کی جسمانی طاقت میں بھی کوئی کمی واقع نہیں ہوئی، اور پوری عمر قوم کی ایڈار الی سوصبر کے ساتھ سہتے دہے۔ زمنظری)

ترسید الاحمال و کرکرکے ان میں سے جوا و دواہد زم اور جلیل انقد را نہیا ہا ہوتے ہیں انتھیں بالاجمال و کرکرکے ان میں سے جوا و دواہد زم اور جلیل انقد را نہیا ہیں ان کا بطور خاص بھی و کرکر دیا گیا ہجس سے یہ بتلانا مقصود ہے کہ یہ سب انبیا ہیں ادرانبیا ہ کے پاس ختلف طریقوں سے دی آتی ہے ، بھی فرسشتہ پنجام لے کر آتا ہے بھی کوئی کتاب مل جاتی ہے ، بھی انٹر تعالی براہ داست اپنے دسول سے بات کرتے ہیں کوئی جوئی کتاب مل جاتی ہے ، بھی انٹر تعالی براہ دا احب ہوتا ہے ، اہذا یہود کا یہ کہنا کہ تو دا آ کی طرح تھی ہوئی کتاب نازل ہوتب ما نیں کے ورنہ نہیں خالص حاقت اور کفر ہے۔

مرح ت اور و خفاری رضی انٹر تعالی عنہ سے دوایت ہے کہ آسخورت میل انٹر علی ہی نے فرمایا ، انٹر تعالی نے ایک لاکھ چوہیں ہزاد انبیا ہو جھے ہیں جن میں سے مین سوتر واصحاب فے فرمایا ، انٹر تعالی نے ایک لاکھ چوہیں ہزاد انبیا ہو جھے ہیں جن میں سے مین سوتر واصحاب

شرایت رسول تھے رقرطبی)

خوش خری سندائیں اور کا فرول کوڈرائیں آکہ لوگوں کوقیا مت کے دن اس عذر کی جگر مذہبے خوش خری سندائیں اور کا فرول کوڈرائیں آکہ لوگوں کوقیا مت کے دن اس عذر کی جگر مذہبے کہ ہم کو تیری مرضی اور غیر کی مرضی معلوم مذہبی ، معلوم ہوئی توصروراس پر جیلتے ، سوجب النّد تعالیٰ نے پینچیب رول کو معجزے دے کر بھیجا اور بیغیبرول نے راوح تالی کی تواب دین ت کے قبول مذکر نے میں کسی کا کوئی عذر نہیں سسنا جاسکتا ، وحی الہی الیسی تطعی حجت ہے کہ اس کے روبروکو کی جوت نہیں جبل سکے کہ اور یہ اور یہ اللہ کی بھرت نہیں جبل سکے کہ دوبروکو کی جوت نہیں جبل سکے کا کہ کہ کہ دوبروکو کی جوت نہیں جبل سکے کہ دوبروکو کی جوت نہیں جبل سکتی ، بلکہ سب جبیں قطع جوجاتی ہیں ، اور یہ اللہ کی بھرت نہیں جبل سکے دوبروکو کی جوت نہیں جبل سکتی ، بلکہ سب جبیں قطع جوجاتی ہیں ، اور یہ اللہ کی بھرت نہیں جبل سکتی ، بلکہ سب جبیں قطع جوجاتی ہیں ، اور یہ اللہ کی بھرت نہیں جبل سکتی ، بلکہ سب جبیں قطع جوجاتی ہیں ، اور یہ اللہ کی بھرت نہیں جبل سکتی ، بلکہ سب جبیں قطع جوجاتی ہیں ، اور یہ اللہ کی بھرت نہیں جبل سکتی ، بلکہ سب جبیں قطع جوجاتی ہیں ، اور یہ اللہ کی بھرت نہیں جبل سکتی ، بلکہ سب جبیں قطع جوجاتی ہیں ، اور یہ اللہ کی بھرت نہیں جبل سکتی ، بلکہ سب جبیں قطع جوجاتی ہیں ، اور یہ اللہ کی بھرت نہیں جبل سے دوبروکو کی جوت نہیں جبل سکتی ، بلکہ سب جبیں قطع جوجاتی ہیں ، اور یہ اللہ کی بھرت نہیں جبلے کی دوبروکو کی جوت نہیں جبلے کی دوبروکو کی جوت نہیں جبلے کی دوبروکو کی جوت نہیں جبلے کیں کی دوبروکو کی جو تو نہیں جبلے کی دوبروکو کی جوت نہیں جبلے کی دوبروکو کی جو تو کی دوبروکو کی دوبروکو کی جو تو کی جو تو کی دوبروکو کی جو تو کی دوبروکو کی جوت نہیں جبلے کی دوبروکو کی جو تو کی جو تو کی دوبروکو کی جو تو کی دوبروکو کی

اور تدبیر ہے ۔ حضرت ابن عباس رصنی اللہ عہنا سے روایت ہے کہ بیود یوں کی ایک جاعت آنجے پاس آگئی،آپ نے ان سے فرایا، بخداسم بھیناً جانتے ہو کہ بین خلاکا برحق رسول ہول ۔
انھوں نے اس کا انکار کر دیا تو اس پر یہ آبیت نازل ہوگئی، لکینِ اللّٰهُ یَنْهُ مَنَ بِمَنَا اَ نُزَلَ اللّٰهُ یَنْهُ مَنَ بِمَنَا اَ نُزَلَ اللّٰهُ یَنْهُ مَنْ بِمَنَا اَ نُزَلَ اللّٰهِ کِی کمال اللّٰهِ کِی بِی کہ آب اس کی بیان کر کتاب نازل کر دی ہے کہ آب اس کے اہل کا مظرب آب کی نیوّت ہرگواہ ہی ، اس نے بیجان کر کتاب نازل کر دی ہے کہ آب اس کے اہل کی مناوت سے بعد بھرس دلیل کی حاجت باتی رہ جاتی ہے۔
ماجت باتی رہ جاتی ہے۔

فترآن مجیدا درآ مخصرت ملی الشرعلیه وسلم کی تصدیق کے بعد فرماتے ہیں کہ اب جو لوگ منکر ہیں، اور توریت میں جو آپ کے اوصات اور حالات موجود نتھے ان کو جھپاتے ہیں۔ اور تو کرنتے ہیں ہوا ہے اوصات اور حالات موجود نتھے ان کو جھپاتے ہیں۔ اور تو گوں پر کچھ کا ہمرکر کے ان کو بھی دمین حق سے بازر کھتے ہیں، سوالیسوں کونہ مخفوت نصیب ہوگی نہ ہدایت آپ کی متا بعث میں مخصوصے ، موگی نہ ہدایت آپ کی متا بعث میں مخصوصے ، اور گراہی آپ کی متا بعث میں تعلیم کردھی تا اور گراہی آپ کی مخالفت کا نام ہے ۔ اس سے میمودیوں سے مسب خیالات کی تعلیم کردھی ت

آیا یما النّاس قان تجاء کھ الرّسول بالتحق مِن رَبِّکُمْ الرّسول بالتحق مِن رَبِّکُمْ الرّسول بالت کے رَبِّمُه ک اے دار : تمایے باس رسول آچکا علیک بات نے کر تمایے رب ک فارمِنُو اَحَدِیرا تکمُرُو وَ إِنْ تَکَفَّمُ وَا فَاقَ لِلّٰہِ مَافِى النّمَا فِي سَالُونِ مِن موان لو تاکہ بھلا ہو تمادا در اگر نہ انوعے تو اللہ تعالیٰ کا ہے جبہے اسانوں میں

وَأَكْرَمُ مِنْ وَرَبِهِ اللّهِ عَلَيْمًا حَكِيمًا ﴿ اللّهُ عَلَيْمًا ﴿ اللّهِ اللّهِ اللّهِ عَلَيْمًا ﴿ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللهِ اللهُ اللهِ المَا اللهِ اللهِ اللهِي

رلط آیات کے بعداب تام جان کے اضات کا جواب اور نبوّتِ محسمد سے کی صاحب االتلام کے اشات کے بعداب تام جان کے انسانوں کو خطاب فرملتے ہیں اکم متھاری نجات اسی میں ہے کہ محرصلی انڈرعلیہ ولم کی نبوّت برا کان لے آؤ۔

خُولُ مَا يُعْسارِ

بات مام رجبان کے بوگر متھا ایرے باس بررسول رصلی الشرعلیہ رسلم بھی بات رہین سیاد عولی، بھی دلیاں کے مواف سے تشریف المتے بیں سیاد عولی، بھی دلیاں ہے کہ مقتصلی اثبات دعولی بالدلیل ہے کا بہتے کہ اسم دان پر اور جو جو بیہ فرما ویں سب بیر) مقتصلی اثبات دعولی بالدلیل ہے کا بہتے کہ) متم دان پر اور جو جو بیہ فرما ویں سب بیر)

یقین رکھو (جربیطے سے یقین لات میروے ہیں وہ اس پرقائم رہیں، اور جوہیں لاتے اب اختیاد کرلیں) یہ تھا لیے لئے بہتر ہوگا، (کیو مکہ نجات ہوگی) اور اگر ہم منکر ہوگئے تو رمھا راہی نقصان ہیں، کیونکہ) خوا تعالیٰ کی وقو) ملک ہے یہ سب نقصان ہیں، کیونکہ) خوا تعالیٰ کی وقو) ملک ہے یہ سب جو کچھ ربھی آسسانوں ہیں اور زمین ہیں (موجود) ہے وقو ایسے بڑے عظیم انتان مالک وار کو کیا نقصان بہنچا سے ہو، مگر اپنی خیر منالو) اور الشر تعالیٰ دسب کے ایمان و کفرکی) ورک اطلاع کے تیں واور و نیا میں جو لوری سنزا ہمیں وینے تو اس لئے کہ کامل محمد والے اطلاع کے بیں وور و نیا میں جو لوری سنزا ہمیں وینے تو اس لئے کہ کامل محمد والے اس کومقنصی ہے)۔

اَلَحَقُ الْكُلُّ الْكُلُّ الْكُلُّ الْفَالُولُ فَيْ يَعْلُمُ وَلَا تَقُولُواْ عَلَى اللهِ اللّهِ اللّهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ ال

رَلِطِ آیات است است میں بہود کو خطاب تھا اور اسنی کی گراہیوں کی تعصیل ذکر کی گئی اس آیت میں فصاری کو خطاب ہے ، اور ان کی بداعتقادی اور خدا اور حضرست عینی حلیالسلام سے متعلق ان سے باطل خیالات کی تر دبید کی گئی ہے ۔

خلاصة تفسير

اے اہل كتاب دلينى انجيل والو، تم النے وين ركے بارہ ، ميں دعقيدة حَقَد كى ، حد سے مت محلوا ورخداتعالىٰ كى شان ميں غلط بات مست كهو (كەنتود بالله وه صاحب ولادے جبيساليف كھتے تھے اَلْمُسِينَعُ اَبْنُ اللَّهِ يا وہ مجوء آله كا الكيك ب ميسالعفر كين على الله تالك تلك تلك المراه يدر وسي الكه معنوت عيني عليه اللهم كو كمة تقدادرا يم مصرت جرس عليه السالام كوم جيسا آيت آئنده مين قرالا أسمالي عليه المسالة م کُمُقَیّ <u>بُونِ کے بڑھانے س</u>ے معلوم ہوتا ہے، اور ب<u>عضے حضرت مریم علیہا السلام کو</u> مِيها إِنَّغِينَ وَنِي وَ أَرْمِي سِمُعلوم مِوْمَاتِ، ياده عين سِيح به جيها لعبض مِهمَّة تَنِيمَ إِنَّ امٹرہ ھُوَ الْمَسِسْيَحُ ابْنُ مَرْدَيمِ، عُرض بيسب عنيدے باطل ہيں، ميح عبئ بن مركي توادر مین بیں البتہ الند کے رسول ہیں اورالشر تعالیٰ کے ایک کلہ (سیدائش) ہیں جس کو الله تعالى نے دحضرت ، مريم مك دحصرت جبرتسل عليه السلام سے واسطه سے بہنجایا تھا اورالتدتعالیٰ کی طرف سے آیک حال (دارجیز) ہیں رکہ اس جان کو حضرت مرسم کے حبيم بي بواسطه نفخ حضرت جرتيل عليهٔ لت لام سمے مينجا ديا بھا، باقی مذوہ ابن الندہيں ، مذ تین میں کے ایک ہیں، جیساعقا تر مذکورہ میں لازم آتاہے) سورجب بیسب باتیں عناط یں توسب سے توب کر واور) الندیراوراس کے سب رسولوں پر (ان کی تعلیم سے مطابق) ایمان لا قر داور ده موقوف ہے توحید ریولیں توحید کاعقیدہ دکھو) اور یوں مست کہو کہ زحندا) تین ہیں دمقصود منع کرناہے شرک سے اور وہ سب اقوال مذکورہ میں مشترک ہے،اس شركت ، بازا جاؤمها المركة بهر بوكا (اورتوحيد ك قاتل موجاؤ كيؤكم) معبود حقيقي تواكيب معود ي وه صاحب اولاد مهونے سے مزر مے جو کچھ آسمانوں اور زمین میں موجو دات ہیں سب کی ملک ہیں دا وران کا منر ہو اور الك على الاطلاق بونا دلس بوتوحيدكي اور دايك دلس بيه الشرتعالي كارساز بوف میں کا فی میں داوران کے سواسپ کا رسازی میں ناکا فی ومحتاج الی انفیرادرآبک حدیرجا کر عاجز ہوجاتے ہیں، اور یکفایت صفاتِ کمال سے ہے، اورصفات کا کمال اوازم اورمتات سے ہے،جب وہ غیرالندیں منتفی ہے اس اور میت میں بھی منفی ہے، اسدالوحید ثابتے

معارف ومسائل

قری کی منترین نے اس مفظ میں بہ بتلایا گیاہے کہ صفرت علی السّلام اللّٰد کا کلمہ بین ، مفترین نے اس کے مختلف معانی بیان کے بین ۔

(۱) اما عنظرانی فراتے ہیں کہ کسی بینے کی ہیدائش میں در عامل کارفر ہا ہوتے ہیں ،
ایک عامل نطفہ ہے ، اور دو سرا اللہ تعالیٰ کا کلہ میں فرانا جس کے بعد وہ بجہ وجود میں آجا اسے عامل نطفہ ہے ، اس لئے دوسرے عامل کی طون نسبت کرکے آپ کو کلہ اللہ کہا گیا ، جس کا مطلب ہو کہ آپ ما تی اسباب کے واسطہ کے بغیر صرف کلمہ "کی اسے پیدا ہوتے ہیں ساس صورت میں آٹھ تھا آلی کی مقرب کے معنی یہ ہوں می کہ اللہ تعالیٰ نے یہ کلم حضرت مربع علیها استلام تک بہنچا دیا جس کے تیجہ میں حضرت عیسی علیا اسلام کی بیدا کش عمل میں آگئی۔

(٣) بعض نے فرمایا کہ تھی تھ النہ ، بشارۃ اللہ کے معن میں ہے، اور مراداس حصرت علی علیہ السرار اس حصرت علی علیہ السلام میں ، الدُّر جل شان انے فرشتوں کے ذریعہ حضرت عمیم علیہ السلام کو حصرت عیدی می جو بشارت دی تھی اس میں کلم "کا لفظ سینعال کیا گیاہے ، اِذْ قَالَتِ اللّٰہِ اللّٰہُ اللّٰہِ اللّٰہِ اللّٰہِ اللّٰہِ اللّٰہِ اللّٰہِ اللّٰہِ اللّٰہُ اللّٰہِ اللّٰہِ اللّٰہُ اللّٰہِ اللّٰہِ اللّٰہِ اللّٰہُ اللّٰہِ اللّٰہِ

(٣) بعض في فرمايا كليمنة أيت اورنشاني معني مي م، جيساكه دوسري جلّه يه لفظ آبة كي معني من سمّعال كياكياسي، وَصَدّ وَتُتْ يَكُللنتِ رَبّعَا

<u>قَدُوْجٌ مِّنْتُ</u> اس لفظ میں دُوباتیں قابل غورہیں، آبک یہ کہ حضرت سی علیہ الام کورکوح کہنے کے کیا معن ہیں ؛ ____اور دوسرے یہ کہ انڈ جل سٹ ان کی طرف جواس کی نسبت کی گئی ہے اس نسبت کا کیا مطلب ہے ؟

اسسلسلمی مفترین کے متعدد اقوال منقول میں :-

(۱) بعض نے قرما یا: عرف کا قاعدہ یہ ہے کہ جب کسی شے کی ہمارت اور اکیزگی کو بیان کرتا ہوتا ہے تو مبا لذہ کے لئے اس پر رُوح کا اطلاق کر دیا جا تاہے ، حضرت علی علیا اللہ کی بیدائن میں چونکہ کسی باپ کے نطفہ کا دخل نہیں تھا، اور وہ صرف النّد جبّ شان ہے اللہ اور کلمہ تمین کا نتیج تھے، اس لئے اپنی ہما ارت و نظافت میں درجۂ کمال کو بہنچ ہوتے تھے، اس وجہ سے عوف کے مطابق ان کور وح کہا گیا، اور المنّد کی طوف نسبت النّد کی طوف تعظیم و تنتر لیون کے لئے اُن کی نسبت النّد کی طوف تعظیم و تنتر لیون کے ہے اُن کی نسبت النّد کی طوف کر رہے ہما جا تاہے، کر دمی جات ہے ان کی نسبت النّد کی طوف کر رہے ہما جا تاہے، کی ساجد کی تعظیم کے لئے اُن کی نسبت النّد کی طوف کر رہے ہما جا تاہے، کی ساجد کی تعلیم کے لئے اُن کی نسبت النّد کی طوف کر رہے ہما جا تاہے، یا کھی اطاعت شعار بندہ کی نسبت النّد کی طوف کر رہے ہما جا تاہے، جنانح پہر میں اسخون سے مارت کی النّد علیہ و لم کے لئے یہ صیغہ سیّعال کیا گیا ہے آئوئی سورۃ بن آ سرائیل میں اسخفر سے النّد علیہ و لم کے لئے یہ صیغہ سیّعال کیا گیا ہے آئوئی سورۃ بن آ سرائیل میں اسخفر سے النّد علیہ و لم کے لئے یہ صیغہ سیّعال کیا گیا ہے آئوئی

(۲) معن حصرات نے فرایا عینی علبہ الدام کی بہشت کا مقصد میں تھا کہ لوگوں کے مُردِه دوں میں دوحانی حیات کا سبب شھے حب طسرت دوں میں دوحانی حیات کا سبب شھے حب طسرت روح جسمانی حیات کا سبب ہواکرتی ہے، اس لئے اس اعتبارے انکوروس کہا گیا، حب اکر خود متران کریم کے لئے بھی یہ لفظ اسین قال کیا گیا ہے، قد کا کی لاق آوستی آگا کی لئے دُوح الن میا کہا گیا ہے، قد کا رلاق آوستی آگا کی لئے دُوح الن میا سے اس اعتبارے و ان حیات بھی کے دوحانی حیات بخت تا ہے۔

رس) بع<u>ن نے فرمایا ک</u>ر روح کا ہتیعال راز سے معنی میں ہوتا ہے ،حصرت علیا طلا ابنی عجیب وغریب ہداتی کا ہوتا ہے ،حصرت علیا طلا ابنی عجیب وغریب ہیدائش کی دجہ سے چونکہ اللہ حل مشانۂ کی ایک نشانی اور راز تھے، اس لئے اسے میں رُوح اللہ کہا گیا۔

رم) بعض نے کہا کہ پیہاں مضاف محذوف سے ادراصل عبارت یوں تھی <mark>ذُورُوَجِ ہِنْکَۃ</mark> اور چونکہ ذی دوح ہونے میں سب جیوان برابرہیں ،اس سے عیسے علیہ اسلام کا امتیا زاس طیح نظا مرکمیا گیا کہ ان کی نسبست الدُّر جل شانینے اپنی طرف کردی۔

(۵) ایک ول یہ بی کے روح ، نفخ (بچونک) کے معنی میں ہے ، حضرت جرتب ل علیہ سلام نے حضرت مریم کے گریابی میں اللہ کے بھم سے بچونک میا بھا، اوراس سے حل مترار پاگیا، چونکہ حضرت عینی علیہ اسلام بطور معجزہ سے صرف نفخ سے بیدا ہوگئے تھے اس لئے آپ سرور ہے اللہ کماگیا، قرآن کر سم کی دوسری آیت فَفَفَخُنَا فِنهُ اَوْنَ وَوْحِمَا سے اس طون اشارہ کیا گیا ہے۔

اس کے علاوہ مبئی متعدّد احتالات بیان کے گئے ہیں، بہرحال اس کامطلب بیہرگن نہیں کہ حصرت علیی علیہ السلام اللہ کا ایک تجزیب، اور بی رُوح حضرت علی علیہ السلام کی انسانی شکل میں خلام ہوگئی ہے۔

الطریق المرآ اوسی کے ایک واقعہ لکھلے کہ ہار ون الرسٹ ید کے دربارس ایک الطریق الفرسی اللہ المران سے کہاکہ محاری کا بین ایسا لفظ موجود ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ حصرت علی علیہ استلام اللہ کا جب رہیں، اور دلیل میں یہ آبت بڑھ دی، جس میں '' وقع کی محاری کا انفاظ ہیں۔ اللہ کا حب زویں، اور دلیل میں یہ آبت بڑھ دی، جس میں '' وقع کی محقوق کے انفاظ ہیں۔ عب اللہ مواقدی نے ان کے جواب میں ایک و دسری آبت بڑھ دی و مست بالہ اللہ کی محتوق کی کھر تمانی اللہ کی است میں جو کہے وہ سب اسی المبرسے ہے ، اور من کے کے دراجے سے سب جزوں کی نسبت میں جو کہے وہ سب اسی المبرسے ہے ، اور من کے کے دراجے سے سب جزوں کی نسبت اللہ کی طون کر دی گئی ہے) اور فر ایا کہ وقع ہے کا اگر مطلب میں ہے کہ حصارت عبی میں اللہ کی طون کر دی گئی ہے) اور فر ایا کہ وقع ہے گا اگر مطلب میں ہے کہ حصارت عبی میں میں ہے کہ حصارت عبی میں میں ہو کہ میں کی سب سے کہ حصارت عبی میں میں ہو کہ میں کا اگر مطلب میں ہے کہ حصارت عبی میں میں ہو کہ میں کا اگر مطلب میں ہے کہ حصارت عبی میں میں ہو کہ ہو دہ سب اسی اور فر ایا کہ وقع ہے تھی کا اگر مطلب میں ہے کہ حصارت عبی کی میں میں ہو کہ ہو دہ سب اسی اور فر ایا کہ ورقع ہے تھی کا اگر مطلب میں ہے کہ حصارت عبی کی میں میں ہو کہ ہو دہ سب اسی اور فر ایا کہ ورقع ہے تھی کا اگر مطلب میں ہو کہ ہو دہ سب اسی اور فر ایا کہ ورقع ہی کی کی در ایک میں کا اگر مطلب میں ہو کہ کی در ایک کی در ایک کی کی در ایک کی در ایک

الشّد کا جسُسز وہیں، تواس آیت کا مطلب بھریہ ہوگا کہ آسمان وزمین میں جو کھے ہے وہ بھی اللّٰہ کا حبُسنرو ہے ؟ یہ جواب مشتکرنصرانی طبیب لا جواب موااد ڈمسلمان ہوگیا۔

قرا تفو او المسلم المس

سرآن کریم نے بے شارآیات میں لیک طرف تو نصاری اور سیودی گراہی کودائے اسیا، اور دوسری طرف حصرت عیسی علیات الم کی شان دفیج اور عندانشدان کے مقاراتا اسکام کی شان دفیج اور عندانشدان کے مقاراتا اس کے مقاراتا اس کے مقارات کو واضح فر مایا ہے ، تاکہ افراط و تفریط کے ہے را ہوں میں سے فت کا معتدل داست مایا ہو جائے اسلام کی حقابیت عیسانی عقائد اوران کے مختلف پہلوؤں ہراور اس کے بالمقابل اسلام کی حقابیت میراگر تفصیل معاومات عال کرنا ہوں تو صفرت مولا نارجمہ اسٹر صاحب کیرانوی کی شہرا میں دارالعام اسلام میں دارالعام اسلام میں دارالعام اسلام میں دارالعام

دائس کی ذات پاک میں اس کی گنبائش اور نہ اس کی حاجت، جس سے معلوم ہوگیا کہ مخلوقات میں ہی سے معلوم ہوگیا کہ مخلوقات میں ہی سے خواکا منز بک یا بیٹیا ہمنا اس کا کام ہے جوایان اور عقل دونوں سے محروم ہو۔
دین میں غلوحرام ہے دور تعالی کو تنفی کی آئی کے گینے ہے ہم اس آبت میں اہل کتاب کو عمشہ فی الدین سے منع فرمایا گیا ، غلو سے نفیلی معنی حدسے نبیل جانے ہے ہیں ، اور امام جمعاص نے فی الدین سے منع فرمایا گیا ، غلو سے نفیلی معنی حدسے نبیل جانے ہے ہیں ، اور امام جمعاص نے

احكاً م بهسترآن مي فرمايا:

طیعتی دیں کے بایے میں خلوبہ کا دین میں حس چیز کی جو حدمقرر کی گئی کاس سے آھے بھل جانے ہ ٱنْغُنُوُكُونِ الْكِرْنُينِ هُوَمُحَا وَزَقَّ حَرِّ الْحَقِّ فِيْكِ

اہلِ کتاب یعنی میرو و نصاری دونوں کواس حکم کا مخاطب اس سے بنایا گیا کہ غلوفی الدین اس سے بنایا گیا کہ غلوفی الدین اس سے نسکار ہیں ہمیونکہ نصاری نے تو ان دونوں میں مشترک ہے ،اور رید وونوں فرقے غلوفی الدین اس سے نسکار ہیں ہمیونکہ نصاری نے تو عیسیٰ علیہ السلام کو ماننے اوران کی تعظیم میں غلوکیا ، اُن کو خدایا خدا کا بنیا یا تیسرا خدا بنا دیا ، اور میرون نے ان کے مذمان الدان کی اور ان کے میں غلوکیا ،کہ ان کورسول بھی مذمانا، بلکہ معا ذالندان کی والدہ ما جدہ مریم بتول برتیمت دکھاتی اور ان سے نسب برعیب لکھایا۔

چونکه غلو فی الدین سے سبب بیہودونصاری کی گراہی اور تباہی مشاہرہ میں آجکی تھی، اس لئے رسولِ اکرم صلی النّرعلیہ وسلم نے اپنی انت کواس معاملہ میں بوری احتباط کی تاکید فرائی، مسند جہ سدمیں حضرت فاردق اعظم کی روایت ہے کہ دسولِ کریم صلی النّدعلیہ وسلم

نے فنسرایا،

مسمبری مدح و تناریس ایسا مبالغدندگرو حبیدا نصالی نے علیی بن مرتبے کے معافری میاہتے ، نوب جھ لوکر میں المدکا بندہ ہوں اس لئے تم مجھ المدکا اور رسول کم اکر وی لَاتُطُهُ وُفِي كَمَا اَطُسرَتِ النَّصَالِى عِنْيَى بُنَ مَرُكِيرَ فَانَّمَا اَنَاعَبُنُ فَقُوْلُوْ اِعَلَيْكِنُ وَرَسُولُكُ وَرَسُولُكُ

داس دایت کوئی آری اوراین مدین نے مجھی روایت کیاہے آو دیجے اسندن زادیا ہے)۔
خلاصہ یہ ہے کہ میں اللہ کا بندہ اورلبٹ رہونے میں سہ سکے ساتھ مشریک ہوں، مسیدا
سہ بڑا درجہ یہ ہے کہ میں اللہ تعالیٰ کارسول ہول، اس سے آگے برطھانا کہ خدا تعالیٰ کی صفات
میں مجھے منٹریک قراد دمیر و میغلوہ ہے، ہم نصائری کی طرح کہیں اس غلومی سبتلام ہوجا وی اور
میں و رونصائری کا میہ علوفی الدین صرون انبیارہی کی حد تک نہیں رہا، بلکہ انحول نے جب یہ عاد
ہیں و ران کی تواندیا علیم التلام کے حوارمین اور متبعین اوران سے ناتبین کے مقابلہ میں ہمی میں
ہیں وال کی تواندیا علیم التلام کے حوارمین اور متبعین اوران سے ناتبین کے مقابلہ میں ہمی میں

برتا وخست یاد کرایا، رسول کوتوخدا بنا دیا تھا، رسول کے متبعین کومعصوم کاورج، دیدیا، محرم می تنفيد وتحقيق مذكى كرب لوك حقيقة انبيار سيمتنج اوران كي تعليم رضيح طورس قائم مبي بيس إلحص درانة عالم يكشى سمع ماتے بن بنتجرب مواكر بعدس ان كى قيادت ليے لوگوں سے الحدي آگئ جو خدیمی گراه سے اوران کی گراہی کو اور بڑھاتے سے ، دمین اور تدمین ہی کی راہ سے ان کا دمین برباد بوگیا، قرآن سیم نے ان نوگوں کی اس حالت کا بیان اس آبیت میں فرمایا ہے: <u>[پینخٹ کی قوآ</u> آنحبًا رَهِمُ وَرَهُمَا نَعَمُمُ آرُ بَالْبَارِينَ وُونِ اللهِ ، يعن ان لوكول في الله مربى بشيواون كوبح معسبودكا درجه ديدا، اس طرح رسول كو توخدا منايا مي تقا، اتباع رسول ك نام يريجيد زيبي ا میشوا دُل کی مجی ترستش منردع کردی ۔

س سے معلوم ہوا کہ غلو فی الدین وہ تباہ کن جیسے نہیں نے پھیل امتوں سے دمین کو دنیا ای سے نام بربر با دکردیا ہے ،اس لئے ہما ہے آقا و مولا حضرت بنی کر بی صلی اللہ علیہ وسلم نے ابنی امت کواس دبا عظیم سے بھانے سے لئے محل مرسیسری فرایس ۔

صرب میں ہے کہ جے موقع بررسول الدصلی الدعلیہ ولم نے رمی جرات کے لئے حصرت عبداللدين عباس كوفر ما ماكرات كے واسط كنكر مان جع كرلايمي ، الحول في متوسط تِم كى كسكريان بين كردي، آب في الكومهت بسند فراكر ومرتب فرايا، بيد في الهيك بمن کھیت ، بعنی ایسی ہی متوسط کنگریوں سے جرات پردی کر اجاہتے ، مجر فرمایا : .

إِيَّاكُمْ وَالْعُلُو يَنِ الْدِن سِيعِةِ رَبُولِي اللَّهِ الدِّن سِيعِةِ رَبُولِيونَكُ قَاتَمْ اَهَلَكَ مَنْ قَبْلَكَ مَنْ الدِين مِي لَوَيَهِ بالْفُكُونِ فِي دِيْنِهِمَ سِهِ اللهِ مِرباد مومِيهِ بالْفُكُونِ فِيْ دِيْنِهِمَ

اس مدست سے چنداہم مسائل معلوم ہوسے:

ور اول یہ کہ ج میں جو کت کریاں جرات بر مجدینکی جاتی میں ، ان کی صدمسنون یہ ہے يهيمنم كه ده متوسط مول، مذبهت جيوني مون مذبهت برسى ، برس برا بي بيخوا ملكم معينكنا غلوني الدمن مي داخل ہے۔

دوسے بدمعلوم ہواکہ برحیز کی درسسرعی وہ سےجورسول کریم صلی التّدعلیہ وسلم نے اینے قول عبل سے متعین فرما دی ، اس سے تجاوز کرما غلوہے۔

تيسرے يه واضح موكيا كه غلوني الدين كى تعربيت يد بے كمكى كام يس اس كى حدمسنون سے تجاد ز کیا جانے۔

ا میں فرموم ہے ، اور اس سے ترک کرنے کی ہدایتیں بھی قرآن میں بکٹرت واردبي ، ليكن رسول كريم صلى المشرعليد والم في جهال طبع ونيا اور يحتب دنيا سے منع فرمايا وہيں لين قول وعمل سے اس کی حدود دہجی متعین فرمادی بین کہ بھاح کرنے کو اپنی سنّت فراد دیا ، اوراس کی ترغیب دی، اولاد میداکرنے کے فوا مداور درجات بتلائے، اہل دعیال کے ساتھ محسن معافرت اوران کے حقوق کی ادائیگی کو فرص مشرار دیا ، اپنی اوران کی صروریات سے لئے کسپ معاش کو فريهنة بعدالفربهند فرمايا، تجارت، زراعت ،صنعت ،حرفت اورمزد درى كى نوگول كوتاكيد وندمان ،اسلامی حکومت کا قیام اورامسلامی نظام کی ترویج کو فرلینهٔ نبوت قرار ہے کر الينے عمل سے يوسے جزيرة العرب ميں ايك نظام ملكت قائم فرمايا، اور خلفات واشدين اً نے اس کورنیا سے مشرق ومغرب میں بھیلادیا،جس سے معلوم ہواکہ بقدرِ منرورت ال جرول کا ہتغال ند حب دنیا میں شارے محرص وطمع میں ۔

یهود و نصاری نے اس حقیقت کو مذہبی اور رہانیت میں مبتلا ہوگئے، قرآن حکیم نے ان كى اس كجروى كوان الفاظ مين رّد فرايا ؛ رَهْبَانِيَّةً إِنْبَنَ مُوْهَامَا كَتَبْتَأَهَا عَلَيْهُمْ إِلَّا أَبِيَّعَا عَرِيمُوَّانِ اللهِ فَكَا دَعَوْهَا حَقَّ دِعَا يَيْهَا ، ٰ يعن ان لوگوں نے اپنی طرف سے دہبا نیٹ کے لین ترکی^{2 نیا کے} طریقے خستسیارکریلتے جوہم نے ان کے ذمتہ نہ لگائے تھے ، بچر حوجیزیں خودعا مُدکر لی تھیں ان کو ہودہ بھی مذکرسکے "

مر من المراجت كى مرو السول كريم على الشرعلية كوسلم في عبادات، معاملات المراجة المستحد المساعد المستحد المستحد

کی صدوده عشر رفر ادی بین اوران سے بیچیے رہنا کرتا ہی آور آگے بڑہنا گراہی ہے ،اسی لئے آم نے بعاست اور محدثات کوبڑی شدّت کے ساتھ در کا ہے ، ادشا وفر مایا :

كُنُ بِدُعَةٍ مَنَالًا لَقُودَكُ اللهِ البَرْمِلِكِ البَرْمِلِكِ کاانجام جهتم ہے "

حَمَلًا لَهِ فِي الثَّارِ

بدعت اس حبيب زكوكهاجا ناسب جو آمخصرت صلى المتدعلية ولم كم قول وعل بس صراحةً

بااشارة موحوديز بهوبه

حضرت شاه ولی الله قدس ستره نے لکھاہے کہ اسسلام میں بدعت کو اس لتے سخت جرم قراردیا که وه سخرنفی دین کاراسته بهیلی احتول مین بین برداکه انهول نے اپنی کتاب اورابنے رسول کی تعلیات پرا پی طرف سے ا منسانے کرلئے اور ہرآنے والی نسل اس

ا صلف كرتى رہى ميهان تك كريريتير مذر باكداصل دين كيا تھا، اور لوگوں كے اصافے كيا ہيں۔ شاہ صاحبؓ نے اپنی کتاب حجۃ النّدالبالغہ کے اندریہ بیان فرمایا ہے کہ تحریقیت دمین کے دنیا میں کمیا کیا اسساب میٹ کتے ہیں اور مشرایعت اسسلام نے ان سب کے در واز دل پر كرط سرح ببرو بطايات، كمكرى موراخ سه يه وباء اس أكمت بين مديييليد عِلْمُ وَمَثْلَكُ كَيْعَنْهِم و إن اسباب مِن سے دین سے بائے میں تعمّق وتٹ تہ دیسی غلوفی الدین کو بڑا الباع مين راواعتدال اسبب قرار دياء تمرا فسوس بحكر رسول كريم صلى الشعليه وسلم كاس قدر اہتمام ادر مشربعت کی اتنی یا بندیوں سے باو ہورآج اُمتت مسلم اسی غلو کی بُری طرح شکار ہے، دین کے سامے ہی شعبوں میں اس کے آثار نمایاں ہیں ، ان میں سے بالخصوص جو چیز ملت کے کے جسکک اور انہمانی مصر ثابت ہورہی ہے وہ دینی مقتدا، ویبیٹواؤں کا معاملہ ہے جسلمانوں كى ابك جماعت تواس يركئي ہے كەمقت دار وبپشوار، علمار دعوفار كونى چىز نہيں، كتاب الله ہانے لئے کانی ہے، جینے وہ اللہ کی کماب سمجھے ہیں ہم مجی سمجھ سکتے ہیں، ھامر دیتجال و تعفیٰ يينجال گ^و بين ده مجى آدى ہيں ہم مجى آدمى ہيں ، اس كا نتيج به مواكہ ہر پوسٹ ناك جونہ عربي زبان ہ وا قف جے دفتران کے حقائق دمعارت ، نه رسول کرمی صلی الله علیه دسلم کے بیان وتفسیرے محص نسبراً ن کا ترجمہ دیچھ کراپنے کو نسبران کا عالم کہنے لگا ، قرآن کریم کی جو تفسیروتشریج خو د رسول كريم صلى الشعليه وللم ياآب سح بلا واسطه شأكر ديعي صحابة كرام في منقول باست تطع نظروبات ذبن مين آكتي اس كوقر آن كے سرتھوپ ريا، حالا نكه أكر صرف كتاب بغير حلّم کے کانی برل توانٹر تعالی کو یہ قدرت تھی کہ کتاب کے نسخے لکھے لکھانے لوگوں کو پہنچا دیتے، رسوا کومعلم بناکر بھیجے کی ضرورت مذبھی اور اگرغور کیا جائے تومعلوم ہوگا کہ برمات صرف لثاب الشدشح سائخه مخصوص نهيس كمسى بمى علم دفن كى كمانب كامحص ترجمه وبجه كركبعي كوتي شخص اس فن کاعالم نهیں بن سکتا ، ڈاکٹری ، یا طب یونانی کی کتابوں کا ترجمبر دیج*ے کر*آجتک كونى يحيم يادُ أكبرُ نهيسَ بنا، ابخينيرى كى كتابين ديجة كركونى ابخينير نهين بنا، كيرُ اسينے ياكھا نا پيكا کی کتابیں دیجھ کر کونی درزی یا با درجی نہیں بنا، بلکہ ان سب چیزوں میں تعلیم وتعلّم اور معلم کی حزودت سب سے نزویک سلم ہے مگرافسوس کر قرآن دسنت ہی کوایسا مراسری اسمے لیا گیا بعکواس کے لئے کسی علم کی صرورت بنہیں سمجی جاتی، چنا سخبر ایک بہست بڑی تعلیم یافت و و کول کی جاعب تواس طرف غلوس بر کئی کرصرف قرآن کے مطابعہ کوکانی سبحہ بیٹے، علما یہ سلعت کی تفسیروں اورتجیروں کواوران سے اقتداروا تباع کوسرے سے نظرا ندازکر دیا۔ د وسری طرب ایک بھاری جا عت مسلما نوں کی اس غلو میں مبتلا ہوگئی کہ اندھا د^{من}

جن كوجا بالينامقة دارا در ببتوابنا الباريح ان كي اندهي تعليد شروع كردى ، مذيه معلوم كرس كوهم " مقترارا وربیترابنایس بین به علم دعمل اور صلاح و تقوی سے معیار مصحے بھی اتر السے یا نہیں ؟ اورند بحراس طرف کوئی دھیاں سیاکہ جو تعلیم یہ دے رہاہے دہ قرآن دسنست کے مخالف تونہیں شربعت سلام نے غلوسے بچاکران دونوں کے درمیا نظسر دنٹہ کاریہ بتلایا کہ کتاب اللہ کو رجال الندسي يحوادر دجال الندكوكتاب الشرس بيجا نوالعنى قرآن دسنست كى مشھور تعلیات سے ذریعے سہلے ان لوگوں کو بہانو جوکتاب دسٹنت سے علوم بین شغول ہیں، اور اُن کی زندگی کتاب وسنت کے رنگ میں زیگی ہوتی ہے، بھرکتاب دسنت سے ہرآ بھے ہوئے مستل میں ان کی تغییروتشریج کواپنی رائے سے مقدم مجھو، اوران کا اتباع کرو۔ كَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيمُ أَنْ يُكُونَ عَبْدًا رِتْنَهِ وَلَا الْمَلْعِكَةُ مَعِي مِ اللّهِ مِرَّزُ عَارِ بَهِ مِن وَهِ بَنْدِهِ مِو اللّهُ كَا أَوْرِ مِنْ فَرَضَ<u>تُولٍ مُنْ اللّهُ كَا أَوْرُ مِنْ فَرَضَتُولٍ اللّهُ كَا أَوْ مِنْ اللّهُ تَكُلِّ اللّهُ عَلَى عِبَا كَيْهِ وَكِيسَتُكُ إِنْ الْمُعَلِّي مِنْ اللّهُ عَنْ عِبَا كَيْهِ وَكِيسَتُكُ إِنّهِ وَكِيسَتُكُ إِنْ اللّهُ عَلَى عِبَا لَا يَهِ وَكِيسَتُكُ إِنّهُ وَلِيسَتُكُ إِنّهُ وَكِيسَتُكُ إِنّهُ وَلِيسَتُكُ إِنْ وَنْ اللّهُ عَلَى اللّهُ وَلَيْ اللّهُ وَلَيْكُ اللّهُ وَلَيْ اللّهُ وَلِيسَتُكُ إِنْ وَاللّهُ وَلِيسَالِكُ وَلِيسَالًا لِيلّهُ وَلِيسَالًا لِيلّهُ وَلِيسَالًا لِيلّهُ وَلِيسَالًا لِيلّهُ وَلِيسَالًا لِيلّهُ وَلِيسَالًا لِيلّهُ وَلِيلًا لَهُ وَلِيلّهُ وَلِيلّهُ وَلِيلًا لِيلّهُ وَلِيلًا لِيلّهُ وَلِيلًا لِيلّهُ وَلِيلًا لَيْلُولُ وَلَيْ لَيْلِيلُولُ وَلِيلّهُ وَلِيلًا لَا لِيلّهُ وَلِيلًا لِيلّهُ وَلِيلّهُ وَلِيلًا لِيلّهُ وَلِيلّهُ وَلِيلًا لِيلّمُ وَلِيلُولُ وَلِيلّهُ وَلِيلُولُ وَلِيلًا لِيلّهُ وَلِيلُولُولُ وَلِيلًا لِيلّهُ وَلِيلًا لِيلّهُ وَلِيلُولُ وَلِيلًا لِيلّهُ وَلِيلُولُ وَلَا لَا مِنْ إِلّهُ وَلِيلُولُ وَلِيلُولُ وَلِيلًا لَهُ وَلِيلًا لِيلّهُ وَلِيلُكُ وَلِيلًا لِيلّهُ وَلِيلًا لِيلّهُ وَلِيلًا لِيلّهُ وَلِيلًا لِيلّهُ وَلِيلًا لِيلّهُ وَلِيلًا لّهُ وَلِيلًا لِيلّهُ وَلِيلًا لِيلّهُ وَلِيلًا لِيلّهُ وَلِيلًا لَيلًا لِيلّهُ وَلِيلًا لَكُولُ وَلِيلًا لِيلّهُ وَلِيلًا لِيلّهُ وَلِيلِيلُهُ وَلِيلًا لِيلّهُ وَلِيلًا لِيلّهُ وَلِيلًا لِيلّهُ وَلِيلًا لِيلّهُ وَلِيلًا لِيلّهُ وَلِيلًا لِيلّهُ وَلِيلًا لِيلِنّا لِيلّهُ وَلِيلًا لِيلّهُ وَلِيلًا لِيلّهُ وَلِيلُولِ لَلْمِنْ لِيلّهُ وَلِيلِهُ وَلِيلُولُولُولُولُولِهُ وَلِيلًا لِيلّهُ وَلِيلّهُ وَلِيلِنّا لِيلّهُ وَلِيلّهُ وَلِيلِيلِهُ وَلِيلّهُ ولِيلّهُ لِلللّهُ وَلِيلّهُ وَلِيلّهُ وَلِيلّهُ وَلِيلّهُ وَلِيل</u> رب ہیں۔ اور جبکو عاد آوے اللہ کی بندگی سے اور سیمر ک يَحْشُرُهُ مُرْ إِلَيْكُ عِمْمُ عَا ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ امْنُوا وَ مع تران کو بورادے گا اُن کا ٹواب آدر ذیارہ نے گا آپنے نفل نے وَا مَّا الَّذِنْ نِینَ اسْتَنْکَفُو اِ وَاسْتَنْکَبُرُ وَا فِیعَیْنِ اُنْہُمْ عَنَ ابً ور جنوں نے عاری اور سمبر کیا سوان کو عذاب دیے گا عذاب العبالا قال کیجٹ کون کھم مین دون الله و لِیّا قال نَصِیْرُانِ

خلاصةتفسير

دردناک اور شہ پادیں کے اپنے واسط اللہ کے سوا کوئی سمایتی اور مد مدرگار

رنصاری خواه مخواه حصرت می علیات لام کو اِلله یا جزواله بنار ہے یس ،خود حضرت) مسح دکی پیریغیت ہے کہ سکونتِ ارصٰ کی حالت میں توان کا اقرار عبدیت جو کہ مبطلِ الوہیت

معادف ومسائل

التدكابند موناا على دج التنظیم المنظر التنظیم التنظیم

آیگیکا النّاس قال جاء گر بر هائ مِن رَبِکُرُ و آنُولُنَا النّاس قال جَاء کُرُ مِن اللّه عَلَيْ مِن اللّه وَالْمَا اللّه وَاللّه وَالْمَا اللّه وَاللّه وَالْمَا اللّه وَاللّه وَالْمَا اللّه وَاللّه وَالْمَا اللّه وَاللّه وَاللّه وَالْمَا اللّه وَاللّه وَاللّهُ وَاللّه وَاللّهُ وَاللّه وَاللّهُ وَلَّا لَا اللّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلَّا لَا لّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَل

<u>اپی طرف سیدھے دامستہ پر</u>

خُلاصَةُتفسير

معادف ومسأئل

 ادر فردے مراد قرآن مجیزی (روح) جیساکہ سورہ ما آمرہ کی اس آبیت سے بھی معلوم ہوتا ہے قربہ کا کھڑیں الدیو نوش کا کھڑیں گریٹ کے مربی اللہ کی طریق کے کہ کہ میں اللہ کی طریق کے کہ کہ کہ اور دہ ایک کتاب داختے لیعنی میں اللہ کی طریق کے کہ کہ اور دہ ایک کتاب داختے لیعنی متر آن ہے (بیان الاتر آن) اس آبیت ہیں جس کو تورکہا گیا ہے آگے اس کو کتاب مبین کہا گیا، میاں پیٹ برند کی اجاسے کہ عطف تو تغار کو جا ہتا ہی اہم اور دورکتاب ایک جیز نہیں موسعت اس لئے کہ تغایر عنوان کا کافی ہے، اگر چرمصول ت ادر معنون ایک ہی ہے (روح)

اوداگر نورسے مراد آ مخصرت صلی الشرعلیہ کوسلم کی دات اقدس ہو، اور کٹاب سے مراد قرآنے ہے۔ ہو تو یہ بھی صحیح ہے (روح) لیکن اس سے آمخصرت صلی الشرعلیہ وسلم کا ایسا نور محص ہونا ثابت مہیں ہوتا جولبت ریت اورجہانیت سے منافی ہو۔

يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلاق إن المرق المكلك الروا المرق الكلك الروا المرق الكلك الروا المرق الكلك الروا المركة المن المركة الشريخ الله المركون مرد مركا الروا الميس له ولك قل الحديث فلها إصف ما تترك و فوية شا السرك بينا بين ادراس كه ايك بين عقواس كويني آرصااس كاج جوز مرا الدوروبيان والمحال الثلث المن المركك المناك ال

ہرچینز سے داقف ہے

رَلِطِ آیات اِسْروع سورت کے درا بعد میراث سے احکام ند کور تھے، بھر وہاں سے تقریبًا ایک بارہ سے بعد درسرے احکام کے ساتھ حکم میراث کی طرف بھرعود ہوا تھا، اب ختم سورت بر بھرعود ہے اس کی طرف شاید بین جگہ اس کے متفزق کردینے میں محمت یہ ہوکہ اسلام سے بہلے میراث کے باب میں بہت ظلم تھا، بیں سورت کے اوّل میں، وسط میں، آخر میں اس سے ذکر

3603

فرط نے سے مخاطبین کوا ہمام بیخ اس باب میں مفہوم ہوگا،جس سے وہ بھی زیادہ اسمام کرہے۔

خراصة تفسير

وكس آي مير دميرات كلاله كاب بن يعن جس كه داولاد مورد مال باب مول)

یم دریافت کرتے ہیں آپ (جواب میں) فرماد یجئے کہ اللہ تعالیٰ متم کو کلالہ سے باب میں پیم رت ہے (وہ یہ ہے کہ) اگر کوئی شخص مرجائے جس کی اولا در منہور العنی مذ مذکر مند مؤنث اور ند مال ماب ہوں ، اوراس سے ایک رعینی یا عسلانی ، بہن موتواس ربہن ، کواس سے تہام تركه كا نصف ملے كا ديعنى بعد حقوق متقدمه اور بقيہ نصف أكر كولى عصبه موا اس كو ديا تھا گا ورمذ بھراسی برزد موجائے گا) اور وہ شخص اس را بنی مبن) کا دارت رکل ترکیکا) ہوگا،اگر (وہ بہن مرجائے اور) اس کے اولا دینہ ہورا ور والدمین بھی مذہوں) اور آگر رایسی بہنیں ور ربازیا رہ) ہوں توان کواس کے کل ترکہ میں سے دو تنہائی ملیں گئے داورایک نہائی عصبہ کو وریشا بطور زرکے اپنی کومِل جانے گا) اور آگر رایسی میتت کے جس سے مذاولادے مذوالدین خواہ ده ميتت مذكر بهويامونث وارت چند دلعن ايك سازياده ايسي بهاني بهن مول مرد ادرعورت تو (تركه اس طرح تقيم موگاكر) ايك مردكود وعور تول كے مصتر كے برابر دايسنى بھائی کو دوہرا بہن کو اکبرانی عین عالی سے علاق بھائی مبن سب ساقط ہوجاتے ہیں اود عين ببن سے مبعى وہ ساقط ہوجاتے مرمی صحة كهد جاتا ہے ،جس كى تعصيل كتب واكفِن يں ہى اللہ تعالىٰ تم سے (دين كى باتيں) اس ليے بيان كرتے بين كرتم (نا داقعى سے) مراہی میں ندیر و (بیر تو تذکیر داحسان ہے) اور الند تعالیٰ ہر حیز کوخوب مانتے ہیں، رنس احکام کی مصلحتوں سے بھی مطلع ہیں اوراحکام میں ان کی رعامیت کی جاتی ہے ، یہ حمسکابیاںہے)۔

معارف ومسائل

وَ ارْمِهِ مَدَّ اللَّهُ وَلِهُ تَعَالَىٰ يَسُنَفَتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفَيِّتُ يُكُمُّ فِي الْكَلْكَةِ اسْجَكَمُ وَالْكِيَةِ السَّجَكَمُ اللَّهِ السَّجَاءِ السَّجَاءِ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّالِي الللللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

ئے پیملاحہ تغییر بیان القرآن سے ہا تو ذہے ، اور وہاں پرعبارت اسی طرح ہے ، گر اُرجے قول کی بنا پرکلالہ ہونے کیلئے پیم وی ہیں ہے کہ میت کا لہم سکت ہے ، بینا پچھورہ نسآ می آیت نظا گاتھ بر میت کی ہاں اسکی وی شد کے وقت زندہ نہ ہو، بلکہ اگر ماں زندہ ہو تو بھی میت کلالہم سکت ہے ، چنا پچھورہ نسآ می آیت نظا گھنے ہوئے ہوئے ہوں ہے ، اہماں "کا لفظ موجود نہیں ہے ، لہٰذا رائع قول کی بنا پر بدلفظ بہاں بھی نہم نجا جائے۔ یہاں پر لفظ لکھنے ہی منظام رہیاں القرآن میں تسامے ہوئے ۔ لہٰذا اعتمادا می تغییر برکیا جائے جو سورہ نسآ رکی آیت عظالے کے ذیل بین ذکری گئی ہے ۔ محد تدفقی عثانی عفی عند ۱۳۲۲ ساتھ بَرْسِ الله كرجيه يها يهل وَ إِنْ تَكُفُّ مُوْا فَإِنَّ يَنْهِ مَا فِي السَّمَا فِي السَّمَا فِي الْكَوْمِينَ فرماكراس ك بعد بعراق تمثيل ابل كتاب كاحال ذكر فرما ياتها، ليسه بى ارشار فَا مَّاا لَّذِ أَيْنَ

لامَنُوْابِالدُّنِهِ وَاغْتَصَمُوْ اِیدِ الخ کے بعداِصحابِ رسول الدُّصل الدُّعلیہ وَ لم مَثْبِل ذِ فرمایا ، تاکہ وجی سے انخراف کرسنے والول کی گراہی اور بڑائی اور وجی کا اِبّاع کرنے والوں کی حقانیت اور بھلائی خوب بھی میں آجا ہے۔

(۲) اس کے ذیل میں دوسری بات بہمی ظاہر ہوگئی کہ اہلِ کتاب نے توبیخضہ کہا کہ ذات افدس سبحان و تعالیٰ کے لئے تشریک اورادلاد جیبے شنیع امر کواپناا بہاں بنالیا اور وجی انہی کاخم مٹونک کرخلاف کیا،اوراصحابِ رسول انٹرصلی انٹرعلبہ و لم کی پر گھا جے کراصولِ ایمان اور عبادات تو در کنار معاملات جزئیرا درمحولی مسائل متعد تھ میراث نکاح و غیرہ میں بھی دسی کے مجتس اور منتظر دہتے ہیں،اور ہرام میں رسول انڈ صلی انڈ علیہ دلم کی طرف دیکھتے ہیں، اپنی عقل اور خواہش کو حاکم نہیں سمجھتے ،اگر ایک فدیم ترفی ند ہوتی تو مکر دھانر نعرمت ہوکر دریافت کرتے ہیں سے بہیں تفادت رہ از کھا ست تا ہ کیا ۔

جلادوم بماسشد